

أصول العقيدة

تأليف

السيد محمد سعيد الطباطبائي الحكيم

دار الهلال

الطبعة الخامسة
١٤٣٤هـ - ٢٠١٣م
جميع الحقوق محفوظة
مزيدة ومصححة

مكتب سماحة المرجع الديني الكبير
السيد الحكيم مد ظله

العراق - النجف الأشرف: هاتف: ٣٣٣١٨٠ - ٣٧٠٠٤٦ (٣٣) (+٩٦٤٣٣).
إيران - قم: ص.ب (٤٨٦/٣٧١٨٥). هاتف: ٧٧٣٤٢٢١ - ٧٧٤٠٢٣٠ (٢٥١) (+٩٨٢٥١).
فاكس: ٧٧٤٢١٤٦ (٢٥١) (+٩٨٢٥١).
سوريا - دمشق - السيدة زينب عليها السلام: هاتف: ٦٤٧٠٧٥٢. فاكس: ٦٤٧٢٠٥٨ (١١) (+٩٦٣١١).
لبنان - بيروت: هاتف: ٤٥١٦٣٤ (١) (+٩٦١). فاكس: ٤٥١٦٣٥ (١) (+٩٦١).
العنوان على الانترنت: <http://www.alhakeem.org>
الحكمة للثقافة الإسلامية: <http://www.alhikmeh.com>
البريد الإلكتروني: info@alhakeem.com

اسم الكتاب: أصول العقيدة
المؤلف: السيد محمد سعيد الحكيم (مد ظله)
المطبعة: ستارة
العدد: ٣,٠٠٠ نسخة
الناشر: دار الهلال
ISBN: ٩٧٨-٩٦٤-٨٢٧٦-٧٩-٤

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي شرع دينه، وأتم حجته، وأوضح سبيله. والصلاة والسلام على سيدنا محمد، خاتم أنبيائه، وسيد رسله، الداعي إليه والذال عليه، وعلى آله الطيبين الطاهرين، مصاييح الظلام، وهداة الأنام. ولعنة الله على أعدائهم الظالمين الذين حرفوا دينه، وانتهكوا حدوده، وصدوا عن سبيله، وأضلوا العباد، وطغوا في البلاد، فأكثروا فيها الفساد.

وبعد فقد سبق من بعض إخواننا المؤمنين وفقهم الله تعالى أن طلبوا منّا أن نصدر رسالتنا العملية في الفقه ببيان أصول الدين التي يجب الاعتقاد بها على الناس، وبها تكون نجاتهم. مع الاستدلال عليها، من أجل أن يكون المؤمن على بصيرة من دينه، وعذر عند ربه.

ولم يسعنا في وقته الاستجابة لهم، لضيق الوقت، وكثرة المشاغل الدينية والعلمية والاجتماعية. غير أنه كلما امتد بنا الزمن، ورأينا ما يطرح في الساحة من أفكار ودعوات، وما يرد على هذه الطائفة من ضغوط ومضايقات، تجلت لنا شدة الحاجة لذلك، وحكم الضرورة به.

فإننا وإن كنا على قناعة تامة بأن الله عزّ وجلّ حين شرع دينه، وتعبّد به عباده، وفرضه عليهم، ثم جعل الثواب العظيم لمن أقرّ به وتابعه، والعقاب العظيم لمن أعرض عنه وجحدته، فلا بد أن يكون قد أكمل الحجة عليه وأوضحها، بحيث لا يعرض عنها إلا مفرط أو معاند.

إلا أن تحزب فرق الكفر والضلال ضدّ هذا الدين العظيم، وتكالبهم عليه، وجهدهم في إطفاء نوره، وإنكار حقائقه، وتضييع معالمه، والتعقيم عليها، عناداً ومكابرة، من أجل المنافع المادية، أو بسبب التقليد والتعصب الأعمى. كل ذلك قد يثير بعض الشبهات حول الحقيقة تمنع من وضوحها، ويحيطها بضبابية تحول دون مصداقية الرؤية وجلالتها لعامة الناس، خصوصاً البعيدين عن مراكز المعرفة والثقافة الدينية، أو الذين تحول بينهم وبينها حواجز، من خوف، أو انشغال، أو تنفير، أو غيرها.

ولاسيما أن وضوح تلك الحقائق، واستيفاء الأدلة عليها، بجهود علمائنا الماضين (رضوان الله تعالى عليهم) قد جعلها من الأمور المفروغ عنها، بحيث كانت في مدة طويلة ترسل إرسال المسلمات، ويكتفى بالإشارة إلى أدلتها إجمالاً بوجه عابر، من دون تركيز عليها ولا توضيح لها، فكانت الحاجة ماسة إلى تجديد عرض أدلتها بعد أن أهملت تلك المدة الطويلة.

خصوصاً بعد حملة الإنكار والتشكيك، والتحريف، والتحوير، التي ظهرت هذه الأيام بوجه ملفت للنظر. حيث قد يصاب بعض المؤمنين بصدمة تترك عليهم وضعهم، وتجعلهم في حيرة من أمرهم، بل قد تضيع

عليهم حقائق دينهم ومعالمه.

ومن أجل ذلك وغيره رأينا لزاماً علينا أن نحاول القيام بذلك. وكان قد سبق منّا في فترة الاعتقال الطويلة أن ألقينا على بعض أقاربنا المعتقلين معنا بعض المحاضرات في ذلك بوجه موجز ومتقطع، مع تكتّم وحذر شديدين فرضتهما علينا الأوضاع المعقدة التي تحيط بنا، والظروف القاسية التي كنا نعيشها، وإن لم يكن معنا مصدر نرجع إليه، بل ولا قلم وقرطاس لنسجل ما ألقيناه من أفكار. فكانت تلك الأفكار نواة لمحاولتنا هذه حاولنا تطويرها وتوضيحها حسب ما تيسر لنا، متكلين على الله تعالى، مستعينين به، لاجئين إليه في التوفيق لإحقاق الحق وإيضاح معالمه، والتسديد في ذلك.

وقد رأينا أن نبعد في محاولتنا هذه عن الطرق المتكلفة والاستدلالات المعقدة - وإن كانت متينة - ما وجدنا إلى ذلك سبيلاً، وأن نتمدّد إيصال الحقيقة وإيضاحها في نفس القارئ، وتحكيم وجدانه فيها. كما اننا لم نلتزم بمصطلحات علماء الكلام؛ لأن الغرض الأساسي هو إيصال هذه الحقائق إلى عموم الناس ومن دون كلفة.

وقد استعنا على ذلك بالإكثار من ذكر الآيات القرآنية الكريمة، والأحاديث الشريفة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم والأئمة من آل عليه السلام. وكثيراً ما لا يكون ذلك من أجل الاستدلال بها. فإن الاستدلال بها إنما يصح بعد إثبات حقيقة القرآن المجيد، وحجية أحاديثهم (صلوات الله عليهم)، وهو

٨.....أصول العقيدة

إنما يتم في مراحل لاحقة من هذه المحاولة، وإنما كان الغرض من ذلك هو الاستئناس بها، والتفاعل بمضامينها، لما تضمنته من روعة في البيان، ورصانة في المضمون، وتنبيه لمقتضى الفطرة، يؤكد حقيقتها، وصدورها عن مصادر المعرفة ومنابعها الصافية. حيث يكون لذلك أعظم الأثر في إيضاح الحقيقة وجلائها، وتمكنها من القلوب وتركزها في النفوس.

ونسأل الله سبحانه وتعالى أن يمنّ علينا بخلوص النية، وحسن الطويّة، وأن يكلل محاولتنا هذه بالنجاح والفلاح، ويتقبلها بقبول حسن. إنه أرحم الراحمين، وولي المؤمنين، وهو حسبنا ونعم الوكيل.

مَهْيَلُ

- * أهمية العقل
- * المراد من العقل
- * أسباب الاختلاف
- * الموضوعية في البحث

مهتد

إن للعقل أهمية كبرى في كيان الإنسان، وتقويم شخصيته، وتوجيه سلوكه، وتحديد مصيره. وبه تميز عن بقية الحيوانات وفضل عليها. فإنها وإن كانت تملك شيئاً من الإدراك الغريزي، إلا أنه في حدود ضيقة. أما الإنسان فهو يستطيع بعقله تمييز الأشياء، ومقارنة بعضها ببعض، ثم الترجيح بينها، واستحصال النتائج من مقدماتها، وتحديد الضوابط التي ينبغي الجري عليها، مع سعة أفق وانفتاح على الواقع، قد يقطع به ذوو الهمم العالية شوطاً بعيداً في التقدم، ويرتفعون به إلى مراتب سامية من الرقي والكمال.

أهمية العقل في الكتاب والسنة

ولذلك أكد القرآن المجيد على العقل في آيات كثيرة. قال تعالى: ﴿وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ﴾^(١).
وقال سبحانه: ﴿قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ﴾^(٢)، وقال

(١) سورة البقرة آية: ٢٦٩.

(٢) سورة آل عمران آية: ١١٨.

عزَّ من قائل: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لآيَاتٍ لِّأُولِي الْأَلْبَابِ﴾^(١).

وقال جلَّ شأنه: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِّأُولِي النَّهْيِ﴾^(٢)... إلى غير ذلك.
كما أكدت على ذلك السنَّة الشريفة في أحاديث كثيرة لا تحصى عن النبي صلى الله عليه وسلم والأئمة من آلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ، وبصيغ مختلفة في عرض ذلك.

فعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «قوام المرء عقله، ولا دين لمن لا عقل له»^(٣).
وعنه صلى الله عليه وسلم: «ما قسم الله للعباد شيئاً أفضل من العقل... ولا بعث الله رسولاً حتى يستكمل العقل، ويكون عقله أفضل من عقول جميع أمته...»^(٤).

وفي الحديث عن أمير المؤمنين عليه السلام أنه قال: «لا غنى كالعقل، ولا فقر كالجهل»^(٥).

وقال عليه السلام في حديث: «من كمل عقله حسن عمله»^(٦).

وفي حديث هشام بن الحكم: «قال لي أبو الحسن موسى بن جعفر عليه السلام: يا هشام إن الله تبارك وتعالى بشر أهل العقل والفهم في كتابه، فقال: ﴿فَبَشِّرْ عِبَادِي * الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَاهُمُ اللَّهُ وَأُولَئِكَ هُمْ أُولُوا الْأَلْبَابِ﴾ يا هشام إن الله تبارك وتعالى أكمل للناس

(١) سورة آل عمران آية: ١١٨، ١٩٠.

(٢) سورة طه آية: ٥٤.

(٣) (٤)، (٥)، (٦) بحار الأنوار ١: ٩٤، ٩١، ٩٥، ٨٧.

إخفاق العقل في القيام بوظيفته ١٣

الحجج بالعقول، ونصر النبيين بالبيان، ودلهم على ربوبيته بالأدلة...»^(١)...
إلى غير ذلك مما لا يحصى كثرة.

إخفاق العقل في القيام بوظيفته

نعم قد يفقد العقل فاعليته، أو يتعثر في طريقه، نتيجة تقصير الإنسان وتفريطه، إما إهمالاً وتسامحاً، لعدم شعوره بالمسؤولية، أو لتغلب عوامل ومؤثرات أخرى عليه، من كسل، أو ضجر، أو شهوة، أو غضب، أو تعصب، أو تقليد أو غير ذلك مما يقف في طريق العقل ويمنعه من أداء وظيفته.

فمثلاً: من أهم الأمور الدنيوية التي يجبها الإنسان ويهتم بها صحته البدنية، التي بها قوام حياته وبقاؤه في هذه الدنيا. ومع ذلك نرى الناس - مع اشتراكهم في حبها والاهتمام بها - مختلفين في رعايتها والحفاظ عليها.

فمنهم من يبذل وسعه ويجهد جهده في ذلك، بالوسائل العقلائية الميسورة، مهما كلفه ذلك من تعب ونصب وقيود والتزامات. فيبحث عن أفضل الأطباء وأحذقهم، ويلتزم بتوجيهات الطبيب ونظامه العلاجي غير مبال بمتاعب ذلك ومصاعبه، كل ذلك من أجل اهتمامه بصحته وحبه للحياة.

بينما نرى آخرين لا يراعون ذلك، لا لعدم حُبهم للصحة والحياة، بل إما لتغلب روح الإهمال واللامبالاة عليهم، أو لاقتصارهم في العلاج على الطرق التقليدية الموروثة، جموداً عليها، أو كسلاً عن الفحص عن الأصلح، من دون مراعاة للطرق العقلائية في اختيار الطبيب المعالج

(١) الكافي ١: ١٣.

وكيفية العلاج، أو لتعصبهم ضدّ الطبيب الأفضل بنحو يصعب عليهم الاعتراف له بالفضيلة، أو لضيقهم من التقيّد بالدواء ومواعيده، أو من بعض الالتزامات الأخرى التي يفرضها الطبيب عليهم، أو لغلبة شهوتهم لما يمنعهم الطبيب منه ويحميهم عنه من طعام أو شراب وغيرهما... إلى غير ذلك مما ياباه العقل السليم، ويستهجنه العقلاء بفطرتهم.

وليس ذلك لفقدهم القوة العاقلة، بل لعدم فاعلية العقل فيهم نتيجة ما سبق، حتى يتجمد أو يُغلب. فهم يدركون ضرر سلوكهم وكأنهم لا يدركونه، ويملكون العقل وكأنهم يفقدونه.

العقل منشأ المسؤولية دائماً

ولا يجنون من عقلهم إلا تحمل المسؤولية واللوم والتقريع، ثم الندم عند الوصول للنهاية المرة حين لا ينفع الندم. وكلما كان الضرر أكبر وأفظع كان اللوم والتقريع والندم أشدّ وأعظم. ولو أنهم فقدوا العقل حقيقة لكان خيراً لهم، حيث لا مسؤولية، ولا لوم، ولا تقريع، ولا ندم.

وعن النبي صلّى الله عليه وآله أنه قال: «استرشدوا العقل ترشدوا، ولا تعصوه فتندموا»^(١). وفي حديث حمدان عن الإمام الرضا عليه السلام أنه قال: «صديق كل امرئ عقله، وعدوه جهله»^(٢).

وفي حديث عبد الله بن سنان قال: «سألت أبا عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام، فقلت: الملائكة أفضل أم بنو آدم؟ فقال: قال أمير المؤمنين

(١)، (٢) بحار الأنوار ١: ٩٦، ٨٧.

علي بن أبي طالب عليه السلام: إن الله ركب في الملائكة عقلاً بلا شهوة، وركب في البهائم شهوة بلا عقل، وركب في بني آدم كليهما [كليهما]. علل الشرائع. فمن غلب عقله شهوته فهو خير من الملائكة، ومن غلب شهوته عقله فهو شر من البهائم^(١).

وتصديق ذلك في كتاب الله عز وجل حيث يقول: ﴿إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الضَّمُّ الْبُكْمُ الَّذِينَ لَا يُعْقِلُونَ﴾^(٢).

وحين يقول: ﴿وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ آذَانٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا أُولَئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ أُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ﴾^(٣)... إلى غير ذلك.

ضرورة استغلال العقل

فعلى الإنسان أن يعرف عظمة هذه النعمة التي فضل بها وارتفع عن حضيض الحيوانية، ويستغلها لصلاحه وسعادته، في جميع أموره وشؤونه المتعلقة به، والدخيلة في سعادته وشقائه وخيره وشره. ويربأ بنفسه عن التخلي عنها والهبوط إلى مستوى الحيوان أو ما دونه، ثم يزيد عليه بتحمل التبعة والتفريع واللوم، ثم الندم حيث لا يغني ولا ينفع.

(١) وسائل الشيعة ١١: ١٦٤، باب ٩ من أبواب جهاد النفس وما يناسبه، حديث: ٢.

(٢) سورة الأنفال آية: ٢٢.

(٣) سورة الأعراف آية: ١٧٩.

ضرورة إعمال العقل في أمر الدين

هذا وبعد أن اتضح أهمية العقل، فحيث كان الدين من أهمّ شؤون الإنسان التي يمر بها تقرير مصيره - في سعادته وشقائه وخيره وشره في دنياه وآخريته - كان أفضل عون له في أمره عقله، فهو الطريق الأول له. وبه تقوم حجته ويصل إليه. ولذا سبق التأكيد عليه في الكتاب المجيد والسنة الشريفة.

وفي حديث هشام بن الحكم عن الإمام الكاظم عليه السلام قال: «يا هشام إن الله على الناس حجتين: حجة ظاهرة، وحجة باطنة. فأما الظاهرة فالرسل والأنبياء والأئمة عليهم السلام. وأما الباطنة فالعقول»^(١).

وفي حديث عبد الله بن سنان عن الإمام الصادق عليه السلام: «قال: حجة الله على العباد النبي، والحجة فيما بين العباد وبين الله العقل»^(٢).

والظاهر أن مراده عليه السلام أن الأنبياء عليهم السلام تختص حجتهم بوظيفتهم، وهي التبليغ عن الله تعالى. أما العقل فهو الحجة في الأمور الباقية، من إثبات وجود الله عز وجل، وحاكميته، ووجوب طاعته، وإرساله الأنبياء، وصدقهم في دعوى الرسالة من قبله تعالى، وغير ذلك مما يكون مورداً للحساب والمسئولية بينه وبين عباده، فهو الدعامة الكبرى، والقطب الذي عليه المدار، وإليه ترجع الأمور.

وقد سبق الحديث عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم: أنه لا دين لمن لا عقل له.

ويتجلى ذلك في العرض - الحقيقي أو التمثيلي - الذي تضمنه حديث

(١)، (٢) الكافي ١: ١٦، ٢٥.

محمد بن مسلم عن الإمام الباقر عليه السلام قال: «لما خلق الله العقل استنطقه، ثم قال له: أقبل، فأقبل، ثم قال له: أدبر، فأدبر. ثم قال: وعزتي وجلالي ما خلقت خلقاً هو أحب إلي منك، ولا أكملتك إلا فيمن أحب. أما إني إياك أمر، وإياك أنهى، وإياك أعاقب، وإياك أثيب»^(١).

وحدث الأصبع بن نباتة عن أمير المؤمنين عليه السلام: «قال: هبط جبرئيل على آدم عليه السلام فقال: يا آدم إني أمرت أن أخيرك واحدة من ثلاث، فاخترها، ودع اثنتين. فقال له آدم: يا جبرئيل وما الثلاث؟ فقال: العقل والحياء والدين. فقال آدم: إني قد اخترت العقل. فقال جبرئيل للحياء والدين: انصرفا ودعاه. فقالا: يا جبرئيل إنا أمرنا أن نكون مع العقل حيث كان. قال: فشأنكما. وعرج»^(٢).

تحديد المراد من العقل

ولا نريد بالعقل الاستدلالات العقلية المعقدة المبنية على مقدمات برهانية دقيقة، تحتاج إلى خبرة عالية يفقدها الكثيرون، بل العقل الجلي، بالرجوع للمرتكزات الوجدانية التي أودعها الله تعالى في الإنسان بفطرته، والتي بها تحديد الحق من الباطل، وتحديد مدلول الكلام وما تقتضيه مناسبات المقام، والتي هي المدار في العذر والمسؤولية عند عامة العقلاء، والتي يكون الخروج عنها مخالفة للوجدان حسبما يدركه الإنسان لو خلي وطبعه. حيث يستطيع بسببها كل إنسان كامل الإدراك يهيمه الوصول

(١)، (٢) الكافي ١: ١٠٠.

للحق استيضاح الحقيقة وتمييز الأدلة الصالحة للاستدلال عليها من أقصر الطرق وأيسرها، وأبعدها عن الخطأ.

ولاسيما أن الله تعالى حينما جعل دينه وشرعه قد فرضه على الناس عامّة، وألزمهم به. فلا بد من وضوح حجته بحيث يدركها الكل، وذلك لا يكون إلا بالرجوع للطريق المذكور، الذي يملكه الكل، ويتيسر لهم الرجوع إليه والاستعانة به على معرفة الحقيقة. دون الاستدلالات العقلية المعقدة التي لا يقدر عليها إلا الخاصّة بعد جهد جهيد، وتارة: يوفقون فيها ويسددون. وأخرى: يخطئون فيها ويضلون، لخطأ المقدمات التي اعتمدها، أو قصورها عن إفادة النتائج التي استنتجوها منها.

نعم لا بأس بالاستظهار لمعرفة الحقيقة وتأكيد الحجة الواضحة عليها بالاستدلالات العقلية المعقدة التي لا يقوى عليها إلا ذوو المقام الرفيع في المعرفة والتحقيق.

لكن يلزم التثبت والتروي والحذر الشديد من مصادمتها للوجدان والخروج بها عنه، فإن من يعتمد تلك الاستدلالات ويألفها قد يعتز بها ويتفاعل معها حتى لو صادمت الوجدان وخالفت المرتكزات العامّة التي أودعها الله تعالى في الإنسان، وبها يحتج عليه.

وهو خطأ فادح لا يصلح عذراً بمقتضى الفطرة السليمة التي عليها المدار في استحقاق المدح والثواب، واللوم والعقاب.

والحقيقة أنه لا بد من التوافق بين العقل الوجداني والبرهان العقلي

مهما تعقد. أما لو اصطدم البرهان بالوجدان وخرج عن مقتضاه فلا بد من التوفيق بينهما. وكثيراً ما يتيسر ذلك للناقد المتبصر.

ولو تعذر التوفيق بينهما تعين الإعراض عن البرهان، لكونه شبهة في مقابل البديهة.

ومرجع ذلك للعلم بخلل في الاستدلال، وقصور في بعض مقدماته إجمالاً، وإن تعذر تمييزه تفصيلاً.

وضوح حجة الله تعالى على دينه الحق

وعلى كل حال لازلنا نؤكد بإصرار أن حجة الله تعالى هي الحجة الواضحة، وأنه لم يفرض دينه على عباده حتى أوصله إليهم بأدلة وافية تنتهي بالآخرة إلى الضرورات والوجدانيات الفطرية التي من تبصر بها ورعاها وصل للحقيقة، وأن من لم يصل إلى الحقيقة من ذوي الإدراك الكامل لا بد أن يكون مفرطاً في ذلك، ومغرراً بنفسه، بنحو ياباه العقل السليم ويستهجنه، ولا يرى له فيه عذراً.

ومن ثم سبق منا أهمية العقل في الدين، ولزوم متابعتة فيه.

أسباب اختلاف الناس في أديانهم

وهنا قد يتساءل البعض عن سرّ اختلاف الناس في أديانهم هذا الاختلاف الشاسع، وأن هذا كيف يجتمع مع قوة أدلة الدين الحق، ووضوح حجته وبرهانه؟!!

وإذا كان بعض الناس يتعمد مخالفة الحق الواضح عناداً، أو لمصالح مادية، فإن أكثر الناس ليسوا كذلك، بل يتبنى كل فريق دينه وعقيدته عن قناعة وإخلاص، ويعمل عليه ويسعى في ترويجه، ويدافع عنه بإصرار قد يبلغ حد التضحية بكل غالٍ ونفيس. وما ذلك إلا لخفاء الحق عليه.

ولذا قد يذهب الذاهب إلى أن الحق ليس بذلك الوضوح، وأن كل صاحب دين وعقيدة معذور فيما يعتقد، إلا من تعمد مخالفة الحق مع وضوحه عنده، عناداً، أو لمصالح مادية أو غير ذلك، كما أشار إليه في قوله تعالى: ﴿وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ بَغِيًّا بَيْنَهُمْ﴾^(١). وهم أقل القليل.

وجواب ذلك: أن كثرة الخلاف في الحق لا تنافي وضوحه، لا بمعنى وضوحه للمخالف فيه، بل بمعنى وضوحه في حد نفسه، بحيث لو أراد الإنسان الفحص عنه بالطرق العقلية والنظر في أدلته، وتحكيم الوجدان فيها، لوصل إليه، وإنما لم يستوضحه المخالف لتفريطه في أمره، إما لعدم اهتمامه بالبحث والفحص، أو لوجود المانع عنده من الاستجابة للأدلة - من مصالح مادية، أو تعصب، أو تقليد أعمى، أو غير ذلك - يفقد الإنسان به رشده، ويعطل عقله، ويخرج بسببه عن الطرق العقلية المعول عليها - عنده وعند جميع العقلاء - في عامة الأمور.

ومن أجل ذلك لا يكون معذوراً بين يدي الله تعالى، الذي فرض الحق، وأوضح حجته.

(١) سورة البقرة آية: ٢١٣.

عبادة الأوثان في العصر الحاضر

ويتجلى لنا ذلك إذا نظرنا إلى حال الناس اليوم في بقاع الأرض المختلفة، حيث نرى منهم حتى الآن من يعتنق أدياناً ضرورية البطلان ظاهرة البشاعة، كعبادة الأوثان، ونسبة الإدراك والحول والقوة لها، مع أنها جمادات حادثة مصنوعة قطعاً، كما قال عزّ من قائل: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادٌ أَمْثَلُكُمْ فَادْعُوهُمْ فَلْيَسْتَجِيبُوا لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ* أَلَهُمْ أَرْجُلٌ يَمْشُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ أَيْدٍ يَبْطِشُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ أَعْيُنٌ يُبْصِرُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ آذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا قُلْ ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ ثُمَّ كِيدُونِي فَلَا تُنظِرُون﴾^(١).

وترى هؤلاء يتمسكون بعقائدهم ويجرون عليها، ويدافعون عنها، ويتعصبون لها، غافلين أو متغافلين عن واقعها المزري الشنيع.

وقد حدثنا بعض المؤمنين الثقات - والعهد عليه - قال: ذهبنا قبل مدة إلى اليابان موفدين من قبل الدولة في زيارة رسمية، وقد صحبنا هناك مضيف رسمي من قبل الحكومة اليابانية من أجل إطلاعنا على معالم البلد. وفي بعض الأيام بينما نحن في الشارع أواخر النهار قرب المغيب إذ انقطع السير وتوقفت السيارات، من أجل فسح المجال للإله المعبود عندهم. فمرّ علينا شابان وشابتان يحملون (مصطبة) عليها تمثال إنسان ضخمة. فسألت المضيف عن ذلك. فقال: هذا المعبود يضيق صدره وينحبس طبعه في هذا الوقت حيث يقرب مغيب الشمس ونشرف على الظلام، فيتنقل به في

(١) سورة الأعراف آية: ١٩٤-١٩٥.

الشوارع من أجل النزهة به وإيناسه.

كما أخذنا المضيف إلى معبد فيه معبود لهم، وهو عبارة عن تمثال إنسان له ست عشرة يد يزعمون أن كل يد منها تدبر جهة من جهات الحياة من الرزق والصحة والحب وغيرها. وقد كان أمام وجهه كوة كأنه يشرف منها على الشارع، فذكر لنا المضيف أن من مرّ به من الناس صباحاً وقد عمل حسنة أنس وابتهج، ومن مرّ به وقد عمل سوءاً استاء وانقبض، فقلت له: أهو هكذا حقيقة؟ فقال: هو هكذا سيكولوجياً.

وليس هذا لانحطاط هؤلاء عقلياً، أو ضعف مستواهم الفكري والثقافي، بل لعدم اهتمامهم بالوصول للحقيقة، ورضاهم بما عندهم من الدين جموداً على التقاليد الموروثة. ولذا لما انصبّ اهتمامهم على الجوانب الماديّة لم يرضوا بالجمود على الماضي، بل تحرروا منه وحاولوا الوصول للأصلح الأنفع، حتى انتهوا إلى ما انتهوا إليه من الازدهار الاقتصادي والصحي وغيرهما من الجوانب المادية. ولو أنهم اهتموا بالدين والعقيدة كما اهتموا بالماديات لما صعب عليهم الوصول للحقيقة، لما سبق من وضوحها. وكما أمكن للإنسان أن يعتنق الدين الباطل تقليداً أو تعصباً أو تسامحاً في طلب الحقيقة، ويغفل الضرورة على بطلانه، أمكن أن ينكر الحق تقليداً وتعصباً أو تسامحاً، ويغفل الضرورة على صحته.

مخالفة الدين الحق توجب الخروج عن البداهة

وحيثما حدثنا الشخص المذكور بما سبق له في اليابان كان في غاية الاستغراب منه والاستبشاع له، فقلت له - نتيجة القناعات السابقة -: يا حاج ليس هذا غريباً ولا مختصاً بعبدة الأصنام، بل كل من لا يصل للحقيقة الكاملة ويخالفها لا بد أن يصطدم في بعض مراحلها ببداهة، ويخالف الوجدان بوجه مستبشع. وذكرنا له شواهد وأمثلة قد لا يحسن ذكرها الآن، وربما تتضح فيما بعد من حديثنا هذا.

صعوبة الموضوعية في البحث ليست عذراً

نعم نحن لا ننكر صعوبة الموضوعية في البحث والتجرد من المسلمات والتراكبات الموروثة، والتحرر من التقليد للأباء والأجداد، التي هي من أهم أسباب التعصب، وما يستتبعه من ضبابية تمنع من مصداقية الرؤية والوصول للحقيقة والإذعان بها.

ولاسيما مع ما منيت به الحقيقة التي جعلها الله تعالى وفرضها - على طول الخط - من التعقيم عليها والتشنيع من قبل قوى الشر التي تراها خطراً يهدد مصالحها، وعائقاً دون إنفاذ مشاريعها الجهنمية.

إلا أن ذلك كله لا يصلح عذراً في الخروج عن الأدلة الواضحة والبراهين القاطعة التي تملكها الحقيقة المذكورة، والتي يقضي بمتابعتها والإذعان لها العقل السليم والوجدان بمرتكزاته التي أودعها الله سبحانه

وتعالى في الإنسان، وبها يحتج عليه.

ومن هنا لا محيص للإنسان الذي يريد الأمان لنفسه وسلامتها من المخاطر والمهالك من أن يبحث عن الحقيقة، ويجهد في الوصول إليها، وينظر في أدلتها بموضوعية تامة وتجرد عن كل شائبة، ويحكم فيها عقله الذي هو الحجة الباطنة عليه من قبل الله تعالى، وهو المدار في ثوابه وعقابه، وسعادته وشقائه.

الموضوعية في البحث عن الدين الحق

ويحسن بكل من يهيمه الوصول للحقيقة، والنظر في أدلتها وحججها،
بموضوعية كاملة، وتجرد عن التراكمات والمسلّمات الموروثة، أن يستعين
على ذلك بأمور:

احتمال الخطأ من كل أحد

الأول: أن يضع في حسابه من أول الأمر احتمال الخطأ في كل عقيدة
تفرض مهما كان لها من أتباع، لأن الناس لم تختلف في عقائدها نتيجة
اختلاف مستوياتها العرقية أو الفكرية أو الثقافية أو غيرها، بل كثير من
العقائد المختلفة حدّ التقاطع والتناقض قد حصل لكل منها أتباع من ذوي
المستويات العالية في المعرفة والثقافة من مختلف القوميات والأقطار. حيث
يكشف ذلك عن أن الخطأ في العقيدة متوقع من كل أحد.

ولا ينبغي أن يجرّ حسن الظن بالأتباع للبناء على صحة عقيدتهم
الدينية، واستبعاد الخطأ عليهم مهما كان شأنهم.

بل ينبغي أولاً النظر في أصول العقيدة، وفي أدلتها بموضوعية كاملة،
حتى إذا اتضح حالها يحكم على أتباعها بما يناسبها من خطأ أو صواب،
وهدي أو ضلال، كما قال أمير المؤمنين عليه السلام: «اعرف الحق تعرف أهله»^(١).

(١) أنساب الأشراف ٣: ٣٥ في وقعة الجمل، وص: ٦٤ مقتل الزبير بن العوام/ تفسير القرطبي ١: ٣٤٠
في تفسير قوله تعالى: ﴿ولا تلبسوا الحق بالباطل﴾ من سورة البقرة آية: ٤٢/ فيض القدير شرح الجامع
الصغير ١: ٢١٠، ٤: ١٧/ تاريخ يعقوبي ٢: ٢١٠ في خلافة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب/ أبجد
العلوم ١: ١٢٦. الإعلام الثامن في آداب المتعلم والمعلم في الجمل السابعة.

وقال الحارث بن حوت لأمير المؤمنين عليه السلام: أتراني أظن أصحاب الجمل كانوا على ضلالة؟! فقال عليه السلام: «يا حارث إنك نظرت تحتك ولم تنظر فوقك فحرت، إنك لم تعرف الحق فتعرف أهله، ولم تعرف الباطل فتعرف من أتاه»^(١).

تحديد دلالة الدليل

الثاني: أن كل دليل يطلع عليه الباحث، قد أقيم على قضية دينية حساسة يقرّ بها، أو ينكرها، فليفرض أن نظيره قد أقيم على قضية أخرى غير حساسة، أو حساسة باتجاه معاكس لاتجاه القضية التي استدل عليها بذلك الدليل. فإن رآه صالحاً لأن يثبت تلك القضية الأخرى فهو صالح لأن يثبت القضية التي استدل عليها به، وإن لم يره صالحاً لذلك فهو غير صالح لأن يثبت تلك الحقيقة، لأن اختلاف الأمر المستدل عليه لا أثر له في قوة الدليل وضعفه.

غاية الأمر أنه قد يكون معارضاً في بعض الحالات دون غيرها. وهذا أمر آخر يقتضي البحث في مشكلة المعارضة، ولا أثر له في صلوح الدليل بنفسه للاستدلال وعدمه.

فمثلاً إذا ورد عن النبي صلواته على من أطاعه حديث في حق بعض الصحابة - ممن احتدم الخلاف فيه بين المسلمين - مباح له أو قادح فيه، وأراد الباحث أن يعرف مدى دلالة ذلك الحديث، فليفرض أن نظير الحديث المذكور قد

(١) نهج البلاغة ٤: ٦٣ واللفظ له/ تاريخ اليعقوبي ٢: ٢١٠ في خلافة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب.

ورد عن النبي موسى عليه السلام في حق بعض أصحابه ممن لا يهمننا أمره، أو ورد عن النبي صلوات الله عليه وآله نفسه في حق شخص آخر من صحابته تتبناه طائفة مناقضة للطائفة التي تتبنى الشخص الذي تناوله الحديث المذكور.

حيث يسهل عليه حينئذٍ تحديد دلالة ذلك الحديث بموضوعية كاملة بعيداً عن التعصب والتعسف.

ينبغي الاهتمام بوضوح الحججة لا بإقناع الخصم

الثالث: أن لا يهتم الباحث عند النظر في الأدلة بإقناع خصمه أو إسكاته بقدر اهتمامه بإدلاء حجته بين يدي الله عز وجل ﴿يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ مُّجَادِلٌ عَنْ نَفْسِهَا وَتُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾^(١). حيث يقف بين يديه تعالى فرداً لا يملك لنفسه نفعا ولا ضرا، ولا يملك من وسائل السلامة إلا دليله وحجته.

وهو سبحانه اللطيف الخبير، لا يعجزه معرفة الدليل القويم من الدليل السقيم، ولا تنفع معه المكابرات والمغالطات. ثم هو الحاكم القاهر، والجازي بالعدل، أفضل الثواب، أو أشد العقاب.

فإن ذلك يحمل الباحث على أن يحكم أمره، وينظر في الأدلة والحجج بعقله ووجدانه، مجرداً عن كل شائبة، ليكون دليله ركنه الوثيق وصمام الأمان له يوم العرض الأكبر.

وأما من لم يدعن بعد بوجود الله عز وجل، وبوعده بالبعث

(١) سورة النحل آية: ١١١.

والحساب، والثواب والعقاب، فلا أقل في حقه من احتمال وجود الله عز وجل، ولا طريق له لإنكاره من دون نظر في الأدلة. بل يقضي عقله بفطرته بالتحفظ والاحتياط في ذلك بالنظر في الأدلة بموضوعية كاملة، من دون حاجة وعناد. ليأمن من الهلكة والخسران الدائم.

ولاسيما مع ما نبه له الإمام الصادق عليه السلام في حديثه مع بعض الزنادقة، حيث قال له: «إن يكن الأمر كما تقول - وليس كما تقول - نجونا ونجوت، وإن كان الأمر كما تقول - وهو كما تقول - نجونا وهلكنا»^(١).

أما الاهتمام بإقناع الخصم فهو لا يضمن الوصول للحقيقة والخروج عن المسؤولية إزاءها، لأن الخصم قد يكون من السذاجة بحيث يقتنع بأضعف الأدلة، وقد يكون من العناد والتعصب بحيث لا يقتنع بأقوى الأدلة، بل قد يحاول الالتفاف عليها إذا كان متمرساً في الخصام والجدل.

نعم بعد الوصول للحقيقة من طريق الاستدلال السليم والحجة الواضحة، وحصول القناعة بها نتيجة لذلك، يحسن الاهتمام بإقناع الخصم رغبة في هدايته، أو إسكاته دفعاً لشره وتهريجه.

هذه نصيحتنا للباحث عن الحقائق الدينية، بل عن كل حقيقة. ونأمل به أن يرهاها في حديثنا هذا في مراحلها المختلفة.

كما نبتهل إلى الله جل شأنه في أن يسد لنا في ذلك، من أجل إيضاح الحقيقة لطالبا وإيصاله لها. وأن يبعدنا عن المغالطات والمكابرات، والمرء

(١) بحار الأنوار ٣: ٤٧.

والخصومات. إنه خير معين ودليل، وهو الهادي إلى سواء السبيل.
وحيث انتهى الكلام في هذا التمهيد إلى أهمية العقل، ولزوم تحكيمه
في الحقائق الدينية بموضوعية كاملة، فيقع الكلام في المقام في..
مقدمة يبحث فيها عن أمور تنفع في تحديد وظيفة المكلف إزاء الدين
والنظر فيه.

ثم في مقاصد يبحث فيها عن أصول الدين التي يجب الاعتقاد بها،
وعن أدلتها.

ثم في خاتمة يبحث فيها عن بعض الأمور المتعلقة بذلك، التي كثر
الحديث حولها من الأولياء والخصوم، حتى قد تساق شبيهاً تمنع من الركون
لبعض الحقائق الدينية التي قامت الأدلة الواضحة عليها.

ونسأل الله سبحانه أن يعيننا على إنجاز ذلك وإكماله، على أفضل
الوجوه وأتمها. بمنه وجوده وكرمه.

المقدمة

* وجوب الفحص عن الدين الحق

* وجوب قبول الحق

* عموم حجية العقل

* ما يجب معرفته من الدين

المقدمة

وهي تتضمن أموراً يحسن التعرض لها قبل الدخول في المطلوب، لأنها تنفع فيه، وإن كانت خارجة عنه.
وفيها مباحث..

المبحث الأول

في وجوب الفحص عن الدين

كل ذي شعور - من إنسان أو حيوان - مفطور على حب نفسه، والتعلق بها. ولأجل ذلك فهو يسعى لنفعها وجلب الخير لها، إلا إذا توقف ذلك على تحمل الضرر، ولو كان هو التعب والنصب، الذي قد يضيق به الخامل.

وجوب دفع الضرر عن النفس

كما أنه يحاول دائماً دفع الضرر عن نفسه، والفرار من الخطر إذا هجم عليه، ولا يقدم على الضرر إلا من أجل دفع الضرر الأعظم. وكلما كان

الضرر الوارد أشد وأهم كان دفعه ألزم، والاهتمام به أكد.
ولا يتوانى عن هذين الأمرين إلا عند اليأس والجزع، بحيث يوجب
انهياره نفسياً، وخروجه عن ميزانه العقلي.
وهذه حقيقة ثابتة، واضحة جلية، لا ينكرها إلا مكابر معاند، لا
يحسن الحديث معه.

وجوب الحذر من الضرر المحتمل

وهناك حقيقة ثانية وراءها تتفرع عليها. وهي أنه عند احتمال ترتب
الضرر من دون يقين بحصوله لا يحسن بالعاقل التغاضي عنه والتسامح
في أمره، والركون لاحتمال عدمه، بل لا بد له من التحفظ منه والاحتياط
لدفعه، بحيث يأمن من حصوله، لأن ذلك هو المناسب لما فطر عليه من
حبه لنفسه. ولو فرط حينئذ كان مورداً للوم، ثم الندم لو وقع فيه.
وكلما اشتد الضرر المحتمل تأكد لزوم التحفظ منه. وذلك من
البديهيات غير القابلة للإنكار.

تركيز الأديان على الثواب والعقاب الأخرويين

وعلى هاتين الحقيقتين البديهيتين الفطريتين تركز الأديان عامة
في حمل الناس على سماع دعوتها والنظر في أدلتها، ثم اعتناقها والالتزام
بتعاليمها بعد ثبوتها ووضوح حجتها.
وذلك بعد أن أكدت الأديان على معاد الإنسان بعد الموت، ثم

نيله الجزاء بالثواب العظيم على الإيثار بالدين والتزام تعاليمه، والعقاب الشديد على التسامح في ذلك والتفريط فيه.

وفي القرآن المجيد مضامين عالية في الوعد والوعيد، والترغيب والترهيب، تهز الناظر فيها شوقاً للثواب وفرقاً من العقاب.

نماذج من العرض القرآني للثواب والعقاب الأخرويين

قال عز من قائل: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَةً لِمَنْ خَافَ عَذَابَ الآخِرَةِ ذَلِكَ يَوْمٌ مَجْمُوعٌ لَهُ النَّاسُ وَذَلِكَ يَوْمٌ مَشْهُودٌ* وَمَا نُؤَخِّرُهُ إِلَّا لِأَجَلٍ مَعْدُودٍ* يَوْمَ يَأْتِ لَا تَكَلِّمُ نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ فَمِنْهُمْ شَقِيٌّ وَسَعِيدٌ* فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُوا فِي النَّارِ لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَشَهِيقٌ* خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَاوَاتُ وَالأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ إِنَّ رَبَّكَ فَعَّالٌ لِمَا يُرِيدُ* وَأَمَّا الَّذِينَ سُعِدُوا فِي الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَاوَاتُ وَالأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ عَطَاءٌ غَيْرَ مَجْدُودٍ﴾^(١).

وقال سبحانه وتعالى: ﴿هَذَانِ خَصِمَانٍ اِخْتَصِمَا فِي رَبِّهِمْ فَالَّذِينَ كَفَرُوا قُطِعَتْ لَهُمْ نِيَابٌ مِنْ نَارٍ يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُءُوسِهِمُ الحَمِيمُ* يُصْهَرُ بِهِ مَا فِي بُطُونِهِمْ وَالْجُلُودُ* وَهُمْ مَقَامِعٌ مِنْ حَدِيدٍ* كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا مِنْ غَمٍّ أُعِيدُوا فِيهَا وَذُوقُوا عَذَابَ الحَرِيقِ* إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الأنهَارُ يُجْلُونَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلؤلؤًا وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ* وَهُدُوا إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ القَوْلِ وَهُدُوا إِلَى صِرَاطِ الحَمِيدِ﴾^(٢).

(١) سورة هود آية: ١٠٣-١٠٨.

(٢) سورة الحج آية: ١٩-٢٤.

وقال عز وجل: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا مُسْلِمِينَ* ادْخُلُوا الْجَنَّةَ أَنْتُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ مُخْبَرُونَ* يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِصِحَافٍ مِنْ ذَهَبٍ وَأَكْوَابٍ وَفِيهَا مَا تَشْتَهِيهِ الْأَنْفُسُ وَتَلَذُّ الْأَعْيُنُ وَأَنْتُمْ فِيهَا خَالِدُونَ* وَتِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ* لَكُمْ فِيهَا فَاكِهَةٌ كَثِيرَةٌ مِنْهَا تَأْكُلُونَ* إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي عَذَابٍ جَهَنَّمَ خَالِدُونَ* لَا يُفْتَرُ عَنْهُمْ وَهُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ* وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا هُمُ الظَّالِمِينَ* وَنَادُوا يَا مَالِكُ لِيَقْضِ عَلَيْنَا رَبُّكَ قَالَ إِنَّكُمْ مَا كُنْتُمْ* لَقَدْ جِئْنَاكُمْ بِالْحَقِّ وَلَكِنْ أَكْثَرْتُمْ لِلْحَقِّ كَارِهُونَ﴾^(١).

وقال جل شأنه: ﴿وَلَوْ يَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا إِذْ يَرُونَ الْعَذَابَ أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا وَأَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعَذَابِ* إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا وَرَأَوْا الْعَذَابَ وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ* وَقَالَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا لَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً فَنَتَبَرَّأَ مِنْهُمْ كَمَا تَبَرَّءُوا مِنَّا كَذَلِكَ يُرِيهِمُ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ حَسَرَاتٍ عَلَيْهِمْ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنَ النَّارِ﴾^(٢).

وقال عز اسمه: ﴿الْمَلِكُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ لِلرَّحْمَنِ وَكَانَ يَوْمًا عَلَى الْكَافِرِينَ عَسِيرًا* وَيَوْمَ يَعْضُ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ يَقُولُ يَا لَيْتَنِي اتَّخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلًا* يَا وَيْلَتَى لَيْتَنِي لَمْ أَتَّخِذْ فُلَانًا خَلِيلًا* لَقَدْ أَضَلَّنِي عَنِ الذِّكْرِ بَعْدَ إِذْ جَاءَنِي وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِلْإِنْسَانِ خَذُولًا﴾^(٣)... إلى غير ذلك من ما يضييق المقام عن استقصائه.

(١) سورة الزخرف آية: ٦٩-٧٨.

(٢) سورة البقرة آية: ١٦٥-١٦٧.

(٣) سورة الفرقان آية: ٢٦-٢٩.

وجوب النظر في أدلة الدين على كل من بلغته دعوته

ومن جميع ذلك يظهر وجوب الفحص عن الدين الحق والنظر في الأدلة، لمعرفة والوصول إليه، تحفظاً من ضرر مخالفته على تقدير قيام الحجة الكافية عليه، وعدم اكتفاء الإنسان بما عنده. إلا أن يقطع معه بالسلامة، لاستفراغه الوسع في الفحص عن الحقيقة، والنظر في أدلتها وتنقيحها، بحيث يكون على بصيرة من أمره وعذر عند ربه.

ولا فرق في ذلك بين من آمن بالله تعالى وبرسوله وبالبعث والجزاء ومن لم يؤمن بهذه الأمور.

فإن من لا يؤمن بها كيف يتسنى له اليقين بعدمها - بوجه يعذر فيه عقلاً - من دون فحص ونظر، مع وجود من يدعي ثبوتها، وقيام الدليل عليها، وإلزام الحجة بها؟!.

وبعبارة أخرى: إذا بقي الإنسان غافلاً من دون تنبيه فقد يعتقد بدواً بأنه لا وجود إلا للمحسوس، وليس وراء هذه الحياة شيء.

أما إذا خرج عن غفلته وبلغته الدعوة، وعلم أن هناك أمة كبيرة من الناس تدعي تحقق بعض الأمور غير المحسوسة ذات الأهمية الكبرى، وتحاول إثباتها والاستدلال عليها، فلا طريق له إلى اليقين بعدمها من دون نظر في أدلتها وحججها، لأن اليقين بالعدم - كاليقين بالوجود - لا بد له من دليل.

ولاسيما أن بعض من يدعي ذلك قد بلغ مراتب عالية في العقل

والرشد والمعرفة، كالأنبياء والأوصياء (صلوات الله وسلامه عليهم)، وكثير من أتباعهم عليهم السلام.

ومدعي القطع بالعدم مع ذلك من دون نظر في الأدلة مكابر مغالط، لا تنفعه دعواه مهما أصرّ عليها وتشبث بها، ولا يكون معذوراً عقلاً، فلا يأمن من الضرر المدعى، الذي سبق وجوب دفعه.

وأما دعوى: أنه يكفي في المعذرية الشك الحاصل له، ولا ملزم معه بالنظر في الدعوة والفحص عن أدلتها من أجل أن يعلم بالحقيقة ويتحمل مسؤوليتها، لما هو المعلوم من قبح العقاب بلا بيان.

فيدفعها أن الشك لا يكون عذراً عقلاً إلا بعد استفراغ الوسع في الفحص عن الأمر المشكوك. ويكفي في البيان الرافع للعذر البيان بالوجه المتعارف الذي من شأنه أن يطلع عليه الناس بالفحص والنظر. ولا أقل من احتمال ذلك، بسبب ما تضافرت الأدلة به من وجوب الفحص والنظر.

وفي حديث مسعدة بن زياد: «سمعت جعفر بن محمد عليهما السلام وقد سئل عن قوله تعالى: ﴿فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ﴾ فقال: إذا كان يوم القيامة قال الله تعالى للعبد: أكنت عالماً؟ فإن قال: نعم، قال له: أفلا عملت بما علمت؟ وإن قال: كنت جاهلاً، قال له: أفلا تعلمت [حتى تعمل. خ]؟ فيخصمه. فتلك الحججة البالغة لله عز وجل على خلقه»^(١).

وحينئذٍ يجب الفحص دفعا للضرر المحتمل.

(١) أمالي المفيد: ٢٩٢ المجلس الخامس والثلاثون حديث: ١ / ورواه عنه في البحار ٢: ٢٩.

وإن تجاهل الإنسان ذلك كله، وأقام على جهله، غير مبال بعاقبته
تساعحاً أو عناداً، فشأنه وما اختار لنفسه، وعماً قريب يصل إلى النهاية
المحتومة، ويكشف الغطاء، وتتجلى الحقيقة، ويخسر المبطلون. ﴿لَا يَنْفَعُ
نَفْسًا إِيمَانُهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمَانِهَا خَيْرًا قُلْ انْتَظِرُوا إِنَّا
مُنتَظِرُونَ﴾^(١).

وفي حديث العيص بن القاسم: «سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول:
اتقوا الله، وانظروا لأنفسكم، فإن أحق من نظر لها أنتم. لو كان لأحدكم
نفسان فقدّم إحدهما وجرب بها استقبل التوبة بالأخرى كان، ولكنها
نفس واحدة إذا ذهبت فقد ذهبت والله التوبة...»^(٢).

(١) سورة الأنعام آية: ١٥٨.

(٢) وسائل الشيعة: ١١ / باب: ١٣ من أبواب جهاد العدو / حديث: ١٠.

المبحث الثاني

في وجوب قبول الحق

وهو أمر ينبغي أن يكون من الواضحات، فإن الأدلة إنما يحتاج إليها من أجل وصول الحقيقة والتعرف عليها، ليرتفع عذر المكلف، ولا يبقى له حجة على الله تعالى، وذلك إنما يقتضي الاكتفاء بكل دليل يوصل للحقيقة وينهض بإثباتها، فإذا وصلت الحقيقة للمكلف بأي وجه فرض فقد أقام الله تعالى الحجة عليه، وتمت المسؤولية في حقه، ولم يبق له عذر. وما له بعد ذلك إلا التسليم والإذعان.

وليس من حقه حينئذ اللجاج والتعنت والعناد والتحكم واقتراح أدلة أخرى.

وليس على الله عزّ وجلّ أن يجيبه إلى ما يريد، وهو الغني عنه وعن إيمانه، القاهر فوقه، القادر على عقابه.

وقد تكرر في الكتاب المجيد الإشارة إلى تحكم المتحكمين وتعنتهم، والردّ عليهم، والاستهوان بهم، والتهديد لهم.

موقف القرآن الكريم من المتحكمين والمتعنتين

قال الله تعالى: ﴿وَقَالُوا لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْهِ آيَاتٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ﴾^(١).

وقال سبحانه: ﴿وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا إِنَّا بُرْآنٌ غَيْرِ هَذَا أَوْ بَدَّلْهُ قُلْ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أُبَدَّلَهُ مِنْ تَلْقَاءِ نَفْسِي إِنْ أَتَيْتُ إِلَّا مَا يُوْحَىٰ إِلَيَّ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابٌ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾^(٢).

وقال عز وجل: ﴿وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَىٰ رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ * أَهْمُ يَقْسِمُونَ رَحْمَةَ رَبِّكَ نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ﴾^(٣).

وقال عز اسمه: ﴿وَإِذَا جَاءَتْهُمْ آيَةٌ قَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ حَتَّىٰ نُؤْتَىٰ مِثْلَ مَا أُوتِيَ رُسُلُ اللَّهِ اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ سَيُصِيبُ الَّذِينَ أَجْرَمُوا صَغَارٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا كَانُوا يَمْكُرُونَ﴾^(٤)... إلى غير ذلك.

وجوب التثبت من صحة الدليل

نعم، يحسن بالإنسان بل يجب عليه أن يتثبت عند النظر في الأدلة، ويتأكد من صلوحها للاستدلال، ونهوضها بإثبات المدعى وفق الضوابط العقلية والنقلية، ولا يتسرع في ذلك، ليكون على بصيرة من أمره، وعذر عند ربه.

(١) سورة العنكبوت آية: ٥٠.

(٢) سورة يونس آية: ١٥.

(٣) سورة الزخرف آية: ٣١-٣٢.

(٤) سورة الأنعام آية: ١٢٤.

بل يحسن منه أن يبحث عن المزيد منها إن تيسر، استظهاراً للحقيقة، وزيادة في البصيرة، إذ كلما قويت أدلة الإنسان على ما يعلمه ويعتقد به كان أكثر تشبهاً به.

وخصوصاً في أمر الدين الحق الذي يتعرض المؤمن فيه للشبهات التي يوحى بها الشياطين، ويثيرها أهل الضلال، وللفتن والبلاء الذي يمحّص به المؤمنون. فإنه كلما كثرت أدلته على دينه، وقويت حجته فيه، وازداد بصيرة في أمره، كان أبعد عن الزيغ والضلال والردة والانقلاب. بل قد تكون المحن والفتن سبباً في قوة دينه، لأن المؤمن موعود بذلك، فهو يرى به تصديقاً لوعده الله تعالى الذي شرع الدين.

أما ضعيف الإيمان الذي لا بصيرة له في دينه، فإنه لا يقوى على مواجهة الفتن والمحن، بل ينهار أمامها.

قال الله سبحانه وتعالى: ﴿وَلَمَّا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزَابَ قَالُوا هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَصَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَمَا زَادَهُمْ إِلَّا إِيمَانًا وَتَسْلِيمًا﴾^(١).

وقال عزّ من قائل: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ وَإِنْ أَصَابَتْهُ فِتْنَةٌ انْقَلَبَ عَلَىٰ وَجْهِهِ خَسِرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ﴾^(٢).

وغير خفي أن الاستظهار في الأدلة والاستزادة منها، غير التحكم في الأدلة والاقتراح والتعنّت فيها، الذي هو محل الكلام، والذي كثيراً ما

(١) سورة الأحزاب آية: ٢٢.

(٢) سورة الحج آية: ١١.

وجوب التثبت من الدليل ٤٣

يتعمده المتخاصمون تعنتاً وإباءً للحقيقة واستهواناً بها، ورداً على الله تعالى الذي فرضها. وأتم حجته عليها، وحملهم بذلك المسؤولية إزاءها.

المبحث الثالث

في عموم حجية العقل

إن الله سبحانه وتعالى كما يحتج على الإنسان بعقله لتعيين الحق والإذعان به، وتصديق من ينبغي تصديقه لصدقه وأمانته، تبعاً لقيام الحجة بذلك، وتامة الأدلة عليه، كذلك يحتج عليه بعقله لرفض الباطل عند قيام الدليل على بطلانه، وعدم التعويل على من لا ينبغي تصديقه، عند قيام الشواهد على أنه ليس أهلاً لأن يصدق.

فمثلاً: يفترض في الدين أن يكون هو الحقيقة المقدسة المفروضة من خالق الكون المحيط به والمدبر له.

كما يفترض فيمن يؤخذ منه الدين ويصدق عليه أن يكون المثل الأعلى في الأمانة والصدق والواقعية، تبعاً لأهمية الأمانة التي يحملها ويتعرض لها. هذا ما يدركه العقل بفطرته.

فلا معنى بعد ذلك لأن يعتنق الإنسان ديناً وهو يرى أن بعض تعاليمه خرافة لا يمكن تصديقها، أو حيف وجور لا يحسن جعله، أو يرى التناقض في التعاليم والمعتقدات، بل ينبغي أن يكون إدراكه لهذه الفجوات في دينه محفزاً له على الفحص عن دين آخر متكامل لا فجوة فيه.

كما لا معنى لأن يُصدَّق على الدين من لا يصدَّق على أمور الدنيا،
لأنه انتهازي أو كذاب أو متهم.

بل ينبغي أن يكون ذلك محفزاً للإنسان على التحري والفحص عن
دعاة آخرين، أهل للتصديق والاستئمان بواقعهم وسيرتهم وسلوكهم.
وإلا كان الإنسان مفرطاً في أمره ومتحملاً مسؤولية موقفه ومغبته.
وهذه حقائق ظاهرة تنفع الإنسان في مسيرته من أجل معرفة الدين الحق
والوصول إليه.

وأطرف من ذلك أن تبني بعض الأديان على أن يطلب من أتباعها
اعتناقها وقبول تعاليمها، كأمر غيبية لا يصل إليها العقل، ولا يحق له
النظر فيها، ولا نقدها.

مع وضوح أنه لو أمكن ابتناء الدين على ذلك، إلا أنه لا يحسن
بالعقل أن يعتنق الدين المذكور ويؤمن به إلا بعد أن تقوم الأدلة الكافية
والحجج القاهرة على صحته، بحيث يضطر العقل السليم للتصديق به
والإذعان له، ثم يقبل تعاليمه مهما كانت غامضة أو غريبة.

ولا معنى لاعتناقه وقبول تعاليمه من دون دليل على صحته
وحقيقته.

المبحث الرابع

فيما يجب معرفته من الدين

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «الإيمان عقد بالقلب، ونطق باللسان، وعمل بالأركان»^(١).

وقال أمير المؤمنين (صلوات الله عليه): «الإيمان معرفة بالقلب، وإقرار باللسان، وعمل بالأركان»^(٢).

والنصوص بذلك عن الأئمة (صلوات الله عليهم أجمعين) بهذه الألفاظ وما يقاربها وبهذه المضامين كثيرة مستفيضة^(٣).

أما عمل الأركان فهو عبارة عما فرضه الله تعالى على الإنسان من عمل. والذي يتكفل بذلك علم الفقه. ويكفي فيه التقليد، بشرطه المقررة لمن لا يتيسر له الإطلاع على أدلته تفصيلاً، على ما ذكر في محله.

وأما معرفة القلب والإقرار باللسان فهو ما نبحت عنه هنا. وتوضيح ذلك: أنه قد أجمع المسلمون على وجوب الاعتقاد بأمور ثلاثة، وهي المدار في الإسلام والكفر.

(١) بحار الأنوار ٦٩: ٧١.

(٢) نهج البلاغة ٤: ٥٠ باب المختار من حكم أمير المؤمنين عليه السلام رقم: ٢٢٧.

(٣) بحار الأنوار ٦٩: ١٨-٧٣.

أصول الدين

الأول: التوحيد.

وهو وجود الله عزّ وجلّ، وانفراده بالخلق والتدبير والربوبية واستحقاق العبادة.

الثاني: النبوة.

وهي نبوة سيدنا (محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم) ورسالته عن الله تعالى للخلق من أجل تبليغهم بدينه في الأمور الاعتقادية والعملية.

الثالث: المعاد والبعث بعد الموت.

وهو أن الله سبحانه وتعالى يحيي الناس بعد موتهم، ويحاسبهم على عقائدهم وأعمالهم، ويجزيهم على الخير والطاعة الثواب، وعلى الشر والمعصية العقاب.

والأدلة على وجوب الاعتقاد بهذه الأمور الثلاثة متظافرة من الكتاب والسنة. ومن المعلوم من سيرة النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يدعو الناس للإقرار بهذه الأمور، ويجارب من أجل ذلك. وبها تحقن الدماء، وتثبت حرمة الإسلام. وهي الفارق بين المسلم والكافر.

ومن الطبيعي أن الاستدلال بالكتاب المجيد وسنة النبي صلى الله عليه وسلم وسيرته على وجوب هذه الأمور الثلاثة لا يتم إلا بعد ثبوت وجود الله عز وجل ونبوة النبي صلى الله عليه وسلم، وإنما ذكرناه هنا من أجل التنبيه على احتمال

وجوب هذه الأمور، ليجب الاحتياط بالفحص عنها، في مقابل بقية الحقائق الدينية التي لا يجب الفحص عنها من أجل الاعتقاد بها حتى لو كانت ثابتة في الدين، كما يأتي توضيحه.

أما الشيعة الإمامية أعزّ الله دعوتهم ورفع شأنهم فقد زادوا على هذه الثلاثة أمرين آخرين، وأوجبوا الاعتقاد بهما، وهما عندهم - في الجملة - شرط في الإيمان - زائداً على الإسلام - وفي النجاة من النار.

أصول المذهب الحق

الأول: الإمامة

وهي إمامة الأئمة الاثني عشر من أهل البيت (صلوات الله عليهم) من بعد النبي صلى الله عليه وآله وسلم بلا فصل، بنص من الله تعالى.

أولهم أمير المؤمنين علي بن أبي طالب، ثم الحسن بن علي، ثم الحسين ابن علي، ثم تسعة من ذرية الحسين، ولداً عن والد، خاتمهم الحجة المنتظر عجل الله تعالى فرجه الشريف.

وهم: علي بن الحسين زين العابدين، ثم محمد بن علي الباقر، ثم جعفر بن محمد الصادق، ثم موسى بن جعفر الكاظم، ثم علي بن موسى الرضا، ثم محمد بن علي الجواد، ثم علي بن محمد الهادي، ثم الحسن بن علي الزكي العسكري، ثم خاتم الأئمة محمد بن الحسن القائم المهدي المنتظر (صلوات الله عليهم أجمعين).

الثاني: العدل.

وهو أن الله عزّ وجل عادل لا يمكن أن يظلم العباد، على ما يأتي توضيحه في محله إن شاء الله تعالى.

هذا وحيث لا بد في الاعتقاد بالشيء من قيام الدليل المقنع عليه، بحيث يكون الاعتقاد به عن قناعة وبصيرة تامة، لما يأتي من حرمة القول بغير علم، ولما فطر عليه العقل من عدم حسن الاعتقاد بالشيء من غير دليل. فلا بد حينئذٍ من النظر في الدليل على ثبوت الأمور الخمسة المذكورة. وهو ما يتكفله هذا البحث إن شاء الله تعالى.

أما بقية الحقائق الدينية فلا يجب تكلف البحث عنها وعن أدلتها من أجل الاعتقاد بها، لعدم الدليل على ذلك. بل الظاهر عدم القائل به.

يجب الإذعان بكل حقيقة دينية إجمالاً أو تفصيلاً

نعم إذا قام الدليل عليها - بنحو أوجب العلم بجعل الله تعالى لها وتبليغ رسله بها - وجب الاعتقاد بها على نحو ما عُلِّمَت.

كما يجب الاعتقاد إجمالاً بكل ما جعله الله تعالى وأنزله على رسوله، وبكل حقيقة دينية، والإذعان بذلك كله على إجماله، إذا لم يعلم بتفاصيله.

والوجه في جميع ذلك: أنه لو تم الدليل على وجود الله عز وجل وحصل العلم بذلك، فمقتضى العبودية له تعالى التسليم بكل ما حكم به وجعله، والتصديق بكل ما بلغ به وبينه، والإذعان بجميع ذلك كما وصل،

إجمالاً أو تفصيلاً. والردّ لشيء من ذلك مضادة له تعالى شأنه ينافي العبودية له. بل حتى التوقف عن التسليم له لا يناسب العبودية له.

وقد أكد على ذلك القرآن المجيد، والسنة الشريفة، في آيات كثيرة، وأحاديث مستفيضة، عن المعصومين (عليهم أفضل الصلاة والسلام).

تأكيد الكتاب والسنة على الإذعان بالحقائق الدينية

قال الله عزّ وجلّ: ﴿قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَمَا أُوتِيَ النَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ﴾ * فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ بِهِ فَقَدْ اهْتَدَوْا وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا هُمْ فِي شِقَاقٍ فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿١﴾.

وقال جلّ شأنه: ﴿آمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ آمَنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ وَقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا غُفْرَانَكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ﴾ (٢).

وقال سبحانه وتعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيَقُولُونَ نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَنَكْفُرُ بِبَعْضٍ وَيُرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا﴾ * أُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا ﴿٣﴾... إلى غير ذلك من الآيات الكريمة.

(١) سورة البقرة آية: ١٣٦-١٣٧.

(٢) سورة البقرة آية: ٢٨٥.

(٣) سورة النساء آية: ١٥٠-١٥١.

وقد روي بطرق متعددة عن الإمام أمير المؤمنين عليه السلام أنه قال:
«الإسلام هو التسليم...»^(١).

وفي صحيح الباهلي: «قال أبو عبد الله عليه السلام: لو أن قوماً عبدوا الله وحده لا شريك له، وأقاموا الصلاة، وآتوا الزكاة، وحجوا البيت، وصاموا شهر رمضان، ثم قالوا الشيء صنع الله أو صنع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: ألا صنع خلاف الذي صنع، أو وجدوا ذلك في قلوبهم لكانوا بذلك مشركين. ثم تلا هذه الآية: ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾. ثم قال أبو عبد الله عليه السلام: عليكم بالتسليم»^(٢).

فإذا كان الإنكار على ما جعله الله تعالى وعدم الرضا به منافياً للإيمان، فكيف بإنكاره رأساً وعدم الإذعان والاعتقاد به؟!.

وفي حديث كامل التمار: «قال أبو جعفر عليه السلام: ﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ﴾ أتدري من هم؟ قلت: أنت أعلم. قال: قد أفلح المؤمنون المسلمون. إن المسلمين هم النجباء. فالؤمن غريب، فطوبى للغرباء»^(٣).

وفي حديث يحيى بن زكريا الأنصاري عن الإمام الصادق عليه السلام: «سمعتة يقول: من سرّه أن يستكمل الإيمان كله فليقل: القول مني في جميع الأشياء قول آل محمد فيما أسروا وما أعلنوا، وفيما بلغني عنهم وفيما لم يبلغني»^(٤).

(١) الكافي ٢: ٤٥ / وبحار الأنوار ٦٧: ٣٠٩-٣١٣.

(٢) الكافي ١: ٣٩٠.

(٣)، (٤) الكافي ١: ٣٩١.

وحيث كان عندهم ﷺ جميع ما أنزل الله تعالى فالتسليم لهم تسليم به كله... إلى غير ذلك من الأحاديث الشريفة الدالة على وجوب التسليم لله عز وجل وللنبي ﷺ وللأئمة عليهم السلام.

فاللازم الحذر كل الحذر من إنكار الشيء، أو الإنكار عليه، واستبشاعه بعد ثبوته عن الله تعالى بالطرق التي من شأنها أن توجب العلم، لغرابته أو لبعض الوجوه الاستحسانية، والاجتهادات والتخرصات، أو لغير ذلك.

لا بد في الاعتقاد من قيام الدليل الكافي

نعم، لا بد في الاعتقاد بالشيء والإذعان به من قيام الدليل عليه، وحصول العلم به، ويحرم التسرع في ذلك ظناً وتحرصاً من دون بيّنة وبصيرة، كما سبق. وهو افتراء على الله تعالى، بل أقبح الافتراء ومن أعظم المحرمات، بضرورة الدين.

قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُورًا﴾^(١).

وقال عز وجل: ﴿وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضَ الْأَقَاوِيلِ * لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ * ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ * فَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ﴾^(٢).

وقال سبحانه: ﴿قُلْ إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ * مَتَاعٌ فِي الدُّنْيَا ثُمَّ إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ ثُمَّ نُذِقُهُمُ الْعَذَابَ الشَّدِيدَ بِمَا كَانُوا

(١) سورة الإسراء آية: ٣٦.

(٢) سورة الحاقة آية: ٤٤-٤٧.

يَكْفُرُونَ ﴿١﴾. ووضوح ذلك يغني عن استكثار الأدلة عليه.

وكما يجرم الاعتقاد بالشيء من دون دليل عليه، يجرم أيضاً الاعتقاد بعدمه من دون دليل، لأنه افتراء أيضاً وقول بغير علم.

وكما يحتاج الإثبات إلى دليل يحتاج النفي إلى دليل. ولا يكفي في نفي الشيء عدم وجدان الدليل عليه، بل اللازم التوقف حتى يتضح الحال إثباتاً أو نفيّاً بدليل واف وبرهان كاف، يصلح عذراً بين يدي الله تعالى يوم يعرضون عليه، ويوقفون للحساب بين يديه.

واللازم مع الشك التوقف والاكتفاء بالإيمان الإجمالي والاعتقاد بما جعله الله تعالى في الواقع، على ما هو عليه، كما سبق، ويبقى الجهل عذراً، وملزماً بالتوقف عن الاعتقاد التفصيلي.

وقد سبق أنه لا يجب تكلف الفحص لمعرفة الحقيقة تفصيلاً من أجل الاعتقاد بها قلباً والإقرار بها لساناً، إلا في أصول الدين التي هي موضوع حديثنا هذا، حيث لا يكفي فيها الاعتقاد الإجمالي، بل يجب الفحص عنها من أجل الاعتقاد بها تفصيلاً.

وعلى ذلك يقع الكلام في تلك الأصول في خمسة مقاصد.

التوحيد

* إثبات الخالق المدبر للكون

* نفي الشريك لله تعالى

المقصد الأول

في التوحيد

والمراد به تفرد الله عزّ وجلّ بالألوهية والخلق والتدبير، وعليه يتفرع استحقاؤه تعالى للعبادة، وتفرد به بذلك.

التوحيد أمر فطري ارتكازي

وهو أمر قد فطر الإنسان عليه مهما كابر وغالط، وقد تركز في أعماق نفسه وانطوى عليه ضميره بطبعه من دون تكلف، ولا حاجة للاستدلال.

ويبدو إذعان الجاحد به المكابر فيه عندما تحيط به المشاكل والمخاطر ويضيق بها، فينهار أمامها، ويفقد السيطرة على نفسه، فلا يقوى على كتمان ما انطوت عليه، وينسى مكابرتة وجحوده، ويتجه لإرادياً لهذا المدبر القادر، ويلجأ إليه في محتته - وكأنه حاضر عنده لا يغيب عنه - مخاطباً له طالباً نجاته.

قال الله تعالى: ﴿وَمَا بِكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ ثُمَّ إِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فَإِلَيْهِ

تَجَارُونَ* ثُمَّ إِذَا كَشَفَ الضُّرَّ عَنْكُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِنْكُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ ﴿١﴾ .
 وقال سبحانه: ﴿وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ الضُّرُّ دَعَانَا لِجَنبِهِ أَوْ قَاعِدًا أَوْ قَائِمًا فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُ ضُرَّهُ مَرَّ كَأَن لَّمْ يَدْعُنَا إِلَى ضُرِّ مَسَّهُ كَذَلِكَ زِينٌ لِلْمُسْرِفِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ (٢).

وقال عز وجل: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا فَلَمَّا تَغَشَّاهَا حَمَلَتْ حَمْلًا خَفِيًّا فَمَرَّتَ بِهِ فَلَمَّا أَثْقَلَتْ دَعَا اللَّهَ رَبَّهُمَا لَئِن آتَيْتَنَا صَالِحًا لَنُكَونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ* فَلَمَّا آتَاهُمَا صَالِحًا جَعَلَا لَهُ شُرَكَاءَ فِيمَا آتَاهُمَا فَتَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ (٣).

وقال عز من قائل: ﴿هُوَ الَّذِي يُسَيِّرُكُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِكِ وَجَرِينَ بَحْرٍ بَرِيحٍ طَبَّيْتُمْ وَفَرِحُوا بِهَا جَاءَتْهَا رِيحٌ عَاصِفٌ وَجَاءَهُمُ الْمَوْجُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ دَعَا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ لَئِن أَنْجَيْتَنَا مِنْ هَذِهِ لَنُكَونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ﴾ (٤).

وفي الحديث: «قال رجل للصادق عليه السلام: يا ابن رسول الله دلني على الله ما هو؟ فقد أكثر عليّ المجادلون وحيروني. فقال له: يا عبد الله هل ركبت سفينة قط؟ قال: نعم. قال: فهل كسرت بك حيث لا سفينة تنجيك ولا سباحة تغنيك؟ قال: نعم. قال: فهل تعلق قلبك هناك أن شيئاً من الأشياء

(١) سورة النحل آية: ٥٣-٥٤.

(٢) سورة يونس آية: ١٢.

(٣) سورة الأعراف آية: ١٨٩-١٩٠.

(٤) سورة يونس آية: ٢٢.

قادر على أن يخلصك من ورطتك؟ قال: نعم.

قال الصادق عليه السلام: فذلك الشيء هو الله القادر على الإنجاء حيث لا منجى، وعلى الإغاثة حيث لا مغيث»^(١).

صدق النبي في دعوى النبوة دال على التوحيد

أضف إلى ذلك أن التوحيد قد تبناه بإصرار دين الإسلام العظيم الذي جاء به نبينا الأمين صلى الله عليه وسلم، فكلما دلّ على صدق النبي صلى الله عليه وسلم في نبوته وفيما بلغ به - مما يأتي في محله إن شاء الله تعالى - يدلّ على التوحيد، لأنه أساس دين الإسلام، وأول أمر ادعاه صلى الله عليه وسلم ودعا الناس إلى الإقرار به، وعليه أكد القرآن المجيد الذي هو معجزته الخالدة. كما لا يخفى.

بل هو مما تبنته الأديان السماوية جميعاً، وحتى بعض الأديان الأخرى.

وأما ما اعتنقته بعض الطوائف المسيحية من التثليث، فمن البعيد جداً رجوعه إلى تعدد الخالق المدبر للكون. بل الظاهر رجوعه إلى أن الخالق الواحد قد اتحد مع الأقانيم، فاستحق الكل العباد. وإن كان تحديد مرادهم في غاية الإشكال. على أن الظاهر أن عقيدة التثليث طارئة على المسيحية^(٢)، والأمر ليس بمهم بعد ما سبق.

ومع كل ذلك فيحسن بنا الاستدلال على التوحيد تأكيداً للحجة،

(١) بحار الأنوار ٣: ٤١.

(٢) دائرة معارف القرن العشرين ٢: ٧٥٩ في مادة: التالوث.

٦٠ أصول العقيدة

وقطعاً للمعاذير، ولسدّ الطريق على المكابر والمعاند. وينحصر الدليل عليه
- بعد ما سبق - بالعقل، الذي تقدم في التمهيد التنبيه لأهميته، وأن عليه
المدار، وأنه الحجة الباطنة، كما تضمنته الأخبار.

ومن الظاهر أن التوحيد يرجع إلى أمرين: إثبات الخالق، وأنه واحد
لا شريك له، فالكلام فيه يقع في فصلين..

الفصل الأول

في إثبات الخالق

وتمهيداً للاستدلال على ذلك نقول:

تقسيم الأشياء إلى ممتنع وممكن وواجب

كل أمر يفرض إذا عرض على العقل فهو بفطرته..

تارة: يمنع من وجوده لذاته، بحيث يراه العقل ممتنعاً بنفسه، بلا حاجة إلى أمر خارجي يمنع منه.

وأخرى: لا يمنع من وجوده لذاته، وإن أمكن أن يمتنع لأمر طارئ خارج عن الذات.

فالأول كاجتماع النقيضين - وهما الوجود والعدم - وارتفاعهما بالإضافة لشيء واحد في زمان واحد، حيث لا بد في كل شيء إما أن يكون موجوداً أو معدوماً، ولا يعقل أن يكون موجوداً ومعدوماً في زمان واحد، كما لا يعقل أن لا يكون موجوداً ولا معدوماً.

وكذا اجتماع الضدين - كالسواد والبياض، والحركة والسكون - في

محل واحد في آن واحد.

وكصيرورة الأربعة فرداً، والخمسة زوجاً، بمعنى أن لا تنقسم الأربعة إلى عددين متساويين من دون كسر، وأن تنقسم الخمسة إلى عددين متساويين من دون كسر.

فإن هذه الأمور ونحوها إذا عرضت على العقل منع بفطرته من تحققها، وحكم حكماً قاطعاً بامتناعها لذاتها.

والحكم المذكور بديهي يدركه الإنسان بفطرته، بلا تكلف استدلال. ومن ينكره مكابر لا يحسن الحديث معه، بل يتعين تركه وما اختار لنفسه، حتى يرجع عن خطئه إن حالفه حظّه.

وأما الثاني - وهو الذي لا يمنع العقل عن وجوده - فيمكن فرضه بأحد وجهين:

أولهما: أن يكون لازم الوجود لذاته، بأن تكون ذاته مستلزماً لوجوده. وهو المعبر عنه بواجب الوجود، في قبال القسم الأول الممتنع الوجود.

واجب الوجود أزلي خالد

ولازم ذلك ..

أولاً: أن يكون مستغنياً في وجوده عن غيره، ولا يحتاج إلى علة توجده.

وثانياً: أن يكون وجوده قديماً أزلياً لا مبدأ له، وخالداً سرمدياً لا

منتهى له.

احتياج الأثر إلى المؤثر بديهي ٦٣

إذ لو لم يكن قديماً أزلياً، أو لم يكن خالداً سرمدياً، لكان عدمه ممكناً، بل حاصلاً، أو يحصل لاحقاً، وهو خلاف فرض كونه واجب الوجود. وعكسه في الأمرين معاً القسم الأول، وهو ممتنع الوجود، فإن امتناع وجوده يستلزم كون عدمه قديماً وخالداً، كما هو ظاهر.

لا بد في وجود ممكن الوجود من علة موجدة له

ثانيهما: أن لا يكون بذاته لازم الوجود، بل كما يمكن وجوده يمكن عدمه.

ومثل هذا لا بد أن يكون حادثاً مفتقراً في وجوده إلى غيره، بأن يستند وجوده للغير، ويكون ذلك الغير هو العلة له والسبب في وجوده. ويمتنع وجوده من دون علة، لعدم المرجح لوجوده على عدمه بعد إمكان كل منهما في ذاته.

وإلى هذا يرجع ما اشتهر من أن كل أثر لا بد له من مؤثر، وأنه يستحيل وجود الشيء من غير علة. فإن مرادهم بذلك هو الأثر الحادث الذي يمكن كل من وجوده وعدمه، دون واجب الوجود لذاته، أو ممتنع الوجود لذاته.

بداهة احتياج الأثر للمؤثر

هذا وقضية أن كل أثر حادث لا بد له من علة مؤثرة، وأنه يمتنع تحققه بنفسه من دون علة، من القضايا البديهية التي فطر الإنسان على

إدراكها والإقرار بها قلباً ولساناً، والجري عليها عملاً. كما نراه من حال كل إنسان ذي شعور بالإضافة إلى كل حدث كبير وصغير جليل وحقير.

ففرى أهل العلم والمعرفة على اختلاف معارفهم - من طب وكيمياء وفيزياء وغيرها - عندما يرون أي شيء يتعلق بمعارفهم يبحثون عن أسبابه ومناشئه ومؤثراته، ويتدرجون في التعرف عليها وضبطها، ثم التعرف على علل تلك الأسباب وهكذا. وبذلك تزداد معارفهم وترتفع مستوياتهم في مختلف العلوم والفنون. ولا يضعون في حسابهم فرضية حصول الحدث من دون سبب.

وشأنهم في ذلك شأن عامة الناس حينما يدركون المؤثرات من طريق آثارها، جليلة كانت - كاحتراق الدور، وفيضان الأنهار - أو حقيرة - كاختلاج العين، وتصدع الإناء - حيث لا يرتابون في أن وراء جميع ذلك أسباباً وعللاً ظاهرة أو خفية.

ومن كابر وأنكر ذلك هنا فقد كذب نفسه في سائر الموارد مما يعرض له، كإنسان عادي، أو كصاحب اختصاص في جهة من جهات المعرفة.

وذلك شاهد بأن هذه القضية من الضروريات العقلية البديهية، التي يحتج بها الله تعالى على عباده، ولا ينكرها إلا معاند مكابر، لا يحسن الحديث معه، ولا ينفعه إنكاره بعد قيام الحجة ووضوحها.

لا بد من استناد العالم إلى علة العلل

وإذا عرفت ذلك فنقول:

هذا العالم الذي نتعرف عليه - على اختلافنا في مقدار التعرف ومراتب المعرفة - مليء بالحركة الدائبة، والحوادث المتعاقبة، من ليل، ونهار، وزوابع، وأمطار، ومرض، وشفاء، وراحة، وعناء، وحياة مولود، وموت مفقود... إلى غير ذلك مما لا يحصى كثرة، ويدركه عامة الناس، أو خاصتهم من ذوي العلم والمعرفة.

ولا مجال لكونه بحوادثه مستغنياً عن المؤثر، لما سبق من أن الاستغناء عن المؤثر خاص بواجب الوجود الذي لو كان لكان أزلياً خالداً، والحوادث المذكورة ليست كذلك، فلا بد من كونها ممكنة، وقد سبق أن الممكن محتاج إلى العلة المؤثرة، بل هي بالوجدان مستندة إلى أسبابها وعللها التي ندرکها، فالإحراق والنور مسببان عن النار، والمطر مسبب عن احتكاك الغيوم في الجو، والولد مسبب عن اتصال أبويه جنسياً... إلى غير ذلك مما لا يسعه الإحصاء. ثم ننقل الحديث إلى تلك الأسباب والعلل، التي هي حادثة أيضاً، تبعاً لأسبابها وعللها... وهكذا نجري صعوداً في سلسلة العلل والأسباب. ولا بد بالآخرة من أن ننتهي إلى علة قديمة، وسبب أزلي مستغن بنفسه عن العلة والسبب، لكونه واجب الوجود لذاته.

وذلك هو الله تعالى شأنه الخالق المدبر لهذا الكون. وبذلك يتم الاستدلال على وجوده تعالى لو كان خفياً.

نعم هنا دعويان قد يتشبه المنكر بواحدة منهما، يحسن منا عرضهما،
والجواب عنهما، إتماماً للفائدة، واستيعاباً في الاستدلال.

بطلان دعوى التسلسل في العلل إلى ما لا نهاية له

الأولى: أن الأسباب والعلل الممكنة الحادثة تتسلسل صاعدة إلى ما
لا نهاية له في الأزل، من دون أن تنتهي إلى علة وسبب أزلي واجب.

لكنها دعوى مردودة تبطل نفسها، لأن مرجعها إلى أن كل ما حصل
ممكّن حادث، وحيث كان كل حادث مسبوقاً بالعدم، فلازم ذلك أن كل
ما حصل في هذه السلسلة مسبوق بالعدم، وأنه قد مرّ زمن خال من كل
شيء. وهو يناقض تسلسل الحوادث والعلل من الأزل.

وإلى هذا يرجع ما تكرر في كلام أهل المعقول من امتناع التسلسل في
العلل، حتى عدّ من البديهيّات، بل لا بد من بدء الحوادث من الصفر. وحينئذٍ
يحتاج مبدأ الحوادث وأولها إلى علة وسبب أزلي واجب الوجود، كما سبق.

دعوى قدم المادة في هذا العالم

الثانية: أن العالم قديم أزلي واجب الوجود بهادته، وأنه لم يزل في
حركة دائبة، وتبدل في الصورة.

وبيان آخر: ما نراه من الحوادث المتجددة إنما هو في حقيقته تبدل في
صورة المادة وهيئتها، مع كون المادة بذاتها أزلية واجبة الوجود غير حادثة.
ولنضرب لذلك مثلاً: الماء الذي في البحار، حيث يتحول إلى بخار

وسحاب، ثم يتفاعل في الجو، فينزل ماءً بصورة المطر، وقد يتجمد في أعلى الجبال ثم يذوب وينساب ماءً في الأنهار، ليمد حياة الإنسان والحيوان والنبات، ثم ينزل في بطن الأرض، ليرجع إلى البحر، أو يتحلل كيميائياً إلى عناصره، ويتفاعل بعد ذلك ليعود ماءً كما كان، ثم يعود في دورته ثانياً.. وثالثاً... وهكذا إلى ما لا نهاية.

والجواب عن هذه الدعوى من وجهين:

بطلان دعوى أزلية المادة

الأول: أنه لو تم تفسير الكون بحركة المادة وتحولها، من دون أن يفنى بعضها، ويتجدد غيره خلفاً عنه، إلا أنه لا مجال للبناء على أزلية المادة واستغنائها عن العلة والمؤثر. لأن المادة التي يفترض كونها أزلية واجبة الوجود إن كانت ذات هيئة وصورة استحال انفكاكها عن هيئتها وصورتها، وتعاقب الهيئات والصور عليها، لأن هيئتها وصورتها الأولى أزلية واجبة مثلها، وقد سبق أن الأزلي الواجب خالد لا يرتفع.

وإن كانت تلك المادة مجردة عن الهيئة والصورة لزم المحال..

أولاً: لأن المادة لا تنفك عن الهيئة والصورة، ويمتنع تجردها عنها، كما هو ظاهر.

وثانياً: لأنه لو أمكن تجردها عن الهيئة والصورة لكان تجردها واجباً مثلها، وحينئذٍ يستحيل تخلفه عنها وتصورها بعد ذلك بالصور المختلفة، لما سبق من أن الأزلي الواجب الوجود خالد.

عروض الصورة على المادة يفتقر إلى علة

الثاني: أنه لو أمكن تجرد المادة في الأزل عن الهيئات والصور، ثم عرضها عليها بعد ذلك، فتصورها بالصور المختلفة المتعاقبة يحتاج إلى علة وسبب مؤثر فيها، يقهرها ويخضعها لتقبل الهيئات والصور، وتبادلها عليها. وحينئذٍ فما هو هذا السبب المؤثر هل هو أزلي واجب الوجود أو حادث ممكن؟ فإن كان أزلياً واجباً فهو الخالق المدبر، وتمّ المدعى.

وإن كان ممكناً حادثاً عاد الحديث إليه، لأنه يحتاج إلى علة حينئذٍ، ويمتنع تسلسل علله إلى ما لا نهاية، بل لا بد أن ينتهي بالآخرة إلى علة واجبة الوجود، كما سبق.

وأما دعوى: أن المادة إذا أمكن أن تكون مجردة عن الصورة أزلاً، ثم تعرضها الصورة، فهي التي صورت نفسها، من دون حاجة إلى مؤثر فيها خارج عنها.

فلا أظن عاقلاً يرضى بها، لأن المادة بالوجدان صماء بكفاء لا تعقل، فكيف يصدر منها ذلك؟! وهل يرضى العاقل لنفسه إذا رأى كتلة من الطين قد صارت تمثالاً شاخصاً، أو قطعاً من اللبن متناسقة، أن يقول: إنها حولت نفسها إلى ذلك من دون أن تخضع لصناعة صانع؟!.

وإلى هذا كله يرجع ما اختصره أهل المعقول من الاستدلال على حدوث العالم بقولهم المشهور: العالم متغير، وكل متغير حادث، فالعالم حادث. والحاصل: إن قضية حدوث العالم، واحتياجه إلى العلة المؤثرة

الواجبة الوجود، والمستغنية عن العلة، من القضايا العقلية الارتكازية التي يدركها الناس بفطرتهم، ولا يستطيعون التجرد عنها مهما كابر فيها المكابر، وتعصب ضدها المعاند. وإذا خفي على العامة وجه الاستدلال عليها استغنوا بالارتكاز المذكور في البناء عليها.

فرض تصوير سير الكون بفلم سينمائي

وقد سبق لنا الإطلاع على حديث لبعض الماركسيين يوم كان للإلحاد صوت يسمع - لأنه مدعوم من إحدى القوتين العظميين - اعترف فيه المتحدث بأن في النظرية الماركسية فراغاً في تفسير وجود الكون.

وأوضح ذلك بمثال تقريبي، وهو أنه لو فرض أن سير الكون قد صوّر بفلم سينمائي، ثم عكسنا عرض الفلم ورجعنا به من الحاضر إلى الماضي في طلب البداية فيلّى أين نصل؟. وفي ذلك كله بلاغ وعبرة تزيد ذوي الألباب بصيرة في الأمر.

شمولية نظام الكون ودقته وروعته

ويزيد في تجلي هذه الحقيقة العظيمة ووضوحها هو دقة الصنع وإتقانه، وتناسقه وإحكامه، وروعة الكون وشمولية نظامه، وما فيه من طرف وعجائب، بنحو يبهر العقول ويحير الألباب، ويضطر العاقل للبخوع والإذعان، لا بوجود الخالق المدبر فحسب، بل بعظمته وحكمته، وقدرته المطلقة وإحاطته.

وابدأ في الملاحظة والتدبر بالإنسان في تطوره من مبدأ خلقه إلى
منتهى حياته، ودقائق جسده، وإدراكه ومنطقه، وعواطفه وانفعالياته،
وغرائزه وعقله، ومرضه وشفائه... إلى غير ذلك.

ثم توجه في مثل ذلك إلى الحيوان.. إلى النبات.. إلى الماء والهواء..
إلى الأنهار والبحار.. إلى السهول والجبال.. إلى الغلاف الجوي.. إلى
الكواكب السابحة في الفضاء... إلى ما لا يحصى من آيات مذهلة، وبدائع
خلقة مروعة، تحرس السنة المعاندين، ولا تدع لقائل مقالاً.

وَفِي كُلِّ شَيْءٍ لَّهُ آيَةٌ تَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ وَاحِدٌ

نماذج من العرض القرآني لآيات الله تعالى

قال عز من قائل: ﴿ذَلِكَ عَالَمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ* الَّذِي
أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِنْ طِينٍ* ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِنْ
سُلَالَةٍ مِنْ مَاءٍ مَهِينٍ* ثُمَّ سَوَّاهُ وَنَفَخَ فِيهِ مِنْ رُوْحِهِ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ
وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ﴾^(١).

وقال جل شأنه: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ* ثُمَّ
جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَكِينٍ* ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً
فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظَامًا فَكَسَوْنَا الْعِظَامَ لَحْمًا* ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ فَتَبَارَكَ اللَّهُ
أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾^(٢).

وقال عز وجل: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ

(١) سورة السجدة آية: ٦-٩.

(٢) سورة المؤمنون آية: ١٢-١٤.

وَالنَّهَارِ وَالْفَلَكَ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَع النَّاسَ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَاءٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَتَصْرِيفِ الرِّيَّاحِ وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿١﴾.

وقال جلّ شأنه: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُزْجِي سَحَابًا ثُمَّ يُؤَلِّفُ بَيْنَهُ ثُمَّ يَجْعَلُهُ رُكَّامًا فَتَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ وَيُنزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ جِبَالٍ فِيهَا مِنْ بَرَدٍ فَيُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَصْرِفُهُ عَنِ مَنْ يَشَاءُ يَكَادُ سَنَا بَرْقِهِ يَذْهَبُ بِالْأَبْصَارِ * يُقَلِّبُ اللَّهُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لَأُولِي الْأَبْصَارِ ﴿٢﴾.

وقال سبحانه: ﴿خَلَقَ السَّمَاوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا وَالْأَرْضِ فِي الرَّاسِ رَوَاسِي أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ ﴿٣﴾.

وقال عزّ اسمه: ﴿وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً نُسْقِيكُمْ مِمَّا فِي بُطُونِهِ مِنْ بَيْنِ فَرْثٍ وَدَمٍ لَبَنًا خَالِصًا سَائِغًا لِلشَّارِبِينَ * وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَرًا وَرِزْقًا حَسَنًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَةً لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ * وَأَوْحَى رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنْ اتَّخِذِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا وَمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ * ثُمَّ كُلِي مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ فَاسْلُكِي سُبُلَ رَبِّكَ ذُلًّا يَخْرُجُ مِنْ بُطُونِهَا شَرَابٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَةً لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿٤﴾... إلى غير ذلك من

(١) سورة البقرة آية: ١٦٤.

(٢) سورة النور آية: ٤٣-٤٤.

(٣) سورة لقمان آية: ١٠.

(٤) سورة النحل آية: ٦٦-٦٩.

آيات الله تعالى الباهرة، ونعمه الباطنة والظاهرة، التي تعرضت لها الآيات الكريمة، والأحاديث الشريفة، ويدركها عامة الناس وخاصتهم.

كلما تأخر الزمن تجلت عظمة الخالق:

وكلما تأخر الزمن وتطورت العلوم والمعارف، واكتشف الكثير من أنظمة الكون الرحيب وأسراره - كنظام الجاذبية، والقوة الكهربائية، والأمواج الصوتية وغيرها، والأشعة بأنواعها، ونظام الذرة، وخصائص الكائن الحي بأنواعه، وغير ذلك - تضاءل أهل العلم والمعرفة، وبخعوا خاضعين لعظمة الخالق وحكمته، وأقروا بذلك صاغرين، كما قال عز من قائل: ﴿سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ أَوَلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾^(١).

وبعد كل ما سبق لا نرى منصفاً يتوقف في وجود الخالق عز وجل، وعموم قدرته، وإحاطة علمه، وعظيم حكمته. ومن أراد بعد ذلك أن يصرّ على ريبه أو جحوده فشأنه وما اختار ﴿بَلِ الْإِنْسَانُ عَلَىٰ نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ﴾^(٢). وحسابه بعد ذلك على الله تعالى، وكفى به حسيباً.

(١) سورة فصلت آية: ٥٣.

(٢) سورة القيامة آية: ١٤.

الفصل الثاني

في نفي الشريك

ونعني به أن هذا الخالق الواحد لا شريك له.

وقد سبق أن ذلك مقتضى الفطرة، وأنه الذي تبناه دين الإسلام العظيم، فيثبته جميع ما يثبت الإسلام.

الاستدلال على توحيد الله تعالى ونفي الشريك له

ومع ذلك فيدل عليه ما سبق من أن واجب الوجود الأزلي لا بد أن يكون مستغنياً عن كل شيء، فإن ذلك يقضي بوحدته.

إذ لو تعدد فالأطراف كما تشترك في جهة واحدة اقتضت وجوب وجودها، كذلك هي تمتاز فيما بينها بمميزات تقوّم كلاً منها، وتكون حدوداً له يباين بها الآخر. وتلك الحدود زائدة عن تلك الجهة المشتركة الواجبة الوجود، وحيث كان المحدود محتاجاً إلى حدوده - لتقوّمه بها - كان كل طرف محتاجاً إلى الحدّ الزائد عن الجهة الواجبة الوجود، فينافي ما تقدم من أن الأزلي الواجب الوجود لا بد أن يكون مستغنياً عن غيره.

وعلى ذلك يكون فرض الحد له - بمقتضى تعدده - مستلزماً لحاجته لحدوثه، ومنافياً لأزليته ووجوب وجوده.

وبيان آخر نقول: تعدد واجب الوجود بحيث يكون اثنين - مثلاً - مستلزم لاشتراكهما في شيء اقتضى وجوب وجودهما، وامتياز كل منهما عن الآخر بشيء زائد على ذلك، ولولاه لما تعددا.

ولنفرض واجبي الوجود (أ)، (ب) وجهة الاشتراك بينهما (ج)، وما به امتياز (أ) (د)، وما به امتياز (ب) (هـ). وعلى ذلك فـ(أ) عبارة عن (ج) (د)، و(ب) عبارة عن (ج) (هـ). وحيث كان المركب محتاجاً إلى أجزائه يكون (أ) محتاجاً إلى (ج) و(د)، و(ب) محتاجاً إلى (ج) و(هـ). وحاجة كل منهما إلى جزئيه تنافي وجوب وجوده أزلياً.

وبذلك يظهر أن واجب الوجود لا يكون متعدداً، كما لا يكون واحداً مركباً، لاحتياج المركب إلى جزئيه، بل لا بد أن يكون بسيطاً من جميع الجهات.

وإلى هذا يشير أمير المؤمنين عليه السلام في خطبة له، حيث يقول: «ومن حدّه فقد عدّه، ومن عدّه فقد أبطل أزلّه»^(١).

وقد تكرر ذلك في أحاديثه عليه السلام وأحاديث الأئمة من ولده عليه السلام، واستفاضت بنفي التركيب والحدود له جلّ شأنه.

ويؤكد التوحيد أمور أشير إليها في الكتاب المجيد وكلام المعصومين (صلوات الله عليهم).

(١) نهج البلاغة ٢: ٤٠.

الاستدلال على التوحيد بإحكام الصنع وتناسقه

الأول: إحكام الصنع وتناسقه، فكل شيء قد وضع في موضعه المناسب، وصنع وفق نظام متكامل لا نشز فيه ولا تنافر، من دون أن يؤثر بعضها على بعض، ويضرّ به ويفسده، بل كثيراً ما يكون بقاء بعضها وصلاحه موقوفاً على بقاء الآخر، حيث يناسب ذلك وحدة العقل الخالق للكون على سعته، ولما فيه من موجودات لا تحصى، وإحاطته بالكل وتدييره لها وفق النظام المذكور الذي به صلاحها.

أما لو تعدد العقل المدبر لكان لكل عقل نظامه الذي يخترعه، فلا تتناسق الأنظمة، بل يصطدم بعضها ببعض، ويؤول الأمر للفساد، كما قال عزّ من قائل: ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا فَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ﴾^(١).

لو تعددت الآلهة لحصل صراع بينهم

الثاني: أن طبيعة الأقوياء المتناظرين التغالب بينهم والتناحر من أجل أن يقهر بعضهم بعضاً ويعلو بعضهم على بعض، فلو تعددت الآلهة لحصل ذلك بينهم، وظهرت آثاره في الكون الذي هو موضع الصراع بينهم.

كما قال جلّ شأنه: ﴿بَلْ آتَيْنَاهُم بِالْحَقِّ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ * مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذًا لَذَهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَّ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ

(١) سورة الأنبياء آية: ٢٢.

سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ * عَالَمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿١﴾. مع أن ذلك لم يحصل، بل تجري أنظمة الكون متناسقة لا اضطراب فيها.

لو كان لله شريك لدعا إلى نفسه

الثالث: أنه لو كان لله تعالى شأنه شريك لدعا إلى نفسه، وأرسل رسلاً تنبئ عنه وتدعوا إليه، وتعرّف الناس به وتبلغهم دينه وأمره ونهيه، ولدعمهم بالآيات والبيّنات، والحجج الواضحة الشاهدة بصدقهم، كما فعل الله عزّ وجلّ ذلك، إظهاراً للحقيقة، ليؤدى العباد حقها، كما قال عزّ من قائل: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ * مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطْعَمُونِ * إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ﴾ (٢).

ولاسيما مع ما هو المعلوم من دعوى الرسل توحيد الله عزّ وجلّ، فكان المناسب لغيره - لو كان له وجود - إرسال الرسل من قبله، للردع عن ذلك، بيانا للحقيقة، ورفعاً للبس والتغريب فيها، وليؤدى الناس حقها. مع أن ذلك لم يحصل.

وإنما ادعى طوائف من الناس تعدد الآلهة تفسيرا لوضع الكون من عند أنفسهم، من دون أن يدعوا الرسالة عن غير الله تعالى، وقيموا الحجة البيّنة على صدقهم. وكل ما وصل من دعاواهم مردود عليهم، لفقده الدليل والحجة. بل هو من الوهن ومخالفة العقل بحدّ يصل إلى البشاعة والسخف والاستهجان والسخرية.

(١) سورة المؤمنون آية: ٩٠-٩٢.

(٢) سورة الذاريات آية: ٥٦-٥٨.

قال أمير المؤمنين (صلوات الله عليه) في وصيته العظيمة للإمام الحسن عليه السلام: «واعلم يا بني أنه لو كان لربك شريك لأتتك رسله، ولرأيت آثار ملكه وسلطانه، ولعرفت أفعاله وصفاته. ولكنه إله واحد - كما وصف نفسه - لا يضاده في ملكه أحد، ولا يزول أبداً، ولم يزل، أول قبل الأشياء بلا أولية، وآخر بعد الأشياء بلا نهاية. عظم عن أن تثبت ربوبيته بإحاطة قلب أو بصر»^(١).

وفي جميع ما تقدم بلاغ وكفاية في الاستدلال على التوحيد وإثباته لا يبقى معه مجال لتوقف العاقل المنصف فيه، فضلاً عن إنكاره له.

بقي في المقام أمران:

الأول: أن ما سبق إنما هو نفي الشريك المستقل عن الله عز وجل والمستغني بوجوده عنه. وهناك بعض الأديان التي تبتني على وجود الشريك له تعالى من خلقه، سواء كان عاقلاً، كما قد يدعى في عيسى عليه السلام، أم صامتاً، كالأصنام وعجل السامري في بني إسرائيل.

وهي واضحة البطلان، بل السخف، إذ لا معنى لأن يخلق الله سبحانه من يشاركه في ملكه، أو يساويه في حقه على عبده، بحيث يستحق أن يعبد معه، قال الله تعالى: ﴿ضَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا مِّنْ أَنفُسِكُمْ هَلْ لَكُمْ مِنْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ شُرَكَاءَ فِي مَا رَزَقْنَاكُمْ فَأَنْتُمْ فِيهِ سَوَاءٌ تَخَافُونَهُمْ كَخِيفَتِكُمْ أَنفُسَكُمْ كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾^(٢).

(١) نهج البلاغة ٣: ٤٤.

(٢) سورة الروم آية: ٢٨.

ما يجب الاعتقاد به هو التوحيد فقط

الثاني: أن الذي يجب الإقرار به على كل حال والاعتقاد به من كل مكلف هو التوحيد فقط، ولو مع الغفلة عما زاد عليه، كما هو مقتضى اقتصار النبي صلى الله عليه وسلم في الدعوة للدين على ذلك.

نعم يجب على الملتفت الاعتقاد بكمال الله تعالى المطلق، في علمه وحكمته، ولطفه، ورحمته، وعدله، وقدرته... إلى غير ذلك، لأن ذلك من ضروريات الدين، التي أكدت عليها الآيات الكريمة، والأحاديث الشريفة، واقتضتها المرتكزات العقلية والدينية.

ولعله إلى ذلك يرجع ما في بعض النصوص في بيان أدنى المعرفة، ففي حديث الفتح بن يزيد عن أبي الحسن عليه السلام: «سألته عن أدنى المعرفة. فقال: الإقرار بأنه لا إله غيره، ولا شبه له ولا نظير، وأنه قديم مثبت موجود غير فقيد، وأنه ليس كمثل شيء»^(١). وقريب منه غيره^(٢).

(١) الكافي ١: ٨٦.

(٢) الكافي ١: ٨٦ / وبحار الأنوار ٣: ٢٦٧-٢٦٩.

النُّبُوَّةُ وَالرِّسَالَةُ

* الحاجة إلى الرسل * أمد الرسالة

* شواهد صدق نبي الإسلام ﷺ

١ . القرآن الكريم * إعجاز القرآن الكريم

٢ . بشارة الأنبياء السابقين ٣ . المعاجز والكرامات

٤ . شمولية التشريع الإسلامي ٥ . العلوم والمعارف الإلهية

٦ . المبدئية والمثل العليا التي تحلى بها حملة الدعوة

* العصمة

المقصد الثاني في النبوة والرسالة

وهي نبوة نبينا (محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم) صلى الله عليه وآله وسلم،
الخاتمة للنبوات، ورسالته المهيمنة على الرسالات.
وقبل النظر في أدلتها وطرق إثباتها يحسن التعرض لأمرين في
مبحثين:

المبحث الأول في الحاجة إلى الرسل

خلق الله سبحانه وتعالى في الإنسان والحيوان مجموعة من الغرائز
لنظم وضع حياتهما. غير أن الحيوان قد نظمت فيه تلك الغرائز تلقائياً
ضمن حدود يصلح أمره بها نوعاً، ولا يتجاوزها.
أما الإنسان فهو مطلق العنان في الجري على غرائزه والاندفاع وراءها.
إلا أن الله سبحانه وتعالى قد منحه قوة العقل والتمييز التي يستطيع بها

التحكم في تلك الغرائز والسيطرة عليها، مع سعة أفق وانفتاح على الواقع، يستطيع أن يقطع به شوطاً بعيداً في الرقي والتقدم في كل جانب يتوجه إليه. وبذلك صار مؤهلاً للصعود في مدارج الكمال - ليلبغ القمة في المثل والأخلاق والنقاء والطهارة - إن أعمل عقله وحكمه في أمره.

كما أنه مؤهل للهبوط في حضيض الجريمة والذيلة والهمجية إن لم يحكم عقله، وأطلق العنان لغرائزه وشهواته، من دون قيد وشرط.

تميز الإنسان بالعقل يناسب تأهله للتكليف

و حين ميّز الله سبحانه وتعالى الإنسان بالعقل، وفضل به على الحيوان، وجعله بسببه مؤهلاً لأن يكون مورداً للمسؤولية، كان ذلك منه تعالى مؤذناً بإعداده لمهمة خطيرة تتناسب مع هذه النعمة الجليلة. وهي رفعه إلى مستوى الخطاب والتكليف منه تعالى، وما يستتبعه من حساب وعقاب وثواب، من أجل أن ينتفع بنعمة العقل، ويستغلها على أفضل وجوها. ولا يتم ذلك إلا بإرساله تعالى الرسل للناس، ليبلغوا الناس بتكاليفه ويحملوهم مسؤوليتها. ثم يدعمهم بالآيات والبيّنات والحجج الواضحة التي تلزم الناس بتصديقهم والإذعان لهم.

قاعدة اللطف تقتضي بعث الأنبياء

بل مقتضى قاعدة اللطف التي قررها علماء الكلام وجوب إرسال الأنبياء على الله عز وجل، لا بمعنى كونه سبحانه ملزماً بذلك من قبل

أحد، وطرفاً للمسؤولية أمامه، بحيث يحاسبه لو لم يفعله، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً ﴿لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ﴾^(١).

بل بمعنى: أن كماله المطلق وحكمته يستلزمان لطفه على العباد بذلك، فهو لازم عليه عزّ وجلّ بمقتضى كماله وحكمته، لا بإلزام ملزم وحساب محاسب.

ويتضح ذلك بالنظر إلى أمور:

١- ما أشرنا إليه آنفاً من عدم تحديد فاعلية الغرائز في الإنسان تلقائياً - كما في الحيوان - بل هو مطلق العنان فيها، وقد يغرق في متابعتها بنحو يضر به وبالمجتمع الإنساني، ضرراً قد يبلغ حدّ الفساد، بل التدمير، ويجانب المثل والخلق والفضيلة، منحدرًا في حضيض الخسة والهمجية والرذيلة.

٢- تأهله بسبب نعمة العقل والتميز للسيطرة على غرائزه، والصعود في مدارج الكمال، ليلبغ القمة في الخير والصلاح والطهارة والعفة والمثل والأخلاق.

٣- نقصه الذاتي وجهله بما يصلحه كفرده، فضلاً عما يصلح المجتمع الإنساني، وينظم أمره بالوجه الأكمل. وهو أمر ظاهر لا يحتاج إلى برهان. ويتجلى بوضوح بالنظر للأئمة الوضعية التي هي من صنع البشر، حيث لم تقوَ على معالجة مشاكل الناس ونظم أمرهم، بل انقلبت في كثير من الأحيان إلى أداة يستغلها القوي ضدّ الضعيف باسم القانون. وما زالت

(١) سورة الأنبياء آية: ٢٣.

مشاكل المجتمع الإنساني في هذه المعمورة في تزايد وتناقضات، قد تصل بحدتها للانفجار والتدمير.

ومن أجل ذلك كله يكون مقتضى حكمة الله تعالى ورحمته بعباده أن يأمرهم بالخير، وينهاهم عن الشر، ويعرفهم ما فيه صلاحهم، ويهديهم سبل الرشاد، لأنه العالم بجميع ذلك، المحيط به.

ثم يجعل الثواب على طاعته، والعقاب على معصيته، ليكون أدعى للمتابعة، وليؤدي العقل دوره الأكمل في تحمل المسؤولية.

ولو تركهم وما يريدون - من دون أن يرشدهم ويكلفهم - يكون قد حرّمهم نعمة الإرشاد والصلاح مع شدة حاجتهم لها، ولم يقو العقل على أن يؤدي وظيفته، ويكون منحه للإنسان عبثاً خالياً عن الفائدة. بل يصير وبالاً عليه، لأنه يزيد في طاقاته وقدراته على الشر والفساد من دون رادع ولا وازع. وذلك لا يناسب حكمة الله تعالى ورحمته لعباده ورأفته بهم.

ولعله إلى هذا يشير قوله عزّ وجلّ: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قَالُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِنْ شَيْءٍ﴾^(١)، وقوله جلّ شأنه: ﴿أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ﴾^(٢).

إرشاد الناس منحصر بإرسال الرسل

هذا وحيث كان الله عزّ وجلّ متعالياً عن خلقه لا يخالطهم ولا

(١) سورة الأنعام آية: ٩١.

(٢) سورة المؤمنون آية: ١١٥.

يعاشرهم، فلا بد من أن يرسل إليهم رسلاً منهم يخاطبونهم ويخاطبونهم، ينبؤون عنه، ويبلغونهم بأمره ونهيه وعزائمه ورضاه.

كما قال عز اسمه: ﴿رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا﴾^(١).

وفي حديث الفضل بن شاذان في علل الشرائع عن الإمام الرضا عليه السلام:
«فإن قال قائل: لِمَ أمر الخلق بالإقرار بالله وبرسوله وبحججه وبما جاء من عند الله عز وجل؟ قيل: لعل كثيرة.

منها: أن من لم يقر بالله عز وجل لم يتجنب معاصيه، ولم ينته عن ارتكاب الكبائر، ولم يراقب أحداً في ما يشتهي ويستلذ من الفساد والظلم.

فإذا فعل الناس هذه الأشياء، وارتكب كل إنسان ما يشتهي ويهواه من غير مراقبة لأحد، كان في ذلك فساد الخلق أجمعين، ووثوب بعضهم على بعض، فغصبوا الفروج والأموال، وأباحوا الدماء والنساء [والسبي]، وقتل بعضهم بعضاً من غير حق ولا جرم، فيكون في ذلك خراب الدنيا وهلاك الخلق، وفساد الحرث والنسل.

ومنها: أن الله عز وجل حكيم، ولا يكون الحكيم ولا يوصف بالحكمة إلا الذي يحظر الفساد، ويأمر بالصلاح، ويزجر عن الظلم، وينهى عن الفواحش...

(١) سورة النساء آية: ١٦٥.

فإن قال قائل: فلمَ وجب عليهم معرفة الرسل، والإقرار بهم،
والإذعان لهم بالطاعة؟

قيل: لأنه لما لم يكن في خلقهم وقواهم ما يكملون به مصالحهم،
وكان الصانع متعالياً عن أن يرى، وكان ضعفهم وعجزهم عن إدراكه
ظاهراً، لم يكن بدّ من رسول بينه وبينهم، معصوم يؤدي إليهم أمره ونهيه
وأدبه، ويقفهم على ما يكون به اجتلاب منافعهم ودفع مضارهم...»^(١).

وهناك أحاديث أخر قد تضمنت مضامين مشابهة يضيق المقام عن
ذكرها.

(١) بحار الأنوار ٦: ٥٩-٦٠. واللفظ له/ عيون أخبار الرضا ٩٧: ٢: ع ٩٨.

المبحث الثاني

في أمد الرسالة

من الواضح إن النبوة لا تؤدي وظيفتها ولا تقوم بها الحجة على الناس إلا إذا بقيت معالمها، واتضح رسالتها، وكان لها صوت يسمع. أما إذا حرفت رسالتها وخفت صوتها، بحيث لا تسمع على حقيقتها، فلا فائدة من بقاء صورة دعوتها، بل قد تكون وبالاً على المجتمع، حيث قد تستغل للظلم والإفساد باسم الدين. وحينئذٍ لا بد من نبوة أخرى تحمل الرسالة الحقة.

تجديد النبوة مع تطورات المجتمع

وكذا إذا اختلفت أوضاع المجتمع وتطور، بحيث تبدلت المصالح والمفاسد، واحتاج الفرد والمجتمع لنظم أمره بوجه آخر غير ما تضمنته الرسالة السابقة. حيث لا بد أيضاً من تجديد النبوة والرسالة بما يناسب الأوضاع المستجدة، والحاجة الحادثة.

ومن ثم بشر الأنبياء والرسول السابقون عليهم السلام بأنبياء ورسول بعدهم يحملون رسالات جديدة ناسخة لرسالاتهم نفي بحاجة المجتمع، وتقوم

بها الحجة على الناس بعد انتهاء دور رسالاتهم، إما لضياع معالم تلك الرسالات وخفوت صوتها، أو لتبدل أوضاع المجتمع الإنساني، بحيث لا تفي رسالات تلك النبوات بصلاحه وسد حاجته، أو للأمرين معاً.

دعوة الإسلام ووقتها المناسب

وإذا أردنا أن نلقي نظرة فاحصة منصفة نرى أن دعوة الدين الإسلامي قد جاءت في الوقت المناسب، حيث لم يكن هناك دين سماوي ظاهر ناطق، ينهض بإصلاح المجتمع، وتقريبه من الله تعالى، ويؤدي دور الرسالة المطلوبة.

فإن أظهر دين سماوي معترف به حين ظهور الإسلام هما اليهودية والنصرانية. وقد لعبت بهما يد التحريف والتشويه، حتى مسخا وصارا ألعوبة بأيدي الناطقين الظاهرين من حملتهما، من أجل خدمة مصالحهم، من دون أن يصلحا - بسبب ذلك - لهداية المجتمع الإنساني وتقريبه من الله تعالى، وإصلاحه في دينه ودنياه.

اليهودية والمسيحية

فالدين اليهودي قد تحول من دين عام الدعوة مصلح للمجتمع إلى دين قومي ضيق، يخدم جماعة قليلة من الناس ادعت لنفسها أنها شعب الله المختار، ويسمح لها بارتكاب أنواع الجرائم، وسلوك كافة طرق الشرور من أجل نفوذها، وخدمة مصالحها، ومطامعها على حساب الآخرين.

أما الدين المسيحي فهو وإن بقي على عموميته إلا أنه تجرد عن عملية إصلاح المجتمع الإنساني ليقنصر على طقوس أو رهبانية مغرقة، غير صالحة للنزول إلى أرض الواقع، والتطبيق على المجتمع، مع إطلاق صلاحية الملوك والحكام، وإيكال أمر العامة لهم، يفعلون بهم ما أرادوا، ويعالجون مشاكلهم كيف شاؤوا، من دون رادع ولا وازع. بل مع إمضاء أعمالهم ومباركتها، كما قيل: «اعطوا ما لقيصر لقيصر، وما لله لله»^(١).

وكما جاء في العهد الجديد: «لتخضع كل نفس للسلطين الفاتكة، لأنه ليس سلطان إلا من الله، والسلطين الكائنة هي مرتبة من الله، حتى إن من يقاوم السلطان يقاوم ترتيب الله. والمقاومون سيأخذون لأنفسهم دينونة، فإن الحكام ليسوا خوفاً للأعمال الصالحة، بل للشريعة...»^(٢).

كل ذلك مع التحريف في العقيدة بنحو ينتهي للشرك.

فضلاً عن نسبة ما لا يليق كالرذائل والجرائم لله تعالى شأنه، ولملائكته المقربين، وأنبيائه المرسلين الناطقين عنه (صلوات الله عليهم).

وفي ذلك ظلم فظيع للحقيقة المقدسة. مع ما فيه من مخاطر على المجتمع الإنساني..

أولاً: لأنه يسقط حرمة الدين ورموزه في النفوس، ويحصل به المبررات والدوافع للكفر به والخروج عنه، والاستهانة بتعاليمه.

(١) إنجيل مرقس الإصحاح الثاني عشر: ١٧ / إنجيل متى الإصحاح الثاني والعشرون: ٢٢.

(٢) رسالة بولس الرسول إلى أهل رومية الإصحاح الثالث عشر: ٤-١.

وثانياً: لأنه يحقق المبررات للجريمة والمشجعات عليها، لأن رموز الدين قدوة طبيعية للمتدينين، يهتدون بهديهم، ويقتفون أثرهم، ويحتجون بسيرتهم.

وكذلك الحال في التشريع، حيث أوكل للكنيسة، حتى أن لها أن تشرع ما أرادت، وتغير ما أرادت، وتحذف من كتب الدين ما أرادت. من دون أن يبقى الدين حقاً ثابتاً من الله تعالى، لا يقبل التغيير والتبديل. وبذلك يكون الدين ألعبوبة بأيدي مجموعة قليلة تتحكم به كما تشاء.

ونتيجة لما سبق ضاعت معالم الدين الحق الذي شرعه الله، وحمله رسوله الكريم، وانقلبت من تعاليم إلهية إلى تعاليم وضعية بشرية تافهة.

الكلام حول التوراة والإنجيل

وأما التوراة والإنجيل وغيرهما من الكتب والتعاليم الدينية التي تحمل أصول الدين المذكورين - وهما اليهودية والمسيحية - وتعاليمهما الحقّة، فهي إما أن تكون قد رفعت، لعدم وجود من هو أهل لحملها. أو أنها قد أخفيت عند الخاصة، لئلا يطلع عليها عامة الناس، ويعرفون عوارهم وانحرافهم عن الدين الحقيقي.

ولم يظهر من كتب الدين المذكورين إلا كتب محرّفة، سميت بأسماء تلك الكتب، وليست منها في شيء.

ولا يعلم متى كتبت، وكيف كتبت. وقد ملئت بالتناقضات والخرافات، والمناكير والمخزيات، التي لا تتناسب مع جلال الله تعالى

تهيؤ الناس لسماع دعوة الإسلام ٩١

وكماله، وقدسية رسله وأنبيائه وملائكته وأوليائه، وتعاليمهم الحقّة، مدعاة للتقزز والسخرية، لا يقرها عقل ولا وجدان.

بل تقوم بها الحجة للناظر فيها على تحريفها واختلاقها، وأنها لا تصلح لهداية البشرية وإنقاذها من ظلمات الجهل والضلال، وإصلاحها وإبعادها عن الشرور والفساد.

هذا هو الواقع القائم منذ عصر الفترة التي ظهرت فيها دعوة الإسلام. إلا أن التطورات والمضاعفات جعلته يتجلى بوضوح في عصورنا هذه، بحيث لا يقبل التشكيك، فضلاً عن الإنكار.

تهيؤ الناس لسماع دعوة الإسلام

وذلك بطبعه يجعل الناس في فراغ عقائدي، بحيث يكونون مهيين لسماع الدعوة الجديدة، والنظر في حجتها، والتوجه لتعاليمها، وإدراك إيجابياتها، وتقبلها نتيجة ذلك.

بل يجعل ذوي العقل والرشد منهم في حالة الانتظار لدين جديد، والطلب له والبحث عنه.

وبذلك يظهر أن دعوة الإسلام قد جاءت في وقتها المناسب، بلحاظ الحاجة للنبوة التي تحمل رسالة السماء، لتهدّي المجتمع الإنساني في تلك الظلمات، وتصلحه وتقومه، وتحكم علاقته بالله تعالى، وفي الظرف المناسب لسماعها وتقبلها.

اليهودية والمسيحية ليستا خاتمتين للأديان

ولاسيما وأن كلاً من الدينين السماويين السابقين لم يتضمن أنه الدين الخاتم، بل بشراً معاً برسول ودين ينقذ الله تعالى الناس به من ظلمات الضلال والشر والفساد، ويوصلهم به إلى شاطئ الهدى والرشاد.

وذلك مما يسهل عملية البحث عن الحقيقة، والنظر في حجة الدين الجديد بعد سماع صوته وظهور دعوته.

وأولى بذلك الشعوب التي لم تعتق ديناً سماوياً، كالشعوب الوثنية التي ظهرت فيها دعوة الإسلام، والشعوب المجوسية. فإن تفاهة عقائدها، ومجانبتها للفطرة، يجعلها أكثر تهيؤاً لسماع دعوة الدين الجديد، والنظر في حجته، والتفاعل معها إذا تمت ونهضت بإثباته.

انتشار الإسلام

وهو ما حصل فعلاً في دين الإسلام العظيم، حيث انتشر في فترة قصيرة انتشاراً لا مثيل له، ودخل الناس فيه أفواجا، على تقصير في كثير من محمته، وسلبات كثيرة فيهم، استوعبها بحقه ووضوح حجته، وتكامل دعوته، وموافقتها للفطرة. ولولا السلبات المذكورة لطبق الأرض في عصوره الأولى. والله أمر هو بالغه.

لكنه وعد، ووعد الحق. قال عز من قائل: ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَىٰ الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾^(١).

(١) سورة التوبة آية: ٣٣.

وقال سبحانه: ﴿وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ﴾^(١). والحمد لله رب العالمين.

وحيث انتهى الكلام في هذين الأمرين فاللازم علينا النظر في أدلة النبوة الخاتمة والرسالة المهيمنة، وهي نبوة سيدنا (محمد) صلى الله عليه وسلم، ورسالته، حيث لا بد من إثباتها بأدلة كافية، وبراهين وافية، تقوم بها الحجة الواضحة على الناس ﴿لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَن بَيِّنَةٍ وَيَحْيَىٰ مَنْ حَيَّ عَن بَيِّنَةٍ﴾^(٢).

(١) سورة الأنبياء آية: ١٠٥.

(٢) سورة الأنفال آية: ٤٢.

توطئة

لقد سبق منّا في التمهيد التعرض إلى أهمية العقل في أمر الدين، ولزوم إعماله فيه بالوجه الذي يجري عليه العقلاء في سائر موارد البحث عن الحقيقة. وكما سبق في الأمر الثاني من المقدمة أن حجة الله سبحانه وتعالى تتم على المكلف بوصول الحقيقة له، وليس من حق المكلف حينئذ التحكم في طلب الحجج والأدلة.

ويجري ذلك في المقام، حيث لا بد من النظر بموضوعية تامة لأدلة النبوة الخاتمة، حتى إذا تبين صدق النبي صلى الله عليه وآله وسلم في دعوته لزم الاعتقاد بها والإذعان لها، بعيداً عن اللجاجة والمراء والتحكم.

وفي حديث أبي يعقوب البغدادي عن محاوره ابن السكيت مع الإمام أبي الحسن المهادي عليه السلام بعد أن أوضح الإمام عليه السلام مناسبة معاجز الأنبياء (صلوات الله عليهم) لأزمتهم وظروف دعوتهم:

«فقال ابن السكيت: تالله ما رأيت مثلك قط. فما الحجة على الخلق اليوم؟ فقال عليه السلام: العقل يعرف به الصادق على الله في صدقه، والكاذب على الله في كذبه. قال: فقال ابن السكيت: هذا والله الجواب»^(١).

إذا تقرر ذلك كله فشواهد صدق النبي صلى الله عليه وآله وسلم في دعواه النبوة والرسالة عن الله تعالى كثيرة، نذكرها في ضمن فصول..

(١) الكافي ١: ٢٥.

الفصل الأول في القرآن المجيد

وهو المعجزة العظمى الخالدة، التي كان الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم محتجان بها لتصديق الرسالة، ويتحديان بها الخصوم.

قال عز من قائل محتجاً بالقرآن: ﴿وَقَالُوا لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْهِ آيَاتٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ* أَوْلَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَى عَلَيْهِمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَرَحْمَةً وَذِكْرَى لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾^(١).

وقال تعالى أيضاً: ﴿وَقَالُوا لَوْلَا يَأْتِينَا بِآيَةٍ مِنْ رَبِّهِ أَوْلَمْ تأْتِهِمْ بَيِّنَةٌ مَا فِي الصُّحُفِ الْأُولَى﴾^(٢).

وقال جل شأنه متحدياً به: ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُوْرٍ مِثْلِهِ مُفْتَرِيَاتٍ وَادْعُوا مَنْ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ* فَلِمَ يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ فَاعْلَمُوا أَنَّمَا أُنزِلَ بِعِلْمِ اللَّهِ وَأَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾^(٣).

(١) سورة العنكبوت آية: ٥٠-٥١.

(٢) سورة طه آية: ١٣٣.

(٣) سورة هود آية: ١٣-١٤.

ثم شدد عزَّ وجلَّ في التحدي حين قال: ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ وَادْعُوا مَنْ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾^(١).

وقد أكد سبحانه ذلك حين قال: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ* فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾^(٢). حيث قطع عليهم بالعجز الدائم.

وبلغ القمة في التحدي والتعجيز في قوله عزَّ وجلَّ: ﴿قُلْ لئن اجتمعت الإنس والجنُّ على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً﴾^(٣).

أدلة إعجاز القرآن الكريم

والأدلة على إعجاز القرآن المجيد كثيرة.

وتنقسم إلى قسمين:

(١) سورة يونس آية: ٣٨.

(٢) سورة البقرة آية: ٢٣-٢٤.

(٣) سورة الإسراء آية: ٨٨.

القسم الأول

ما يشهد بإعجازه إجمالاً من دون معرفة وجه الإعجاز

وهو أمران:

اعتماد النبي ﷺ على القرآن

الأمر الأول: أن النبي ﷺ مهما قيل فيه، فلا ريب في أنه القمة من العقل والحكمة وبعد النظر وحسن التصرف.

ومن الظاهر له - بل لكل أحد - أن دعوى النبوة والرسالة عن الله عز وجل مستهدفة لأشد الإنكار والمقاومة، خصوصاً في محيطه الجاهلي الوثني الذي يراد بتلك الرسالة اقتلاع جذوره العقائدية من الأسس، وتحويله عقائدياً بالاتجاه المعاكس تماماً.

ولاسيما أن دعوى النبوة تستبطن وتستلزم تميز مدعيها ورهطه برفعة ومقام يقتضي الطاعة والانصياع، وهو أمر لا يتناسب مع المجتمع العربي القبلي المتناحر، الذي لم يألف الخضوع والانصياع لرئيس أو عشيرة خاصة، والاعتراف بتميزهما ورفعة شأنهما بنحو يقتضي الطاعة.

أضف إلى ذلك أن المدعى له ﷺ هو النبوة والرسالة الخاتمة

العامة لجميع البشر. وهو أمر يهدد سلطان الدولتين العظميين المحيطتين بالجزيرة العربية، واللتين تنظران هما وشعوبهما لعرب الجزيرة نظرة الاستهوان والازدراء، وهم ينظرون إليهما وإلى شعوبهما نظرة الاحترام والإكبار.

كما أنه يقضي على مركز أهل الكتاب وعلماهم، خصوصاً اليهود الجاثمين في قلب الجزيرة، والقرييين من مركز الدعوة، والمتميزين بالأناية والغطرسة والعناد، والذين يصرون على أن النبوة الخاتمة فيهم.

وليس من المعقول أن يعتمد النبي ﷺ على إمكانياته المادية لفرض الاعتراف بنبوته ورسالته على قومه، فضلاً عن غيرهم من الشعوب والأمم، لأنها تكاد تقف عند الصفر ولا تتجاوزه.

ولاسيما مع التزاماته المبدئية في سلوكه وعدم استعداده للّف والدوران وسلوك الطرق الملتوية، بأن يعد مثلاً شخصاً أو فئة بشيء من أجل كسب نصرهم إذا لم يعرف من نفسه الوفاء لهم.

حتى أنه ﷺ لما أتى بني عامر، ودعاهم إلى الله تعالى وعرض عليهم نفسه، قال له رجل منهم: رأيت إن نحن تابعناك فأظهرك الله على من خالفك، أيكون لنا الأمر من بعدك؟ قال: الأمر إلى الله يضعه حيث يشاء. قال: أفنهدف نحورنا للعرب دونك، فإذا ظهرت كان الأمر لغيرنا؟! لا حاجة لنا بأمرك^(١).

(١) الثقات ١: ٨٩-٩٠ ذكر عرض رسول الله ﷺ نفسه على القبائل / تاريخ الطبري ١: ٥٥٦ ذكر الخبر عما كان من أمر النبي ﷺ عند ابتداء الله تعالى ذكره إياه بإكرامه بإرسال جبريل عليه السلام إليه بوحيه / السيرة

ولما تأمر على قتله جماعة في قصة العقبة المشهورة، وقيل له: لو قتلتمهم، امتنع من ذلك، لأنه يكره أن تتحدث العرب بأن محمداً قاتل بأصحابه حتى إذا انتصر بهم أقبل عليهم يقتلهم^(١). ونظير ذلك موقفه مع رأس النفاق عبد الله بن أبي^(٢).

وتأكيد القرآن الكريم وأحاديث النبي ﷺ والأئمة من آل علي عليه السلام على الوفاء بالعهد - كسلوكه ﷺ العملي في ذلك - ظاهر مشهور... إلى غير ذلك من سلوكياته المثالية وتصرفاته المبدئية ﷺ.

وعلى ذلك لا بد أن يكون كل اعتماده في إثبات نبوته ورسالته وحمل الناس على الإذعان بها وتصديقه فيها - بعد تسديد الله تعالى - على ما يناسب هذا الأمر الغيبي الإلهي، وهو المعجزة الخارقة للعادة، كما اعتمد عليها الأنبياء السابقون (صلوات الله عليه وآله وعليهم أجمعين) على ما عرف من حالهم، ونصّ عليه القرآن الكريم.

→ النبوية لابن هشام ٢: ٢٧٢ عرضه ﷺ نفسه على بني عامر / البداية والنهاية ٣: ١٣٩ فصل في عرض رسول الله ﷺ نفسه الكريمة على أحياء العرب / السيرة الحلبية ٢: ٣ / الكامل في التاريخ ١: ٦٠٩ ذكر وفاة أبي طالب وخديجة وعرض رسول الله نفسه على العرب / الاكتفاء بما تضمنه من مغازي رسول الله والثلاثة الخلفاء: ٣٠٤. وغيرها من المصادر.

(١) تفسير ابن كثير ٢: ٣٧٣ / سبل الهدى والرشاد ٥: ٤٦٧ ذكر إرادة بعض المنافقين الفتك برسول الله ﷺ ليلة العقبة التي بين تبوك والمدينة واطلع الله تعالى نبيه ﷺ على ذلك / الدر المنثور ٤: ٢٤٤ / روح المعاني ١٠: ١٣٩ / وغيرها من المصادر.

(٢) صحيح البخاري ٤: ١٨٦١ كتاب التفسير: باب تفسير سورة الصف: باب قوله سواء عليهم استغفرت لهم أم لم تستغفر لهم لن يغفر الله لهم إن الله لا يهدي القوم الفاسقين / ج ٤: ١٨٦٣ باب قوله يقولون لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجن الأعز منها الأذل والله العزة ولرسوله وللمؤمنين ولكن المنافقين لا يعلمون / صحيح مسلم ٤: ١٨٩٨ كتاب البر والصلة والآداب: باب نصر الأخ ظالمًا أو مظلومًا / وغيرها من المصادر الكثيرة.

ولابد من كون المعجزة بحدّ من الظهور والقوة بحيث تفرض نفسها، وتنبئ عن حقها، ولا يردّها إلا المعاند والمكابّر، نظير ناقة صالح، وعصى موسى، وإبراء الأبرص والأكمه وإحياء الموتى من عيسى على نبينا وآله وعليهم الصلاة والسلام.

ومع كل ذلك نرى النبي صلى الله عليه وسلم قد جعل معجزته العظمى التي يستدل بها على دعوته، ويتحدى بها خصومه كلاماً مجرداً نسبته لله تعالى، من دون أن يكون موثقاً منه سبحانه بشهادة ناطقة أو بخط معروف، أو بتوقيع، أو غير ذلك مما يثبت صدق نسبة ذلك الكلام له عزّ وجلّ. ومن الظاهر أن الكلام العادي غير الموثق لا يصلح لإثبات أي دعوى مهما هانت، كاستحقاق درهم فما دونه، فكيف يثبت مثل هذه الدعوى العظمى؟!.

فلولا أنه صلى الله عليه وسلم قد عرف عظمة الكلام الذي جاء به، وعلوّ رتبته، وأنه يثبت نفسه بنفسه، وهو من سنخ المعاجز الخارقة القاهرة الخارجة عن قدرة البشر، لكان إقدامه على الاحتجاج به على هذا الأمر العظيم في غاية التفاهة والسذاجة، ومدعاة للهزاء والتندر والسخرية. وهو صلى الله عليه وسلم بلا ريب أرفع شأنًا من ذلك حتى لو لم يكن نبياً، كما ذكرنا.

وقد يقول القائل: إنه قد أقدم على مثل ذلك غيره ممن ادعى النبوة بعده، كطليحة^(١)، ولم يكن كلامه معجزاً.

لكنه يندفع بأنه بعد أن فتح الباب به صلى الله عليه وسلم لمعجزة الكلام،

(١) الكامل في التاريخ ٢: ٣٤٤ في ذكر خبر طليحة الأسدي طبعة دار صادر - بيروت ١٣٨٥ هـ.

اعتماد النبي ﷺ على القرآن..... ١٠١

ونجحت نجاحاً باهراً، تنبه غيره لدخولها، وتشجعوا على ذلك، فحاولوا تقليده ﷺ ومجارة القرآن المجيد، وتحيلوا أن الأمر سهل فيه التمويه.

ولاسيما أنهم قد اعتمدوا في دعوى النبوة على قواهم المادية، واستغلوا ردود الفعل القبلية، حيث شقّ على قومهم تقدم قريش عليهم، وتميزهم بالنبوة. ولذا لم يعانون في بدء دعوتهم ما عاناه ﷺ من قومه، بل أسرع قومهم لدعمهم، ولزموا جانبهم، وجمعوا الجموع حولهم ضد الإسلام في بدء دعوتهم.

ولم يريدوا بتزويق الكلام وتسجيعة إلا التشبه بالنبي ﷺ بعد أن فرض القرآن الشريف نفسه، ودعم النبي ﷺ في دعوته ذلك الدعم الباهر.

والحاصل: أنه لا يقاس بالنبي ﷺ من تأخر عنه، ومن أراد أن يتشبه به بعد نجاحه، من دون أن يستقل بأمر جديد لم يجرب بعد، ولم يعهد الاحتجاج به.

تحدي القرآن المجيد دليل إعجازه

الأمر الثاني: أن القرآن المجيد قد تحدى الخصوم بأن يجاروه ويأتوا بمثله، وأعلن عجزهم باللسنة مختلفة، وفي آيات كثيرة قد تقدم كثير منها.

وقد تعارف بين فصحاء العرب وبلغائهم المجاراة والمعارضة، خصوصاً في الشعر حين كان له شأن عندهم، وكانوا يتباهون به ويفتخرون، بل ربما زاد اللاحق على السابق جودة ورفعة، حتى تطور في عصور الإسلام الأولى ففاق الجيد منه جيد الشعر الجاهلي بمراتب، رقة وفخامة، وتفناً وابتكاراً وجمالاً، وحتى العصور المتأخرة قد ظهر فيها من الشعر الجيد الرفيع المستوى الشيء الكثير، وربما فاق ما سبقه.

ومن الظاهر أن في العرب من عصر النبي صلى الله عليه وسلم إلى اليوم من ذوي البلاغة والفصاحة العدد الجم الغفير، وفيهم كثير من أعداء الإسلام وخصومه، أو ممن يرضى بالتعاون مع أعدائه وخصومه، رغبة فيما عندهم من مكاسب مادية أو معنوية، فلو كان يتسنى لهم معارضة القرآن المجيد ومجاراته لسارعوا إلى ذلك، وجدوا فيه، وبذلك يبطلون دعوة الإسلام بأسلم الطرق وأشدّها تأثيراً.

ولو فعلوا ذلك لظهر وشاع، لتكثر الدواعي لإعلانه ونشره، مع أنه لم يظهر شيء من ذلك.

وذلك يكشف..

أولاً: عن كون القرآن معجزاً فوق مستوى البشر.

وثانياً: عن صدقه فيما تضمنه من الإخبار الغيبي بالعجز عن مجاراته مهما طال الزمان، واستجدت فيه من أمور، وتطورت المعارف والثقافة وأساليب البيان.

محاولات مجارة القرآن الكريم

نعم، حاول بعض الزنادقة والخصوم ذلك، إلا أنهم ارتدوا خائبين. فقد روي عن هشام بن الحكم أنه قال: «اجتمع ابن أبي العوجاء، وأبو شاكر الديصاني الزنديق، وعبد الملك البصري، وابن المقفع، عند بيت الله الحرام، يستهزؤون بالحجاج، ويطعنون بالقرآن.

فقال ابن أبي العوجاء: تعالوا ننقض كل واحد منا ربع القرآن، وميعادنا من قابل في هذا الموضع نجتمع فيه وقد نقضنا القرآن كله، فإن في نقض القرآن إبطال نبوة محمد، وفي إبطال نبوته إبطال الإسلام، وإثبات ما نحن فيه، فاتفقوا على ذلك وافترقوا.

فلما كان من القابل اجتمعوا عند بيت الله الحرام، فقال ابن أبي العوجاء: أما أنا فمفكر منذ افترقنا في هذه الآية: ﴿فَلَمَّا اسْتِأْذَنُوا مِنْهُ خَلَصُوا نَجِيًّا﴾^(١). فلم أقدر أن أضم إليها في فصاحتها وجميع معانيها شيئاً، فشغلتنني هذه الآية عن التفكير فيما سواها.

فقال عبد الملك: وأنا منذ فارقتكم مفكر في هذه الآية: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ ضُرِبَ مَثَلٌ فَاستَمِعُوا لَهُ إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا

(١) سورة يوسف آية: ٨٠.

وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ وَإِنْ يَسْلُبْهُمُ الذُّبَابُ شَيْئًا لَا يَسْتَنْقِذُوهُ مِنْهُ ضَعُفَ الطَّالِبُ
وَالْمَطْلُوبُ ﴿١﴾. ولم أقدر على الإتيان بمثلها.

فقال أبو شاكر: وأنا منذ فارقتكم مفكر في هذه الآية: ﴿لَوْ كَانَ فِيهَا
أَهْلَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا﴾ ﴿٢﴾. لم أقدر على الإتيان بمثلها.

فقال ابن المقفع: يا قوم هذا القرآن ليس من جنس كلام البشر، وأنا
منذ فارقتكم مفكر في هذه الآية: ﴿وَقِيلَ يَا أَرْضُ ابْلَعِي مَاءَكِ وَيَا سَمَاءُ
أَقْلِعِي وَغِيضَ الْمَاءِ وَقُضِيَ الْأَمْرُ وَاسْتَوَتْ عَلَى الْجُودِيِّ وَقِيلَ بُعْدًا لِلْقَوْمِ
الظَّالِمِينَ﴾ ﴿٣﴾. لم أبلغ غاية المعرفة بها ولم أقدر على الإتيان بمثلها.

قال هشام: فبينما هم في ذلك إذ مرَّ بهم جعفر بن محمد الصادق عليه السلام،
فقال: ﴿قُلْ لئن اجتمعت الإنسُ والجنُّ على أن يأتوا بمثل هذا القرآنِ لا
يأتونَ بمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا﴾ ﴿٤﴾. فنظر القوم بعضهم إلى
بعض...» ﴿٥﴾.

وذكروا أن ابن الراوندي قال لأبي علي الجبائي: «ألا تسمع شيئاً من
معارضتي للقرآن ونقضي عليه؟». فقال له: «أنا أعلم بمخازي علومك
وعلوم أهل دهرك. ولكن أحاكمك إلى نفسك، فهل تجد في معارضتك له
عدوياً وهشاشة وتشاكلاً وتلازماً، ونظماً كنظمه، وحلاوة كحلاوته؟ قال:

(١) سورة الحج آية: ٧٣.

(٢) سورة الأنبياء آية: ٢٢.

(٣) سورة هود آية: ٤٤.

(٤) سورة الإسراء آية: ٨٨.

(٥) الاحتجاج ٢: ١٤٢-١٤٣ / ورواه المجلسي مختصراً عن الخرائج في بحار الأنوار ٩٢: ١٦.

لا والله. قال: قد كفيّتي. فانصرف حيث شئت»^(١). وربما توجد محاولات أخرى لا يهمننا التعرض لها.

وسواء صدقت الروايات أم لا فالقرآن المجيد ما زال يتحدى الناس ليجاروه ويأتوا بمثله، وما زال له وللإسلام أعداء، لهم قدرات عالية، يودون الإيقاع بهما.

وإذا كانت المفاهيم القرآنية الشريفة قد طوّرت شرحاً وتوضيحاً وتفصيلاً، خصوصاً في كلام النبي ﷺ وأهل بيته عليهم السلام، الذين هم معدن المعرفة لتلك المفاهيم، فإن الأسلوب القرآني في عرض تلك المفاهيم يبقى متميزاً بنفسه في القمة، لا يدانيه بيان، فضلاً عن أن يعلو عليه، كما تقتضيه سنة التطور العامّة.

ولذا نرى النبي ﷺ وأهل بيته عليهم السلام مع ارتفاع مستوى بيانهم - حتى ورد عنهم أنهم أوتوا فصل الخطاب، وأنهم أمراء الكلام^(٢) - إذا ضمنوا كلامهم بالقرآن الشريف أو استشهدوا به فيه تميز القرآن عن كلامهم بمستواه الرفيع، وبدا فيه كالوشي الذي يطرز الثياب الجياد، والجوهر الذي ترصع به الحلي. ووضوح ذلك يغني عن إطالة الكلام فيه، وذكر الشواهد له.

(١) معاهد التنصيص على شواهد التلخيص ١: ٥٧.

(٢) نهج البلاغة ٢: ٢٢٦ / شرح نهج البلاغة ١٣: ١٢.

القسم الثاني

ما يشهد بإعجاز القرآن المجيد مع معرفة جهة الإعجاز

وهو أمور..

الأمر الأول

الإعجاز البلاغي

وذلك ما يحسّه القارئ وجداناً من روعة بيانه، وجمال أسلوبه، وارتفاع مستواه، ونفوذه في أعماق النفس، وطرأوته وجدته، مهما طال الزمان، واختلفت أساليب الكلام والبيان.

وهو بعد فوق كل كلام، حتى كلام النبي صلى الله عليه وسلم وأهل بيته عليهم السلام في خطبهم وأحاديثهم، فإنه مهما ارتفع مستواه لا يبلغ شأو القرآن الكريم، ولا يصل إلى مستواه، بل ينفرد القرآن بالرفعة، وبخاصية يمتاز بها عن كلام البشر، وقد تقدم حديث أبي علي الجبائي مع ابن الراوندي حوله، ويأتي حديث الوليد بن المغيرة عنه.

وفي حديث إبراهيم بن العباس عن الإمام الرضا عليه السلام عن أبيه عليه السلام:
«أن رجلاً سأل أبا عبد الله عليه السلام: ما بال القرآن لا يزداد على النشر والدرس

إلا غضاضة؟ فقال: لأن الله تبارك وتعالى لم يجعله لزمان دون زمان، ولا لناس دون ناس، فهو في كل زمان جديد، وعند كل قوم غض إلى يوم القيامة»^(١).

ونحوه حديث ابن السكيت عن الإمام الهادي عليه السلام^(٢).

أضف إلى ذلك أمرين:

الأول: علو مضامينه وشرفها وانسجامها مع العقل والفطرة. بحيث يتقبلها السامع ويتفاعل معها من دون كلفة.

الثاني: أنه يوحى بشيء مقوم لكيانه، لا يفارقه ولا يغفله من فاتحته إلى خاتمته، وهو أنه كلام الله تعالى في تعاليه ومالكيته، وقدرته وسيطرته، وجبروته وكبريائه، وقدرته وقاهرته، وعلمه وحكمته، وإنعامه وإفضاله.

وهو لا يغفل ذلك، ولا يتنازل عنه مهما اختلفت المقامات وتباينت المقاصد والمضامين التي يطرقها، من الثناء على الله تعالى وتمجيده، والحوار بينه وبين عباده - من أنبيائه وملائكته، وحتى المعاند له المتمرد عليه إبليس لعنه الله - وحديثه عنهم وحديثهم عنه، ووعدته ووعدته، وإنذاره وتبشير، وأمره ونهي، وحكمه وقضائه، وإرشاداته وآدابه، وعفوه ورحمته، ونكاله ونقمته... إلى غير ذلك.

(١) بحار الأنوار ٩٢: ١٥.

(٢) بحار الأنوار ٩٢: ١٥.

وهذه الأمور بمجموعها أوجبت انهيار سامعيه به وتضاؤلهم أمامه،
وشعورهم بعلوّه وارتفاعه عن مستوى كلام البشر.

بل إذا بقي القارئ له على سجيته، وتحللت عنه عقد العناد والتعصب،
أو التشكيك والتردد، تفاعل معه وانتقل به إلى عالم آخر غير ما يعهده من
كلام البشر، وتجلّى له أنه كلام الله جلّ شأنه، وكأنه يسمعه منه، أو ينظر إليه
في كتابه، كل ذلك لأنه لا يليق إلا به سبحانه، ولا يصدر إلا منه جلّ شأنه.
ولعله إلى ذلك يشير الحديث عن الإمام أبي عبد الله جعفر بن محمد
الصادق (صلوات الله عليه) أنه قال: «لقد تجلّى الله لخلقه في كلامه، ولكنهم
لا يبصرون»^(١).

قصة الوليد بن المغيرة مع القرآن المجيد

وقد روي أن الوليد بن المغيرة جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال له:
اقرأ عليّ. فقرأ عليه: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَى
وَيَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾^(٢). فقال:
أعد. فأعاد. فقال: «والله إن له لحلاوة، وإن عليه لطلاوة، وإن أعلاه لمثمر،
وإن أسفله لمغدق. وما يقول هذا بشر»^(٣).

كما روي أن الوليد المذكور كان من حكام العرب يتحاكمون إليه في
الأمور وينشدونه الأشعار، فما اختاره من الشعر كان مختاراً، فسألوه عن

(١) بحار الأنوار ٩٢: ١٠٧ باب: فضل التدبر في القرآن.

(٢) سورة النحل آية: ٩٠.

(٣) إعلام الوري بأعلام الهدى ١: ١١٢.

القرآن أسحر هو، أم كهانة، أم خطب؟

فدنا من النبي صلى الله عليه وسلم وهو في الحجر فقال: يا محمد، أنشدني من شعرك. فقال: ما هو شعر، ولكن كلام الله الذي بعث أنبياءه ورسله. فقال: اتل عليّ منه.

فقرأ النبي صلى الله عليه وسلم: ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ فلما سمع الرحمن استهزأ، فقال: تدعو إلى رجل باليامة يسمى الرحمن؟! قال: لا، ولكنني أدعو إلى الله، وهو الرحمن الرحيم.

ثم قرأ صلى الله عليه وسلم: ﴿حَمْدٌ مِّنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ * كِتَابٌ فُصِّلَتْ آيَاتُهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ * بَشِيرًا وَنَذِيرًا فَأَعْرَضَ أَكْثَرُهُمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ * وَقَالُوا قُلُوبُنَا فِي أَكِنَّةٍ مَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ وَفِي آذَانِنَا وَقْرٌ وَمِن بَيْنِنَا وَبَيْنَكَ حِجَابٌ فاعْمَلْ إِنَّا عَامِلُونَ * قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ وَاحِدٌ فَاسْتَقِيمُوا إِلَيْهِ وَاسْتَغْفِرُوهُ وَوَيْلٌ لِّلْمُشْرِكِينَ * الَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ * إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ * قُلْ أَنتُمْ كُفْرُوكُمْ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَتَجْعَلُونَ لَهُ أُنْدَادًا ذَلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ * وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِي مِّن فَوْقِهَا وَبَارَكَ فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ سَوَاءً لِّلسَّائِلِينَ * ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ ائْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ * فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ وَأَوْحَىٰ فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا وَزَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ وَحِفْظًا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ * فَإِن أَعْرَضُوا فَقُلْ أَنذَرْتُكُمْ صَاعِقَةً مِّثْلَ

صَاعِقَةٌ عَادٍ وَثَمُودٌ ﴿١﴾.

فلما انتهى صلى الله عليه وسلم إلى ذلك وسمعه الوليد اقشعر جلده، وقامت كل شعرة في رأسه ولحيته، ثم قام ومضى إلى بيته، ولم يرجع إلى قريش. فغمهم ذلك وخافوا إسلامه. وحينما راجعه أبو جهل قال: إني على دين قومي وآبائي، ولكنني سمعت كلاماً صعباً تقشعر منه الجلود. قال أبو جهل: أشعر هو؟ قال: ما هو بشعر. قال: فخطب هي؟ قال: لا. وإن الخطب كلام متصل، وهذا كلام منثور لا يشبه بعضه بعضاً، له طلاوة. ثم قال في اليوم الثاني: قولوا: هو سحر، فإنه أخذ بقلوب الناس ^(٢).

موقف قريش من تأثير الناس بالقرآن

ولذلك كان تأثيره سريعاً ظاهراً في سامعيه، حتى خشيت قريش أن يغلبوا به على أمرهم، فحاولت منع النبي صلى الله عليه وسلم من مخالطة الناس، خوفاً من أن يقرأ القرآن الشريف عليهم ويحدثهم فيأخذ بقلوبهم ويؤمنوا به. ومن الطريف في ذلك ما روي في لقاء الأنصار معه. فقد ذكروا أن أسعد بن زرارة وذكوان من الخزرج ذهبوا إلى مكة معتمرين يسألان قريش الحلف على الأوس. وكان أسعد صديقاً لعتبة بن ربيعة، فذكر له ذلك، فردّ عليه عتبة بأنهم مشغولون عن ذلك بالنبي صلى الله عليه وسلم، وأنه قد سفّه أحلامنا، وسبّ آلهتنا، وأفسد شبابنا، وفرّق جماعتنا.

(١) سورة فصلت آية: ١-١٣.

(٢) إعلام الوری بأعلام الهدى: ١: ١١٠-١١٢.

وكان أسعد وذكوان وجميع الأوس والخزرج قد سمعوا من اليهود الذين عندهم أن هذا أوان نبي يخرج بمكة، يكون مهاجرة بالمدينة، لنقتلنكم به يا معشر العرب. فلما سمع أسعد كلام عتبة وقع في قلبه أنه هو الذي سمعه من اليهود. قال: فأين هو؟ فقال: هو جالس في الحجر.

ثم قال له: فلا تسمع منه ولا تكلمه، فإنه ساحر يسحر بكلامه. فقال له أسعد: فكيف أصنع وأنا معتمر لا بد لي أن أطوف بالبيت؟ قال: ضع في أذنك القطن، فدخل أسعد المسجد وقد حشا أذنيه قطناً، فطاف بالبيت فنظر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فجازه. فلما كان في الشوط الثاني قال في نفسه: ما أجد أجهل مني، أيكون مثل هذا الحديث بمكة، ولا نعرفه حتى أرجع إلى قومي فأخبرهم؟!.

ثم رمى بالقطن وأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال له: أنعم صباحاً. فرفع رسول الله صلى الله عليه وسلم رأسه إليه، وقال: قد أبدلنا الله به ما هو أحسن من هذا تحية أهل الجنة: السلام عليكم. فقال له أسعد: إن عهدك بهذا قريب إلى ما تدعو يا محمد؟

قال: إلى شهادة أن لا إله إلا الله، وأني رسول الله، وأدعوكم: ﴿أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ إِمْلَاقٍ نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ وَلَا تَقْرُبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ذَلِكُمْ وَصَّاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ* وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ وَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ لَا

نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ وَبِعَهْدِ اللَّهِ أَوْفُوا ذَلِكُمْ وَصَّاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿١﴾. فلما سمع أسعد هذا قال: أشهد أن لا إله إلا الله، وحده لا شريك له، وأنت رسول الله ﴿٢﴾.

ويؤكد هذا الوجه في إعجاز القرآن الشريف أمور:

تعدد أساليب القرآن المجيد

أولها: أن القرآن الكريم لو كان بأسلوب واحد فربما يتوهم المتوهم أن النبي صلى الله عليه وسلم قد خص ذلك الأسلوب للقرآن وانتهج أسلوباً آخر في بقية كلامه الذي ينسب له.

لكن القرآن المجيد بأساليب مختلفة، فإن لم تكن لكل سورة أسلوبها المستقل بها فلا أقل من تعدد أساليبه في مجاميع من السور متقاربة، فأسلوب مثل سور البقرة وآل عمران والمائدة والأنعام والأعراف غير أسلوب مثل سور الأنبياء والمؤمنون والشعراء والصفوات. وهما مباينان لأسلوب مثل سور الإسراء والأحزاب والفتح. وهي مباينة لأسلوب مثل سور الدخان والواقعة والقلم... إلى غير ذلك.

بل ربما كانت السورة الواحدة تجري على أكثر من أسلوب واحد. وربما اتضح انفراد بعض السور بأسلوبها، كسور محمد والقمر والرحمن وغيرها. ومع كل ذلك فأسلوب النبي صلى الله عليه وسلم في كلامه وخطبه على رفعتة

(١) سورة الأنعام آية: ١٥١-١٥٢.

(٢) إعلام الوری بأعلام الهدى ١: ١٣٦-١٣٨.

وجماله لا يشاكل شيئاً من تلك الأساليب ولا يناسبها، كما يظهر بأدنى ملاحظة.

ومن غير الممكن عادة أن يكون القرآن بتلك الأساليب المختلفة، من إنشائه صلّى الله عليه وسلّم وهو يحسنها كلها، إلا أنه لا يصادف أن يقع شيء من كلامه الآخر على بعض تلك الأساليب، أو على ما يماثلها في الرفع.

نزوله متفرقاً في مناسبات غير منضبطة

ثانيها: أن القرآن المجيد لم يكن كتاباً مجموعاً قبل أن يعلن به النبي صلّى الله عليه وسلّم، ليتيسر التروي في إنشائه وتعديله وتنسيقه في مدة طويلة قبل إظهاره، بل نزل نجوماً متفرقة في مناسبات مختلفة.

وكثيراً ما يكون تبعاً لأحداث مستجدة غير متوقعة، كبعض تحديات أهل الكتاب والمشركين، وبعض تصرفات المؤمنين أو المنافقين، وواقعة بدر وأحد والأحزاب وغير ذلك. فتميزه مع كل ذلك بهذا النحو شاهد بصدوره ممن لا يعجزه شيء، ولا يخفى عليه شيء، ولا يحتاج في فعله إلى إعمال رويّة وطول فكر ونظر.

تكرار الفكرة الواحدة بعروض مختلفة

ثالثها: أن القرآن الكريم كثيراً ما يكرر ذكر الفكرة الواحدة في مواضع مختلفة، إلا أنه يختلف في أسلوب عرضها، وكيفية طرحها، والتركيز على الجهات المثيرة فيها، بما يناسب قوة السيطرة على البيان، وسعة الأفق، بوجه

ملفت لنظر المتبصر.

وهذه الوجوه الثلاثة وإن لم يصلح كل منها لإثبات إعجاز القرآن المجيد، إلا أنها بمجموعها تؤكد الوجه المتقدم في إعجازه، وهو إعجازه في الأسلوب.

والظاهر أن الوجه المذكور في إعجاز القرآن المجيد كان أهم الوجوه وأقواها تأثيراً. وبه فرض القرآن على أرض الواقع، وكان له الفتح العظيم. حيث يدركه كل أحد بسليقته وفطرته، بلا حاجة إلى روية وحساب، وإعمال نظر، ونحو ذلك مما ينفرد به الخاصة.

بل يمكننا أن نتعرف على أهمية هذا الوجه من قوة تأثيره، خصوصاً في محيط جزيرة العرب حين نزول القرآن المجيد، حيث كان للفصاحة والبلاغة سوق رائج، وكان التفاخر والتسابق فيهما سمة بارزة فيه.

ومن هنا كان المناسب التبصر فيه، والرعاية له، وملاحظة شواهدة ومؤيداته.

الأمر الثاني الواقع الجاهلي

وذلك أن النبي صلّى الله عليه وآله قد عاش في وسط جاهلي غريب عن جميع المعارف الإلهية، والتعاليم الدينية. بل هو منافر لها في وثنيته وقبليته وخطئته وسلوكه.

ولم يعرف عنه صلّى الله عليه وآله أنه قد اختلف إلى من عنده علم بذلك، لأن مراكز الثقافة الدينية كانت في المدينة المنورة عند اليهود، وفي نجران والشام عند النصارى.

ومن المعلوم أنه لم يأخذ من اليهود، لعدم رؤيته المدينة قبل الهجرة، ولما هو المعروف من تعصب اليهود لأنفسهم ومحاولتهم حكر النبوة الخاتمة ومعارفهم الدينية على أنفسهم، وما هم عليه من نظرة الازدراء لولد إسماعيل عليه السلام عامة، وبغضهم للنبي صلّى الله عليه وآله خاصة.

كما أنه صلّى الله عليه وآله لم يذهب لنجران قطعاً. وإنما ذهب للشام في سفرتين محدودتين لا تسمحان له بتعلم شيء من العلوم الإلهية والدينية.

الأولى في صباه بصحبة عمه أبي طالب حينما سافر للتجارة، وكان

أبو طالب ملازماً له، ظنينا به، يخشى عليه من كيد الأعداء، لما كان يتوقعه له من مستقبل عظيم. بل روى أن أبا طالب لم يقض وطره من سفرته، وأنه رجع به مسرعاً خوفاً عليه^(١).

والثانية في شبابه في تجارة له بهال خديجة رضي الله عنها لا تسمح له بالتفرغ لطلب العلم، ولم يذكر عنه أنه اتصل هناك ببعض علماء أهل الكتاب وتردد عليهم.

كما أنه صلوات الله عليه وسلم لم يحاول التعلم بتحصيل مقدماته وأسبابه، من جمع الكتب وكتابتها ودراستها. وهذا أمر معلوم من واقعه لا يحتاج إلى إثبات واستدلال.

وكل ما ذكر عنه صلوات الله عليه وسلم أنه كان يختلي في غار حراء للتأله وعبادة الله تعالى والتفكر في أمره عز وجل وعظيم شأنه، والتأمل في خلقه والتدبر فيه. ومع كل ذلك جاء بالقرآن العظيم الجامع لفنون العلم والمعارف الإلهية في التوحيد الخالص، المبني على تنزيه الله تعالى عن الشريك والنظير والولد والشبيه ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ* اللَّهُ الصَّمَدُ* لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ* وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾^(٢).

و﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾^(٣).

(١) بحار الأنوار ١٥: ١٩٨، ٢٠١.

(٢) سورة الإخلاص.

(٣) سورة الشورى آية: ١١

﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾^(١).

ثم وصفه تعالى بصفات الجلال والجمال ﴿هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾ * هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيْمِنُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ * هُوَ اللَّهُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى يُسَبِّحُ لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ^(٢) مع التأكيد على عظمة الله عز وجل وكبريائه، وقدرته وإحاطته وهيمته، وتنزيهه عن كل ما لا يليق بحكمته وكماله المطلق.

والتأكيد على الرسالة الخاتمة وكرامة حاملها صلى الله عليه وسلم وحسن الثناء

عليه وتعظيم حقه وكرامة المؤمنين المسلمين له المهتمين بهديه.

وتنزيه أنبياء الله تعالى ورسله وملائكته وأوليائه، وبيان كرامتهم ورفعة مقامهم، وذكر رسالاتهم وتعاليمهم وجميل سيرهم، والتنفير من الظلم والظالمين والكافرين والمنافقين، وبدء الخلق والتكوين، وأخبار القرون الماضية والأمم الخالية وما حل بها، ووقع عليها من قوارع وقواصم. والتذكير بالموت وما بعده من البرزخ والبعث والنشر والحشر، والحساب واستعراض مشاهد القيامة، ووصف الجنة والنار، والثواب والعقاب، والتأكيد على البعث والنشأة الآخرة. ثم الاحتجاج على كثير من ذلك بأيسر الطرق وأقربها للفترة، من دون تكلف وتعقد.

(١) سورة الأنعام آية: ١٠٣..

(٢) سورة الحشر آية: ٢٢-٢٤.

والتأكيد على آيات الله تعالى البالغة، ونعمه السابغة، ورحمته بعباده،
وجميل صنعه بهم، وسطوته بمن يشاقه ويضاده، ونكاله بهم، وانتقامه
منهم.

والتشريع فيما يخص العقائد، وما يخص السلوك العملي، من
الفرائض، والمحرمات، والسنن والآداب، والنظم الاجتماعية، ومكارم
الأخلاق ومحمود الصفات والفعال.

والتذكير والوعظ والتقريع والتنبيه للعبث وضرب الأمثال، والوعد
والوعيد بثواب الله تعالى وعقابه في الدنيا والآخرة... إلى غير ذلك مما يجعله
بمجموعه مستوعباً لجميع حدود الدعوة وأصولها، وتثبيت خطوطها
العامة، وبيان وجهتها الشريفة وأهدافها النبيلة.

مع تأكيد جميع ذلك وتركيزه بتكرار عرضه بمختلف الأساليب
والصور، كل ذلك على أكمل وجه وأرفع، وبأجمل بيان وأروع، بنحو
يوحى بتعالى قائله ورفعته، وغناه عن سواه مهما بلغ شأنه.

وكل ذلك غريب عن مجتمع النبي صلى الله عليه وسلم ومحيطه الذي عاش فيه.
ويمتنع في العادة أن يهتدي لذلك بنفسه من دون مرشد ومعلم. وحيث
سبق أنه صلى الله عليه وسلم لم يتعرف على من عنده شيء من ذلك، ولم يختلط به،
ليكتسبه منه، فلا بد أن يكون ذلك من الله تعالى، العالم بكل شيء على
حقيقته، والمحيط به، وقد أنزله عليه وعضده به، ليكون دليلاً لدعوته،
وشاهداً على رسالته، ومعجزاً لنبوته.

ولو كابر المكابر، وأصرّ على احتمال تعلمه صلى الله عليه وسلم ذلك ممن عاصره، أو اطلع على بعض كتبهم، فقد ردّ الله سبحانه عليه بقوله عزّ من قائل: ﴿وَلَقَدْ نَعَلِمَ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ لِّسَانُ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَمِيٌّ وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ﴾^(١).

وهو يبيني على الوجه السابق للإعجاز، وهو تميز القرآن بأسلوبه، لأن الأعجمي لا يحسن الكلام العربي، فضلاً عن أن يصوغه بذلك الأسلوب المتميز.

وقد سبق أن ذلك الوجه في الإعجاز هو أهمّ الوجوه، لأنه الذي يدركه عامة الناس، وكان خطابه تعالى بهذا الرد معهم.

تميز القرآن عن ثقافة عصرة شاهد بأصواته

ولنا أن نرد عليه بوجه آخر يتناسب مع الوجه الذي نحن بصدده في إعجاز القرآن الشريف.

وحاصله: أن من يكتسب العلم بالتعلم من الناس..

تارة: ينشأ في جوّ علمي ويتمرس فيه من صغره، ويتدرج فيه حتى يبلغ النهاية المطلوبة، كما هو الحال فيمن ينتسب للمراكز العلمية - كالحوزات، والمعاهد، والجامعات - ويعيش فيها.

وأخرى: يأخذ العلم تلقياً في مدة قليلة، من أجل أن يتحمّله لا غير،

(١) سورة النحل آية: ١٠٣.

مع كونه غريباً عليه غير متمرس فيه.

والأول كثيراً ما يتقن العلم، ويتمكن فيه، بل قد يحظى بشيء من النبوغ، فيطور العلم ويرتفع بمستواه.

أما الثاني فهو يتحملة عادة بسطحية ورتابة، دون تركيز وأصالة. وبذلك يكون معرضاً للتحوير والتشويه، وضعف الأداء وسوء العرض. وذلك أمر ظاهر يستوضحه كل ممارس.

ومن المعلوم من حال النبي صلی اللہ علیہ وسلم أنه ليس من القسم الأول، لأنه قضى عمره الشريف في مكة المكرمة بعيداً عن مراكز أهل الكتاب، كما سبق. وغاية ما قد يدعى أنه اطلع على بعض كتبهم أو تعرف على بعض من يحمل ثقافتهم.

ولكن القرآن الكريم حينما طرح العلوم الإلهية والمعارف الدينية لم يطرحتها بالوجه المطروح في عصر النبي صلی اللہ علیہ وسلم الذي يتبناه أهل الكتاب، مع سطحية وتشويه، بل ولا مع الحفاظ على ما عندهم بجمود وتقليد. وإنما طرحتها طرحة متميزة على ما عندهم، أصالة وكمالاً، وسمواً واعتدالاً، ورونقاً وجمالاً. وأفاض في جهات كثيرة لم يطرقوها، مثل قصص أنبياء الله تعالى هود وصالح وشعيب، وكثير من التعاليم الحقة.

بل حتى فيما طرقيه وتحدثوا عنه لم يتحدث عنه حديث تابع لهم، بل حديث مستقل عنهم مهيمناً على ما عندهم، حيث يتميز عنه بأمور..

الأول: تهذيبه من التناقضات والخرافات والمناكير والمخزيات، التي

لا تتناسب مع جلال الله وكماله و قدسية رسله وملائكته وأوليائه، ولا مع تعاليمهم الحقة، المطابقة للفطرة.

الثاني: التعديل في بعض ما ذكره استثناءً أو إضافةً أو تحويراً، وإن لم يكن ما ذكره منكرًا، كاستثناء بعض أهل نوح من دخول الفلك، وإضافة بعض المؤمنين غيرهم فيمن دخله، مع أنهم اقتصر وا فيمن دخله على نوح وامراته وأولاده ونسائهم^(١). ومثل خيانة امرأة لوط له، وبقائها من دون أن تخرج معه، مع أن المذكور عندهم هو إخراجها لها معه بعد أمره بذلك، المناسب لعدم خيانتها له، إلا إنها التفتت إلى جهة المدينة، فصارت عمود ملح^(٢). ومثل الاختلاف الكثير في قصة يوسف عليه السلام^(٣).

الثالث: إهمال كثير مما ذكره من تفاصيل الموضوع ومتعلقاته.

الرابع: تميم بعض ما ذكره بإضافة تناسبه وتزيده روعة وتناسقاً، مثل ما تضمّنه في أمر نبيّه عيسى وأمه عليها السلام، فإنه أسهب في أمر مريم عليها السلام، ونبّه إلى رفعة شأنها من بدء نشوئها، حيث وُلدت في بيت اصطفاه الله عز وجل، وكفلها نبي من أعظم أنبيائه، وبلغت طهارتها وعبادتها و قدسيتها حداً استحقت به أن ينزل الله سبحانه عليها رزقاً من السماء، ويحدثها ملائكته المقربون، بنحو يناسب تهيئتها لكرامة الله تعالى لها بحملها بعيسى عليه السلام - ذي المقام الرفيع في الأنبياء عليهم السلام ومن أولي العزم منهم - ودعم عيسى لها

(١) سفر التكوين: الإصحاح السادس والسابع.

(٢) سفر التكوين: الإصحاح التاسع.

(٣) سفر التكوين: الإصحاح السابع والثلاثون والإصحاح التاسع والثلاثون إلى الإصحاح السادس والأربعين.

بعد ولادته بكلامه معهم وهي تحمله، بنحو إعجازي يشهد ببراءتها، مع أنه لا إشارة لشيء من ذلك في تعاليم أهل الكتاب.

بل يظهر مما عندهم إنها امرأة عادية كانت خطيبة ليوسف النجار، فحملت بعيسى عليه السلام قبل أن يدخل بها، وأن يوسف بعد أن اتهمها في نفسه، وأراد أن يطلقها من دون أن يشهر بها خوطب في منامه ببراءتها وبحقيقة الأمر^(١)، فأبقاها عنده وأولدها أولاداً آخرين ذكوراً وإناثاً صاروا أخوة لعيسى^(٢)... إلى غير ذلك.

هذا مضافاً إلى الاختلاف الشاسع في المنهج والتبويب، حيث تنهج كتبهم في تعاليمها- نوعاً- إلى التبويب وإشغال كل باب بما يناسبه مستوعباً له. أما القرآن المجيد، فيشيع فيه أسلوب التضمين والجمع في مقام واحد بين أمور مختلفة، من تمجيد الله تعالى والثناء عليه، والتذكير بآياته ونعمه، وسطواته ونقمه، وتكريم ملائكته ورسله وخاصة المؤمنين وعامتهم، وذم أعدائه من الشياطين والكافرين والمنافقين، والقصص والتاريخ، والأحكام والآداب، والاحتجاج، والأمثال والحكم والعبر، والترغيب والترهيب وغيرها، والانتقال من موضوع لآخر بأدنى مناسبة، بإيجاز أو تفصيل حسب اختلاف الموارد.

وذلك كله لا يناسب أخذ النبي صلى الله عليه وسلم القرآن الكريم ممن سبقه من أهل الكتاب، أو مما سبقه من كتبهم التي هي في المتناول. بل يناسب

(١) إنجيل متى: الإصحاح الأول: ١٨-٢١.

(٢) إنجيل متى: الإصحاح الثالث عشر: ٥٥، ٥٦.

تميز القرآن الكريم عن ثقافات عصره ١٢٣

تباين المدرستين وإن اتفقتا في بعض الأمور، مع أصالة الثانية وتكاملها ورفعتها وهيمنتها على الأولى. بحيث جاءت لتصحيح أخطائها واستدراك نواقصها وحذف فضولها، كما صرح به القرآن الكريم.

وإن نظرة عابرة في العهدين القديم والجديد يكفي لاستيضاح هبوط مستواهما حدّ التفاهة بحيث لا يكونان طرفاً للمقارنة والموازنة مع القرآن المجيد في عظمة مضامينه ورفعة مستواه.

وبذلك يتعين عادة كون القرآن الكريم وحيّاً من الله تعالى، لتتم به الحجّة على الناس بعد ضياع معالم الأديان السابقة عليهم، بسبب الكتمان والتحريف والتشويه.

الأمر الثالث

الإخبارات الغيبية

فمن المعلوم أن القرآن الكريم قد اشتمل على جملة من الإخبارات الغيبية:

منها: قوله تعالى: ﴿غَلَبَتِ الرُّومُ* فِي أَدْنَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ* فِي بضعِ سِنِينَ﴾^(١). فكان الأمر كما قال عز وجل أعاد الروم الكرة على فارس، وغلبوهم قبل مضي عشر سنين، كما ذكره المؤرخون.

ومنها: قوله سبحانه عن أبي لهب وامرأته: ﴿سَيَصِلَى نَارًا ذَاتَ لَهَبٍ* وَامْرَأَتُهُ حَمَّالَةَ الْحَطَبِ﴾^(٢). حيث يرجع ذلك إلى أنها يموتان على الشرك، مع أن إسلامهما - خصوصاً أبا لهب - غير مستبعد في العادة..

أولاً: لقراءة أبي لهب من النبي صلواته على من اتبع الهدى، التي قد تجره وأهله للإسلام، حتى أنه روي أنه قد أثرت حميته، ومال، إلا أنه لم يفلح.

وثانياً: لإمكان أن يمتد به العمر حتى يظهر الإسلام فيدخل فيه طوعاً أو كرهاً كما دخل غيره من أمثاله، ثم يحسن إسلامه.

(١) سورة الروم آية: ٢-٤.

(٢) سورة المسد آية: ٣-٤.

ومنها: قوله تعالى في أوائل ظهور الدعوة في مكة والمشركون في أوج عنادهم والمسلمون في منتهى ضعفهم: ﴿فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ﴾ * إِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ ﴿١﴾. فكانت عاقبة الأمر كما قال، كفاه أمر المستهزئين، وكانت العاقبة والغلبة له.

ومنها: قوله سبحانه في سورة القمر المكية متحدياً قريشاً: ﴿أَمْ يَقُولُونَ نَحْنُ جَمِيعٌ مُنتَصِرُونَ﴾ * سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ وَيُوَلُّونَ الدُّبُرَ ﴿٢﴾.

وكذلك قوله عزّ اسمه - مخاطباً للمشركين في أعقاب واقعة بدر -: ﴿وَإِنْ تَعُدُّوا نَعْدًا وَلَنْ تُغْنِيَّ عَنْكُمْ شَيْئًا وَلَوْ كَثُرَتْ وَأَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿٣﴾. وكلاهما وعد قاطع منه تعالى لهم بالفشل، وكان الأمر كما قال.

ومنها: قوله تعالى: ﴿قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سُدُورٌ يُغْشَوْنَ وَتُحْشَرُونَ إِلَىٰ جَهَنَّمَ وَبِئْسَ الْمِهَادُ﴾ * قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي فِئَتَيْنِ التَّوَّابِينَ الَّذِينَ أُقْبِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأُخْرَىٰ كَافِرَةٌ يَرَوْنَهُمْ مِثْلِهِمْ رَأْيَ الْعَيْنِ ﴿٤﴾. فإنه أيضاً وعد قاطع للمخاطبين من اليهود أو المشركين - على اختلاف المفسرين - بالفشل، وأنهم يغلبون، كما حصل فعلاً.

ومنها: قوله عزّ وجلّ عن أهل الكتاب: ﴿فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ بِهِ فَقَدْ اهْتَدَوْا وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا هُمْ فِي شِقَاقٍ فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ وَهُوَ السَّمِيعُ

(١) سورة الحجر آية: ٩٤-٩٥.

(٢) سورة القمر آية: ٤٤-٤٥.

(٣) سورة الأنفال آية: ١٩.

(٤) سورة آل عمران آية: ١٢-١٣.

الْعَلِيمِ ﴿١﴾، وأخيراً كفى الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم أمرهم، ولم يضره كيدهم.

ومنها: قوله عزّ من قائل: ﴿يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُتِمَّ نُورَهُ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ﴾ * هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ ﴿٢﴾.

وقوله تعالى: ﴿يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَاللَّهُ مُتِمُّ نُورِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ﴾ * هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ ﴿٣﴾.

وقوله عزّ وجلّ: ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيداً﴾ ﴿٤﴾.

وقد تحقق ذلك فعلاً، حيث علا دين الله وعلا نوره وظهرت حجته، وكان له في عهوده الأولى الغلبة والظهور على جميع الأديان، فكان أكثرها انتشاراً وأقواها عدّة.

وأما ما حصل في العهود القريبة فهو تراجع بعد الظهور لا ينافي الوعود المذكورة. على أنه لا يرجع في الحقيقة إلى غلبة غير الإسلام من الأديان للإسلام وظهورها عليه، بل إلى غلبة المنتسبين لتلك الأديان على المسلمين بعد أن ترك الكل دينهم. أما الإسلام كدين فقد بقي هو الأظهر

(١) سورة البقرة آية: ١٣٧.

(٢) سورة التوبة آية: ٣٢-٣٣.

(٣) سورة الصف آية: ٩٨.

(٤) سورة الفتح آية: ٢٨.

شأننا، والأعلى حجة، والأولى بالإعجاب والإكبار.

ومع أننا ننتظر تأويل الآيات الشريفة على الوجه الأكمل بظهور الإسلام الساحق وغلبته الماحقة لكل دعوة أخرى، وذلك بقيام قائم آل محمد عجل الله تعالى فرجه، وصلى عليه وعلى آبائه الطاهرين وسلم تسليماً كثيراً.

ومنها: قوله عز وجل: ﴿مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّىٰ يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ﴾^(١). وقد ميزهم فعلاً بالفتن حتى ظهر خبث كثير منهم بما لعله لم يكن محتسباً.

(١) سورة آل عمران آية: ١٧٩.

الأمر الرابع الحقائق العلمية

أن القرآن الكريم قد اشتمل على بعض الحقائق العلمية بنحو لا يتناسب مع ما كانت عليه الجزيرة العربية من الجهل، والبعد عن مراكز الثقافة. بل قد لا يناسب الثقافة العلمية في عصر البعثة.

منها: قوله تعالى: ﴿وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ صُنِعَ اللَّهُ الَّذِي أَنْقَنَ كُلَّ شَيْءٍ إِنَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَفْعَلُونَ﴾^(١). فإن حركة الجبال تبتني على دوران الأرض، أو سير المجموعة الشمسية باتجاه خاص. وكلاهما غير معروف في ذلك العصر.

ومنها: قوله سبحانه: ﴿اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَاوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا﴾^(٢). وقوله عز وجل: ﴿خَلَقَ السَّمَاوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا﴾^(٣)، حيث يشير ذلك إلى تماسك السماء والأرض بروابط غير مرئية. كما صرح بذلك في حديث الحسين بن خالد عن أبي الحسن الرضا عليه السلام: «قلت له: أخبرني عن قول الله: ﴿وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْحُبُكِ﴾ فقال: هي محبوكة إلى الأرض، وشبك بين

(١) سورة النمل آية: ٨٨.

(٢) سورة الرعد آية: ٢.

(٣) سورة لقمان آية: ١٠.

أصابعه. فقلت: كيف تكون محبوكة إلى الأرض والله يقول: ﴿بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرْوَنَهَا﴾؟! فقال: سبحان الله! أليس [الله] يقول: ﴿بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرْوَنَهَا﴾ فقلت بلى. فقال: فثم عمد، ولكن لا تُرى...»^(١). وذلك يناسب قانون الجاذبية المكتشف حديثاً.

ومنها: قوله تعالى: ﴿وَالْجِبَالِ أَوْتَاداً﴾^(٢).

وقوله سبحانه: ﴿وَأَلْقَى فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ وَأَنْهَاراً وَسُبُلًا لَّعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾^(٣).

وقوله جلّ شأنه: ﴿وَجَعَلْنَا فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَنْ تَمِيدَ بِهِمْ﴾^(٤).

وقوله عزّ وجلّ: ﴿خَلَقَ السَّمَاوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرْوَنَهَا وَأَلْقَى فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ﴾^(٥). حيث تضمنت الآية الأولى أن الجبال كالأوتاد. وهذا التشبيه يحمل خاصتين:

الأولى: أنها كالأوتاد في هيئتها الظاهرة، فهي كما تبرز على وجه الأرض، تغوص فيها. وقد ثبت أخيراً أن الجبال تغوص في الأرض أضعاف ارتفاعها، وأن حجم الصخر تحت الجبال ينزل أسفل من الطبقة الصخرية المنبسطة التي تقوم عليها القارات بعمق هائل.

(١) تفسير العياشي ٢: ٢٠٣، تفسير سورة الرعد. واللفظ له/ وتفسير القمي ٢: ٣٢٨.

(٢) سورة النبأ آية: ٧.

(٣) سورة النحل آية: ١٥.

(٤) سورة الأنبياء آية: ٣١.

(٥) سورة لقمان آية: ١٠.

الثانية: أنها كالأوتاد في وظيفتها. فإن الأوتاد تمسك الخيمة عن أن تتحرك وتزول عن موقعها. وكذلك الجبال، فهي بسبب غوصها في الأرض تشد القشرة الأرضية المحيطة بالطبقة السائلة، وتحفظ توازنها. ولولا الجبال لاضطربت القشرة الأرضية، وماجت فوق الطبقة السائلة، ومادت بمن عليها. وهو ما أكدت عليه الآيات الأخيرة والأحاديث الشريفة التي هي كالشرح لها.

قال أمير المؤمنين عليه السلام في خطبة له في الثناء على الله تعالى: «ونشر الرياح برحمته ووتد بالصخور ميدان أرضه»^(١).

وقد أشار (صلوات الله عليه) لكلا الأمرين في خطبة له أخرى تسمى بخطبة الأشباح، حيث قال في بيان خلق الأرض: «وعدل حركتها بالراسيات من جلاميدها»^(٢)، وذوات الشناخيب الشم^(٣)، من صياخيدها^(٤)، فسكنت من الميدان لرسوب الجبال في قطع أديمها، وتغلغلها متسربة في جوبات خياشيمها وركوبها أعناق سهول الأرضين وجراثيمها»^(٥).

وقال في خطبة ثالثة: «وجبل جلاميدها ونشوز متونها وأطوادها، فأرساها في مراسيها، وألزمها قرارتها، فمضت رؤوسها في الهواء، ورسن أطوارها في الماء، فأنهد جبالها عن سهولها، وأساخ قواعدها في متون أقطارها

(١) نهج البلاغة ١: ١٤.

(٢) الجلاميد: الصخور الصلبة.

(٣) الشناخيب: جمع شنخوب، وهو رأس الجبل. والشم: الربيعة العالية.

(٤) الصياخيد: جمع صيخود، وهو الصخرة الشديدة.

(٥) نهج البلاغة ١: ١٧٤، ١٧٥.

ومواضع أنصابها، فأشهب قلالها وأحال أنشازها، وجعلها للأرض عماداً، وأرزها^(١) فيها أوتاداً، فسكنت - على حركتها* - من أن تميد بأهلها، أو تسيخ بحملها، أو تزول عن مواضعها^(٣). وذلك كله غريب عن ثقافة عصر نزول القرآن الشريف.

ومنها: قوله سبحانه: ﴿فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصَّعَّدُ فِي السَّمَاءِ﴾^(٤). وقد تضمنت هذه الآية الشريفة أن الارتفاع في طبقات الجو يسبب ضيق الصدر، وهو أمر مجهول سابقاً، لعدم الإحاطة بخصائص الجو، ولعدم تيسير اكتشافه من طريق تجربة الصعود، وإنما اكتشف ذلك في العصور القريبة، حيث ظهر أن ضغط الجو يخف كلما ارتفعنا إلى فوق، وذلك يسبب ارتفاع ضغط الإنسان وضيق صدره واختناقه.

وهناك آيات كثيرة أطالوا الكلام في تقريب دلالتها على جملة من المستكشفات العلمية الحديثة المغفول عنها حين نزول القرآن الشريف حيث يكون ذلك شاهداً على إعجازه، ولا يسعنا استطرادها، وفي ما ذكرنا كفاية.

(١) أرزها: أي أثبتها.

(*) نبيه أمير المؤمنين (صلوات الله عليه) بذلك على حركة الأرض إما بدورانها على نفسها أو في ضمن أبراج المجموعة الشمسية، أو في ضمن سير المجموعة الشمسية باتجاه خاص. وذلك كله مغفول عنه في تلك العصور خصوصاً في محيطه عليه السلام. وذلك وإن لم يكن معجزة للقرآن الكريم، إلا أنه معجزة له وللنبي صلى الله عليه وسلم الذي هو عليه السلام باب مدينة علمه، فيكون شاهداً لصدق النبي صلى الله عليه وسلم في ادعاء النبوة.

(٣) نهج البلاغة ٢: ١٩٢، ١٩٣.

(٤) سورة الأنعام آية: ١٢٥.

هذه بعض وجوه إعجاز القرآن المجيد.

وهناك بعض الشواهد المؤكدة لصدق النبي صلى الله عليه وسلم في نسبه لله عز وجلّ وعدم افتراءه فيه، تظهر للمتأمل، ولا تخفى على المستبصر، وإن كان الأمر أظهر من أن يستشهد عليه.

منها: ما هو معلوم من أن اليهود- الذين هم بقية بني إسرائيل الباقية على الانتساب لدين اليهودية- يعتزون بقوميتهم وانتسابهم لإسرائيل، وهو يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم (على نبينا وآله وعليهم الصلاة والسلام)، ويتجاهلون العرب من بني إسماعيل بن إبراهيم عليهما السلام ويغضونهم.

وهم قد ناصبوا النبي صلى الله عليه وسلم العدا، وكذبوه، وأنكروا حقه، وألبوا عليه، وظاهروا عدوه، وجدوا في إطفاء نوره، قولاً وعملاً، وأتعبوه كثيراً. وقد وقف القرآن الكريم والنبي صلى الله عليه وسلم منهم- كرد فعل على ذلك- أشدّ المواقف وأقساهم- تذكيراً وتأنيباً، وذمماً وتقريعاً، وقتلاً وتشريداً.

والمنتظر من النبي صلى الله عليه وسلم لو لم يكن رسلاً من الله تعالى، وكان مفترياً في نسبة القرآن له، أن يتمم موقفه ذلك بتجاهل بني إسرائيل في القرآن المجيد، وعدم الاعتراف لهم إلا بما لا بد من الاعتراف به لظهوره، كرد فعل منه لموقفهم الظالم منه ومن قومه.

لكن القرآن الشريف قد أفاض في ذكرهم، وفي ذكر نعمة الله تعالى عليهم، وتفضيلهم على العالمين. كما أفاض في ذكر آباؤهم الأولين وأنبيائهم وقصصهم، فكان ذكر إسحاق ويعقوب عليهما السلام أكثر من ذكر إسماعيل عليه السلام،

مع أن إسماعيل - الذي إليه يرجع نسب النبي صلى الله عليه وسلم ونسب قومه - هو الأكبر والأسبق في الوصية.

كما أنه أفاض في ذكر ذرية إسحاق ويعقوب، وتبجيل من يستحق التبجيل منهم. وذكر نعمة الله تعالى عليهم عموماً. من دون أن يشير لشيء من ذلك في ذرية إسماعيل عليه السلام، وهم قوم النبي صلى الله عليه وسلم الذين يحاول صلى الله عليه وسلم إقناعهم برسالته، والاستظهار بهم على الأمم، حيث يناسب ذلك تمجيدهم وإشعارهم بالرفعة على اليهود، ليكون ذلك محفزاً لهم على دعمه والإقرار بدعوته.

ولاسيما مع ما عليه قريش خصوصاً، والعرب عموماً، من الاعتزاز بالآباء وأجدادهم، والتفاخر بذلك، حتى أنبهم الله تعالى بقوله: ﴿أَهْلًا كُمُ التَّكَاثُرُ * حَتَّى زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ﴾^(١).

ولا مجال لتفسير ذلك وتوجيهه بأنه محاولة منه صلى الله عليه وسلم لإرضاء اليهود والتقرب منهم أملاً في استجابتهم له واستظهاره بهم، لأن ذلك لا يناسب ما بينه وبينهم من مواقف عدائية متشنجة من اليوم الأول.

وإنما التفسير المنطقي لذلك أن القرآن المجيد كتاب الله تعالى الذي يعطي كل ذي حق حقه، وإسماعيل عليه السلام قد حمل رسالة السماء مدّة قليلة، ثم اضطلع بحملها إسحاق وذريته قروناً طويلة، فشكر الله تعالى لهم ذلك، فنوّه بهم، وأثنى عليهم بما هم أهلهم، وبما يناسب دورهم في حمل رسالته،

(١) سورة التكاثر آية: ١-٢.

والدعوة له، وتحمل الأذى والمحن في سبيله.

ومنها: أن القرآن الكريم قد ركز على تنزيه أنبياء الديانتين اليهودية والنصرانية، وتكريمهم، ورفع شأنهم، بما لم يهتم به معتنقو الديانتين المذكورتين في حقهم، بل نسبوا لهم الأعاجيب من الرذائل والمعاصي وغير ذلك. وما الذي يدعو النبي صلى الله عليه وسلم لذلك لو كان مفترياً - والعياذ بالله - على الله تعالى في نسبة القرآن إليه؟!.

وهل لذلك وجه إلا كون القرآن منزلاً من الله سبحانه الذي أخذ على نفسه نصرته رسله، وشكر سعيهم، وتثبيت حكمته، بأنه لا يختار لرسالته إلا المخلصين من عباده، المؤهلين لأن يكونوا قدوة لهم، يدعونهم بأفعالهم وسلوكهم إلى ما يرتضيه من مكارم الأخلاق ومحمود الخصال والأفعال، وإلى ما يوثق علاقتهم به من القربات والطاعات.

ومنها: التكامل العجيب في أمر عيسى عليه السلام، فالقرآن المجيد في الوقت الذي أنكر فيه أشد الإنكار على النصارى دعواهم ألوهيته وبنوته لله تعالى شأنه، وأنزله عن ذلك إلى مرتبة العبودية، والنقص والحاجة، قد أكد على رفع شأنه وتعظيمه، والثناء عليه، وتنزيهه عما لا يليق به.

بل أفاض - كما سبق - في رفعة شأن أمه الصديقة مريم عليها السلام، وقدسيتها، وتبنيها من مبدأ تكوينها ونشوتها لكرامة الله تعالى بحملها بعيسى عليه السلام، وخطاب الملائكة لها بذلك، وإحاطتها حين الولادة بالكرامات المناسبة، ثم دعمها بعد ذلك بأقوى البراهين على براءتها، وهو شهادة عيسى عليه السلام لها

وهي تحمله بوجه إعجازي قاهر، بحيث يجعل المتهم لها معانداً لله تعالى، راداً لآياته.

ولولا ذلك لكانت تلك الكرامة العظيمة مثاراً للشبهة والريبة، بنحو لا يتناسب معها، ولا مع شرف الرسالة التي ترتبت عليها، والتي أُريد بها إقامة الحجة على العتاة الظالمين.

بينما لا نجد في المسيحية ذلك، فهي في الوقت الذي تجعله ابناً لله تعالى وترفعه إلى مقام الألوهية والعبادة لا تنزهه كتزويه القرآن الشريف له، ولا ترفع مقام أمه بنحو يبيئها لتلك الكرامة العظيمة. بل لا ترفع عنها الشبهة في مثل هذا الحمل المريب إلا رؤيا يوسف خطيبها من دون شاهد على صدق دعوى الرؤيا، ولا على صدق نفس الرؤيا، ليكون حجة على من يتهمها، ويقطع الطريق عليه.

وذلك كله يتناسب مع كون القرآن منزلاً من الله تعالى، لنصرة رسله وأوليائه وتصحيح التعاليم الشائعة قبله نتيجة تحريف التعاليم الحقّة وتشويهها، ولا يتناسب مع كونه من جملة المفتريات على الله تعالى، كما العله ظاهر.

ومنها: ما تميز به من بعض الأمور غير المألوفة في كلام العرب، مثل بدء بعض سورته بالحروف المقطعة. فإن ذلك أمر لا يلتفت له في العادة من ينشئ الكلام منهم.

وكذا بعض الأمور التي يصعب على محيطه التصديق بها، أو الوقوف على المراد منها، مثل قوله سبحانه وتعالى: ﴿سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا

مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنْ آيَاتِنَا إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴿١﴾.

وقوله سبحانه: ﴿وَاسْأَلْ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا أَجَعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ آلِهَةً يُعْبَدُونَ﴾ (٢).

فإن من ينشئ الكلام من أجل إفهام محيطه وإقناعه لا يتعمد ذلك ونحوه مما يخرجه أمام الناس.

ولا تفسير لذلك إلا فرضه عليه من قبل الله تعالى، لمصالح هو أعلم بها، وهو المتعهد بتسديده فيها، كما حصل فعلاً، حيث لم يكن ذلك سبباً لإحراجة والتشهير به والتهريج عليه... إلى غير ذلك مما قد يدركه المنصف المتبصر في القرآن المجيد من شواهد الحق والصدق. وإن كان الأمر أظهر من ذلك، كما سبق.

(١) سورة الإسراء آية: ١ .

(٢) سورة الزخرف آية: ٤٥ .

تتميم:

لزوم الاختلاف لو كان من غير الله تعالى

قال الله تعالى: ﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾^(١). وقد يستظهر من ذلك بدواً أن الكتاب الصادر من غير الله تعالى لا بد أن يشتمل على الاختلاف والتناقض الكثير.

مع أن ذلك لا يخلو من خفاء، إذ كثيراً ما تكون الكتب الصادرة من البشر متناسقة نسبياً، لا يظهر فيها الاختلاف، أو يكون الاختلاف فيها خفياً لا يلتفت له إلا الناقد المتبصر.

وكلما كان صاحب الكتاب أرفع مستوى وأشد تمرساً في العلم، كان الاختلاف عن كتابه أبعد، خصوصاً إذا أعاد النظر فيه، وحاول نقده وتهذيبه.

وربما يجاب عن ذلك بوجهين:

أحدهما: أن القرآن الكريم حيث نسبته النبي ﷺ الصادع به لله تعالى، وهو سبحانه القادر الحكيم، فلو لم يكن من عنده وقد أفترى النبي ﷺ بنسبته له جل شأنه، لكان مقتضى حكمته عز وجل أن يخذل المفترى ويوقع الاختلاف الكثير في الكتاب الذي يأتي به، ليكون دليلاً

(١) سورة النساء آية: ٨٢.

ظاهراً على كذبه مانعاً من تصديق الناس به، رفعاً للشبهة وإتماماً للحجة. لأن الحكمة كما تقتضي تأييد الصادق بالحجة والبرهان والمعجز، تقتضي خذلان الكاذب، وجعله بحال لا يمكن عقلاً تصديقه على الله تعالى، بل تضطر العقول إلى تكذيبه، لئلا يلتبس الأمر على ضعاف الناس، ويجوز تمويهه عليهم، بنحو يعذرون فيه.

وهو مناسب للواقع الخارجي، فإن العهدين القديم والجديد اللذين عليهما تعتمد الديانتان اليهودية والنصرانية المعاصرتان، وتريان تمثيلهما دين الله الحق، قد تضمنا تناقضات عجيبة، وأموراً منكراً، ومخزيات فظيعة تظهر لكل ذي إدراك سوي. ولا مبرر لوجودها فيهما لولا خذلان الله تعالى، من أجل تنبيه الناس تثبيتاً لحكمته، وإتماماً لحجته.

وكذا الحال في بعض ما اطلعنا عليه من الكتب المفتعلة في العصور القريبة. فإنها من الاضطراب والهبوط في مستواها بحد لا يرضى ذو الكرامة والرشد بنسبتها له، فضلاً عن نسبتها لله جل شأنه: ﴿قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ فَلَوْ شَاءَ لَهَدَاكُمْ أَجْمَعِينَ﴾^(١).

ثانيهما: ما ذكره بعضهم من أن القرآن المجيد لم ينزل ولم يعلن للناس كتاباً مجموعاً منسقاً، بعد نقد وتمحيص، وإنما نزل نجوماً متفرقة في ضمن ثلاث وعشرين سنة، وفي ظروف متباينة أشد التباين، وبمناسبات مختلفة سنخاً وهدفاً، وكثير منها مفاجئات غير محتسبة، ليهيأ لها من الحديث ما

(١) سورة الأنعام آية: ١٤٩.

لزوم الاختلاف لو كان من غير الله تعالى..... ١٣٩

يناسبها بروية وإمعان.

ومثل هذا الحديث المتفرق المختلف الأهداف يكون معرضاً للاختلاف الكثير والاضطراب والتدافع لو صدر من البشر المعرض للغفلة والخطأ وعدم الاستيعاب والإحاطة.

فعدم ظهور الاختلاف في القرآن المجيد شاهد بصدوره عن الله عز وجل المنزه عن الغفلة والخطأ والمحيط بكل شيء.

هذا ما تيسر لنا من الحديث عن إعجاز القرآن المجيد وشواهد صدقه. والظاهر أننا لم نوف الموضوع حقه. وإن كان القرآن الكريم قد فرض نفسه بنحو يستغني عن الاستشهاد له والدفاع عنه. ﴿وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا لَا مُبَدَّلَ لِكَلِمَاتِهِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾^(١).

(١) سورة الأنعام آية: ١١٥.

أصول العقيدة ١٤٠

الفصل الثاني

في بشارات الأنبياء عليهم السلام به

من شواهد صدق النبي محمد صلى الله عليه وسلم في دعوى النبوة: ما صدر من البشارة به من الله تعالى على لسان أنبيائه السابقين (صلوات الله عليهم)، وفي كتبه المنزلة عليهم، وذكر زمان بعثته ومحل ظهوره وهجرته، وما يحيط بذلك من دلائل وعلامات بلغ بها الأنبياء أممهم، وحملها علماء أهل الكتاب عنهم. وقد ذكر أهل الحديث والمؤرخون كثيراً منها. مثل حديث تبع مع الأوس والخزرج حين أوصاهم بالبقاء في المدينة إلى حين ظهور النبي صلى الله عليه وسلم^(١)، وقصة سيف بن ذي يزن حين بشر جده عبد المطلب به، وذكر له ما يؤول إليه أمره^(٢)، وقصة بحيرا الراهب حين حدث عمه أبا طالب بشأنه حين سافر به وهو صبي إلى الشام^(٣)، وحديث يوسف اليهودي بمكة المكرمة حين رأى النجوم تقذف، وسأل قريشاً عن مولود جديد فيهم، فأخبروه بولادة النبي صلى الله عليه وسلم، فطلب رؤيته، ولما رآه أعلمهم

(١) بحار الأنوار ١٥: ١٨٣.

(٢) إعلام الوری بأعلام الهدى ١: ٦٢-٦٥، وبحار الأنوار ٥: ١٨٦.

(٣) إعلام الوری بأعلام الهدى ١: ٦٢-٦٥، وبحار الأنوار ٥: ١٩٣.

بأنه هو النبي الموعود به^(١).

ويؤيدها ما ذكره من تأكيد جدّه عبد المطلب وعمه أبي طالب في مناسبات مختلفة على أهمية هذا الإنسان الكريم، وعلى أن له شأنًا سوف يظهر، وحرصهما عليه وعلى رعايته وسلامته. كما يظهر بمراجعة كتب التاريخ والسيرة.

وكذا الحال في قصة سلمان الفارسي حين ضرب في الأرض يطلب الدين الحق، حتى انتهى إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأمن به بعد أن رأى ما يعرفه من علامات نبوته^(٢).

وكذا إسلام جماعة من اليهود والنصارى بعد أن عرفوا أنه صلى الله عليه وسلم النبي الموعود به، كعبد الله بن سلام، والنجاشي، والجارود بن المنذر العبدي، والراهب الذي رأى أمير المؤمنين في طريقه إلى صفين وقد كشف عين الماء في الصحراء، فأسلم والتحق به^(٣) وأمثالهم... إلى غير ذلك مما هو كثير جداً، وقد روي بطرق مختلفة.

كما أكد القرآن المجيد على وجود هذه البشائر والعلامات، وأن أهل الكتاب يعرفون الحق ويكتمونه، وشدد عليهم في ذلك، حتى قال تعالى:

﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَتَمَ شَهَادَةَ عِنْدَهُ مِنْ اللَّهِ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾^(٤).

(١) إعلام الوري بأعلام الهدى ١: ٥٨

(٢) بحار الأنوار ٢٢: ٣٥٥.

(٣) بحار الأنوار ١٥: ٢٣٦.

(٤) سورة البقرة آية: ١٤٠.

وقال سبحانه: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ أُولَٰئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّاعِنُونَ﴾ * إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَبَيَّنُّوا فَأُولَٰئِكَ أَتُوبُ عَلَيْهِمْ وَأَنَا التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾^(١).

وقال عز من قائل: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ الْكِتَابِ وَيَشْتَرُونَ بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَٰئِكَ مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ * أُولَٰئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الضَّلَالََةَ بِالْهُدَىٰ وَالْعَذَابَ بِالْمَغْفِرَةِ فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ﴾^(٢)... إلى غير ذلك.

وقد أكد النبي ﷺ ذلك في حديثه، خصوصاً مع اليهود الذين ابتلي بهم بالمدينة، حتى ورد أنهم جاؤوه لما هاجر فقالوا: يا محمد إلى ما تدعو؟ قال: «إلى شهادة أن لا إله إلا الله وأنى رسول الله، الذي تجدونني مكتوباً في التوراة، والذي أخبركم به علماءكم أن مخرجي بمكة ومهاجري بهذه الحرة. وأخبركم عالم منكم جاءكم من الشام، فقال: تركت الخمر والخمير، وجئت إلى البؤس والتمور، لنبي يبعث في هذه الحرة، مخرجه مكة ومهاجره ههنا. وهو آخر الأنبياء وأفضلهم، يركب الحمار، ويلبس الشملة، ويجتزئ بالكسرة، في عينيه حمرة، وبين كتفيه خاتم النبوة، ويضع سيفه على عاتقه لا يبالي من لاقى. وهو الضحوك القتال، يبلغ سلطانه منقطع الخنف والحافر».

(١) سورة البقرة آية: ١٥٩-١٦٠.

(٢) سورة البقرة آية: ١٧٤-١٧٥.

فقالوا: قد سمعنا ما تقول، وقد جئناك لنطلب منك الهدنة^(١).

وكذلك أكده أئمة أهل البيت (صلوات الله عليهم) في مناظراتهم واحتجاجاتهم على أهل الأديان، وأخذوا اعترافهم به. وأكدته علماء المسلمين عنهم أو عن كتبهم^(٢).

وقد بلغ ذلك بمجموعه حدّ التواتر، بل يزيد عليه. مع غضّ النظر عن صدق القرآن المجيد.

شواهد صدق دعوى وجود البشارات

غير أن بناء أهل الكتاب على تجاهل ذلك كله، والتصام عنه، بحدّ قد يوهم أن الأمر لا يزيد على كونه دعوى من المسلمين لدعم دينهم، لا تبلغ حدّ الحجة والبرهان.

ومن هنا يحسن بنا أن نلفت النظر إلى أمور تؤكّد ذلك وتوضحه..

القرآن يسجل اعتراف أهل الكتاب

أحدها: قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾^(٣). فإنه لم يقتصر على دعوى معرفتهم بصدق

(١) إعلام الوري بأعلام الهدى ١: ١٥٧.

(٢) كمال الدين وتمام النعمة: ١٥٧ / وإعلام الوري بأعلام الهدى ١: ٥٨ / وكشف الغمة ١: ٢١ / وسعد السعود: ٥٧، ٦٢، ٦٣.

(٣) سورة البقرة آية: ٨٩.

النبي صلى الله عليه وسلم. بل زاد عليه أنهم كانوا قبل مبعثه يستفتحون على الذين كفروا، بأن يقولوا لهم سوف يبعث نبي - ويذكرون صفته - فنؤ من به، وتتغلب عليكم بذلك.

ومن الظاهر أن هذا الحوار لو لم يكن له واقع لم يتعرض له القرآن الشريف، لا لما نعتقده من صدق القرآن الكريم، بل لأن تعرضه له حينئذ يكون مثاراً للاستنكار من الكفار واليهود والمنافقين على النبي صلى الله عليه وسلم والتشنيع عليه وإحراجه. كما أنه قد يوجب زعزعة إيمان المؤمنين وتراجعهم، وهو في غنى عن ذلك كله.

قصة المباهلة

ثانيها: قصة المباهلة، المشهورة. فإن القرآن الشريف تحدى علماء النصارى ومن لهم علم بالكتاب منهم، وطلب من النبي صلى الله عليه وسلم أن يدعوهم للمباهلة على صدق ما جاءهم من العلم، ولكنهم امتنعوا من ذلك ورضوا بالحلّ المهين، وهو دفع الجزية.

والمفروض بعلماء أهل الكتاب أن لا يخفى عليهم صدق النبي صلى الله عليه وسلم أو كذبه. ولا سيما مع إصراره على البشارة به من الأنبياء السابقين عليهم السلام ووجود صفته وعلاماته في كتبهم، ولا مبرر لرضاهم بالحلّ المهين مع علمهم بكذبه وافتراءه. فلا بد من إدراكهم صدقه. ولذا امتنعوا من مباهلته خوفاً من معاجلتهم بالعذاب، كما امتنعوا من الإقرار له والتصديق به خوفاً على مناصبهم ودنياهم، فاضطروا للرضا بالحلّ الوسط، وإن كان مهيناً.

ما بقي في العهدين من إشارات لنبوته صلى الله عليه وآله وسلم

ثالثها: ما بقي في العهدين القديم والجديد اللذين تتبناهما الديانتان اليهودية والمسيحية المعاصرتان من تصريحات وإشارات تفتح الطريق للباحث عن الحقيقة والذي يريد الوصول لها.

وقد ذكرنا شيئاً من ذلك يتعلق بالنبي والأئمة (صلوات الله عليهم أجمعين) في جواب السؤال التاسع من الجزء الثالث من كتابنا (في رحاب العقيدة).

وتعرض آخرون لبعض التلويحات والإشارات لا يسعنا إطالة الكلام فيها بعد عدم توقف الاستدلال عليها.

كما سمعنا مشافهة من بعض المستبصرين ممن هداهم الله تعالى للإسلام حقائق مذهلة لا يحسن بنا إثباتها بعد أن لم تكن موثقة، ولا تحمل صفة رسمية.

الفصل الثالث

في المعاجز والكرامات

من شواهد صدق النبي ﷺ في دعوى نبوته: ما ظهر على يديه من الكرامات الباهرة والمعاجز الخارقة للعادة، كانشقاق القمر، ورد الشمس بأمره، وتظليل الغمام عليه، وقطع المسافة الطويلة بزمن قصير، ومجيء الشجرة له لما دعاها، وخروج الماء من بين أصابعه، وعندما غرز سهمه في بئر قد نضب ماؤها، وتكثير الطعام القليل، وحين الجذع الذي كان يخطب عنده لما فارقه ورقى المنبر، ودرّ اللبن من ضرع شاة أم معبد بعد أن أضربها بالجهد، واخضرار شجرتها بعد أن يبست عندما توضع في أصولها، وشهادة الذئب بنبوته، وحديث البعير والظبية معه، وشفاء المرضى ببركته واستجابة دعائه وإخباراته الغيبية الكثيرة... إلى غير ذلك مما لا يتيسر إحصاؤه.

الكرامات الصادرة من أهل بيته ﷺ

ويلحق بذلك ما ظهر من أهل بيته (صلوات الله عليهم) من الكرامات والمعاجز، لأنهم ينظرون بمشكاته، ويحملون تعاليمه، وينطقون

عنه، فما يصدر عنهم صادر عنه ومن فيض بركته، فهو شاهد لنبوته ومؤكد لصدق دعوته. كما أنه يكون شاهداً على أنهم (صلوات الله عليهم) ورثته وحملة علمه.

وتلك الكرامات قد بلغت من الكثرة وشيوع النقل حداً يزيد على التواتر الإجمالي بمراتب. بل ربما تواتر كثير منها تفصيلاً، كما يظهر بمراجعة ما ذكره المسلمون عموماً في تاريخ حياته وشرح سيرته صلوات الله عليهم، وما ذكروه - خصوصاً الشيعة منهم - في حق الأئمة من أهل بيته (صلوات الله عليهم).

شواهد صدق نسبة هذه الكرامات

وربما يخفى ذلك على كثيرين، لإعراضهم عن الفحص والنظر، فيستحكم في نفوسهم احتمال افتراء المسلمين ذلك كله من أجل تكثير الحجج على صحة الإسلام، لأن نقل ذلك إنما تم من طريق المسلمين دون غيرهم. ولذا يحسن بنا التنبيه على أمور حقيقة بالتأمل، تزيد هذا الأمر وضوحاً وجلالاً، ولا يبقى معها مجال لهذا الاحتمال.

كثير منها لم تسجل من أجل الاحتجاج

الأمر الأول: أن كثيراً من هذه الأمور لم يسجل تاريخياً من أجل الاحتجاج به، ليتوهم أنه أمر متكلف قد اخترع من أجل تكثير الحجج للمسلمين على دينهم، بل كثير منه قد ذكر عابراً في ضمن سرد تاريخي من دون تركيز عليه، حيث يناسب ذلك كون ذكره عفويّاً، كسائر

الحقائق التاريخية، التي يوثق بوقوعها تفصيلاً أو إجمالاً نتيجة تكرر نقلها وشيوعه.

استعراض القرآن المجيد لبعضها

الأمر الثاني: أن القرآن الشريف قد تضمن نقل بعض هذه الأمور في جملة من آياته.

منها: قوله تعالى: ﴿اِقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَاَنْشَقَّ الْقَمَرُ* وَإِنْ يَرَوْا آيَةً يُعْرَضُوا وَيَقُولُوا سِحْرٌ مُّسْتَمِرٌّ﴾^(١).

ومنها: قوله عز وجل: ﴿سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنْ آيَاتِنَا إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾^(٢).

وقد تضمنت هاتان الآيتان الإخبار عن حادثتين معجزتين خارقتين للعادة، خصوصاً الأولى منها.

ومنها: قوله سبحانه: ﴿وَإِذْ يَعِدُكُمُ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهَا لَكُمْ وَتَوَدُّونَ أَنَّ غَيْرَ ذَاتِ الشَّوْكَةِ تَكُونُ لَكُمْ وَيُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُحِقَّ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ وَيَقْطَعَ دَابِرَ الْكَافِرِينَ﴾^(٣).

وقد تضمنت هذه الآية الكريمة الإشارة إلى خبر غيبي من الله

(١) سورة القمر آية: ١-٢.

(٢) سورة الإسراء آية: ١.

(٣) سورة الأنفال آية: ٧.

تعالى ووعده للمسلمين بلغهم النبي صلى الله عليه وسلم به، وكان ذلك حين بلغ النبي صلى الله عليه وسلم قرب مرور عير قريش، فإنه خرج وأخبر المسلمين بأن الله تعالى وعدهم إما العير يغنمونها، وإما النفير من قريش يظفرهم بهم، وكانوا يودون العير يغنمونها من دون قتال، وقد قدر الله تعالى ظفرهم بالنفير، فكانت واقعة بدر، وانتصارهم العظيم فيها، تصديقاً لذلك الوعد.

ومنها: قوله عز من قائل: ﴿وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ إِذْ تَحُسُّونَهُم بِإِذْنِهِ حَتَّى إِذَا فَشِلْتُمْ وَتَنَازَعْتُمْ فِي الْأَمْرِ وَعَصَيْتُمْ مِمَّن بَعْدَ مَا أَرَاكُمْ مَا تُحِبُّونَ مِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا وَمِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ ثُمَّ صَرَفَكُمْ عَنْهُمْ﴾^(١).

وهذه الآية الشريفة كسابقتها أشارت إلى وعد الله تعالى للمسلمين على لسان النبي صلى الله عليه وسلم بنصرهم إن أطاعوه وتبعوا تعاليمه في حرب أحد، وقد صدق هذا الوعد فانتصروا في أول الأمر نصراً عظيماً، لولا أنهم اختلفوا بعد ذلك، وخالف أكثر الرماة أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم وفارقوا مكانهم، فخذلوا وانهمزوا.

ومنها: قوله جل شأنه عن موقف المؤمنين في غزوة الأحزاب: ﴿وَلَمَّا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزَابَ قَالُوا هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَصَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَمَا زَادَهُمْ إِلَّا إِيمَانًا وَتَسْلِيمًا﴾^(٢).

حيث أشار عز وجل بذلك إلى وعد الله تعالى على لسان النبي صلى الله عليه وسلم للمؤمنين بمحنة تصيبهم، وكان حصول تلك المحنة في الغزوة المذكورة

(١) سورة آل عمران آية: ١٥٢.

(٢) سورة الأحزاب آية: ٢٢.

وتصديق الوعد سبباً في قوة بصيرة المؤمنين في دينهم، وتسليمهم لله سبحانه.
ومنها: قوله سبحانه: ﴿لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّؤْيَا بِالْحَقِّ لَتَدْخُلَنَّ
الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ آمِنِينَ مُحَلِّقِينَ رُءُوسَكُمْ وَمُقَصِّرِينَ لَا تَخَافُونَ فَعَلِمَ
مَا لَمْ تَعْلَمُوا فَجَعَلَ مِنْ دُونِ ذَلِكَ فَتْحًا قَرِيبًا﴾^(١).

حيث تضمنت هذه الآية الكريمة وعداً للمؤمنين على لسان
النبي صلى الله عليه وسلم بدخول المسجد الحرام.

وقد تحقق أخيراً في فتح مكة المكرمة، وأشارت في ذيلها إلى ما أحدثه
تأخيرها من بلبلة بين المسلمين، لأنهم توقعوا تصديقه في غزوة الحديبية، ولما لم
يتحقق ردوا على النبي صلى الله عليه وسلم، ورفضوا صلحه مع قريش، جهلاً منهم بما
تؤول إليه عاقبته، كما ذكر ذلك أهل الحديث والمؤرخون بتفصيل. وتعرضنا
له في جواب السؤال الثاني من الجزء الأول من كتابنا (في رحاب العقيدة).
والمهم في المقام أن ذكر القرآن الشريف لهذه الأمور يزيدنا توثقاً،
لأن القرآن المجيد صادق، فإن ذلك أمر يختص بالاعتقاد به المسلمون،
بل لأن القرآن كان ينزل على النبي صلى الله عليه وسلم وهو في مواجهة مع المشركين
والمنافقين، فلو تضمن الإخبار عن مثل هذه الأمور الظاهرة من دون أن
تقع وتظهر لهم، لأوجبت التشنيع والتهريج من قبلهم، وصارت حجة لهم
في تكذيبه.

كما قد تكون سبباً في تزلزل إيمان المؤمنين وحيرتهم. وهو صلى الله عليه وسلم في

(١) سورة الفتح آية: ٢٧.

غنى عن ذلك. نظير ما سبق عند الكلام في بشارة الأنبياء وكتبهم به صلى الله عليه وسلم. بل حيث لم يظهر من أحد الإنكار والتشنيع عليه صلى الله عليه وسلم، كشف ذلك عن وقوع هذه الأمور وظهورها لهم بحيث لا يستطيعون ردّها أو طلب الشواهد عليها.

توجيه عدم تعرض القرآن الكريم للمعراج

ولعله لذا لم تتضمن آية الإسراء عروج النبي صلى الله عليه وسلم إلى السماء، وإن كان قد حصل أيضاً.

وذلك لأنه أمر خارق للعادة، ولا يتيسر إثباته للخصم، فكان الأولى تجنب طرحه على الصعيد العام في القرآن الشريف، لئلا يكون سبباً لتكذيبه والتشنيع عليه، واقتصر على بيانه من قبل النبي صلى الله عليه وسلم في أحاديثه الخاصة مع المسلمين الذين هم مهيوّن لتصديقه صلى الله عليه وسلم والتعبد بأقواله، من دون أن يسبب حرجاً له مع الكفار.

الكلام في انشقاق القمر ورد الشمس

بقي شيء.. وهو أنه قد يستبعد انشقاق القمر الذي تعرض له القرآن الكريم كمعجزة للنبي صلى الله عليه وسلم، أو يمنع لبعض الوجوه، التي لو تمت تجري في ردّ الشمس الذي ورد في الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم وأمير المؤمنين عليّ السلام كما يأتي.

وما يذكر في وجه الاستبعاد أمران:

تأثير الشمس والقمر على سير الكون

أحدهما: أن فيهما تأثيراً على سير الكون العام واضطرابه، لارتباط الكون بعضه ببعض، بسبب قانون الجاذبية ومسيرة الفلك العامة.

ويندفع: بأن الأنظمة والقوانين الكونية، مهما بلغت من الإحكام والفاعلية، فهي ليست بحيث تمنع من تصرف الله سبحانه وتعالى - الذي هو الخالق والمدبر لها - في الكون، بنحو يخرج عنها في حالات استثنائية، من دون أن يؤثر على سير الكون وتكامله. بل هو القادر على كل شيء.

ولولا ذلك لامتنعت المعجزة، لأنها دائماً تبتني على الخروج عن القوانين والأنظمة الكونية العامة.

لو حصل هذان الأمران لرثيا في البلاد الأخرى

ثانيهما: أن ظهور التصرف في الشمس والقمر لا يختص بالمكان الذي يراد بيان المعجزة فيه - كمكة المعظمة ونحوها - بل يعم نصف الكرة الأرضية الذي يشرقان عليه حين حصول التصرف، ولو كان التصرف قد حصل بهذا النحو لشاع بين شعوب الأرض وتحدثت به الأمم، ولم يختص نقله بالمسلمين.

دفع الوجه المذكور في انشقاق القمر

ويندفع: بما هو المعلوم من حال الناس سابقاً من عدم السهر في الليالي طويلاً، بل تتعمد السكون والنوم في أوائل الليل.

وإذا كان انشقاق القمر قد حدث في أواسط الشهر القمري الذي يتم فيه البدر - كما تضمنت ذلك بعض الروايات^(١) - وفي أوائل الليل في منطقة مكة المكرمة - كما يشهد به ما روي من أن الجبل قد ظهر بين شقي القمر^(٢) - فالقمر بالإضافة إلى البلاد الواقعة في غرب مكة إما أنه لم يظهر بعد، أو أنه ظهر قريباً من الأفق قرب مغيب الشمس قبل أن يظلم الليل ويسطع نور القمر، فلا يلفت النظر. ولا سيما إذا كان محجوباً بما في جانب الأفق من الجبال أو الشجر أو الأبنية.

وأما بالإضافة إلى البلاد الواقعة شرق مكة المكرمة فالليل قد امتد وأكثر الناس نيام، أو متهيئون للنوم. خصوصاً إذا كان ذلك في الشتاء، كما هو محتمل.

مضافاً إلى أمور:

١- أنه لا دافع لاحتمال حجب القمر حين انشقاقه في البلاد الشرقية والغربية التي كان قد ظهر فيها أو في بعضها بسحاب ونحوه.

٢- أن العملية لا تحتاج إلى وقت طويل، بل يكفي في تحقق المعجزة بقاء الانشقاق دقيقة أو أقل، وأهل تلك البلاد لم يكونوا مهيين لانتظار الحدث، وليسوا في مقام التطلع له.

(١) بحار الأنوار ١٧: ٣٥٢ / مجمع البحرين ٢: ٥٢٩.

(٢) صحيح البخاري ٣: ١٤٠٤ كتاب بدء الخلق: باب انشقاق القمر / صحيح ابن حبان ١٤: ٤٢٠ باب المعجزات: ذكر انشقاق القمر للمصطفى ﷺ لنفي الريب عن خلد المشركين به / تفسير الطبري ٢٧: ٨٤ / تفسير ابن كثير ٤: ٢٦٣ / وغيرها من المصادر الكثيرة.

٣- أنه ورد في بعض الروايات أنهم سألوا المسافرين فأقروا بأنهم رأوه قد انشق^(١). بل في بعض الروايات أنهم كتبوا للآفاق فأقروا بذلك أيضاً^(٢). وطبيعي أنهم كتبوا للآفاق القريبة.

ولو تم ذلك فإنما لم يحفظ، لعدم تعارف التدوين في تلك العصور، وعدم الاهتمام بالأحداث على نطاق واسع. ولأن الذي كتب به هم المشركون الذي جاء الجواب على خلاف رغبتهم، ولا داعي لهم لحفظه.

دفع الوجه المذكور في ردّ الشمس

أما ردّ الشمس فهو لا يلفت النظر في المناطق الغربية، لأن النصف الذي تشرق عليه يزيد على المنطقة المسكونة في ذلك العصر كثيراً، ولا يكون أثر ردّ الشمس فيها إلا رجوع الشمس في النهار للجانب الشرقي من دون أن تغرب، وهو أمر لا يلفت النظر.

وأما فيما يجازي منطقة رجوعها وما وراءه إلى الشرق، فالشمس وإن كانت تشرق بعد أن غربت، وهو أمر ملفت للنظر، إلا أنه قد يغفل عن ذلك بسبب الغيوم الحاجبة، خصوصاً وأن الليل عندها في أوله.

على أنه يمكن تحقق ردّ الشمس برجوع المنطقة التي حصل فيها من الأرض إلى ما يقابل الشمس - نظير طي الأرض - من دون أن يؤثر ذلك على المناطق الأخرى من الأرض، كما لا يؤثر على حركة الشمس. والله سبحانه وتعالى العالم.

(١) الشفا بتعريف حقوق المصطفى ١: ٢٨٢ / عيون الأثر لابن سيد الناس ١: ١٤٩ / بحار الأنوار ١٧: ٣٥.

(٢) الشفا بتعريف حقوق المصطفى ١: ٢٨٢-٢٨٣ / عيون الأثر لابن سيد الناس ١: ١٤٩.

رواية الخصوم للمعاجز شاهد على صدقها

الأمر الثالث: أن المسلمين افرقوا بعد النبي صلى الله عليه وسلم واختلفوا أشد الخلاف، فكانت الخاصة منهم مع أهل البيت (صلوات الله عليهم)، والكثرة الكاثرة في الخط الآخر.

وقد تعرضت الفرقة الأولى للنقمة من الآخرين والتنكيل بها في محاولة لخنقها وإنهائها، وتكذيبها، وتجاهل حججها، وإطفاء نورها.

ومع كل ذلك فقد روى كثير من أولئك الخصوم كثيراً من الكرامات والمعاجز التي تخدم خطأ أهل البيت عليهم السلام وشيعتهم وتضعف دعوة خصومهم.

وذلك يشهد بثبوت تلك الكرامات والمعاجز ووضوحها، ولا أقل

من رواية الثقات لها ومن لا يتهم بالكذب تعصباً لمذهبه، ومن ثم فرضت على الآخرين فرضاً، فذكروها واعترفوا بها، وإن لم تخدم خطهم بل تضرّ به.

وليست هي كالمعاجز والكرامات الأخرى التي لا تخدم خط التشيع،

وإنما تخدم الإسلام بخطه العام، حيث قد يتسنى للمكابر اتهام المسلمين بأنهم افتعلوها لتأييد دينهم وتكثير حججه.

ومن تلك المعاجز التي رواها الفريقان ردّ الشمس لأمر

المؤمنين عليهم السلام مرتين - مرة في زمن النبي صلى الله عليه وسلم (١) ومرة أخرى في أيام

(١) مجمع الزوائد كتاب علامات النبوة: باب حبس الشمس له صلى الله عليه وسلم ٨: ٢٩٧ / المعجم الكبير ٢٤: ١٤٤ فيما روته أم جعفر بن محمد بن جعفر بن أبي طالب عن أسماء بنت عميس، ص: ١٥٢ فيما روته فاطمة بنت الحسين عن أسماء / معتصر المختصر ٩: ١ كتاب أسماء النبي صلى الله عليه وسلم وخصائصه ومعجزاته وسنة وفاته: ما جاء في معجزاته صلى الله عليه وسلم / تفسير القرطبي ١٥: ١٩٧ / البداية والنهاية ٦: ٨٦، ٩٢ باب دلائل النبوة الحسية: ٣١٤ قصة حبس الشمس على يوشع بن نون / تاريخ دمشق ٢: ٣١٤ في ترجمة علي بن أبي

خلافته عليه السلام^(١) - وشفاء عينيه عليه السلام بريق النبي صلى الله عليه وسلم في واقعة خيبر^(٢)، ودعاؤه صلى الله عليه وسلم له بأنه لا يضره حر ولا برد^(٣)، فتحقق ذلك، وفتح أمير المؤمنين عليه السلام الحصن وقلع بابه بصورة خارقة للعادة^(٤). وكذا نداء جبرئيل عليه السلام بين السماء والأرض: «لا سيف إلا ذو الفقار ولا فتى إلا

→ طالب/ الذرية الطاهرة ١: ٩١/ الشفا بتعريف حقوق المصطفى: ٢٨٤ فصل انشقاق القمر وحبس الشمس/ المناقب للخوارزمي: ٣٠٦/ ينابيع المودة ١: ٤١٥/ ميزان الاعتدال ٥: ٢٠٥ في ترجمة عمار بن مطر/ لسان الميزان ٤: ٢٧٥ في ترجمة عمار بن مطر/ ضعفاء العقيلي ٣: ٣٢٧ في ترجمة عمار بن مطر الرهاوي/ كشف الخفاء للعجلوني ١: ٢٥٥/ وراجع غيرها من المصادر الكثيرة في كتاب الغدير ٣: ١٢٧-١٤١. وقد ألفت في ذلك عدة كتب منها: تصحيح خبر رد الشمس وترغيم النواصب الشمس للحاكم الحسكاني، وجمع طرق رد الشمس للشريف الجواني، وطرق من روى رد الشمس للوراق، وحديث رد الشمس للأزدي، وكشف اللبس في حديث رد الشمس للسيوطي.

(١) ينابيع المودة ١: ٤١٦/ شرح نهج البلاغة ٣: ١٦٨/ وقعة صفين: ١٣٦.
(٢) صحيح البخاري ٣: ١٠٩٦ كتاب الجهاد والسير: باب فضل من أسلم على يديه رجل، ص: ١٣٥٧ كتاب فضائل الصحابة: باب مناقب علي بن أبي طالب/ صحيح مسلم ٣: ١٤٤٠ كتاب الجهاد والسير: باب غزوة ذي قرد وغيرها، ٤: ١٨٧١، ١٨٧٢ كتاب فضائل الصحابة رحمتهم الله: باب من فضائل علي بن أبي طالب رحمتهم الله / وغيرها من المصادر الكثيرة.

(٣) الأحاديث المختارة ٢: ٢٧٥ فيما رواه عبد الرحمن بن أبي ليلى الأنصاري أبو عيسى عن علي عليه السلام / مجمع الزوائد كتاب المناقب ٩: ١٢٢ باب اكتحاله بريق رسول الله صلى الله عليه وسلم وكفايته الرمذ والحر والبرد، ص: ١٢٤ باب في قوله صلى الله عليه وسلم: لأعطين الراية رجلاً يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله/ السنن الكبرى للنسائي ٥: ١٠٨ كتاب الخصائص، ذكر عبادة علي رحمتهم الله، ص: ١٥٢ ذكر ما خص به علي من صرف أذى الحر والبرد عنه/ سنن ابن ماجه ١: ٤٣ باب في فضائل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم: فضل علي بن أبي طالب رحمتهم الله / مسند أحمد بن حنبل ١: ٩٩، ١٣٣، مسند علي بن أبي طالب رحمتهم الله / المصنف لابن أبي شيبه ٧: ٣٩٤ كتاب المغازي: غزوة خيبر/ المعجم الأوسط ٢: ٣٨١. وغيرها من المصادر الكثيرة.

(٤) مسند أحمد ٦: ٨ حديث أبي رافع رحمتهم الله / الإصابة ٤: ٥٦٧ في ترجمة علي بن أبي طالب / مجمع الزوائد ٦: ١٥٢ كتاب الجهاد: باب غزوة خيبر/ المصنف لابن أبي شيبه ٦: ٣٧٤ كتاب الفضائل: فضائل علي بن أبي طالب رحمتهم الله / فتح الباري ٧: ٤٧٨ / السيرة النبوية لابن هشام ٤: ٣٠٦ ذكر المسير إلى خيبر/ تاريخ الطبري ٢: ١٣٧ ذكر الأحداث الكائنة في سنة سبع من الهجرة/ شرح نهج البلاغة ١: ٢١/ المناقب للخوارزمي: ١٧٢ / كشف الخفاء للعجلوني ١: ٢٧٠، ٤٣٠ / تاريخ بغداد ١١: ٣٢٤ في ترجمة علي بن أحمد بن محمد بن إبراهيم بن فروخ أبي الحسن الوراق الواعظ. وغيرها من المصادر الكثيرة.

علي^(١)، ونزول الفاكهة من السماء على النبي صلى الله عليه وسلم وأهل بيته (صلوات الله عليهم)^(٢)، ونزول الطعام من الجنة مرات متعددة، وفي بعضها حينما تصدقوا بطعامهم على المسكين واليتيم والأسير^(٣)، وعثور أمير المؤمنين عليه السلام على الماء في طريقه إلى حرب صفين^(٤)، وتكلم رأس الحسين عليه السلام وما أحيط به من الأنوار^(٥)، وما حدث من الحوادث الغريبة

(١) تاريخ الطبري ٢: ٦٥ غزوة أحد/ البداية والنهاية ٦: ٦ باب آثار النبي ﷺ التي كان يختص بها في حياته من ثياب وسلاح ومراكب: ذكر سيفه ٢٥٠: ٧، عليه السلام خلافة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام / السيرة النبوية لابن هشام ٤: ٥١ في غسل السيوف/ تاريخ دمشق ٣٩: ٢٠١ في ترجمة عثمان بن عفان، ٤٢: ٧١ في ترجمة علي بن أبي طالب عليه السلام / المناقب للخوارزمي: ١٦٧، ١٧٣ في الفصل الأول من الفصل السادس عشر/ ينابيع المودة ١: ٤٣٤ / ميزان الاعتدال ٥: ٣٩٠ في ترجمة عيسى بن مهران المستعطف. وغيرها من المصادر.

(٢) مقتل الحسين للخوارزمي ١: ١٤٥، ١٤٨، ١٨٠ الفصل السادس في فضائل الحسن والحسين عليه السلام.
(٣) كفاية الطالب: ٣٤٧ فصل: في مرض الحسن والحسين عليه السلام ونذر والديهما الصوم عند برئتهما وقصة نزول (هل أتى)/ مقتل الحسين للخوارزمي ١: ١١٩ الفصل الخامس في فضائل فاطمة الزهراء بنت رسول الله / وص: ١٨٩ الفصل السادس في فضائل الحسن والحسين عليه السلام.

(٤) وقعة صفين: ١٤٥ / شرح نهج البلاغة ٣: ٢٠٤ / ينابيع المودة ١: ٤٤٩.

(٥) تاريخ دمشق ٢٢: ١١٨ في ترجمة سلمة بن كهيل، قال ابن عساکر: «حدثنا أبو الحسن علي بن المسلم لفظاً، نا عبد العزيز بن أحمد، أنا تمام بن محمد وأبو الليث أسد بن القاسم الحلبي قالوا: نا الفضل بن جعفر بن محمد التميمي المؤذن، نا أبو الحسن محمد بن أحمد العسقلاني بطبرية، نا علي بن هارون الأنصاري، نا محمد بن أحمد المصري، نا صالح، نا معاذ بن أسد الحراني، نا الفضل بن موسى الشيباني، نا الأعمش، نا سلمة بن كهيل قال: رأيت رأس الحسين بن علي عليه السلام على القنا وهو يقول: ﴿فسيكفيهم الله وهو السميع العليم﴾ قال الفضل بن جعفر: فقلت لأبي الحسن العسقلاني: الله إنك سمعته من علي بن هارون. قال: الله إني سمعته منه. قال تمام وأسد: قلنا للفضل بن جعفر: الله إنك سمعته من أبي الحسن العسقلاني. قال: الله إني سمعته منه. قال عبد العزيز: قلت لتمام وأسد: الله إنكما سمعتهما من الفضل بن جعفر. قالوا: الله إننا سمعناه منه. قال أبو الحسن علي بن المسلم الفقيه: قلت لعبد العزيز: الله إنك سمعته من تمام وأسد. قال الله إني سمعته منهما. قلنا

الخارقة للعادة بعد مقتله عليه السلام في الكون^(١)، وفيما نهب من رحله^(٢)، وفي

→ للفقيه أبي الحسن: الله إنك سمعته من عبد العزيز. قال: الله إني سمعته منه». قال المحقق في الهامش: وزيد بعدها في (م): قال أبو الحسن العسقلاني: فقلت لعلي بن هارون: إنك سمعته من محمد بن أحمد المصري. قال: الله إني سمعته منه. قال الأنصاري: فقلت لمحمد بن أحمد: الله إنك سمعته من صالح؟ قال: الله إني سمعته منه. قال جرير بن محمد: فقلت لصالح: الله إنك سمعته من معاذ بن أسد؟ قال: الله إني سمعته منه. قال معاذ بن أسد: فقلت للفضل: الله إنك سمعته من الأعمش؟ فقال: الله إني سمعته منه. قال الأعمش: فقلت لسلمة بن كهيل: الله إنك سمعته منه؟ قال: الله إني سمعته منه بباب الفراديس بدمشق - لا مثل لي ولا شبه لي - وهو يقول: ﴿فسيكفيهم الله وهو السميع العليم﴾ ج/٦٠: ٣٧٠ في ترجمة منهال بن عمرو/ فيض القدير في شرح الجامع الصغير ١: ٢٠٥. (١) السنن الكبرى للبيهقي ٣: ٣٣٧ كتاب صلاة لخسوف: باب ما يستدل به على جواز اجتماع الخسوف والعيد لجواز وقوع الخسوف في العاشر من الشهر/ المصنف لابن أبي شيبة ٧: ٤٧٨ كتاب الفتن: باب من كره الخروج في الفتنة وتعوذ عنها/ تفسير القرطبي ١٦: ١٤١ / الأحاد والمثاني ١: ٣٠٨ في ذكر الحسين بن علي عليه السلام / مجمع الزوائد ٩: ١٩٧، ١٩٩ كتاب المناقب: باب مناقب الحسين بن علي عليه السلام / المعجم الكبير ٣: ١١٣، ١١٤، ١١٩، ١٢١، ١٢٢، ١٢٣، ١٢٤ في ذكر الحسين بن علي بن أبي طالب عليه السلام الغرماء أبا عبد الله: ذكر مولده وصفته وهياته (رضي الله عنه وكرم الله وجهه) وعن أبيه وأمه / الطبقات الكبرى (القسم المتمم) ١: ١٦٣ في ترجمة الزهري في الطبقة الرابعة من التابعين من أهل المدينة/ تاريخ دمشق ١٤: ٢٢٦، ٢٢٧، ٢٢٨، ٢٢٩، ٢٣٠، ٢٣٩، ٢٤٠، ٢٤١، ٢٤٢، ٢٤٣، ٢٤٤ في ترجمة الحسين بن علي بن أبي طالب / فيض القدير في شرح الجامع الصغير ١: ٢٠٥ / سير أعلام النبلاء ٣: ٣١٢، ٣١٤، ٣١٦-٣١٧ في ترجمة الحسين بن علي بن أبي طالب / تهذيب الكمال ٦: ٤٣٢، ٤٣٣، ٤٣٤، ٤٤١، ٤٤٢، ٤٤٣ في ترجمة الحسين بن علي بن أبي طالب / تهذيب التهذيب ٢: ٣٠٥، ٣٠٧ في ترجمة الحسين بن علي بن أبي طالب / تلخيص الحبير ٢: ٩٤ / أنساب الأشراف ٣: ٤١٣، ٤٢٥ في مقتل الحسين بن علي عليه السلام / الفتوح لابن أعثم ٥: ١٣٧ في تسمية من قتل بين يدي الحسين من ولده وإخوانه وبني عمه عليه السلام / الثقات لابن حبان ٤: ٣٢٩ في ترجمة سليم القاص / التاريخ الكبير ٤: ١٢٩ في ترجمة سليم القاص / الجرح والتعديل ٤: ٢١٦ في ترجمة سليم القاص. وغيرها من المصادر الكثيرة. (٢) مجمع الزوائد ٩: ١٩٦ كتاب المناقب: باب مناقب الحسين بن علي عليه السلام / المعجم الكبير ٣: ١٢١ في ذكر الحسين بن علي بن أبي طالب عليه السلام الغرماء أبا عبد الله: ذكر مولده وصفته وهياته (رضي الله عنه وكرم الله وجهه) وعن أبيه وأمه / سير أعلام النبلاء ٣: ٣١٣ في ترجمة الحسين بن علي بن أبي طالب / تاريخ الطبري ٣: ٤٦٣ / تاريخ دمشق ١٤: ٢٣٠، ٢٣١ في ترجمة الحسين بن علي بن أبي طالب / تهذيب الكمال ٦: ٤٣٤، ٤٣٥ في ترجمة الحسين بن علي بن أبي طالب / تهذيب التهذيب ٢: ٣٠٥ في ترجمة الحسين بن علي بن أبي طالب / تاريخ ابن معين ٣: ٤٩٨ / كرامات الأولياء: ١٣٩ في سياق ما روي من كرامات

بعض من اشترك في قتله^(١)... إلى غير ذلك مما لا يحصى لكثرتة.
وكذا ما رووه عنه صلى الله عليه وسلم وعن أهل بيته (صلوات الله عليهم) من الإخبارات الغيبية غير المتوقعة في حينها، بل المستغربة، كما أخبره صلى الله عليه وسلم بما يلقاه أهل بيته عموماً من الظلم والاضطهاد من بعده^(٢)، وبأن الأنصار سيلقون بعده صلى الله عليه وسلم أثره^(٣)،

→ أبي عبد الله الحسين بن علي بن أبي طالب عليه السلام / العلل ومعرفة الرجال ١: ٤٥٠. وغيرها من المصادر.
(١) سنن الترمذي ٥: ٦٦٠ كتاب المناقب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم: باب مناقب الحسن والحسين عليهما السلام / مجمع الزوائد ٩: ١٩٦، ١٩٧ كتاب المناقب: باب مناقب الحسين بن علي عليهما السلام / المعجم الكبير ٣: ١١٦، ١٢١ في ذكر الحسين بن علي بن أبي طالب عليه السلام الغرماء أبا عبد الله: ذكر مولده وصفته وهيأته (رضي الله عنه وكرم الله وجهه) وعن أبيه وأمه / سير أعلام النبلاء ٣: ٣١٣، ٣١٤ في ترجمة الحسين بن علي بن أبي طالب / تاريخ دمشق ١٤: ٢٣١، ٢٣٢، ٢٣٣، ٢٣٤، ٢٣٥ في ترجمة الحسين بن علي بن أبي طالب / تهذيب الكمال ٦: ٤٣٠، ٤٣٦، ٤٣٧، ٤٣٨، ٤٤٦ في ترجمة الحسين بن علي بن أبي طالب / تهذيب التهذيب ٢: ٣٠٦ في ترجمة الحسين بن علي بن أبي طالب. وغيرها من المصادر.
(٢) المستدرک علی الصحیحین ٣: ١٥٠، ١٥٣ ذكر إسلام أمير المؤمنين علي / مسند أحمد ٦: ٣٣٩ في حديث أم الفضل بن عباس / مسند الحارث ٢: ٩٠٥ / تذكرة الحفاظ ٣: ٩٩٥ في ترجمة الدارقطني / مجمع الزوائد ٩: ٣٤ كتاب علامات النبوة: باب لم يعنونه بعد باب في وداعه صلى الله عليه وسلم، ص: ١١٨ كتاب المناقب: باب مناقب علي بن أبي طالب عليه السلام باب بشارته بالجنة / مسند البزار ٢: ٢٩٣ ومما روى أبو عثمان النهدي عن علي / مسند أبي يعلى ١: ٤٢٦ في مسند علي بن أبي طالب عليه السلام / المعجم الكبير ١١: ٧٣ فيما رواه مجاهد عن ابن عباس، ٢٥: ٢٣ ما اسندت أم الفضل: ما روى عبد الله بن الحارث بن نوفل عن أم الفضل بنت الحارث / تاريخ دمشق ٤٢: ٣٢٢، ٣٢٣، ٣٢٤، ٤٤٧، ٤٤٨ في ترجمة علي بن أبي طالب / البداية والنهاية ٦: ٢١٨ في إخباره بمقتل علي بن أبي طالب، ٧: ٣٢٦ في ذكر مقتل أمير المؤمنين علي بن أبي طالب / تاريخ بغداد ١١: ٢١٦ في ترجمة عمر بن الوليد بن أبان الكرابيسي، ١٢: ٣٩٨ في ترجمة الفيض بن وثيق بن يوسف / شرح نهج البلاغة ٤: ١٠٧ / ميزان الاعتدال ٥: ٤٣١ في ترجمة الفضل بن عميرة القيسي، ٧: ٣١٥ في ترجمة يونس بن خباب الأسدي / الكامل في ضعفاء الرجال ٧: ١٧٣ في ترجمة يونس بن خباب / تهذيب الكمال ٢٣: ٢٣٩ في ترجمة الفضل بن عميرة القيسي / العلل المتناهية ١: ٢٤٣، ٢٤٤. وغيرها من المصادر.

(٣) صحيح البخاري ٣: ١٣٨١ كتاب فضائل الصحابة: باب قول النبي صلى الله عليه وسلم للأنصار: اصبروا حتى تلقوني... ٤: ١٥٧٤ كتاب المغازي: باب غزوة الطائف / صحيح مسلم ٢: ٧٣٨ كتاب الزكاة: باب إعطاء من المؤلفه قلوبهم على الإسلام وتصبر من قوى إيمانه / صحيح ابن حبان ١٦: ٢٦٤ باب فضل



وبكيفية وفاة أبي ذر رضي الله عنه^(١)، وبظهور الناكثين والقاسطين والمارقين، وأمره بقتالهم^(٢)،

→ الصحابة والتابعين رضي الله عنهم: ذكر رضي الله عنه بالصبر ثم وجود الأثرة بعده، وص: ٢٦٥ ذكر البيان بأن قول أنس أراد أن يكتب أن يقطع البحرين للأنصار، وص: ٢٦٨ ذكر رضي الله عنه للأنصار بالعفة والصبر/ الأحاديث المختارة ٤: ٢٧٢ من اسمه أسيد بن حضير بن سهاك بن عتيك الأشهلي/ مسند أبي عوانة ٤: ٤١٥ بيان وجوب الصبر على الأثرة وحبس الإمام وترك التعرض له وحظر حبس ما يجب له وأن حبس ما يجب عليه ظلم/ مجمع الزوائد ١٠: ٣١، ٣٣ كتاب المناقب: فضل الأنصار/ السنن الكبرى للبيهقي ٦: ٣٣٩ كتاب قسم الفياء والغنيمة: جماع أبواب تفريق القسم: باب ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يعطي المؤلفة قلوبهم وغيرهم من المهاجرين وما يستدل به على أنه إنما كان يعطيهم من الخمس دون أربعة أخماس الغنيمة/ مسند أحمد ٣: ١١١، ١٦٧، ١٧١ في مسند أنس بن مالك/ ٤: ٤٢ حديث عبد الله بن زيد بن عاصم المازني رضي الله عنه، ص: ٢٩٢ حديث البراء بن عازب، ص: ٣٥٢ حديث أسيد بن حضير رضي الله عنه/ مسند الروياني ٢: ١٨٣/ المعجم الكبير ١: ٢٠٨ مما أسند أسيد بن حضير رضي الله عنه/ السنن الواردة في الفتن ١: ٢٠٣ باب قول الله عز وجل: ﴿واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة﴾/ أسباب ورود الحديث ٢٢٦/ البيان والتعريف ١: ٢٥٤/ سير أعلام النبلاء ٢: ٤٥٣ في ترجمة أبي قتادة الأنصاري/ فضائل الصحابة لابن حنبل ٢: ٨٠٨. وغيرها من المصادر.

(١) صحيح ابن حبان ١٥: ٥٢ باب إخباره صلى الله عليه وسلم عما يكون في أمته من الفتن والحوادث: ذكر الإخبار عن إخراج الناس أبا ذر الغفاري من المدينة/ مسند أحمد ٥: ١٤٤، ١٥٦ في حديث أبي ذر الغفاري، ٦: ٤٥٧ في حديث أسماء بنت يزيد رضي الله عنها/ المستدرک على الصحيحين ٣: ٥٢ كتاب المغازي والسرائيا/ السنة لابن أبي عاصم ٢: ٥٠١/ مجمع الزوائد ٥: ٢٢٣ كتاب الخلافة: باب لزوم الجماعة والنهي عن الخروج عن الأمة وقتلهم/ المصنف لعبد الرزاق ٢: ٣٨١ كتاب الصلاة: باب الأمراء يؤخرون الصلاة/ الفتن لنعيم بن حماد ١: ١٤٦/ سير أعلام النبلاء ٢: ٥٧، ٦٣، ٧٧ في ترجمة أبي ذر/ صفوة الصفوة ١: ٥٩٧، ٥٩٨ في ذكر وفاة أبي ذر رضي الله عنه/ الاستيعاب ١: ٢٥٣، ٢٥٤/ الطبقات الكبرى ٤: ٢٣٢-٢٣٣، ٢٣٤ في ترجمة أبي ذر/ تاريخ الطبري ٢: ١٨٤ في ذكر الخبر عن غزوة تبوك/ السيرة النبوية ٥: ٢٠٥ في موت أبي ذر ودفنه في الربرة/ تفسير ابن كثير ٤: ٣٨٠. وغيرها من المصادر الكثيرة.

(٢) المستدرک على الصحيحين ٣: ١٥٠ كتاب معرفة الصحابة في ذكر إسلام أمير المؤمنين علي/ مجمع الزوائد ٥: ١٨٦ كتاب الخلافة: باب الخلفاء الأربعة، ٦: ٢٣٥، كتاب قتال أهل البغي: باب ما جاء في ذي الثدية وأهل النهروان، ٧: ٢٣٨ كتاب الفتن: باب في ما كان بينهم في صفين/ مسند أبي يعلى ١: ٣٧٩ في مسند علي بن أبي طالب/ مسند البزار ٢: ٢١٥ في ما رواه علقمة بن قيس عن علي، ٣: ٢٧ في ما رواه علي بن ربيعة الأسدي عن علي بن أبي طالب/ مسند الشاشي ٢: ٣٤٢ في ما رواه علقمة بن قيس عن عبدالله بن مسعود/ المعجم الكبير ٤: ١٧٢ في ما رواه مخنف بن سليم عن أبي أيوب وفي ما رواه خالد بن زيد عن أبي أيوب الأنصاري، ١٠: ٩١ في ما رواه علقمة بن قيس عن عبدالله بن مسعود/ المعجم

وبأن عائشة تخرج لحرب الجمل، وتنبحها كلاب الحوآب^(١)، وتنجو بنفسها^(٢)، وبأن الزبير يقاتل أمير المؤمنين عليه السلام وهو ظالم له^(٣)، وبأن عماراً تقتله الفئة الباغية^(٤)، وإخباره صلى الله عليه وسلم بالتحكيم وبضلال الحكمين

→ الأوسط ٨: ٢١٣، ٩: ١٦٥ / الكامل في الضعفاء ٢: ١٨٧ في ترجمة الحارث بن حصيرة الأزدي / كنز العمال ١١: ٢٩٢ رقم الحديث: ٣١٥٥٢، ص: ٣٢٧ رقم الحديث: ٣١٦٤٩، ص: ٣٥٢ رقم الحديث: ٣١٧٢٠، ١٣: ١١٣ رقم الحديث: ٣٦٣٦٧ / وغيرها من المصادر الكثيرة.

(١) معاصر المختصر ٢: ٣٦٢ في الإعلام بحال عائشة / مجمع الزوائد ٧: ٢٣٤ كتاب الفتن: باب فيما كان في الجمل وصفين وغيرهم / فتح الباري ١٣: ٥٥ / الجامع لمعمر بن راشد ١١: ٣٦٥ باب الفتن / صحيح ابن حبان ١٥: ١٢٦ باب إخباره صلى الله عليه وسلم عما يكون في أمته من الفتن والحوادث: ذكر الإخبار عن خروج عائشة أم المؤمنين إلى العراق / المستدرک على الصحيحين ٣: ١٢٩ كتاب معرفة الصحابة: ومن مناقب أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام مما لم يخرجناه: ذكر إسلام أمير المؤمنين علي عليه السلام / مسند أحمد ٦: ٥٢، ٩٧ مسند عائشة / المصنف لابن أبي شيبة ٧: ٥٣٦ كتاب الجمل: في مسيرة عائشة وعلي وطلحة والزبير / الفتن لنعيم بن حماد ١: ٨٣، ٨٤ / موارد الظمان: ٤٥٣ كتاب الفتن نعوذ بالله من الفتن ما ظهر منها وما بطن / إصلاح غلط المحدثين: ٧٥ في مادة: حأب / سير أعلام النبلاء ٢: ١٧٧ في ترجمة عائشة أم المؤمنين / الإصابة ٧: ٧٠٨ في ترجمة سلمى بنت مالك بن حذيفة / تاريخ الطبري ٣: ١٨ في أحداث سنة ست وثلاثين: دخولهم البصرة والحرب بينهم وبين عثمان بن حنيف. وغيرها من المصادر الكثيرة.

(٢) معاصر المختصر ٢: ٣٦٢ في الإعلام بحال عائشة / مجمع الزوائد ٧: ٢٣٤ كتاب الفتن: باب فيما كان في الجمل وصفين وغيرهم / المصنف لابن أبي شيبة ٧: ٥٣٨ كتاب الجمل: في مسيرة عائشة وعلي وطلحة والزبير / سير أعلام النبلاء ٢: ١٩٨ في ترجمة عائشة أم المؤمنين / الاستيعاب ٤: ١٨٨٥ في ترجمة عائشة بنت أبي بكر. وغيرها من المصادر.

(٣) المستدرک على الصحيحين ٣: ٤١٣، ٤: ٤١٤ كتاب معرفة الصحابة: ذكر مناقب حواري رسول الله صلى الله عليه وسلم وابن عمته الزبير بن العوام: ذكر مقتل الزبير بن العوام عليه السلام / مصنف ابن أبي شيبة ٧: ٥٤٥ كتاب الجمل: في مسيرة عائشة وعلي وطلحة والزبير / الجامع لمعمر بن راشد: ٢٤١ / مجمع الزوائد ٧: ٢٣٥ كتاب الفتن: باب فيما كان في الجمل وصفين وغيرهما / مسند أبي يعلى ٢: ٢٩ في مسند الزبير بن العوام / الإصابة ٢: ٥٥٧ في ترجمة الزبير بن العوام / سير أعلام النبلاء ١: ٥٨ في ترجمة الزبير بن العوام / تهذيب الكمال ١٦: ٧١ في ترجمة عبد الله بن محمد بن عبد الملك بن مسلم / تاريخ الطبري ٣: ٤١ في خبر وقعة الجمل من رواية أخرى / كشف الخفاء ٢: ٥٦٨ / العقد الفريد ٤: ٢٩٧ فرش كتاب العسجد الثانية في الخلفاء وتواريخهم وأخبارهم: أخبار الخلفاء: خلافة علي بن أبي طالب عليه السلام: مقتل الزبير بن العوام / الإمامة والسياسة ١: ٦٤ كتاب علي إلى عائشة / الأغاني ١٨: ٦٠ ذكر مقتل الزبير وخبره: الزبير وعلي بن أبي طالب / كنز العمال ١١: ٣٤٠ رقم الحديث: ٣١٦٨٨. وغيرها من المصادر الكثيرة.

(٤) صحيح البخاري ١: ١٧٢ كتاب الصلاة: أبواب المساجد، باب التعاون في بناء المسجد، ٣: ١٠٣٥

رواية الخصوم للمعاجز والكرامات ١٦٣

وإضلالهما^(١)، وبأن أمير المؤمنين عليه السلام سيدعى إلى مثل ما دعي له النبي صلى الله عليه وسلم في كتاب صلح الحديبية من حذف لقبه التشريفي^(٢)، وبفتنة عبد الله بن الزبير^(٣).

وكذا إخباره صلى الله عليه وسلم وإخبار أمير المؤمنين عليه السلام بملك بني أمية الشجرة الملعونة في القرآن عموماً^(٤)، وملك بني أبي العاص بالخصوص^(٥)،

- كتاب الجهاد والسير: باب مسح الغبار عن الناس في السبيل / صحيح مسلم ٤: ٢٢٣٦ كتاب الفتن وأشراف الساعة: باب لا تقوم الساعة حتى يمر الرجل بقبر الرجل... وغيرهما من المصادر الكثيرة.
- (١) مجمع الزوائد ٧: ٢٤٦ كتاب الفتن: باب في الحكمين / تاريخ دمشق ٤٦: ١٧١ في ترجمة عمرو بن العاص / شرح نهج البلاغة ١٣: ٣١٥ / كنز العمال ١: ٢١٧ رقم الحديث: ١٠٨٨، ص: ٣٧٧ رقم الحديث: ١٦٤٢ / سبل الهدى والرشاد ١٠: ١٤٩-١٥٠ / ميزان الاعتدال ٨: ٧١ في ترجمة جعفر بن علي / لسان الميزان ٢: ١١٩ في ترجمة جعفر بن علي. وغيرها من المصادر.
- (٢) السنن الكبرى للنسائي ٥: ١٦٧ كتاب الخصائص: ذكر خصائص أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام: ذكر ما خص به علي من قتال المارقين: ذكر الأخبار المؤيدة لما تقدم ووصفه / السيرة الحلبية ٢: ٧٠٧ غزوة الحديبية / فتح الباري ٧: ٥٠٣ / شرح نهج البلاغة ٢: ٢٧٥ / وقعة صفين: ٥٠٩ / تخريج الدلالات السمعية ١: ١٨٨ الفصل الثاني في ذكر نسبهم وأخبارهم عليه السلام. وغيرها من المصادر.
- (٣) مجمع الزوائد ٣: ٢٨٤، ٢٨٥ كتاب الحج: باب في حرم مكة والنهي عن استحلالها / تاريخ دمشق ٢٨: ٢١٨، ٢١٩ في ترجمة عبد الله بن الزبير / مسند أحمد ١: ٦٤ في مسند عثمان بن عفان عليه السلام / مسند البزار ٢: ٣١ / مسند الحارث ٢: ٨٩٩ / سير أعلام النبلاء ٣: ٣٧٥، ٣٧٦ في ترجمة عبد الله بن الزبير / الفردوس بمأثور الخطاب ٥: ٥٣٨ / تفسير ابن كثير ٣: ٢١٦. وغيرها من المصادر.
- (٤) سنن الترمذي ٥: ٤٤٤ كتاب تفسير القرآن عن رسول الله صلى الله عليه وسلم: باب ومن سورة القدر / المستدرک على الصحيحين ٣: ١٨٦، ١٩٢ كتاب معرفة الصحابة: ومن فضائل الحسن بن علي بن أبي طالب عليه السلام وذكر مولده ومقتله / المعجم الكبير ٣: ٨٩ فيما رواه أبو ليل عن الحسن بن علي عليه السلام / شعب الإيثار ٣: ٣٢٣ / سير أعلام النبلاء ٣: ٢٧٢ في ترجمة الحسن بن علي بن أبي طالب / تاريخ دمشق ٥٧: ٣٤٠ في ترجمة مروان بن محمد بن مروان بن الحكم بن أبي العاص / تفسير القرطبي ٢٠: ١٣٣ / تفسير الطبري ٣٠: ٢٦٠ / تفسير ابن كثير ٤: ٥٣٠، ٥٣١ / الدر المنثور ٦: ٣٧١ / لباب النقول: ٢١٤ / فتح القدير ٥: ٤٧٣ / تاريخ الطبري ٥: ٦٢٢ في أحداث سنة أربع وثمانين ومائتين / تهذيب الكمال ٣٢: ٤٢٨ في ترجمة يوسف بن سعد الجمحي / فيض القدير ٦: ٣٥٥. وغيرها من المصادر الكثيرة.
- (٥) المستدرک على الصحيحين ٤: ٥٢٧ كتاب الفتن والملاحم / مجمع الزوائد ٥: ٢٤١ كتاب الخلافة: باب في أئمة الظلم والجور وأئمة الضلالة / المعجم الأوسط ٨: ٦ / المعجم الصغير ٢: ٢٧١ / وتجدد مع
- ←

وبقتل أمير المؤمنين عليه السلام بضربة على رأسه تحضب منها لحيته^(١). وبمقتل الإمام الحسين عليه السلام^(٢)، وتأکید الإمام الحسين عليه السلام^(٣) وغيره ذلك، حتى

→ اختلاف يسير في كل من مسند أبي يعلى ١١: ٤٠٢ / والمعجم الكبير ١٢: ٢٣٦ فيما رواه ابن موهب عن ابن عباس، وج ١٩: ٣٨٢ فيما رواه عمير بن الحارث السكوني عن معاوية / والفتن لنعيم بن حماد ١: ١٣٠ باب آخر من ملك بني أمية. وغيرها من المصادر.

(١) السنن الكبرى للبيهقي ٨: ٥٨ كتاب الجراح: جماع أبواب تحريم القتل ومن يجب عليه القصاص ومن لا قصاص عليه: باب من زعم أن للكبار أن يقتصوا قبل بلوغ الصغار / السنن الكبرى للنسائي ٥: ١٥٣ كتاب الخصائص: ذكر خصائص أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام: ذكر أشقى الناس / المستدرک علی الصحیحین ٣: ١٢٢ كتاب معرفة الصحابة: ذكر إسلام أمير المؤمنين علي عليه السلام / الأحاديث المختارة ٢: ٤٠٥ فيما رواه يزيد بن أمية الديلي أبو سنان عن علي عليه السلام / مجمع الزوائد ٩: ١٣٧ كتاب المناقب: باب مناقب علي بن أبي طالب عليه السلام: باب وفاته عليه السلام / مسند أبي يعلى ١: ٤٣٠ في مسند علي بن أبي طالب عليه السلام / السنة لعبد الله بن أحمد ٢: ٦٣٠ فضائل الصحابة لابن حنبل ١: ٥٤٢، ٥٤٣ / مسند عبد بن حميد: ٦٠ / الأحاد والمثاني ١: ١٤٦ في ذكر علي بن أبي طالب عليه السلام / تفسير القرطبي ٤: ١٩٢ / السيرة النبوية لابن هشام ٣: ١٤٤ غزوة العشيبة / تاريخ دمشق ٤٢: ٥٤٣، ٥٤٤، ٥٤٥ في ترجمة علي بن أبي طالب عليه السلام / أنساب الأشراف ٣: ٢٦٠ أمر ابن ملجم وأمر أصحابه ومقتل أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام / شواهد التنزيل للحسكاني ٢: ٤٣٨ / كنز العمال ١٣: ١٩٢ رقم الحديث: ٣٦٥٧١. وغيرها من المصادر الكثيرة.

(٢) المستدرک علی الصحیحین ٣: ١٩٤، ١٩٦ كتاب معرفة الصحابة: أول فضائل أبي عبد الله الحسين بن علي الشهيد عليه السلام بن فاطمة.. / الأحاديث المختارة ٢: ٣٧٥ فيما رواه نجى الحضرمي والد عبد الله عن علي عليه السلام / مجمع الزوائد ٩: ١٩١ كتاب مناقب الحسين بن علي عليه السلام / مسند البزار ٣: ١٠١ ومما رواه عبد الله بن نجى عن علي / مسند أحمد ١: ٧٥ مسند علي بن أبي طالب عليه السلام / مسند أبي يعلى ١: ٢٩٨ مسند علي بن أبي طالب عليه السلام / الأحاد والمثاني ١: ٣٠٨ ومن ذكر الحسين بن علي عليه السلام / مجمع الزوائد ٩: ١٨٧، ١٨٨، ١٨٩، ١٩٠، ١٩٢ كتاب مناقب الحسين بن علي عليه السلام، وفيه عدة روايات صرح بصحة بعضها / المعجم الكبير ٣: ١٠٥، ١٠٦، ١٠٧، ١٠٨ عند ذكر الحسين بن علي بن أبي طالب عليه السلام يكنى أبا عبد الله: ذكر مولده وصفته وهياته عليه السلام.. / سير أعلام النبلاء ٣: ٢٨٨، ٢٨٩، ٢٩٠ في ترجمة الحسين الشهيد. وغيرها من المصادر.

(٣) الفتوح لابن أعمش ٥: ٩٤٠ ذكر نزول الحسين عليه السلام بكر بلاء / تاريخ دمشق ١٤: ٢١٦ في ترجمة الحسين بن علي بن أبي طالب / تاريخ الطبري ٣: ٣٠٠ ذكر الخبر عن مسيره إليها (أي: الكوفة) وما كان من أمره في مسيره / البداية والنهاية ٨: ١٦٩ صفة مخرج الحسين إلى العراق / سير أعلام النبلاء ٣: ٣٠٦ في ترجمة الحسين الشهيد / بغية الطلب في تاريخ حلب ٦: ٢٦١٦ / الكامل في التاريخ ٣: ٤٠١ ذكر مسير الحسين إلى الكوفة.

شاع وعرف بين الناس قبل حصوله^(١).

وإخبار أمير المؤمنين عليه السلام بكثير من التفاصيل في حرب صفين^(٢)

والجمل^(٣) والنهروان^(٤)، قبل وقوعها.

(١) تاريخ دمشق ٤٥: ٤٩ في ترجمة عمر بن سعد بن أبي وقاص / تهذيب الكمال ٢١: ٣٥٩ في ترجمة عمر بن سعد بن أبي وقاص / تهذيب التهذيب ٢: ٣٠١ في ترجمة الحسين بن علي بن أبي طالب، ٧: ٣٩٦ في ترجمة عمر بن سعد بن أبي وقاص. وغيرها من المصادر.

(٢) نهج البلاغة ٣: ١٢ / شرح نهج البلاغة ٥: ١٨٢، ١٥: ٧٩-٨٠، ١٦: ١٣٤ / الفتن لنعيم بن حماد ١: ١٢٧ ما يذكر في ملك بني أمية وتسمية أساميههم بعد عمر رضي عنه / وقعة صفين: ٢٢٤.

وقد ذكر نصر بن مزاحم خطبته عليه السلام وفيها: «وأيام الله ما اختلفت أمة قط بعد نبينا إلا ظهر أهل باطلها على [أهل] حقها، إلا ما شاء الله. قال: فقال أبو سنان الأسلمي: فسمعت عمار بن ياسر يقول: أما أمير المؤمنين فقد أعلمكم أن الأمة لن تستقيم عليه [أولاً، وأنها لن تستقيم عليه آخراً]. ثم تفرق الناس وقد نفذت بصائرهم في قتال عدوهم [فتأهبوا واستعدوا]».

(٣) الفتوح لابن أعمش ٤: ٤٥٢ ذكر خروج طلحة والزبير إلى مكة معتمراً زعماً وما أزمع عليه من الخروج على علي رضي عنه والنكت بعده، ص: ٤٧٧ خبر الفتى الذي حمل المصحف إلى أصحاب الجمل يدعوهم إليه / شرح نهج البلاغة ٢: ١٨٧، ٢٣٢، ٩: ١١٢، ١٠: ٢٤٨، ١١: ١٧ / المناقب للخوارزمي: ١٧٨ / تاريخ الطبري ٣: ٣٦ ذكر الخبر عن مسير علي بن أبي طالب نحو البصرة نزول أمير المؤمنين ذا قار، ص: ٤٢ خبر وقعة الجمل من رواية أخرى.

ومما وراه قوله: «حدثني عمر قال: حدثني أبو الحسن قال: حدثنا أبو مخنف عن جابر عن الشعبي، عن أبي الطفيل قال: قال علي: يأتيكم من الكوفة اثنا عشر ألف رجل ورجل فعددت على نجفة ذي قار فما زادوا رجلاً ولا نقصوا رجلاً».

(٤) السنن الكبرى للبيهقي ٨: ١٨٤ كتاب قتال أهل البغي: باب القوم يظهر رأياً الخوارج لم يحل به قتالهم / السنن الكبرى للنسائي ٥: ١٦٣، ١٦٤، ١٦٥ كتاب الخصائص: ذكر خصائص أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي عنه: ذكر ما خص به علي من قتال المارقين / سنن الدارقطني ٣: ١٣١ كتاب الحدود والديات وغيره / مجمع الزوائد ٦: ٢٤١ كتاب قتال أهل البغي: باب منه في الخوارج / المصنف لعبد الرزاق ١٠: ١٤٩، ١٥٠ باب ما جاء في الحرورية / المصنف لابن أبي شيبة ٧: ٥٥٥، ٥٥٩ كتاب الفتن: ما ذكر في الخوارج / مسند البزار ٢: ١٩٦ / المعجم الأوسط ٤: ٢٢٨ / كنز العمال ١١: ٣٢٢ حديث: ٣١٦٢٥ / فتح الباري ١٢: ٢٩٦ / نيل الأوطار ٧: ٣٥٠ / تفسير الطبري ١٠: ١٥٧ / تاريخ الطبري ٣: ١١٦ ذكر ما كان من خبر الخوارج ثم توجيه علي الحكم للحكومة وخبر يوم النهروان الإمامة

وبإمارة الحجاج^(١)،

→ والسياسة ١: ١١٨-١١٩ ما قال علي (كرم الله وجهه) في الخثعمي / شرح نهج البلاغة ٢: ٢٧٢. وغيرها من المصادر الكثيرة.

ومن الأخبار الطريفة ما ذكره جماعة من الشيعة والجمهور، ونذكره برواية الارشاد للشيخ المفيد [٣١٧: ١] عن جندب بن عبد الله الازدي قال: شهدت مع علي عليه السلام الجمل وصفين لا أشك في قتال من قاتله، حتى نزلنا النهران فدخلني شك، وقلت: قراؤنا وخيارنا نقتلهم؟! إن هذا الأمر عظيم. فخرجت غدوة أمشي ومعني إداوة ماء حتى برزت عن الصفوف، فركزت رمحي ووضعت ترسي إليه واستترت من الشمس، فإني لجالس حتى ورد أمير المؤمنين عليه السلام فقال لي: يا أبا الازد، أمعك طهور؟ قلت: نعم، فناولته الإداوة، فمضى حتى لم أراه ثم أقبل وقد تطهر فجلس في ظل الترس، فإذا فارس يسأل عنه، فقلت: يا أمير المؤمنين هذا فارس يريدك، قال: فأشر إليه. فأشرت إليه فجاء فقال: يا أمير المؤمنين قد عبر القوم وقد قطعوا النهر، فقال: كلاً ما عبروا. قال: بلى والله لقد فعلوا، قال: كلاً ما فعلوا، قال: فإنه لكذلك إذ جاء آخر فقال: يا أمير المؤمنين قد عبر القوم، قال: كلاً ما عبروا، قال: والله ما جئتك حتى رأيت الرايات في ذلك الجانب والاثقال، قال: والله ما فعلوا، وانه لمصرعهم ومهراق دمائهم، ثم نهض ونهضت معه. فقلت في نفسي: الحمد لله الذي بصرني هذا الرجل، وعرفني أمره، هذا أحد رجلين، إما رجل كذاب جريء أو على بينة من ربه وعهد من نبيه، اللهم إني أعطيك عهداً تسألني عنه يوم القيامة، إن أنا وجدت القوم قد عبروا أن أكون أول من يقاتله وأول من يطعن بالرمح في عينه، وإن كانوا لم يعبروا أن أقيم على المناجزة والقتال. فدفعنا إلى الصفوف فوجدنا الرايات والاثقال كما هي، قال: فأخذ بقفاي ودفعتني ثم قال: يا أبا الازد، أتبين لك الأمر؟ قلت: أجل يا أمير المؤمنين، قال: فشأنك بعدوك، فقتلت رجلاً، ثم قتلت آخر، ثم اختلفت أنا ورجل آخر أضربه ويضربني فوقنا جميعاً، فاحتملني أصحابي فأفقت حين أفقت وقد فرغ القوم.

ورواه بتفاوت يسير الطبراني في المعجم الأوسط ٤: ٢٢٧ / فتح الباري ١٢: ٢٦٣ / شرح نهج البلاغة ٢: ٢٧١ / كنز العمال ١١: ٢٨٩.

(١) تاريخ دمشق ١٢: ١٦٨، ١٦٩ في ترجمة الحجاج بن يوسف بن الحكم / شرح نهج البلاغة ٢: ٢٨٩، ٢٧٧-٢٧٨ / كنز العمال ١٦: ١٨٣-١٨٥ رقم الحديث: ٤٤٢١٦ / غريب الحديث ٢: ٤٥١ في باب نعر / النهاية في غريب الحديث ٥: ١٧٠ في مادة وذح / لسان العرب ٢: ٦٣٢ في مادة (وذح) / تاج العروس ٢: ٢٤٦ في مادة (وذح).

وبقيام دولة بني العباس^(١)، حتى عرف عنهم أنهم استضاءوا في تنظيم حركتهم وكثير من تفاصيلها بصحيفة الدولة التي أخذت عنه (صلوات الله عليه)^(٢). وكذا إخبار الإمام الحسين عليه السلام بما يؤول إليه أمر أهل الكوفة^(٣) وخصوص عمر بن سعد^(٤) بعد قتلهم له وانتهاك حرمة.

ومثل ذلك استجابة دعاء أمير المؤمنين (صلوات الله عليه) في مناسبات مختلفة^(٥)، واستجابة دعاء الإمام الحسين (صلوات الله عليه) على

(١) شرح نهج البلاغة ٧: ١٤٨، ١٥٠، ٢٠: ٣٣٤ / ينابيع المودة ٣: ١٤٩.

(٢) شرح نهج البلاغة ٧: ١٤٨-١٤٩ / وقد ذكرت بعض الإخبارات في دولة بني العباس في كل من مروج الذهب ٣: ٢٦٤-٢٦٥ ذكر خلافة أبي العباس عبد الله بن محمد السفاح وجمل من أخباره وسيره ولع مما كان في أيامه، وصية إبراهيم الإمام لأبي العباس، ص: ٢٦٧ نصيحة الصادق لعبد الله بن الحسن، ص: ٢٧٢ بين عبد الله بن علي وأخيه داود في ولاية عهد السفاح، ص: ٣٠٣ مقتل أبي مسلم، ص: ٣٦٣ بين الرشيد والكسائي / وتاريخ دمشق ٣٢: ٢٧١، ٢٧٥ في ترجمة عبد الله بن محمد بن علي بن أبي طالب / وتاريخ يعقوبي ٢: ٣٤٣-٣٤٤ أيام مروان بن محمد بن مروان ودعوة بني العباس، ص: ٣٤٩، ٣٦٢ أيام أبي العباس السفاح.

(٣) تاريخ دمشق ١٤: ٢١٦ في ترجمة الحسين بن علي بن أبي طالب / سير أعلام النبلاء ٣: ٣٠٦ في ترجمة الحسين الشهيد / تاريخ الطبري ٣: ٣٠٠ وفي هذه السنة كان خروج الحسين عليه السلام من مكة متوجها إلى الكوفة: ذكر الخبر عن مسيره إليها وما كان من أمره في مسيره ذلك / الفتوح لابن أعمش ٥: ٧٩ ذكر مسير الحسين عليه السلام إلى العراق / مقتل الحسين للخوارزمي ١: ٣٢٤ الفصل الحادي عشر / وغيرها من المصادر.

(٤) الفتوح لابن أعمش ٥: ١٠٣ ذكر اجتماع العسكر إلى حرب الحسين بن علي عليه السلام، ص: ١٣٠ في تسمية من قتل بين يدي الحسين من ولده وإخوانه وبني عمه عليه السلام / تاريخ دمشق ٤٥: ٤٨ في ترجمة عمر بن سعد بن أبي وقاص / تهذيب الكمال ٢١: ٣٥٩ في ترجمة عمر بن سعد بن أبي وقاص / تهذيب التهذيب ٧: ٣٩٦ في ترجمة عمر بن سعد بن أبي وقاص / مقتل الحسين للخوارزمي ١: ٣٤٨ الفصل الحادي عشر / وغيرها من المصادر.

(٥) الأحاديث المختارة ٢: ٢٧٤ فيما رواه عبد الرحمن بن أبي ليلى الأنصاري أبو عيسى عن علي عليه السلام / مسند أحمد ١: ١١٩ في مسند علي بن أبي طالب عليه السلام / المعجم الأوسط ٢: ٢١٩ / كتاب الزهد لابن أبي عاصم: ١٣٢ / فضائل الصحابة لابن حنبل ١: ٥٣٩ أخبار أمير المؤمنين علي بن أبي طالب وزهده عليه السلام / حلية الأولياء ٥: ٢٧ في ترجمة طلحة بن مصرف / أنساب الأشراف ٢: ٣٨٦ في ترجمة

من شارك في قتاله^(١)... إلى غير ذلك مما لا يسعنا إحصاؤه.

وقد استفاضت الأخبار ببعض تلك الحوادث أو الإخبارات الغيبية بحد يوجب تواترها تفصيلاً، فضلاً عن التواتر الإجمالي الكافي في ثبوت المعجزة له صلى الله عليه وسلم الشاهدة بصدقه صلى الله عليه وسلم في دعوى نبوته وحمله رسالة الله تعالى وشريعته إلى الناس.

أما ما رواه الشيعة من ذلك عنه وعن الأئمة من أهل البيت (صلوات الله عليهم أجمعين) فهو أكثر من أن يحصى، وأوسع من أن يستوعب.

لا تزال المعاجز والكرامات تتجدد

على أن كراماته صلى الله عليه وسلم وكرامات أهل بيته (صلوات الله عليهم) لا تزال تظهر وتتجدد بعد وفاتهم إلى عصورنا هذه، حتى أذعن بها العدو والولي، والقريب والبعيد، فصارت مراقدهم ملجأً للهاربين، ومفزعاً للمكروبين، وغوثاً للمضطرين، ولجأً للناس إليهم في قضاء الحوائج العظام، وحلّ المشاكل المعقدة، وشفاء الأمراض المستعصية، فضلاً عن الله

→ أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام / الفتوح لابن أعمش ٢: ٤٧٢ ذكر رسالة علي إلى عائشة / مروج الذهب ٣: ١٧٠ ذكر أيام الوليد بن عبد الملك: دعاء علي عليه السلام على بسر وكيف كانت نهايته / شرح نهج البلاغة ١: ١٨٨، ٩: ٥٥ / المناقب للخوارزمي: ١٨٥ / وغيرها من المصادر.

(١) المصنف لابن أبي شيبه ٧: ١١ ما حفظت في اليرموك، وص: ٤٧٨ كتاب الفتن / المعجم الكبير ٣: ١١٦، ١١٩ في ترجمة الحسين بن علي عليه السلام / مجمع الزوائد ٩: ١٩٧ كتاب المناقب: باب مناقب الحسين ابن علي عليه السلام / سير أعلام النبلاء ٣: ٣١٣، ٣١٤ في ترجمة الحسين الشهيد / مقتل الحسين للخوارزمي ٢: ١٠ / تاريخ الطبري ٣: ٣٢٢، ٣٣٠-٣٣١، ٣٣٣، ٣٣٤ في أحداث سنة إحدى وستين / أنساب الأشراف ٣: ٤٠٧، ٤٠٨ مقتل الحسين بن علي عليه السلام / الفتوح لابن أعمش ٥: ١٠٣، ١٠٨ ذكر اجتماع العسكر إلى حرب الحسين بن علي عليه السلام، ص: ١٣٠، ١٣٥ في تسمية من قتل بين يدي الحسين من ولده وإخوانه وبني عمه عليه السلام / تهذيب الكمال ٦: ٤٣٨ في ترجمة الحسين بن علي بن أبي طالب. وغيرها من المصادر.

تعالى أجراه على أيديهم قوّى بها حجتهم، وجدّد بها براهينهم، وجلّى بها حقهم وحقيقتهم، وأكد بها علاقتهم به، وأنهم ﴿عِبَادٌ مُّكْرَمُونَ﴾ * لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ ﴿١﴾، تذكرة للمؤمنين، وتنبهاً للغافلين، وحجة على المعاندين ﴿لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَن بَيْتِنَا وَيَحْيِيَ مَنْ حَيَّ عَن بَيْتِنَا وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ ﴿٢﴾.

(١) سورة الأنبياء آية: ٢٦-٢٧.

(٢) سورة الأنفال آية: ٤٢.

الفصل الرابع

في شمولية التشريع الإسلامي

من شواهد صدق النبي صلی اللہ علیہ وسلم في دعوته: ما جاء به من التشريع المستوعب لمختلف جوانب الحياة، في علاقة الإنسان بالله تعالى في عبادته وشكره وأداء حقه، ثم علاقته بأسرته وبمجتمعه في مصبحة وممساه، وتنظيم مكاسبه ورزقه، وما عليه من الحقوق المالية التي يتم بها التكافل الاجتماعي بين المسلمين، وبقية جوانب اقتصادهم ككيان عام، وموقفهم مع أعدائهم في حروبهم وسلمهم، ثم تعامل الإنسان مع غرائزه ونوازعه، ومع كل صغيرة وكبيرة من شؤون حياته وحتى بعد موته.

مع ما عليه هذا التشريع من التكامل الفريد، حيث نراه لا يتجاهل غرائز الإنسان ونوازعه، بل يحاول أن يعطي كل غريزة حقها، مع محاولة تعديلها وكبح جماحها، لئلا تتجاوز حدودها، بنحو يضرّ بالإنسان أو بالمجتمع الذي يعيش فيه.

ولسنا الآن بصدد بيان تناسق التشريع وكماله ووفائه بحاجة المجتمع الإنساني وصلاحه واستقامة مسيرته على طول الخط، كما هو المناسب

لكون هذه الشريعة خاتمة الشرايع، فإن ذلك أمر يطول الحديث فيه، إلا أن الأمر الذي لا ريب فيه هو سعة التشريع وشموليته بنحو يصلح لأن تقوم على أساسه دولة تجمع أمة متحضرة ذات كيان محترم فاعل في العالم، ثم ارتفاع مستواه وتكامله بالإضافة إلى العصر الذي صدر فيه، وبالمقارنة للتشريعات والأنظمة التي كانت موجودة حينئذٍ.

وكل ذلك لا يناسب المحيط الذي عاش فيه النبي صلی اللہ علیہ وسلم، ذلك المحيط الجاهلي الوثني البدائي المتخلف والمنعزل عن المجتمعات المتحضرة، المباين لها والبعيد عنها ذلك البعد الشاسع.

ولا تفسير لذلك إلا بإمداد النبي صلی اللہ علیہ وسلم بالوحي الإلهي في هذا التشريع الخارق للعادة في وقته. وهو ما يؤكد رسالته صلی اللہ علیہ وسلم عن الله تعالى شأنه في دعوته الشريفة.

الفصل الخامس

في العلوم والمعارف الإلهية

من شواهد صدق النبي صلى الله عليه وسلم في دعواه النبوة ما ورد عنه وعن أهل بيته عليهم السلام من المعارف الإلهية الجليلة، والمفاهيم الدينية الرفيعة، من التعريف بالله تعالى، وتنزيهه عن مشابهة مخلوقاته وعن الحدود والتغير، وأن صفاته عين ذاته، والتوسط في تقديره بين الجبر والتفويض.

والإغراق في بيان عظمة الله عز وجل وبلغ حكمته، وبديع خلقه وصنعتة، وصفات جماله وجلاله، وشواهد قدرته وسلطانه.

وقدسية أنبيائه وأصفيائه وخالصته وأوليائه، وشرور أعدائه وخبثهم وسوء منقلبهم، والتحذير منهم والتنفير عنهم.

وأخبار الماضين والغابرين، والمبدأ والمعاد، وتفاصيل البعث والنشور.

والثناء على الله تعالى وتمجيده، وتقديسه، والرغبة إليه، والتذلل بين يديه، والبخوع له، والتضرع إليه، والاعتصام به، وطلب الحوائج منه،

واستنزال رحمته، والاستعاذة به من الشرِّ.

والوعظ والإرشاد، والترغيب والترهيب، والتذكير بالله تعالى،
والتحذير من سطوته ونقمته.

والحثُّ على الأخلاق والفضائل، ومجانبة الشرور والذائل،
والنصائح التربوية، والتوجيه في السلوك لما فيه صلاح الإنسان في نفسه
ومجتمعه، ودينه ودنياه وآخرته... إلى غير ذلك مما يتفرع على المفاهيم
القرآنية الرفيعة، ويستضيء بنورها، بحيث يصلح أن يكون شرحاً للقرآن
المجيد، وجرياً في حللته وتفاعلاً معه.

ويجد الإنسان ذلك كله في الكمِّ الهائل من أحاديثهم الكريمة،
وخطبهم الجليلة، وكتبهم الرفيعة، وأدعيتهم الفريدة، وزياراتهم الشريفة.
مع التفنن في عرضه بمختلف الوجوه والأساليب، ذات البيان الرصين،
والمستوى العالي في الفصاحة والبلاغة، والتأثير البالغ في النفوس، المناسب
لصدورها من أناس يعيشون مضامينها ويتفاعلون معها.

ومن أراد أن يستوضح ذلك ويزداد بصيرة فيه فليرجع لخطب
النبي صلواته على آله وسلم، وكتاب نهج البلاغة، ووصية الإمام الحسن عليه السلام لجنادة
وغيرها، وخطب الإمام الحسين عليه السلام وكتبه أثناء نهضته المباركة، والصحيفة
السجادية، والأدعية المهمة، كأدعية كميل والسمات والعشرات، ودعاء
ليلة عرفة، ودعاء الحسين عليه السلام يوم عرفة، ودعاء أبي حمزة الثمالي في السحر،
ودعاء الافتتاح وغيره من أدعية شهر رمضان، وزيارة الجامعة الكبيرة

وزيارات أمير المؤمنين والحسين عليهما السلام وغيرها مما هو كثير جداً، فضلاً عن ملاحظة كتب الحديث الشريف وما تضمنته من معارف ومفاهيم سامية.

خطبتا الصديقة فاطمة الزهراء عليها السلام

ومن أعجب ذلك ما يراه الإنسان في خطبتي الصديقة فاطمة الزهراء (صلوات الله عليها)، حيث طرقت أبواباً من المعارف لا تتناسب مع وضعها الطبيعي كامرأة لا يتجاوز سنها الثامنة والعشرين سنة على أكثر ما قيل، بل الظاهر أنها لم تتجاوز الثامنة عشرة.

مع ما هي عليه من الصون والخدر، حتى ورد عنها أنها كانت تقول: خير للمرأة أن لا ترى الرجل ولا يراها^(١)، وما كانت عليه من مكابدة شظف العيش، حيث الفقر والحاجة الملحة، ومشاكل البيت ومتاعبه المنهكة، وما تعرضت له من خمس ولادات في مدة ثمان سنين من زواجها.

ومع انحصار مصادر معرفتها بأبيها النبي صلى الله عليه وسلم وزوجها أمير المؤمنين عليه السلام، وهما في معترك المشاغل في الدعوة للإسلام ونشره والجهاد في سبيله وتوطيد أركانه، وما يستتبع ذلك من التعرض للمضايقات والمقاومات، والمشاكل والحروب الكثيرة، والانشغال بسياسة المسلمين وإدارة شؤونهم.

ثم تعرضت لأعظم مصيبة بفقد رسول الله صلى الله عليه وسلم وما تلاها من انتهاك حرمتها وحرمة بيتها، وغضب الخلافة منهم (صلوات الله عليهم)،

(١) كنز العمال ١٦: ٦٠١ رقم الحديث ٤٦٠١١.

حتى قالت مخاطبة له صلى الله عليه وسلم :

قد كان بعدك أنباء وهنئة لو كنت شاهدها لم تكثر الخطب

وقالت:

صَبَّتْ عَلَيَّ مَصَائِبٌ لَوْ أَنَّهَا صُبَّتْ عَلَى الْأَيَّامِ صَرْنَ لِيَالِيَا

ومع كل ذلك تطرقت في الخطبتين الشريفتين - بتمكن وتفاعل وتفصيل - لمواضيع هامة في العقيدة والمعارف الدينية والحجاج، كتوحيد الله تعالى وتنزيهه، والثناء عليه وتمجيده، والبخوع له وشكره، وبيان مقام النبي صلى الله عليه وسلم وأهل بيته عليهم السلام ورفع شأنهم عند الله تعالى، وجهادهم في سبيله، وأهمية القرآن الشريف وعلو شأنه، وعلل الشرايع والأحكام وفوائدها، والإنكار على المنافقين وتبكيتهم على ما أقدموا عليه من الاعتداء على أهل البيت عليهم السلام، وغضب ميراثها من رسول الله صلى الله عليه وسلم، وغضب حق أمير المؤمنين عليه السلام في الخلافة، والتأكيد على الحقين السليين، والإفاضة في الاحتجاج لهما، ثم استنهاض المسلمين وتبكيتهم على تقاعسهم عن إنكار المنكر وتصحيح الأوضاع الشاذة وإرجاع الأمور إلى نصابها، ثم التنبؤ القاطع المرعب بما سيقع عليهم من مأس وفجائع نتيجة ذلك، وما يؤول إليه أمرهم من خسران في الدنيا والآخرة.

كل ذلك بيان فريد يتناسب مع بيانهم جميعاً (صلوات الله عليهم)، حيث يبلغ القمة في الرصانة والبلاغة والفصاحة والتأثير في النفوس وهزّ مشاعرهم وكأنهم ينطقون بلسان واحد، ويفرغون عن مشكاة واحدة، ومع

التفاعل بالقرآن المجيد والسيطرة الفريدة على الاستشهاد به.

والمهم من جميع ما ذكرناه أن الإسلام العظيم قد أحدث نقلة في المعارف الإلهية والعلوم الدينية لا تتناسب مع العصر الذي بزغ فيه نوره والبيئة التي عاش النبي صلوات الله عليه وسلم فيها بدأت بالقرآن المجيد وتمت بما ظهر من النبي وأهل بيته (صلوات الله عليهم) مما يدور حول مفاهيم القرآن العظيم ويستقى من فيضه.

ما صدر عن النبي وآله من الحقائق العلمية

ويلحق بذلك ما صدر عن النبي صلوات الله عليه وسلم وأهل بيته عليهم السلام الذين يشتقون منه وينطقون عنه من الحقائق العلمية التي لا تناسب عصورهم، وإنما اكتشفت في العصور القريبة بعد أن قطعت البشرية أشواطاً طويلة في العلم والمعرفة. نذكر منها على سبيل المثال:

- ١- ما سبق عنهم عليهم السلام عند الكلام في وجود ذلك في القرآن المجيد.
- ٢- قول الإمام أمير المؤمنين عليه السلام: «اعجبوا لهذا الإنسان ينظر بشحم ويتكلم بلحم ويسمع بعظم ويتنفس من خرم»^(١). فإن السمع بعظم من الأمور المعقدة الخفية التي لم تكتشف إلا حديثاً.
- ٣- وعنه عليه السلام أن كل حيوان بارز الأذنين فهو ولود، وكل حيوان ملتصق الأذنين فهو بيوض^(٢).

(١) نهج البلاغة ٤: ٤، باب المختار من كلام أمير المؤمنين عليه السلام رقم: ٨.

(٢) عيون الأخبار ٤: ٨٨.

٤- وقول الإمام علي بن الحسين زين العابدين عليه السلام في دعائه لأهل الثغور عند الدعاء على العدو الكافر: «اللهم وامزج مياههم بالوباء وأطعمتهم بالأدواء» فإن كون الماء موطناً لجرثومة الوباء لم يكتشف إلا حديثاً... إلى غير ذلك مما لا يسعنا الإحاطة به وإنما أردنا بذلك الإشارة إلى هذه الجهة وعدم إغفالها.

ويتجلى ذلك بما استفاض عن أمير المؤمنين عليه السلام من قوله: «علمني رسول الله صلى الله عليه وسلم ألف باب كل باب يفتح ألف باب»^(١)، وقوله: «سلوني قبل أن تفقدوني»^(٢)، وكذا روي عن الإمام الصادق عليه السلام.

(١) كنز العمال ١٣: ١١٤-١١٥ حديث: ٣٦٣٧٢، واللفظ له/ تاريخ دمشق ٤٢: ٣٨٥ في ترجمة علي بن أبي طالب/ سير أعلام النبلاء ٨: ٢٤، ٢٦ في ترجمة عبدالله بن لهيعة/ البداية والنهاية ٧: ٣٦٠ أحداث سنة أربعين من الهجرة: شيء من فضائل أمير المؤمنين علي بن أبي طالب: حديث آخر/ فتح الباري ٥: ٣٦٣/ ميزان الاعتدال ٢: ٤٠١ في ترجمة حبي بن عبدالله، ٤: ١٧٤ في ترجمة عبد الله بن لهيعة/ الكامل في ضعفاء الرجال ٢: ٤٥٠ في ترجمة حبي بن عبدالله/ الكشف الخيبي ١: ١٦٠ في ترجمة عبدالله بن لهيعة/ المجروحين ٢: ١٤ في ترجمة عبدالله بن لهيعة/ العلل المتناهية ١: ٢٢١/ نظم درر السمطين: ١١٣/ ينابيع المودة ١: ٢٢٢، ٢٣١.

(٢) المستدرک علی الصحیحین ٢: ٣٨٣ كتاب التفسير: تفسير سورة إبراهيم/ السنن الواردة في الفتن ٤: ٨٣٨ باب من الأشراف والدلائل والعلامات، ٦: ١١٩٦ باب من قال إن صافي بن صياد هو الدجال/ ومثله في تفسير الطبري ١٣: ٢٢١/ والمستدرک علی الصحیحین ٢: ٥٠٦ كتاب التفسير: تفسير سورة الذاريات/ ومعتصر المختصر ٢: ٣٠٢ في مناقب علي، ولكن بدل (تفقدوني) (لا تسألوني). وورد بألفاظ أخرى مختلفة في كل من الأحاديث المختارة ٢: ٦١ فيما رواه خالد بن عرعة عن علي عليه السلام/ ومجمع الزوائد ٤: ٢٦٩ كتاب النكاح: باب فيما يحرم من النساء وغير ذلك/ والمصنف لابن أبي شيبة ٣: ٥٣٠ كتاب النكاح: ما جاء في إتيان النساء في أدبارهن وما جاء فيه من الكراهة، وج: ٥: ٣١٢ كتاب الأدب: من كان يستحب أن يسأل ويقول سلوني، وج: ٧: ٥٢٨ كتاب الفتن: ما ذكر في عثمان/ ومسند الشاشي ٢: ٩٦/ ومسند البزار ٢: ٣٠٤/ ومسند أبي يعلى ١: ٣١١ في مسند علي بن أبي طالب عليه السلام/ وأمالى المحاملي: ١٩٢/ والفتن لنعيم بن حماد ١: ٤٠/ وفتح الباري ١١: ٢٩١/ وتحفة الأحمدي ٧: ٢٧/ وفيض القدير ٤: ٣٥٧/ وحلية الأولياء ٤: ٣٦٦ في ترجمة أبي صالح الحنفي/ وتهذيب التهذيب

ولا تفسير لذلك كله إلا بتميزهم عن عامة الناس، وارتفاع مستواهم وطهارة نفوسهم وامتلاكهم قابليات إعجازية فريدة تجعلهم مورداً للمد الإلهي الذي لا ينضب، ومحلاً لعناية الله تعالى وفيوضاته، حيث مكنهم جلّ شأنه من مفاتيح علمه، فكانوا عيبة علم الله تعالى وحملته وخزانه ومستودعه، وتوارثوه بينهم محافظين على صفائه ونقائه وروعته وبهائه، وهو من أهم الأدلة على صدق النبي ﷺ في دعوته.

→ ٢٩٧:٧ في ترجمة علي بن أبي طالب/ وتهذيب الكمال ٢٠:٤٨٧ في ترجمة علي بن أبي طالب/ والطبقات الكبرى ٢:٣٣٨ في ترجمة علي بن أبي طالب عليه السلام / والإصابة ٤:٥٦٨ في ترجمة علي بن أبي طالب/ وتهذيب الأسماء: ٣١٧/ وتالي تلخيص المتشابه ١: ٦٢/ وأخبار مكة ٣: ٢٢٨ ذكر أوائل الأشياء التي حدثت بمكة في قديم الدهر إلى يومنا هذا.

أصول العقيدة ١٨٠

الفصل السادس

في المبدئية والمثالية

التي تحلّى بها حملة الدعوة

من شواهد صدق النبي صلّى الله عليه وآله وسلم: سلوكه صلّى الله عليه وآله وسلم وسلوك أهل بيته (صلوات الله عليهم) ومثاليتهم وتضحياتهم، حيث يشهد ذلك بمجموعه بأنه صلّى الله عليه وآله وسلم صاحب رسالة حقّة مثالية، همّه نجاح رسالته وتحقيق أهدافه النبيلة، بواقعية وإخلاص وتضحية فريدة، وأنه قد حمّل أهل بيته ثقل رسالته ومسؤوليتها ورعايتها، فأخلصوا في ذلك تبعاً له وتفاعلاً معه، فحفظوا تعاليمه، ونشروها حيثما وجدوا لذلك سبيلاً، مهما كلفهم ذلك من عناء وتضحية.

فقد عاش صلّى الله عليه وآله وسلم قبل أن يصدع برسالة ربه معروفاً بصدق الحديث وأداء الأمانة، وجاءت رسالته لتؤكد عليهما وعلى المثل ومكارم الأخلاق والواقعية والإخلاص وما يجري مجرى ذلك.

وقد انعكس ذلك عليه صلّى الله عليه وآله وسلم في أقواله وأفعاله وسلوكه ونهجه حين صدع بتلك الرسالة، وتحمل مسؤولية الدعوة لها ونشرها.

فكان يتجنب اللف والدوران، ويلتزم بالمواثيق والعهود، ويتجرع الأذى والغصص من المشركين والمنافقين بصبر وحلم ومثالية.

وما مدحه القرآن المجيد بأنه على خلق عظيم لولا أنه كان معروفاً بذلك مشهوراً به.

وقد أدرك صلى الله عليه وسلم - بممارسته ومعايشته لأتباعه أو بإعلام من الله تعالى أو بالأمرين معاً - ما سيلقاه أهل بيته - وهم أعز الناس عليه - من بعده من الظلم والجور والقتل والتشريد، وقد أعلن بذلك ^(١) إقامة للحجة، من دون أن يخرج عن مثاليته وتعاليم رسالته ويلف ويدور، أو يغتال، أو يشرد، أو يسقط الأطراف الذين يخشى منهم، من أجل أن يسد الطريق عليهم، ويمنعهم من الاستيلاء على السلطة ويحكم قبضته على الأمور، من أجل أن يحفظ سلطانه من التلاعب، ويحتفظ به لأهل بيته، ويجنبه ويجنبهم مآسي خروجه عنهم وفجائعه.

وجاء أمير المؤمنين (صلوات الله عليه) من بعده ليلتزم سلوكه ولا يجيد عنه، فهو يأبى - تخرجاً أو مثالية - أن يترك النبي صلى الله عليه وسلم جثة، أو يوكل أمر تجهيزه لغيره من أهل بيته، ويخرج لينازع الناس سلطانه، كما تنازعه بينهم.

وبعد أن استولى غيره على الحكم اكتفى بامتناعه عن البيعة وإعلان سخطه وإنكاره إقامة للحجة، من دون أن يثيرها فتنة يخشى منها على

(١) تقدمت مصادره في هامش رقم (٢) ص: ١٦٠.

مستقبل الإسلام، كما فعل غيره في نظير موقعه.

ثم لم يبخل بنفسه عن نصيحة المستولين وتسديدهم لصالح الإسلام، وإن كان في ذلك قوة لهم وتثبيت لسلطانهم أيضاً.

كما أعمل مبدئيه في الشورى، ولم يعط الشرط الذي أعطاه غيره من أجل الوصول للحكم، لأنه مقتنع بعدم شرعية ذلك الشرط، وليس من شأنه أن يعطي شرطاً ثم ينكث به، كما نكث غيره.

ولما انتهى الأمر له وأرادوا بيعته لم يرض بذلك حتى أعلمهم بأنه لهم وزير خير لهم منه أمير، وأنهم مقبلون على أمر له وجوه وألوان، لا يسهل عليهم تحمله، وأنه إذا ولى الأمر سار على ما يعلم مما قد لا يعجبهم، أو لا يصبرون عليه^(١).

ولما أصروا عليه وبايعوه تحمّل مسؤوليته بمبدئية ومثالية أتعبته وفرقت عنه أصحابه، وبقي متمسكاً بها وإن كلفته الثمن الباهض.

فهو ﷺ لم يرغب من لم يبايعه على البيعة، وإن كان أسلافهم الذين يوالونهم ويرون شرعية سلطانهم قد أرغموه عليها.

ولم يمنع (صلوات الله عليه) طلحة والزبير من العمرة، وإن كانت بوادر الغدر لائحة في الأفق، بل لوّح هو ﷺ أو صرّح به.

كما لم يمنع ﷺ معاوية وأصحابه الماء لما استنقذه منهم، وإن كانوا قد منعوه وأصحابه الماء حينما سبقوهم إليه.

(١) شرح نهج البلاغة ٧: ٣٣.

ولما حَكَّم الخوارج وقطعوا عليه خطبته لم يبادرهم بالعقوبة، بل قال لهم: «لا نمنعكم مساجد الله أن تذكروا فيها اسمه، ولا نمنعكم الفياء مادامت أيديكم مع أيدينا، ولا نقاتلكم حتى تبدؤونا...»^(١). وكانت سيرته في جميع حروبه أن لا يبدأ عدوه بالقتال.

كما أنه (صلوات الله عليه) لم يرض لنفسه أن يطلب النصر بالجور فيمن ولي عليه^(٢)، وأبى أن يصلح رعيته بفساد نفسه^(٣).

وبعكسه في ذلك خصومه، حيث استغلوا مبدئيته في سبيل الانشقاق عليه وزرع الأشواك في طريقه وإثارة الفتن ضده، حتى تم لهم ما أرادوا وخرَّ صريعاً في محرابه، كما هو معلوم من سيرته وسيرتهم.

بل لم يترك عليه السلام مبدأه ومثاليته حتى مع قاتله، فقد أكد عليه السلام قبل أن يقتله أنه سوف يقتله^(٤)، ولكنه عليه السلام لم يقتله ولم يحجر عليه، لأنه لا يجوز العقاب قبل الجناية. بل لم يمتنع عليه السلام من الخروج ليلة قتله للصلاة تسليماً

(١) الكامل في التاريخ ٣: ٢١٣ ذكر خبر الخوارج عند توجيه الحكمين وخبر يوم النهر / البداية والنهاية ٧: ٢٨٢ / تاريخ الطبري ٣: ١١٤ ذكر ما كان من خبر الخوارج عند توجيه علي الحكم للحكومة وخبر يوم النهر.

(٢) شرح نهج البلاغة ٢: ٢٠٣.

(٣) شرح نهج البلاغة ٦: ١٠٢.

(٤) المصنف لعبد الرزاق ١٠: ١٢٥ كتاب العقول: باب لا يذف على جريح / الاستيعاب ٣: ١١٢٦ في ترجمة علي بن أبي طالب عليه السلام / الطبقات الكبرى ٣: ٣٤ ذكر عبد الرحمن بن ملجم المرادي وبيعة علي ورده إياه. / أنساب الأشراف ٣: ٢٦١ أمر ابن ملجم وأمر أصحابه ومقتل أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام / كنز العمال ١٣: ١٩١ رقم الحديث: ٣٦٥٦٨، ص: ١٩٥ رقم الحديث: ٣٦٥٨٢ / تاريخ دمشق ٤٢: ٥٥٤ في ترجمة علي بن أبي طالب عليه السلام / الكامل في ضعفاء الرجال ٣: ٤٦٤ في ترجمة سدير ابن حكيم. وغيرها من المصادر.

لمقادير الله تعالى. ولما ظفر بقاتله وأسره كان يحسن إليه^(١)، وأوصى بأن لا يُمثل به^(٢).

قال اليعقوبي عند التعرض لبيعة الناس الإمام الحسن عليه السلام بعد مقتل أمير المؤمنين عليه السلام: «ودعا بعبد الرحمن بن ملجم، فقال عبد الرحمن: ما الذي أمرك به أبوك؟ قال: أمرني أن لا أقتل غير قاتله، وأن أشبع بطنك، وأنعم وطءك، فإن عاش اقتص أو عفا، وإن مات ألحقتك به. فقال ابن ملجم: إن كان أبوك ليقول الحق، ويقضي به في حال الغضب والرضا»^(٣)... إلى غير ذلك من شواهد التزامه بدينه ومبدئيه ومثاليته، بل هو من الواضح بحد لا يحتاج إلى تكلف جمع الشواهد.

وقام بعده ولده الإمام الحسن السبط (صلوات الله عليه) ليتجرع الغصص بصلحه مع معاوية من أجل الحفاظ على البقية الباقية من صالحى المؤمنين الذين ينتظر منهم أن يحملوا دعوة الحق ويبلغوها الناس، ويشدوهم

(١) السنن الكبرى للبيهقي ٨: ٥٦ كتاب الجراح: جماع أبواب تحريم القتل ومن يجب عليه القصاص ومن لا قصاص عليه: باب ما جاء في الترغيب في العفو عن القصاص، ص: ١٨٣ كتاب قتال أهل البغي: باب الرجل يقتل واحداً من المسلمين على التأويل أو ممتنعين يقتلون واحداً كان عليهم القصاص / مسند الشافعي ١: ٣١٣ كتاب قتال أهل البغي / الطبقات الكبرى ٣: ٣٧ ذكر عبد الرحمن بن ملجم المرادي وبيعة علي ورده إياه. / أنساب الأشراف ٣: ٢٥٦، ٢٦١ أمر ابن ملجم وأمر أصحابه ومقتل أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام / تاريخ دمشق ٤٢: ٥٥٧ في ترجمة علي بن أبي طالب عليه السلام / فيض القدير ١: ٣٣١. وغيرها من المصادر.

(٢) مجمع الزوائد ٦: ٢٤٩ كتاب الحدود والديات باب: النهي عن المثلة، ٩: ١٤٢ كتاب المناقب باب: مناقب علي بن أبي طالب في باب بعد باب وفاته / المعجم الكبير ١: ١٠٠ سنن علي بن أبي طالب ووفاته عليه السلام / نصب الراية ٣: ١١٩ / تاريخ الطبري ٣: ١٥٨-١٥٩ أحداث سنة أربعين: ذكر الخبر عن سب قتله ومقتله / الكامل في التاريخ ٣: ٢٥٧ ذكر مقتل أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام.

(٣) تاريخ اليعقوبي ٢: ٢١٤ في خلافة الحسن بن علي.

إليها، وينكروا على الظالمين، كيلا تضيع معالم الحق ولا يسمع صوته، وإن كان ينتظر من معاوية وحكمه كل شرّ عليه وعلى شيعته. كما ينتظر من كثير من الناس اللوم والتفريع بما في ذلك بعض شيعته.

ثم التزم عليه السلام هو وأخوه الإمام الحسين السبط عليه السلام من بعده بالعهد مع معاوية ولم يحركا ساكناً، وإن جدّ معاوية في نبذ العهد ومخالفة شروطه، لئلا يدعا معاوية مجالاً للتفريع عليهما بنقض العهد، والنيل من دعوة الحق، بتشويه صورة أئمتيه وحملته (صلوات الله عليهم).

ولما ولي يزيد نهض الحسين نهضته المقدسة، مع المحافظة على المبادئ والمثل والبعد عن اللف والدوران والتحايل، فأعلن من اليوم الأول عن حق أهل البيت في الحكم، وأنه قد غصب منهم، وأنه يسير في الحكم بسيرة جده صلى الله عليه وآله وسلم وأبيه، مع ما هو المعلوم من أن هذين الأمرين لا يناسبان هوى الكثرة الساحقة من الناس، فيتقاعسون عن نصره.

وأعلن مراراً - كما أعلن من قبله من أهل بيته (صلوات الله عليهم) - أن عاقبة أمره أن يقتل^(١)، وأنه لا بد لمن يخرج معه أن يوطن نفسه على ذلك^(٢). كما أعلن في الطريق لمن تبعه من عامة الناس أن أهل الكوفة قد خذلوه، ليعرف الناس على ماذا يقدمون^(٣). وبقي على ذلك حتى لقي

(١) الكامل في التاريخ ٤: ٣٨، ٣٩ / مقتل الخوارجي ١: ١٩١، ٢٢٦. وغيرها من المصادر الكثيرة
 (٢) كامل الزيارات: ١٧٥ / بصائر الدرجات: ٥٠٢ / دلائل الإمامة: ١٨٨ / بحار الأنوار ٤٤: ٣٦٧.
 (٣) تاريخ الطبري ٣: ٣٠٣ وفي هذه السنة كان خروج الحسين عليه السلام من مكة متوجهاً إلى الكوفة: ذكر الخبر عن مسيره إليها وما كان من أمره في مسيره ذلك / الكامل في التاريخ ٣: ٤٠٤ ذكر مسير الحسين إلى الكوفة / البداية والنهاية ٨: ١٦٩ صفة خروج الحسين إلى العراق.

مصرعه المفجع .

كما بقي هذا الخلق والسلوك ثابتاً في الأئمة من أهل البيت (صلوات الله عليهم) ملازماً لهم .

وقد امتنع الأئمة من ولده (صلوات الله عليهم) عن المطالبة بالحكم والسعي للاستيلاء عليه، بل عرض عليهم فأبوه، وقوفاً عند عهد الله تعالى لهم بعدم تحقق الظرف المناسب لقيام الحكم الصالح الذي يمثل الإسلام بحقيقته وحدوده قبل ظهور قائم آل محمد (عجل الله فرجه).

مع أنهم لو كانوا أصحاب دنيا ومصالح مادية عاجلة لسارعوا إلى ذلك وانتهزوا الفرص، كما انتهزها غيرهم .

فرض احترام أهل البيت عليهم السلام على المسلمين عامة

وإذا حاول المجادل أن يشكك في الصورة التي يعكسها تاريخ المسلمين للنبي صلى الله عليه وآله وسلم في صدقه وإخلاصه ومثاليته، لدعوى: أن لإيمان المسلمين بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم وتقديسهم إياه أثراً مهماً في عكس تلك الصورة عنه من حيث يشعرون أو لا يشعرون، فإنه لا مجال لذلك في الأئمة من أهل بيته عليهم السلام .

لما هو المعلوم من أن الاتجاه العام للمسلمين مخالف لخط أهل البيت عليهم السلام، فهم لا يعترفون بإمامتهم، ولا يتفاعلون معهم، ويعادون مواليهم وشيعتهم، ويشنعون عليهم، ويرون شرعية خلافة المستولين على السلطة حتى من كان منهم يعلن بغض أهل البيت عليهم السلام ومقاومتهم،

ويأتون بأئمة المذاهب السائرة في ركاب أولئك المتسلطين، المباينة لنهج أهل البيت عليهم السلام.

ومع كل ذلك فهم يكادون يجمعون على صدق أئمة أهل البيت عليهم السلام وأمانتهم واحترامهم، بل تعظيمهم وتقديسهم.

ولا تفسير لذلك إلا كون صدقهم (صلوات الله عليهم) وقدسيتهم ورفعة شأنهم حقائق ثابتة قد فرضت نفسها على أرض الواقع وألجأت الناس للإذعان بها رغم كل المثبطات والمعوقات.

ومن الظاهر أن كمالهم عليهم السلام وواقعيتهم فرع عن كمال النبي صلى الله عليه وسلم وواقعته، فهم حجته الباقية من بعده الشاهدة بصدقه وحقه.

والحاصل: أن من ينظر لواقع النبي صلى الله عليه وسلم وأهل بيته عليهم السلام في أقوالهم وسلوكهم وجهدهم وجهادهم، ويستوعب ذلك كله بإمعان وتبصر، يجدهم أصحاب رسالة ومبادئ سامية قد اقتنعوا بها وتبنوا الدعوة لها والحفاظ عليها وعلى صفائها ونقاؤها، وضحوا في سبيل ذلك بالنفس والنفيس، وبإصرار وتصميم.

وليس من المعقول أن يكون ذلك منهم نتيجة اختلاق الدعوة والكذب المتعمد على الله تعالى والافتراء عليه، إذ لم ينتفعوا بذلك في دنياهم، بل صار سبباً لتعرضهم للمحن العظام والمصائب الجسام، وصب عليهم وعلى شيعتهم ومحبيهم من أجله البلاء صيباً.

كما لا يعقل أن يكون ذلك منهم عن حسن نية نتيجة أوهام خاطئة

وخيالات فارغة، إذ لا ريب في أنهم (صلوات الله عليهم) في القمة من العقل والرشد والنضوج الفكري، حتى استطاعوا أن يفرضوا أنفسهم على المستوى الإسلامي، بل العالمي.

مواقف أهل البيت عليهم السلام تشهد باطلاعهم على حقيقة قطعية

فلا بد أن يكون ذلك لحقيقة وصلت إليهم وأدركوها عياناً. بل هو أمر مقطوع به بعد تأكيدهم عليهم السلام على أن ذلك عهد معهود قد وصل إليهم من النبي صلى الله عليه وآله وسلم، وبعد ظهور شواهد ذلك وتصديقه في كثير من الموارد لا يسعنا استقصاؤها. إلا أن هناك بعض النكت يقف الإنسان أمامها مبهوراً. ويحسن التعرض لبعضها إيضاحاً للحقيقة وتأكيداً للحجة..

تنبؤ الصديقة الزهراء عليها السلام بمصير الأمة المظلم

منها: تنبؤ الصديقة الزهراء (صلوات الله عليها) بمصير الأمة المظلم، نتيجة افتتانها بعد رحيل النبي صلى الله عليه وآله وسلم للرفيق الأعلى، وخروجها بالخلافة عن موضعها الذي جعلها الله تعالى فيه، وتقاعسها عن التغيير وإنكار المنكر.

حيث إنها عليها السلام - بعد أن احتجت لاستحقاق أمير المؤمنين عليه السلام الخلافة وألويته بها - قالت: «أما لعمر الهكن لقد لقحت [يعني: الفتنة] فنظرة ريثما تنتج، ثم احتلبوا طلاع القعب دماً عبيطاً، وذعافاً ممقراً. هناك يخسر المبطلون ويعرف التالون غبّ ما أسس الأولون، ثم طيبوا عن دنياكم نفساً، وطامنوا للفتنة جأشاً، وابشروا بسيف صارم وبقرح شامل واستبداد

من الظالمين، يدع فيئكم زهيداً وجمعكم حصيداً. فيا حسرة لكم، وأنى بكم، وقد عميت عليكم، أنلزمكموها وأنتم لها كارهون»^(١).

وما أصدقه وأروعه من إعلان، حيث بدأت المشاكل والمضاعفات، وتطورت الأمور حتى انفجرت بعد خمسة وعشرين عاماً بمقتل عثمان، وما استتبعه من حروب دامية، ثم حكم معاوية بعد خمس سنوات حكماً دام عشرين عاماً وما انتهك فيه من حرمان كان آخرها ولاية يزيد، الذي كان منه ما كان من فظائع وفجائع بدأت بقتل الإمام الحسين عليه السلام وأهل بيته نجوم الأرض من آل عبد المطلب، وأصحابه الصفاة، وانتهاك حرمتهم، وحرمة العائلة النبوية، والتشهير برؤوسهم وبها في البلدان، بنحو تقشعر لهوله الأبدان.

ثم واقعة الحرة الهمجية البشعة بأهل المدينة المنورة، وختمت بانتهاك حرمة الحرم الشريف، وضرب الكعبة المعظمة وهدمها بالمنجنيق.

ثم جاءت خلافة مروان وبنيه فاتخذوا عباد الله خولاً، وماله دولاً، ودينه دغلاً، وتعاقبت الدول وتوالت الحكام على المسلمين ﴿كُلَّمَا دَخَلَتْ أُمَّةٌ لَعَنَتْ أُخْتَهَا﴾^(٢)، حتى انتهى بهم الأمر إلى ما هم عليه الآن مما هو غني عن البيان وإنا لله وإنا إليه راجعون.

(١) بلاغات النساء لابن طيفور: ٢٠ في كلام فاطمة بنت رسول الله صلوات الله عليه وآله / جواهر المطالب لابن الدمشقي ١: ١٦٨ / شرح نهج البلاغة ١٦: ٢٣٤.
(٢) سورة الأعراف آية: ٣٨.

كتاب الإمام الحسين عليه السلام لأخيه محمد بن الحنفية

ومنها: كتاب الحسين عليه السلام من مكة لأخيه محمد بن الحنفية.

وفيه: «بسم الله الرحمن الرحيم من الحسين بن علي إلى محمد بن علي ومن قبله من بني هاشم. أما بعد فإن من لحق بي استشهد، ومن لم يلحق بي لم يدرك الفتح. والسلام»^(١).

فتراه (صلوات الله عليه) وهو في مكة قبل أن يذهب للعراق يعلن أنه ومن معه سوف يستشهدون، ثم يرى أنهم بذلك فاتحون، وأن من لم يلحق به يفوته الفتح المذكور.

وأى فتح هذا بعد القتل؟! لو لم يكن (صلوات الله عليه) صاحب رسالة يرى الفتح في الشهادة، من أجل حفظها من حكام الجور، الذين يقودون حركة الردة ضدها، في محاولة تحريفها وطمس معالمها وخنق صوتها. ويعلم بنجاحه في قصده، وتحقق ما يستتبع تلك الشهادة من الفتح العظيم بتجديد حيوية الدين وفاعليته، وسقوط حرمة الظالمين، وما استتبع ذلك من حسن الذكر له عليه السلام ولمن معه ولدعوته عموماً في الدنيا، وعظيم الأجر في الآخرة الذي كان عليه السلام على بصيرة منه وطمأنينة إليه.

ويشير إلى ذلك حديث ولده الإمام علي بن الحسين زين العابدين عليه السلام مع إبراهيم بن طلحة.. فحينما رجع عليه السلام بالعائلة المفجوعة إلى المدينة المنورة استقبله إبراهيم بن طلحة بن عبيد الله، وقال: «يا علي بن

(١) كامل الزيارات: ١٥٧ واللفظ له/ بصائر الدرجات: ٥٠٢/ نواذر المعجزات: ١١٠/ دلائل الإمامة: ١٨٨/ الخرائج والجرائح ٢: ٧٧١-٧٧٢. وغيرها.

الحسين، من غلب؟ وهو مغطى رأسه، وهو في المحمل. قال: فقال له علي بن الحسين: إذا أردت أن تعلم من غلب، ودخل وقت الصلاة، فأذن ثم أقم»^(١).

خطبة زينب الكبرى عليها السلام في مجلس يزيد

ومنها: خطبة عقيلة بني هاشم زينب الكبرى عليها السلام وهي أسيرة في مجلس يزيد، حين شمخ بأنفه مسروراً، وقد أعلن بكفره، متوهماً أنه قد قضى على الحسين عليه السلام ودعوته بقتله.

تلك الخطبة التي تجلت فيها عظمتها ورباطة جأشها، وعلمها بثمرة تلك النهضة المقدسة، وسوء عاقبة الظالمين في الدنيا والآخرة، حيث قالت (صلوات الله عليها) في كلام لها طويل:

«فكد كيدك، واسع سعيك، وناصب جهدك. فوالله لا تمحو ذكرنا، ولا تميت وحيننا، ولا تدرك أمدنا. ولا ترحض عنك عارها. وهل رأيك إلا فند، وأيامك إلا عدد، وجمعك إلا بدد، يوم ينادي المنادي: ألا لعنة الله على الظالمين»^(٢).

وصدقت (صلوات الله عليها) في حديثها، فقد بقي الدين وظهرت دعوته، وانتشر ذكرهم (صلوات الله عليهم) وارتفع في الدنيا شأنهم. وانتهى أولئك الظالمون ولم يبق لهم إلا اللعنة والعار.

(١) أمالي الشيخ الطوسي: ٦٧٧.

(٢) بحار الأنوار ٤٥: ١٣٥ / مقتل الخوارزمي ٢: ٦٦.

حديث زينب الكبرى عليها السلام مع الإمام زين العابدين عليه السلام

ومنها: حديثها عليها السلام مع الإمام زين العابدين (صلوات الله عليه) حينما مرّوا بهم على مصارع القتلى في كربلاء وهم منبوذون بالعراء، في استعراض منها لعهد النبي صلى الله عليه وآله وسلم بالواقعة وبيع بعض تفاصيلها، وفي جملته: «ولقد أخذ الله ميثاق أناس من هذه الأمة لا تعرفهم فراعنة هذه الأرض، وهم معروفون في أهل السماوات، أنهم يجمعون هذه الأعضاء المتفرقة فيوارونها، وهذه الجسوم المضرجة. وينصبون لهذا الطف علماً لقبر أبيك سيد الشهداء، لا يدرس أثره، ولا يعفور رسمه، على كرور الليالي والأيام. وليجتهدن أئمة الكفر وأشياع الضلالة في محوه وتطميسه، فلا يزداد أثره إلا ظهوراً وأمره إلا علواً»^(١).

وبالفعل جهد أئمة الكفر وأشياع الضلالة في محو قبر الحسين عليه السلام وطمس أثره بشتى الوسائل، وفي مختلف العصور، وبمتمهي العنف والقسوة، وباءت محاولاتهم جميعاً بالفشل الذريع والخيبة الخاسرة، وظل قبره الشريف مزاراً ومناراً للدين وكهفاً وملجأً للمؤمنين.

وكلما تقادم الزمن، وتعاقبت العصور، علا نوره وارتفع شأنه بوجه ملفت للنظر.

حديث سليمان بن هارون

ومنها: حديث سليمان بن هارون عن الإمام الصادق عليه السلام حول بعض الفرق المنحرفة عن خط الإمامية، حيث قال عليه السلام عن سيف رسول الله صلى الله عليه وسلم منكرًا دعواهم:

«وإن صاحبه لمحفوظ محفوظ له. ولا يذهبن يميناً ولا شمالاً، فإن الأمر واضح. والله لو أن أهل الأرض اجتمعوا على أن يحولوا هذا الأمر (يعني الإمامة) عن موضعه الذي وضعه الله ما استطاعوا. ولو أن خلق الله كلهم جميعاً كفروا حتى لا يبقى أحد جاء الله لهذا الأمر بأهل يكونون هم أهله»^(١).

وهذا منه عليه السلام إخبار قاطع ببقاء دعوة الإمامية وعدم انقراضها، في وقت كانت في مهب الرياح، مستهدفة للقوى المعادية القاهرة، ومع ذلك تعاني من الفتن والمشاكل المعقدة. وكأنه عليه السلام يجري في كلامه هذا على غرار قوله تعالى: ﴿وَإِنْ تَوَلَّوْا يَسْتَبَدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَالَكُمْ﴾^(٢)، ويكون مفسراً له.

وكيف كان فقد صدق هذا الخبر القاطع عياناً، حيث بقيت هذه الدعوة المباركة هذه المدة الطويلة رغم كل المعوقات والمحن والمصائب والفتن. ولا سيما محنة الغيبة وما ترتب عليها من انشقاقات وفتن يفترض

(١) بحار الأنوار ٢٦: ٢٠٤.

(٢) سورة محمد آية: ٣٨.

فيها أن تنسف هذه الدعوة من أساسها، لولا أنها دعوة حق تعهد الله تعالى ببقائها، لتقوم بها الحجة على الناس، وأخبر عن ذلك على لسان أمنائه على وحيه والناطقين عنه جلّ جلاله.

الكتاب المتضمن تعيين الأئمة عليهم السلام

ومنها: الكتاب المنزل من الله تعالى على النبي صلى الله عليه وآله وسلم بأسماء الأئمة من أهل بيته وشيء من أحوالهم واحداً بعد واحد، وفيه بعد ذكر الإمام الحسن العسكري عليه السلام:

«ثم أكمل ذلك بابنه رحمة للعالمين، عليه كمال موسى وبهاء عيسى وصبر أيوب. سيذل أوليائي في زمانه ويتهادون رؤوسهم كما تتهادى رؤوس الترك والديلم، فيقتلون ويحرقون، ويكونون خائفين مرعوبين وجلين، تصبغ الأرض بدمائهم، ويفشوا الويل والرنين في نساءهم. أولئك أوليائي حقاً، بهم أرفع كل فتنة عمياء حنّيس، وبهم أكشف الزلازل وأرفع الأصار والأغلال ﴿أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ﴾»^(١).

وهو - كما ترى - يحكي ما عانت منه شيعة أهل البيت في عصور الغيبة الطويلة، ومنها ما نراه في هذه العصور، حيث ظهرت فتنة المتطرفين الذين يستحلون سفك دماءهم علناً، كما استحلبها كثير من قبلهم، وفعّلوا الأفاعيل بوحشية مسرفة.

(١) إعلام الوري بأعلام الهدى ٢: ١٧٧.

هذا من جانب ومن جانب آخر بقيت هذه الطائفة هذه المدة الطويلة متماسكة في نفسها محافظة على مفاهيمها الدينية الرفيعة ومبادئها السامية، تعتمد الحوار والبرهان، مسموعة الدعوة.

وبذلك تقوم بها الحجة على الناس في التعريف بالإسلام الحق القريب من الفطرة، بعيداً عن التشويه والتحريف، نتيجة التطرف المرفوض فطرياً، أو التبعية للحكام التي من شأنها الإغراق في التسامح والتخفيف من قيود الدين والخروج عن ثوابته.

وبهذا حفظت هذه الطائفة للإسلام بهاءه وكرامته، وفرضت احترامه على الناس. وظهر صدق قوله عز وجل في الكتاب المتقدم: «بهم أَدْفَعُ كُلَّ فِتْنَةٍ عَمِيَاءِ حِنْدِسٍ...»... إلى غير ذلك من شواهد صدقهم (صلوات الله عليهم)، ومعرفتهم بما آيل الأمور، بتعليم من الله تعالى لهم، فضلاً منه سبحانه خصهم به، بعد أن جدهم أهلاً لذلك، لخضوعهم له، وبخوعهم لحكمه، وفنائهم في ذاته، وجهادهم في سبيله.

تأثير أهل البيت عليهم السلام في أتباعهم

وبسبب ظهور صدقهم عليهم السلام وإخلاصهم، وتفاعلهم مع الواقع الذي يتحدثون عنه، كان لهم التأثير الملفت للنظر في ذوي المستوى الرفيع من العقل والرشد والإخلاص من أتباعهم، حيث تفاعلوا معهم ومع الحق الذي جاؤوا به.

وكانت نتيجة ذلك الثبات العجيب والتضحيات الجسام، كما ذكره

تأثير أهل البيت عليهم السلام في أتباعهم ١٩٧

أهل الحديث والمؤرخون عن النخبة الصالحة من صحابة النبي صلى الله عليه وآله وسلم والأئمة عليهم السلام ومن بعدهم من المؤمنين جيلاً بعد جيل، حيث جاهدوا في سبيل الدعوة بتصميم وإصرار وتحملوا في سبيلها القتل والسجن والتشريد وصنوف البلاء... وهكذا استمرت الدعوة إلى يومنا هذا، وما زالت في قوة وظهور وعلو وانتشار، محفوفة بالحن والمآسي والمتاعب والمصائب.

هذا ما تيسر لنا ذكره من شواهد نبوة النبي صلى الله عليه وآله وسلم التي تعرف العاقل المتدبر بصدقه وواقعيته، وتحمله على الإيمان به والإذعان له. وفي مجموعها، بل في كل منها بلاغ للمتبصر المنصف والناقد غير المتعسف.

وهي توضح ما سبق عن الإمام أبي الحسن علي بن محمد الهادي عليه السلام في حديثه مع ابن السكيت من أن الحججة بعد النبي صلى الله عليه وآله وسلم على صدقه هو العقل الذي يعرف به الصادق من الكاذب.

تتميم: في عصمة النبي ﷺ

بقي الكلام في العصمة التي أجمع المسلمون على تحلي النبي ﷺ صلوات الله
بها في الجملة.

ولابد لنا من الكلام..

أولاً: في حقيقة العصمة ومنشئها.

وثانياً: في دليل تحلي نبينا ﷺ صلوات الله بل جميع الأنبياء (صلوات الله

عليهم) بها، وحصولها فيهم.

فيقع الكلام في مقامين..

المقام الأول

في حقيقة العصمة ومنشئها

معنى العصمة لغة

من الظاهر أن معنى العصمة لغة المنع. ومنه قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَعِصُكَ مِنَ النَّاسِ﴾^(١)، وقوله سبحانه: ﴿وَنَادَى نُوحٌ ابْنَهُ وَكَانَ فِي مَعْرِلٍ يَا بُنَيَّ ارْكَب مَعَنَا وَلَا تَكُن مَعَ الْكَافِرِينَ * قَالَ سَأُوِي إِلَىٰ جَبَلٍ يَعْصِمُنِي مِنَ الْمَاءِ قَالَ لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَنْ رَحِمَ﴾^(٢).

منشأ العصمة في الجهل والخطأ

والعصمة بالإضافة إلى الجهل والخطأ والنسيان لا بد أن تبتني على منع الله سبحانه وتعالى للعبد منها، ولو بها يخرج عن اختياره من مميزاتة التكوينية الجسدية، أو المنبهات الخارجية، ولو بمثل الوحي والتسديد بروح القدس ونحوهما. ولا محذور في ذلك.

منشأ العصمة بالإضافة إلى المعاصي

أما العصمة بالإضافة إلى المعاصي - في التبليغ أو غيره - فقد يتوهم فيها

(١) سورة المائدة آية: ٦٧.

(٢) سورة هود آية: ٤٢-٤٣.

٢٠٠ أصول العقيدة

ذلك أيضاً قياساً على العصمة في بقية الأمور. وربما ينسب ذلك للشيعة، جهلاً بمرادهم، أو تشنيعاً عليهم. مع أنه غريب عليهم. بل لا يتناسب مع مبناهم العام في أفعال العباد، إذ من المعلوم أن الاتجاهات فيها ثلاثة.

مذهب الجبريين والمفوضة في أفعال العباد

الأول: اتجاه الجبريين القائلين بسلب اختيار الإنسان، وانفراد الإرادة الإلهية بأفعاله، من دون أن يكون له دخل فيها.

فأفعال الإنسان عندهم كحركة دمه في عروقه، ودقات قلبه، وبقية الأمور التكوينية الخارجة عنه، كهيجان الهواء ونزول المطر.

الثاني: اتجاه المفوضة القائلين بانفراد إرادة الإنسان واختياره بأفعاله، من دون أن يكون للإرادة الإلهية دخل فيها أصلاً.

فالله سبحانه وتعالى خلق الإنسان وفوض إليه أفعاله، ولم يُعْمَلْ جَلٌّ شأنه سلطانه فيها، بل اعتزل عنها.

مذهب الشيعة في أفعال العباد

الثالث: اتجاه الشيعة الإمامية التابع لأئمة أهل البيت عليهم السلام والمتمثل في قولتهم المشهورة: «لا جبر ولا تفويض، بل أمر بين أمرين»^(١).

ومرجعه إلى أن أفعال الإنسان خاضعة لاختياره في طول خضوعها لتقدير الله تعالى وتديره، فهو جَلٌّ شأنه قد ملَّك الإنسان وأقدره على ما

(١) الكافي ١: ١٦٠ / عيون أخبار الرضا عليه السلام ١١٤: ٢.

حقيقة العصمة ومنشؤها ٢٠١

هو أملك له وأقدر عليه، فقد رله أن يفعل ما يفعل ويترك ما يترك مختاراً في ذلك غير مجبور.

وعلى ذلك يكون فعل الإنسان خاضعاً لإرادته واختياره بالمباشرة، وإرادة الله تعالى وتقديره من وراء ذلك.

ولا يخرج فعله عن سلطان الله تعالى - كما يقوله المفوضة - ولا عن اختيار الإنسان نفسه، كما يقوله الجبريون.

ومن ثم أمكن خطاب الله تعالى به وتكليفه فعلاً أو تركاً، واستحق الإنسان به المدح أو الذم والثواب أو العقاب. على ما يأتي توضيحه في الفصل الرابع عند الكلام في العدل الإلهي.

اختيار المعصوم في فعل الطاعة وترك المعصية

إذا عرفت ذلك فكما يكون عادي الناس مختاراً في فعل ما يفعل وترك ما يترك من الطاعات والمعاصي، وإن كانت بتقدير الله تعالى من وراءه، فكذلك حال المعصوم في فعل جميع الواجبات والطاعات، وترك جميع المحرمات والمعاصي.

فهو يفعل جميع الواجبات والطاعات باختياره، ويترك جميع المحرمات والمعاصي باختياره. وليست العصمة إلا بشمولية الطاعة وعموميتها، من دون فرق بين المعصوم وغيره في حقيقتها ومنشئها.

وربما أوهم خلاف ذلك أمران:

التعبير بالعصمة لا يعني الإجبار

الأول: التعبير بالعصمة، التي هي بمعنى المنع لغة، كما سبق. بل قد تنسب لله تعالى، فيقال: عصمه الله تعالى من المعاصي. وفي الزيارة الجامعة الكبيرة: «عصمكم الله من الزلل، وآمنكم من الفتن...».

لكن ليس المراد بها هنا المنع القسري، بل تهيئة أسباب التوفيق لاختيار الطاعة واجتناب المعصية، على طول الخط، وفي جميع الأوقات والأحوال، مثل كمال عقل الشخص، وقوة شخصيته وصفاء نفسه، وأعماله الصالحة التي تكون مدعاة للتوفيق، وتذكير الله تعالى له وتسديده إياه، ونحو ذلك مما ينتهي بالآخرة لحسن اختيار الإنسان نفسه.

نظير تهيئة الأسباب المذكورة لاختيار الطاعة واجتناب المعصية لعادي الناس في بعض الأوقات والحالات وإن لم يستمر على ذلك.

ولذا كان المعصوم أفضل من غيره، بل في أعلى مراتب الفضل والقرب من الله تعالى، لاستقامته على الطاعة وترك المعصية، والتزامه بذلك، بنحو يكشف عن ارتفاع مستواه وشدة علاقته بالله تعالى وفنائه فيه.

ولو كان مقهوراً في ذلك مجبوراً عليه من دون إرادة ولا اختيار لما كان له في ذلك فضل ولا كرامة عند الله تعالى، بل لا طاعة ولا معصية في حقه، كآلات الصامته إذا حركت من أجل تحقيق ما يراد منها.

وجوب العصمة لا يعني حصولها قسراً

الثاني: أنه كثيراً ما يعبر عن النبي أو الإمام بأنه واجب العصمة، حيث قد يتوهم أن وجوب العصمة بمعنى لزومها بنحو لا يمكن التخلص منها، المناسب لكونها قسرية غير اختيارية.

لكن ليس المراد بالوجوب ذلك، بل كون ثبوت العصمة للشخص معلوماً بالضرورة العقلية، بسبب تحقق لازمها - وهو النبوة أو الإمامة - بحيث لا مجال لاحتمال عدمها فيه.

وتوضيح ذلك: أنه بعد أن ثبت - كما يأتي إن شاء الله تعالى - بحكم العقل أنه يقبح على الله تعالى أن يجعل النبوة والإمامة في غير المعصوم، فإذا جعل شخصاً نبياً أو إماماً فلا بد بالضرورة أن يكون الشخص المذكور قد علم الله تعالى منه أنه لا يقارف ذنباً وأنه معصوم بالمعنى المتقدم، لا منتاع صدور القبيح منه تعالى شأنه، ومع علمه سبحانه بذلك فلا بد أن يتحقق، لاستحالة الخطأ عليه جلّ شأنه.

وهذا لا ينافي كون العصمة من الذنوب فيه بسبب اختيار الشخص نفسه للطاعة ومجانبة المعصية. بل لا تكون العصمة إلا بذلك، إذ مع الإجماع لا طاعة ولا معصية، كما سبق.

فالمقام نظير ما لو رشح الثقة العارف شخصاً لأن يكون إماماً في الصلاة جماعة. فإنه يعلم بذلك أن الشخص المرشح للإمامة عادل بنظر الثقة العارف الذي رشحه، من دون أن ينافي ذلك كون عدالة ذلك الشخص

٢٠٤ أصول العقيدة

بسبب اختياره للطاعة ومجانبته للمعصية من دون أن يكون مجبوراً عليهما.
غاية الأمر أن الخطأ على الثقة العارف الذي رشح الشخص للإمامة
في الصلاة ممكن عقلاً، والخطأ على الله تعالى في اختيار من هو أهل للنبوة
أو الإمامة محال ممتنع عقلاً، فتكون عصمة النبي والإمام معلومة بالضرورة
العقلية بسبب ذلك، وهو معنى وجوبها.

المقام الثاني في الدليل على عصمة النبي

وجوب عصمة النبي ﷺ في التبليغ

لا ينبغي التأمل في وجوب عصمة النبي في التبليغ عن الله تعالى والأداء عنه، فلا يقع منه تبليغ خلاف الواقع عمداً ولا سهواً. وربما كان ذلك هو المعروف عند المسلمين.

والوجه فيه ظاهر، ضرورة أن النبي لما كانت وظيفته التبليغ عن الله تعالى، فإذا لم يكن معصوماً في التبليغ، وأمكن أن يبلغ عنه خلاف الواقع عمداً أو خطأ فقد خرج عن وظيفته، ويقبح على الله تعالى - وهو العالم بمآيل الأمور - أن يختار للنبوّة من لا يؤدي وظيفتها، لأنه نقض للغرض. ومن هنا كان الاعتقاد بعصمة النبي ﷺ في التبليغ ملازماً للاعتقاد بنبوته، بحيث لا يتم الاعتقاد بنبوته إلا بالاعتقاد بعصمته في التبليغ.

أما الشيعة فقد أوجبوا في النبي العصمة من الذنوب مطلقاً، حتى في غير التبليغ، بل المشهور بينهم اعتبار العصمة من السهو والخطأ فيه أيضاً. فهنا دعويان..

وجوب عصمة النبي صلى الله عليه وسلم من جميع الذنوب

الدعوى الأولى: أن النبي معصوم من الذنوب.

والوجه في ذلك: أنه حيث وجبت طاعة النبي - بنص الكتاب المجيد والضرورة من الدين - وكان أسوة لأُمَّته وقدوة لها، ولذا كانت سُنَّته التي يجب اتباعها هي قوله وفعله وتقريره، فلا بد من مجانبته للمعصية وعصمته منها، إذ لو قارف المعصية، فإن رخص الله تعالى في متابعتة والتأسي به لزم ترخيصه تعالى في المعصية، وهو محال، وإن لم يرخص في متابعتة خرج عن كونه أسوة لأُمَّته، ولم يكن فعله سُنَّة متبعة، وهو خلاف المفروض.

ويؤيد ذلك أمران:

الأول: أن من أعظم المشجعات للناس على القبول من المرشد هو استقامته وموافقة عمله لقوله. قال الله عز وجل: ﴿أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ وَأَنْتُمْ تَتْلُونَ الْكِتَابَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾^(١). فاللازم تحلي النبي بذلك، ليقبله الناس منه، وإلا نفروا منه ولم يتفاعلوا معه، ولم يتحقق الغرض من بعثته، ولا يكون ذلك إلا بترك الذنوب والمعاصي كلها، وهو عين العصمة.

الثاني: أن من تمام إقامة الحججة من الله تعالى على الناس في تعاليمه وأحكامه - بعد تبليغهم بها وإيصالها إليهم - أن يدركوا أنها قابلة للتطبيق، بحيث يكون فيهم من يطبقها عملاً، ويجسدها في الواقع الخارجي المنظور،

(١) سورة البقرة آية: ٤٤.

لئلا يتوهموا أنها فرضيات مثالية لا يقوى الإنسان بما أوتي من غرائز أن يطبقها تطبيقاً كاملاً، ليكون ذلك مبرراً لخروجهم عنها وانفلاتهم منها.

ففي حديث عبد الأعلى مولى آل سام قال: «سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: تؤتى بالمرأة الحسناء يوم القيامة التي قد افتنتت في حسنها فتقول: يا رب حسنت خلقي حتى لقيت ما لقيت، فيجاء بمريم عليها السلام فيقال: أنت أحسن أو هذه؟ قد حسناها فلم تفتتن.

ويجاء بالرجل الحسن الذي قد افتنتت في حسنه فيقول: يا رب حسنت خلقي حتى لقيت من النساء ما لقيت، فيجاء بيوسف عليه السلام فيقال: أنت أحسن أو هذا؟ قد حسناها فلم يفتتن.

ويجاء بصاحب البلاء الذي قد أصابته الفتنة في بلائه فيقول: يا رب شددت عليّ البلاء حتى افتنتت، فيؤتى بأيوب عليه السلام فيقال: أبليتك أشد أو بلية هذا؟ قد ابتلى فلم يفتتن»^(١).

ومن الظاهر أن أولى الناس بأن يكون متحلياً بذلك هو من يختاره الله تعالى للتبليغ بتلك التعاليم والأحكام، والدعوة لها، ويأمرهم بطاعته والاستماع له والقبول منه، إذ لو كان غيره متحلياً بها دونه كان أفضل منه وأولى منه بأن يطاع ويتبع، لقبح تقديم المفضول على الفاضل، وتبعية الفاضل للمفضول، كما لعله ظاهر. هذا كله بلحاظ حكم العقل.

(١) الكافي ٨: ٢٢٧، حديث: ٢٩١.

الدليل النقلي على عصمة النبي صلى الله عليه وسلم

أما الأدلة النقلية فهي كثيرة ويكفيها منها قوله تعالى: ﴿وَإِذِ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾^(١)، حيث دلت الآية الشريفة على أن عهد الله تعالى لإبراهيم عليه السلام بالإمامة في ذريته لا ينال الظالم منهم.

ومن الظاهر أن كل معصية ظلم، ولو لله تعالى، لأنها تعدُّ عليه وخروج عن مقتضى حقه العظيم، وعن مقتضى العبودية له. فلا بد من كون الإمام منزهاً عن الظلم والمعاصي، وحيث كان النبي إماماً لأُمَّته يجب عليهم اتباعه، فلا بد من كونه منزهاً عنها بمقتضى هذه الآية الكريمة.

ولنكتف بهذا المقدار في إثبات عصمة الأنبياء (صلوات الله عليهم) عموماً. وهو يكفي في إثبات عصمة سيدهم وخاتمهم نبينا الأعظم صلى الله عليه وسلم.

ويؤكد ذلك فيه صلى الله عليه وسلم أمران:

الأول: ما يأتي في عصمة أهل بيته (صلوات الله عليهم). فإنه يكفي في إثبات عصمته صلى الله عليه وسلم بعمومه له، أو بالأولوية القطعية.

الثاني: إجماع أهل بيته (صلوات الله عليهم) على عصمة نبينا صلى الله عليه وسلم، بل جميع الأنبياء (صلوات الله عليهم)، فإن ذلك وإن لم يصلح دليلاً قبل ثبوت إمامتهم ومرجعيتهم للأمة في أمر دينها، إلا أنه بعد ثبوت ذلك - كما يأتي - فهو من أقوى الأدلة، لأن الدليل العقلي المجرد قد يتزلزل بالوساوس

(١) سورة البقرة آية: ١٢٤.

والتشكيكات والشبهات إذا خفي وجه دفعها، وحيثُ لا يكفي في تحقيق القناعة وإذعان النفس.

أما الإجماع المذكور فهو أشبه بالدليل الحسي والبداهة التي لا يقف أمامها شيء من الشبهات، ولا مجال معها للوساوس والتشكيكات.

عصمة النبي ﷺ من السهو

الدعوى الثانية: أن النبي معصوم من السهو. والسهو وإن لم يكن معصية ولا ظلماً، إلا أنه يمنع من كونه قدوة وأسوة، إذ قد يسهو فيفعل المعصية أو يترك الطاعة، فإذا جعله الله تعالى قدوة في ذلك فقد أحلَّ المعصية، وإلا خرج عن كونه قدوة وأسوة للمؤمنين، ولم يكن قوله ولا فعله ولا تقريره سنة متبعة.

إن قلت: فما المانع من أن يسهو فيما لا دخل له في الدين، كما لو كلم شخصاً بتخيل أنه زيد، وهو في الواقع عمرو.

قلت: ذلك رافع للوثوق بتبليغه وأفعاله التي تتعلق بالدين. فإن عامة الناس لا تدرك الفرق العقلي بين السهو في أمور الدين والسهو في غيرها، وإنما يدرك ذلك الخاصة. أما عامة الناس فهم يفسرون الحوادث بالتفسيرات الطبيعية، فإذا رأوا منه السهو في شيء وأمكن عندهم وقوعه منه قاسوا عليه بقية الأشياء، فلم يثقوا بأقواله وأفعاله حتى في أمور الدين، وذلك عائق دون أدائه لوظيفته في بيان دين الله وشرعه، ولا يتم له أداء وظيفته بالوجه الأكمل - بحيث يثق الناس به، ويطمئنون لأقواله وأفعاله

- إلا إذا انسد عندهم باب السهو عليه في كل شيء.

ويؤيد ذلك في نبينا العظيم صلوات الله عليه وسلم ما ورد عنه في نومه من أنه تنام عينه ولا ينام قلبه^(١).

إذ من المعلوم أن النوم حالة طبيعية يعرفها الناس، ولا يشتبهون فيها، ونومه بالوجه الطبيعي بحيث يفقد إدراكه ويتعطل عقله لا يخلّ بمقام تبليغه، ولا بالوثوق بأفعاله وأقواله، فإذا كان مع ذلك قد فاق الناس وتميز عنهم بأن قلبه لا ينام، وأن عقله يؤدي وظيفته المثلى في المعرفة والإدراك حتى حال النوم، فكيف يهبط حال اليقظة إلى مستوى السهو والخطأ بحيث يتخبط عقله في المعرفة والإدراك، وهو الحال الذي يؤدي به وظيفته في التبليغ، وفي كونه قدوة للمؤمنين وأسوة لهم؟!.

ولنكتف بهذا المقدار في بيان عصمة الرسل والأنبياء، ففيه بلاغ، مع إيكال التفاصيل للمطولات.

والله سبحانه وتعالى ولي التوفيق والتسديد وهو حسبنا ونعم الوكيل.

(١) صحيح البخاري ٣: ١٣٠٨ كتاب المناقب: باب كان النبي صلوات الله عليه وسلم تنام عينه ولا ينام قلبه / صحيح مسلم ١: ٥٢٨ كتاب صلاة المسافرين وقصرها: باب الدعاء في صلاة الليل وقيامه / المستدرک علی الصحیحین ٢: ٤٦٨ كتاب التفسير: تفسير سورة الصافات / مسند أحمد ١: ٢٧٨ مسند عبد الله بن عباس بن عبد المطلب عن النبي صلوات الله عليه وسلم / الأحاديث المختارة ١٠: ٦٨، ٦٩ فيما رواه بكير بن شهاب المكي عن سعيد بن جبیر / مسند أبي عوانة ١: ٢٦٦ / السنن الكبرى للبيهقي ١: ١٢٢ كتاب الطهارة: باب ما ورد في نوم الساجد / مسند الطيالسي ١: ٣٥٦ / المعجم الكبير ١٢: ٢٤٧ فيما رواه شهر بن حوشب عن ابن عباس. وغيرها من المصادر الكثيرة.

ما يجب الاعتقاد به هو أصل النبوة

بقي شيء: وهو أن ما يجب الاعتقاد به والذي هو من أصول الدين هو أصل النبوة، ويكتفى بذلك في حق الغافل عن الخصوصيات الأخر، كما يشهد به موقف النبي صلی اللہ علیہ وسلم في صدر الدعوة وسيرة المسلمين من بعده. ويجب الاعتقاد أيضاً بأنه صلی اللہ علیہ وسلم خاتم الأنبياء، وأن شريعته خاتمة الشرايع، لأن ذلك من ضروريات الدين التي يكون إنكارها خروجاً عنه، لرجوعه إلى تكذيب النبي صلی اللہ علیہ وسلم فيما ادعاه وبلغ به.

أما العصمة فهي وإن كانت حقاً ويجب الاعتقاد بها في حق من التفت إليها، إلا أنها ليست من أصول الدين، ولا يكون إنكارها خروجاً عنه. إلا أن يرجع إلى تكذيب النبي صلی اللہ علیہ وسلم أو خطئه في بعض ما بلغ به، فيكون كفراً، كما هو ظاهر.

وقد تقدم عند الكلام في العصمة بالتبليغ ما ينفع في المقام.

والحمد لله رب العالمين

الإمامة

١. الإمامة الدينية

- * الحاجة إلى الإمام
- * ضرورة النص على الإمام
- * مرجعية أهل البيت عليهم السلام للأمة
- * تحديد أهل البيت عليهم السلام

٢. الإمامة السياسية

- * ضرورة النص في الإمامة
- * نظرية النص
- * نظرية الشورى
- * نقد نظرية الشورى
- * إثبات النص على الأئمة عليهم السلام
- * عصمة الأئمة عليهم السلام
- * وجوب معرفة الإمام

المقصد الثالث

في الإمامة

وهي إمامة الأئمة الاثني عشر من أهل بيت النبي صلى الله عليه وآله وسلم الذين تقدم ذكرهم في مقدمة الكتاب.

مقدمة

كثيراً ما تتعرض الدعوات الإصلاحية لتناقضات ومشاكل تحول دون تقدمها وانتشارها وسيطرتها من أجل تطبيقها وتنفيذ تعاليمها على المجتمعات التي يفترض تكيفها معها. إما لقصور في الدعوة نفسها، أو لمعوقات خارجية تقف في وجهها.

وإن من أهم تلك التناقضات والمشاكل ما يعرض على الدعوة من خلافات وانشقاقات، نتيجة الاجتهادات الخاطئة، أو التحريف المتعمد، من أجل الأهداف والمصالح المناقضة لصميم الدعوة وأهدافها.

وكم عصفت الخلافات والانشقاقات بالدعوات حتى مسختها، وقضت عليها أخيراً.

إضرار الخلاف والانشقاقات بالأديان

بل تنحصر محنة الأديان السماوية بذلك، لأنها في مأمن من القصور والتناقضات الذاتية بعد أن كانت مشرعة من قبل الله عزّ وجل، وهو الخالق المدبّر اللطيف الخبير الحكيم والذي ﴿يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ﴾^(١) و﴿لَا يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي السَّمَاوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ﴾^(٢) وهو ﴿بِكُلِّ شَيْءٍ مُحِيطٌ﴾^(٣). حيث لا بد من كون النظام الذي يشرعه هو الأكمل، والصالح للتطبيق من دون أن تترتب عليه شيء من السلبيات.

تحذير القرآن الكريم من التفرق في الدين

ولعلّه لذا حذّر القرآن الكريم من التفرق والاختلاف، وحثّ على الوحدة والوفاق، وأكد على ذلك وشدد فيه.

قال سبحانه وتعالى: ﴿واعتصموا بحبلِ الله جميعاً ولا تفرّقوا﴾^(٤).

وقال عزّ وجل: ﴿ولا تكونوا كالذين تفرّقوا واختلفوا من بعد ما جاءهم البينات وأولئك لهم عذابٌ عظيمٌ﴾^(٥).

وقال عزّ من قائل: ﴿إنّ الذين فرّقوا دينهم وكانوا شيعاً لست منهم في شيء إنّ أمرهم إلى الله ثمّ يُنبئهم بما كانوا يفعلون﴾^(٦)... إلى غير ذلك.

(١) سورة غافر آية: ١٩.

(٢) سورة سبأ آية: ٣.

(٣) سورة فصلت آية: ٥٤.

(٤)، (٥) سورة آل عمران آية: ١٠٣، ١٠٥.

(٦) سورة الأنعام آية: ١٥٩.

إعلان النبي ﷺ عن تفرق أمته

ولكن مع كل ذلك فقد أعلن النبي ﷺ مسبقاً عن اختلاف أمته وتفرقها، كما تفرقت الأمم السابقة واختلفت بعد أنبيائها، فقال ﷺ: «اختلفت اليهود على إحدى وسبعين فرقة، سبعون فرقة في النار، وواحدة في الجنة. واختلفت النصارى على اثنتين وسبعين فرقة، إحدى وسبعون فرقة في النار، وواحدة في الجنة. وستختلف هذه الأمة على ثلاثة [كذا في المصدر] وسبعين فرقة، اثنتان وسبعون فرقة في النار، وواحدة في الجنة...»^(١).

وهو المناسب لما ورد مستفيضاً أو متواتراً عنه ﷺ من أن هذه الأمة ستجري على سنن الأمم السابقة، ففي الحديث: «لتبعن سنن من كان قبلكم شبر بشبر وذراع بذراع، حتى لو دخلوا جحر ضب تبعتموهم. قلنا: يا رسول الله اليهود والنصارى؟ قال: فمن؟!»^(٢)، حيث لا إشكال في

(١) مجمع الزوائد ٦: ٢٣٣ كتاب قتال أهل البغي: باب منه في الخوارج، واللفظ له، ٧: ٢٥٨ كتاب الفتن: باب افتراق الأمم واتباع سنن من مضى / تفسير القرطبي ٤: ١٦٠ / تفسير ابن كثير ٢: ٧٨ / سنن الدارمي ٢: ٣١٤ كتاب السير: باب في افتراق هذه الأمة / مصباح الزجاجة ٤: ١٧٩ كتاب الفتن: باب افتراق الأمم / مسند أبي يعلى ٦: ٣٤١ فيها رواه أبو نضرة عن أنس / المعجم الكبير ٨: ٢٧٣ فيها رواه أبو غالب صاحب المحجن واسمه حزور / اعتقاد أهل السنة ١: ١٠٣ / السنة لابن أبي عاصم ١: ٣٢ باب فيها أخبر به النبي ﷺ: أن أمته ستفترق على اثنتين وسبعين فرقة وذمه الفرق كلها إلا واحدة، وذكر قوله ﷺ: إن قوما سيركبون سنن من كان قبلهم / الترغيب والترهيب ١: ٤٤ / حلية الأولياء ٣: ٢٢٧. وغيرها من المصادر الكثيرة.

(٢) صحيح البخاري ٦: ٢٦٦٩ كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة: باب قول النبي ﷺ: لتبعن سنن من كان قبلكم، واللفظ له، ٣: ١٢٧٤ كتاب الأنبياء: باب ما ذكر عن بني إسرائيل / سنن ابن ماجه ٢: ١٣٢٢ كتاب الفتن: باب افتراق الأمم / مجمع الزوائد ٧: ٢٦١ كتاب الفتن: باب منه في اتباع سنن من مضى / المستدرک علی الصحیحین ١: ٩٣ كتاب الإبان / صحيح ابن حبان ١٥: ٩٥ باب إخباره عن ما

افتراق الأمم السابقة، كما تكرر ذكر ذلك في القرآن المجيد، ونراه عياناً في بعضها.

وعد الأمة بالفتن والتحذير منها

وهو المناسب أيضاً لما تكرر في الكتاب العزيز والسنة الشريفة من تحذير المسلمين من الفتن ووعدهم بها، وأنهم لا بد أن يمتحنوا ويغربلوا، ويخرج كثير منهم عن الدين الحق، وينحرفوا عن الصراط المستقيم.

قال تعالى: ﴿فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾^(١).

وقال سبحانه: ﴿وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾^(٢).

وقال جل شأنه: ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبَيْهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئاً وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ﴾^(٣).

وقال عز وجل: ﴿أَحْسِبَ النَّاسُ أَنْ يَتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ * وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلَيَعْلَمَنَّ

→ يكون في أمته من الفتن والحوادث: ذكر البيان بأن قوله: سنن من قبلكم، أراد به أهل الكتابين/ مسند أحمد ٢: ٣٢٧، ٥١١ مسند أبي هريرة، ٣: ٨٩ مسند أبي سعيد الخدري/ مسند الطيالسي ٢: ٢٨٩ ما روى أبو سعيد الخدري عن النبي ﷺ: عطاء بن يسار عن أبي سعيد. وغيرها من المصادر الكثيرة.

(١) سورة النور آية: ٦٣.

(٢) سورة الأنفال آية: ٢٥.

(٣) سورة آل عمران آية: ١٤٤.

الكاذِبِينَ ﴿١﴾.

وقال عزّ من قائل: ﴿مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّىٰ يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ﴾ (٢).

وقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم: «لا ترجعوا بعدي كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض» (٣) وفي أحاديث الحوض: «إنك لا علم لك بما أحدثوا بعدك، إنهم ارتدوا على أدبارهم القهقري» (٤) ... إلى غير ذلك.

شدة التحذير وقسوة التهديد

والملفت للنظر الحقيقي بالانتباه أن هذه الآيات والأحاديث وغيرها قد تضمنت عبارات مرعبة ومضامين قاسية، كالتعبير بالانقلاب، والارتداد، والخبث، والكفر، والحكم على الخارج عن دعوة الحق بأنه هالك ومن أهل النار. ومقتضى ذلك أن يكون الخروج عما عليه الفرقة المحقة - أياً كانت - من الخطورة والجريمة، بحيث يكون سبباً للهلاك الأخرى، ولا ينفع معه الحفاظ على صورة الإسلام وإعلان دعوته. وهو المناسب لما ورد في الأمم السابقة.

قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِن بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَأُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ * يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ

(١) سورة العنكبوت آية: ٢-٣.

(٢) سورة آل عمران آية: ١٧٩.

(٣) صحيح البخاري ١: ٥٦٠ كتاب العلم: باب الإنصات للعلماء، ٢: ٦١٩ كتاب الحج: باب الخطبة أيام منى، وغيرهما.

(٤) صحيح البخاري ٥: ٢٤٠٧ كتاب الرقاق: باب في الحوض، واللفظ له/ تفسير القرطبي ٤: ١٦٨ / مسند عمر بن الخطاب: ٨٦ / تعليق التعليق ٥: ١٨٦ كتاب الرقاق: باب في الحوض.

وَجُوهٌ فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ أَكْفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ* وَأَمَّا الَّذِينَ ابْيَضَّتْ وُجُوهُهُمْ فَفِي رَحْمَةِ اللَّهِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿١﴾.

وقال سبحانه: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا اقْتَتَلَ الَّذِينَ مِن بَعْدِهِم مِّن بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَلَكِنِ اخْتَلَفُوا فَمِنْهُمْ مَّنْ آمَنَ وَمِنْهُمْ مَّنْ كَفَرَ﴾ (٢).

وقال عز وجل: ﴿وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ مِن بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمُ الْبَيِّنَاتُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ فَهَدَى اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا لِمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِإِذْنِهِ وَاللَّهُ يَهْدِي مَن يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ (٣).

لا بد من وضوح الحجة على مواقع الخلاف المضرِّق للأمة

وإذا كان مواقع الخلاف بهذه الأهمية في الدين فلا بد من وضوح الحجة عليها وجلاتها، بنحو لا يقبل العذر والاجتهاد، بل يكون الخروج عنها عن مشاققة وعناد متعمد، أو عن ضلال يعمي البصائر، مع التقصير في الفحص عن الحق والتعرف عليه، لتقليد، أو تعصب، أو نحوهما مما لا يصلح لأن يكون عذراً عند الله تعالى.

كما قال عز من قائل: ﴿وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالإِنسِ لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ آذَانٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا أُولَئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ أُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ﴾ (٤).

(١) سورة آل عمران آية: ١٠٥-١٠٧.

(٢)، (٣) سورة البقرة آية: ٢٥٣، ٢١٣.

(٤) سورة الأعراف آية: ١٧٩.

والوجه في لزوم وضوح الحجّة أن من أهم مقاصد البعثة والنبوة إقامة الحجّة الكافية على معالم الهدى والإيمان التي يتوقف على معرفتها النجاة من النار والفوز بالجنة ﴿لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَن بَيِّنَةٍ وَيَحْيَىٰ مَنْ حَيَّ عَن بَيِّنَةٍ﴾^(١) و﴿لَنَلَّا يَكُونُ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ﴾^(٢).

كما قال عزّ من قائل: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ قَوْمًا بَعْدَ إِذْ هَدَاهُمْ حَتَّىٰ يُبَيِّنَ لَهُم مَّا يَتَّقُونَ إِنَّ اللَّهَ بَكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾^(٣). وقد استفاضت بذلك الآيات الكريمة والأحاديث الشريفة.

بل الأمر أظهر من ذلك، فإن الله سبحانه وتعالى أعدل وأكرم من أن يدخل عبده النار من دون حجة واضحة ترفع الجهل وتقطع العذر، ولا تدع مجالاً للريب والنظر والاجتهاد والتخرص.

وذلك كله يقضي بما ذكرنا من أن مواقع الخلاف الذي ينتهي بالآخرة إلى تفرق الأمة وانقسامها، والتي تكون معياراً في السلامة من الهلاك الأبدي، لا بد أن تكون من البيان والجلء ووضوح الحجّة بحيث ينحصر سبب الخروج عنها في المشاققة والعناد المتعمد، أو العمى والضلال غير المعذّر. ولا مجال لأن تكون مورداً للاجتهاد المعذّر لو أخطأ.

ويؤكد ذلك ما سبق من قوله تعالى: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِن بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ﴾^(٤) لظهوره في وجود البيّنات الكافية

(١) سورة الأنفال آية: ٤٢.

(٢) سورة النساء آية: ١٦٥.

(٣) سورة التوبة آية: ١١٥.

(٤) سورة آل عمران آية: ١٠٥.

في المنع من اختلاف المسلمين لو تابعوها ولم يتعمدوا الخروج عنها، ولا فرطوا في الوصول إليها.

ومثله حديث العرباض بن سارية عن النبي ﷺ أنه قال: «قد تركتكم على البيضاء، ليلها كنهارها، لا يزيغ عنها بعدي إلا هالك»^(١). لصراحته في وضوح الحق وجلالته، بحيث لا يلتبس على الأمة لو طلبته، وأن ليل الفتن وظلمات المحن ودياجي الشبهات والضلالات لا تقوى على التعقيم عليه وتضييع معالمه وطمس آثاره، فضلاً عن قلب الحقائق، بحيث يبدو الحق باطلاً والباطل حقاً. ومن ثم لا يكون الزائغ عن الحق والخارج عنه معذوراً ناجياً، بل هو هالك لعناده أو تفريطه.

ويترب على ذلك أمور حقيقة بالملاحظة والمراعاة..

الأمر الأول: أن معالم الفرقة المحقة الناجية - أياً كانت - وأصول

(١) مسند أحمد ٤: ١٢٦ حديث العرباض بن سارية عن النبي ﷺ، واللفظ له/ تفسير القرطبي ٧: ١٣٨/ سنن ابن ماجه ١: ١٥ باب اتباع سنة الخلفاء الراشدين المهديين/ المستدرک علی الصحیحین ١: ١٧٥ كتاب العلم/ السنة لابن أبي عاصم ١: ١٩/ المعجم الكبير ١٨: ٢٤٧ ما رواه عبدالرحمن بن عمرو السلمي عن العرباض بن سارية، ص: ٢٥٧ ما رواه جبير بن نفيير عن العرباض/ الترغيب والترهيب للمنزدي ١: ٤٧/ مصباح الزجاجة ١: ٥ كتاب اتباع السنة. وغيرها من المصادر.

هكذا روي الحديث في هذه المصادر. لكن رواه الشيخ الجليل الحسن بن أبي الحسن الديلمي كما يلي: «قال العرباض بن سارية: وعظنا رسول الله ﷺ موعدة ذرفت العيون، ووجلنا منها القلوب، فقلنا: يا رسول الله إن هذه لموعدة مودع، فما تعهد إلينا؟ قال: لقد تركتكم على الحجة البيضاء ليلها كنهارها لا يزيغ بعدها إلا هالك. ومن يعيش منكم يرى اختلافاً كثيراً، فعليكم بما عرفتم من سنتي بعدي، وسنة الخلفاء الراشدين من أهل بيتي، فعضوا عليهم بالنواجذ، وأطيعوا الحق ولو كان صاحبه عبداً حبشياً، فإن المؤمن كالجمل الألوفاً حيثما قيد استقاد». إرشاد القلوب ١: ٣٧ الباب الخامس: في التخويف والترهيب.

عقائدها المنجية من الهلكة لا بد أن تكون من الوضوح والبيان وقوة الحججة وجلالها بحيث لا تحجبها الشبهات، ولا تضيع في خضم الخلاف والخصومات، بل ليلها كنهارها، كما قال صلى الله عليه وسلم. وأن الخارج عنها هالك، إما لتعمده الخروج عن الحق عناداً أو مشاقة لله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم، أو لتفريطه وتقصيره في الفحص بنحو لا يعذر فيه.

لا بد من شدة التثبت في الفحص عن الحق

ونتيجة ذلك فعلى ذوي الرشد من المسلمين - على اختلاف مذاهبهم واتجاهاتهم - أن يعرفوا خطر ما هم فيه من الخلاف والشقاق، فإن جماعات منهم - على الإجمال - قد تركوا الحق الواضح والحقيقة البيضاء الناصعة، التي يهلك من زاغ عنها، لا لخفائها، بل لتسامحهم في التعرف عليها، أو لتعصبهم ضدها، بنحو يكون سبب خسرانهم، بل هلاكهم الدائم.

فعليهم أن لا يكونوا من هذه الجماعات الهالكة، بل يبحثوا عن تلك الحقيقة باهتمام وإصرار شديد، وبموضوعية خالصة، وتجرد عن التراكمات والمسلمات الموروثة، والتعصب والعناد القاتلين، ليصلوا إليها من طريق أدلتها القوية وحججها الجلية، التي لا تخفى على من يبحث عنها.

والحذر من أن يكتفوا في أمر الدين والمذهب بالدعاوى المجردة والأقوال المرسلة والاجتهادات والتخرصات التي لا تستند إلى ركن وثيق، ولا تصلح عذراً بين يدي الله تعالى يوم يعرضون عليه ويوقفون بين يديه.

لا ينبغي حسن الظن بالأشخاص قبل معرفة الحق

الأمر الثاني: أنه لا ينبغي حسن الظن بالأشخاص - مهما كان شأنهم عند طائفتهم - بعد افتراق الأمة ووقوع الخلاف فيها، إذ بالنظر لما سبق يعلم بخروج بعض الأطراف عن الحقيقة الجلية الواضحة، وفي الكل من هو من أهل العلم والمعرفة، ومن هو منسوب عند أهل فرقته للتقوى والورع، بل فيهم من له قدسيته عندهم.

ولا وجه مع ذلك لتزيه بعضهم عن تعمد الخروج عن تلك الحقيقة أو عن العمى عنها، وترجيحهم على غيرهم بعد عدم عصمتهم ووقوع الخلاف فيهم. بل لا بد أولاً من معرفة تلك الحقيقة من طريق أدلتها ثم جعلها هي المعيار في تمييز الرجال.

قال أمير المؤمنين عليه السلام: «اعرف الحق تعرف أهله»^(١)، وقيل: إن الحارث بن حوث أتاه، فقال: أتراني أظن أصحاب الجمل كانوا على ضلالة؟! فقال عليه السلام: «يا حارث إنك نظرت تحتك، ولم تنظر فوقك فحرت، إنك لم تعرف الحق فتعرف أهله، ولم تعرف الباطل فتعرف من أتاه»^(٢).

وليس من المقبول منطقياً - بعد ذلك - معرفة الحق بالرجال وقبول قولهم فيه. إلا أن تثبت عصمتهم، أو تجمع الأمة على صدقهم وجلالتهم. وأولى بذلك ما إذا ثبت خروج بعض الأشخاص عن تلك الحقيقة

(١) تقدمت مصادره في هامش رقم (١) ص: ٢٥.

(٢) تقدمت مصادره في هامش رقم (١) ص: ٢٦.

الواضحة، حيث لا معنى مع ذلك للثقة به في بعض ما يتعلق بها من حوادث تؤيدها أو تؤكدها أو تقف ضدها، إذ كما تعمد الخروج عن الحقيقة المذكورة، أو عمي عنها، مع وضوحها وجلالتها، كذلك يمكن أن يتعمد إهمال تلك المؤيدات والمؤكدات، أو يعمي عنها، أو يتشبث بالطحالب والأكاذيب ضدها.

نعم بعد معرفة الحق بأدلتها القوية وبراهينه الجلية قد يتسنى حسن الظن بإخلاص الطائفة التي تدين به وصدق لهجة أفرادها. ولا سيما إذا كان الحق الذي لزمته ودعت إليه ضعيفاً مادياً يعاني من الضغوط والمطاردة من قبل القوى الفاعلة، فإن تمسك ذوي المعرفة به مع كل ذلك يناسب إخلاصهم واهتمامهم بالحقيقة للحقيقة، ونبيل مقاصدهم، المناسب لحسن الظن بهم، أو القطع بصدقهم.

غاية الأمر أن ذلك وحده لا يكفي في إثبات أنهم على الحق قبل النظر في دليلهم.

لابد من وضوح أدلة الإمامة

الأمر الثالث: حيث كانت الإمامة من أهم أسباب خلاف الأمة وافتراقها، بحيث يرى كل فريق ضلال غيره وهلاكه، فلا بد من كون الاستدلال عليها نفيًا وإثباتًا من الرصانة والقوة بحيث يجعلها من الواضحات الجلية، وتكون بيضاء ليلها كنهارها، ليكون الاختلاف فيها اختلافًا بعد قيام البينة ووضوح الحجّة، والخروج عنها سببًا في الهلاك

والخسران الدائم.

وهو المناسب لما استفاض عن النبي صلى الله عليه وسلم من قوله: «من مات ولم يعرف إمام زمانه مات ميتة جاهلية»^(١).

أو: «من مات بغير إمام مات ميتة جاهلية»^(٢).

أو: «من مات وليس عليه إمام مات ميتة جاهلية»^(٣).

أو: «من مات وليس عليه إمام فميتته ميتة جاهلية»^(٤).

أو: «من مات وليس في عنقه بيعة مات ميتة جاهلية»^(٥)، ونحو ذلك.

(١) ينابيع المودة ٣: ٣٧٢ / طبقات الحنفية: ٤٥٧.

(٢) مسند أحمد ٤: ٩٦ حديث معاوية بن أبي سفيان / حلية الأولياء ٣: ٢٢٤ في ترجمة زيد بن أسلم / المعجم الكبير ١٩: ٣٨٨ فيما رواه شريح بن عبيد عن معاوية / مسند الشاميين ٢: ٤٣٧ ما انتهى إلينا من مسند مضمم بن زرعة: ما رواه مضمم عن شريح بن عبيد / مجمع الزوائد ٥: ٢١٨ كتاب الخلافة: باب لزوم الجماعة وطاعة الأئمة والنهي عن قتالهم.

(٣) السنة لابن أبي عاصم ٢: ٥٠٣ باب في ذكر فضل تعزيز الأمير وتوقيره / مسند أبي يعلى ١٣: ٣٦٦ حديث معاوية بن أبي سفيان.

(٤) مجمع الزوائد ٥: ٢٢٤ كتاب الخلافة: باب لزوم الجماعة وطاعة الأئمة والنهي عن قتالهم / المجروحين ١: ٢٨٦ في ترجمة خليد بن دعلج.

(٥) صحيح مسلم ٣: ١٤٧٨ كتاب الإمارة: باب وجوب ملازمة جماعة المسلمين عند ظهور الفتن / السنن الكبرى للبيهقي ٨: ١٥٦ كتاب قتال أصل البغي: جماع أبواب الرعاة باب الترغيب في لزوم الجماعة والتشديد على من نزع من الطاعة / تفسير ابن كثير ١: ٥١٨ في تفسير الآية (٥٩) من سورة آل عمران / مجمع الزوائد ٥: ٢١٨ كتاب الخلافة: باب لزوم الجماعة وطاعة الأئمة والنهي عن قتالهم / الكبائر للذهبي: ١٦٩ في الكبيرة (٤٥) الغدر وعدم الوفاء بالعهد / السنة لابن أبي عاصم ٢: ٥٠٣ باب في ذكر فضل تعزيز الأمير وتوقيره / المعجم الكبير ١٩: ٣٣٤ فيما رواه ذكوان أبو صالح السمان عن معاوية.

ورويت هذه الأحاديث أو ما يقرب منها في المصادر الشيعية ومنها: الكافي ١: ٣٧٦ كتاب الحججة: باب من مات وليس له إمام من أئمة الهدى حديث: ١، ٣، ٢ / ١: ٣٧٨ كتاب الحججة: باب ما يجب على الناس عند مضي الإمام حديث: ٢. وراجع ١: ١٨٠ كتاب الحججة: باب معرفة الإمام والرد إليه، وص: ٣٧٤ كتاب الحججة: باب من دان الله عز وجل بغير إمام من الله جل جلاله / بحار الأنوار ٢٣:

وعلى ذلك لابد لكل مدع في الإمامة من الأطراف المتخاصمة والفرق المختلفة من أن تكون أدلته بالنحو المذكور، ولا يكفيه التشبث بالحجج الضعيفة والتخرصات والاجتهادات والاستبعادات من دون أن يستند إلى ركن وثيق.

ونسأل الله سبحانه وتعالى بمَنه وكرمه أن يمدنا في ذلك بالتوفيق والتأييد، والعون والتسديد، ويعصمنا من الزلل في القول والعمل. إنه أرحم الراحمين، وولي المؤمنين، وهو حسبنا ونعم الوكيل.

وبعد أن انتهى الكلام في هذا المقدمة فلندخل في المطلوب، وهو الاستدلال على الإمامة بعد النبي صلى الله عليه وآله وسلم بالنحو المدعى للإمامية الإثنى عشرية الذي تقدم شرحه في المقدمة من هذا الكتاب.

المدخل

شمولية إمامة النبي ﷺ للدين والدنيا

من الظاهر أن النبي ﷺ كان إماماً للمسلمين ومرجعاً لهم.
وإمامته ذات جانبين:

الأول: الإمامة في الدين، فعنه يأخذون معالم دينهم وشرائعهم وأحكامهم، وهو الحافظ له من الضياع والتحريف والبدع والضلالات.
وإلى ذلك يشير مثل قوله تعالى: ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ﴾^(١).

الثاني: الإمامة في شؤون الدنيا، وهي الإمامة السياسية، التي هي عبارة عن كونه السلطان الحاكم عليهم، الذي يتولى شؤونهم، ويدير أمورهم، وينظر في صلاحهم، وينطق عنهم، ويجبي خراجهم، ويقسم فيئهم، ويطبق الإسلام فيهم عملياً بإقامة فرائضه، وإجراء حدوده، وفصل الخصومات على ضوء أحكامه، والدعوة له، والجهاد في سبيله، والدفاع عنه... إلى غير ذلك.

(١) سورة النحل آية: ٤٤.

كما هو مقتضى الآيات الكثيرة المتضمنة للأمر بطاعته والنهي عن مخالفته، مثل قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا لِمُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ﴾^(١)، وقوله سبحانه: ﴿التَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ﴾^(٢)... إلى غير ذلك.

الإمامة عند الشيعة امتداد لإمامة النبي صلى الله عليه وآله وسلم

أما بعد النبي صلى الله عليه وآله وسلم فالإمامة عند الشيعة امتداد لإمامة النبي صلى الله عليه وآله وسلم من الجانبين معاً.

أما عند الجمهور فهي تختص بالجانب الثاني، دون الأول.

وإن كان الظاهر أنها عند الأولين تعم الجانب الأول أيضاً، حيث كان عامة المسلمين يرجعون لهم في دينهم، وكانوا هم يحكمون فيه بما يرون ويريدون.

نعم ربما استعانوا بغيرهم فسألوهم واسترشدوهم، لكن الحكم الفصل لهم، فهم يقبلون ما أعجبهم، ويردون ما لا يعجبهم، وعمل العامة بالآخرة على ما يحكمون به ويختارونه.

إلا أن تسافل الحكام تدريجياً، وظهور إجرامهم، وجهلهم بالدين أسقط حرمتهم في نفوس عامة المسلمين، فلم يقرؤا بشرعية قراراتهم وأحكامهم، ولم يرجعوا لهم في دينهم، بل رجعوا فيه إلى فقهاءهم من غير الحكام، فاضطر الحكام أن ينصرفوا عن هذا الجانب ويستعينوا فيه بالفقهاء

(١)، (٢) سورة الأحزاب آية: ٣٦، ٦.

الذين يعجبونهم، ويتبنوا منهم من شاوروا ويعرضوا عمن شاوروا.
وتشبهوا من الإمامة بالجانب الثاني، لأن فيه إشباع رغبتهم في التسلط
على الناس والاستعلاء عليهم والتحكم فيهم، ولأنهم يستطيعون دعمه
والحفاظ عليه بالقهر والقوة، بخلاف الجانب الأول. وبالآخرة اقتضت
الإمامة عند الجمهور على السلطة ورئاسة الدولة.

وكيف كان فيقع الكلام في إمامة أهل البيت (صلوات الله عليهم)
بكلا شقيها، وذلك في فصلين:

الفصل الأول في الإمامة الدينية

وفيه مباحث:

المبحث الأول

في لزوم جعل الإمامة الدينية

لا ينبغي التأمل في أن الغرض الداعي للنبوة - سواء قلنا بوجودها أم لم نقل - لا يتم إلا بتشريع الإمامة في الدين بعد النبي صلى الله عليه وآله وسلم.

وذلك لأن الغرض من النبوة ليس هو تعريف الأمة بالدين في خصوص عصر صاحب الشريعة وحامل رسالتها، كنبينا محمد صلى الله عليه وآله وسلم في دين الإسلام، بل هو تعريف جميع الأمة به في جميع العصور المتعاقبة مادام هناك من يجب عليه أن يعتنق ذلك الدين ويحمل دعوته.

وحيث كان الإسلام خاتم الأديان، وشريعته خاتمة الشرائع، ويجب على الناس اعتناقه إلى يوم القيامة، فلا بد من تمامية طرق التعريف به وبيان حقيقته في شؤون العقيدة والعمل مادام في الأرض إنسان صالح للتكليف،

وإلى أن يرث الله تعالى الأرض ومن عليها.

وعلى ذلك فمن الظاهر أن القرآن المجيد وسنة النبي ﷺ لا يكفیان في التعريف بالدين في جميع العصور. لما هو المعلوم من عدم وفاء القرآن المجيد ببيان جميع الأحكام ولا بتفاصيلها، خصوصاً بلحاظ تجدد الوقائع نتيجة تطور المجتمع وتلاقح الحضارات. مع أن القرآن الكريم صالح للتأويل على أكثر من وجه واحد، ولا سيما بعد غياب ظروف نزوله عنا. كما أن النبي ﷺ لم يتصدّ لضبط أحكام الدين في مدونة مستوعبة لها، يتيسر لعامة المسلمين الرجوع إليها في جميع العصور وفي جميع الوقائع حتى المستجدة منها، بنحو تتجنب معه الأمة الجهل بالأحكام والخلاف فيها في جميع العصور وعلى امتداد الزمن.

وإنما بيّن ﷺ الأحكام لعامة المسلمين بصورة تدريجية، وفي وقائع متفرقة، وكثير منها بيّن بصورة شخصية لا عموم فيها. مع عدم الاهتمام بضبط ذلك وحفظه وتدوينه بحيث يرجع إليه عموم المسلمين. وبذلك كان معرضاً للضياع.

تعرض سنة النبي ﷺ للضياع

ثم تعرضت السنة الشريفة بعد ذلك للإخفاء المتعمد بسبب الحجر عليها من قبل الأولين - على ما أشرنا إليه في جواب السؤال السابع من الجزء الأول من كتابنا (في رحاب العقيدة) - ولتعمد الإخفاء والتحريف والكذب تبعاً للأهواء نتيجة الفتن التي تعرضت لها الأمة في العصور

تعرض السنة للضياع ٢٣٥

اللاحقة، وللتعارض والإجمال بسبب اشتباه الناسخ بالمنسوخ، وخفاء كثير من القرائن المحيطة بالكلام.

وقد تعرضنا لكثير من ذلك في جواب السؤال الثامن من الجزء الثالث من الكتاب المذكور.

كما تعرض الكتاب المجيد والسنة الشريفة للتأويل حسب اختلاف الاجتهادات والتخرصات والأهواء، تبعاً لتطور المجتمع الإسلامي وتفاعله مع المستجدات، ومحاولة توجيه الوظيفة الدينية فيها بما يناسب ذلك. ويتضح ذلك بأدنى نظرة في حال المجتمع الإسلامي في جميع عصوره، حيث الاختلاف في الدين والجهل به وسوء تطبيقه والشقاق والتناحر والتنافر، حتى انتهى حال الإسلام والمسلمين نتيجة ذلك إلى ما هما عليه اليوم من الوهن والهوان والتعقيدات غير القابلة للحل مادام المسلمون لا يتفكرون على مرجع في الدين يجب على الكل القبول منه، ولا يجوز لأحد الخروج عن قوله، لتمييزه عنهم بالنص من الله تعالى غير القابل للتشكيك والتأويل.

ومن ثم كان المتعين لحفظ الدين من التحريف والضياع أن يجعل الله سبحانه بعد النبي صلواته على أجمعين من يحمله ويبلغ به، بنحو يؤمن عليه، ويقطع عذر الجاهل به، ويسد الطريق على المحرف له.

ثبوت الإمامة في الأديان السابقة

وقد جرت على ذلك جميع الأديان السابقة على الإسلام، فكان لأنبيائها الذين جاؤوا بها أوصياء يحملون الدين ويحفظونه، ويبلغون به من بعدهم. وقد روى الفريقان كثيراً من مفردات ذلك^(١).

بل ورد في بعض روايات الجمهور أن الله سبحانه وتعالى أوحى إلى آدم عليه السلام: «إني قد استكملت نبوتك وأيامك، فانظر الاسم الأكبر وميزان علم النبوة فادفعه إلى ابنك شيث، فإني لم أكن لأترك الأرض إلا وفيها عالم يدل على طاعتي وينهى عن معصيتي»^(٢).

وذلك يتفق مع ما أجمع عليه شيعة أهل البيت (صلوات الله عليهم) - تبعاً لما استفاض، بل تواتر، عن النبي والأئمة من آله (صلوات الله عليهم

(١) مجمع الزوائد ٩: ١١٣، كتاب المناقب: باب مناقب علي بن أبي طالب عليه السلام: باب فيما أوصى به عليه السلام / فضائل الصحابة لابن حنبل ٦١٥٢ ومن فضائل علي عليه السلام من حديث أبي بكر بن مالك عن شيوخه غير عبد الله / تاريخ دمشق ٢٣: ٢٧١ في ترجمة شيث ويقال شيث بن آدم واسمه هبة الله، ج ٥: ٩٠ في ترجمة كالب بن يوقنا بن بارص... ج ٦١: ١٧٥ في ترجمة موسى بن عمران بن يصهر بن قاهث... ج ٦٢: ٢٤١ في ترجمة نوح بن ملك بن متوشلخ... / تهذيب الأسماء ١: ٢٣٦ / مسائل الإمام أحمد ١: ١٢ ذكر ترتيب كبار الأنبياء / العظمة ٥: ١٦٠٢، ١٦٠٤ / المعجم الكبير ٦: ٢٢١ فيما رواه أبو سعيد عن سلمان عليه السلام / تفسير القرطبي ٦: ١٤٠، ج ١٥: ١١٥ / تفسير البغوي ٢: ٣١ / تفسير الطبري ٢: ٥٩٦ / الطبقات الكبرى ١: ٣٧، ٣٨، ٤٠ ذكر من ولد رسول الله ﷺ من الأنبياء / تاريخ الطبري ١: ٩٦، ١٠٠ ذكر ولادة حواء مثبته، ج ١: ١٠١، ١٠٢ ذكر وفاة آدم عليه السلام، ج ١: ١٠٩ ثم رجعنا إلى ذكر اخنوخ وهو إدريس عليه السلام، ج ١: ٢٧١، ٢٧٢ أمر بني إسرائيل والقوم الذين كانوا بأمرهم... ج ١: ٥١٨ ذكر نسب رسول الله ﷺ وذكر بعض أخبار آبائه وأجداده / الكامل في التاريخ ١: ٤٧ ذكر شيث بن آدم عليه السلام، ذكر عقب شيث / شذرات الذهب ٢: ١٨٠ نقلاً عن السيوطي في حسن المحاضرة في أخبار مصر والقاهرة. وغيرها من المصادر.

(٢) العظمة ٥: ١٦٠٢.

أجمعين) - من أن الأرض لا تخلو عن إمام وحجة^(١). وإن كان مرادهم به الإمام العام في الدين والدنيا معاً.

حاجة الإسلام للإمامة

بل من الظاهر أن دين الإسلام أولى بالرعاية والحماية من تلك الأديان، لأنه خاتم الأديان، ونبيه صلى الله عليه وآله وسلم خاتم الأنبياء، فلا ينتظر بعده نبي جديد، ولا وحي من الله يوضحه على حقيقته، وينفي عنه تحريف الغالين وانتحال المبطلين وتأويل الجاهلين.

فلا بد أن يستكمل بتشريعاته مقومات حفظه وبقائه وقيام الحججة به، نقيّاً من الشوائب، وفي مأمن من التحريف والتشويه، بنحو يجنب الأمة الخلاف والشقاق.

مناظرة هشام بن الحكم بمحضر الإمام الصادق عليه السلام

وقد جرى على ذلك هشام بن الحكم في مناظرته مع الشامي بمحضر الإمام أبي عبد الله الصادق عليه السلام التي رواها ثقة الإسلام الكليني رحمه الله في

(١) تذكرة الحفاظ ١: ١١ في ترجمة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام، واللفظ له / حلية الأولياء ١: ٨٠ في ترجمة علي بن أبي طالب / تهذيب الكمال ٢٤: ٢٢١ في ترجمة كميل بن زياد بن نبيك / كنز العمال ١٠: ٢٦٣-٢٦٤ حديث: ٢٩٣٩٠ / المناقب للخوارزمي: ٣٦٦ / ينابيع المودة ١: ٨٩، ٣: ٤٥٤ / تاريخ دمشق ١٤: ١٨ في ترجمة الحسين بن أحمد بن سلمة، ج ٥٠: ٥٠٤ في ترجمة كميل بن زياد بن نبيك / وأخرج بعضه في صفوة الصفوة ١: ٣٣١ في ترجمة أبي الحسن علي بن أبي طالب عليه السلام، ذكر جمل من مناقبه عليه السلام. وأما مصادر الشيعة فقد رويت في نهج البلاغة ٤: ٣٧-٣٨ / والمحاسن ١: ٣٨ / وبصائر الدرجات: ٥٧ / والإمامة والتبصرة: ٢٦ / والكافي ١: ١٧٨، ١٧٩ / والحصال للصدوق: ٤٧٩ / وكمال الدين وتمام النعمة: ٢٢٢، ٣١٩، ٤٠٩، ٤٤٥، ٥١١ / وكفاية الأثر: ١٦٤، ٢٩٦. وغيرها من المصادر الكثيرة.

حديث طويل، وفيه: «فقال [يعني: الإمام الصادق عليه السلام] للشامي: كلم هذا الغلام - يعني: هشام بن الحكم - فقال: نعم.

فقال لهشام: يا غلام سلني في إمامة هذا، فغضب هشام حتى ارتعد، ثم قال للشامي: يا هذا أربك أنظر لخلقه أم خلقه لأنفسهم؟

فقال الشامي: بل ربي أنظر لخلقه. قال: ففعل بنظره لهم ماذا؟

قال: أقام لهم حجة ودليلاً كيلا يتشتتوا أو يختلفوا، يتألفهم ويقيم أودهم، ويخبرهم بفرض ربهم.

قال: فمن هو؟ قال: رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم.

قال هشام: فبعد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم؟ قال: الكتاب والسنة.

قال هشام: فهل نفعلنا اليوم الكتاب والسنة في رفع الاختلاف عنا؟

قال الشامي: نعم. قال: فلم يختلفنا أنا وأنت، وصرت إلينا من

الشام في مخالفتنا إياك؟ قال: فسكت الشامي.

فقال أبو عبد الله للشامي: ما لك لا تتكلم؟ قال الشامي: إن قلت: لم

نختلف، كذبت، وإن قلت: إن الكتاب والسنة يرفعان الخلاف عنا أبطلت،

لأنهما يمتلان الوجوه. وإن قلت: قد اختلفنا، وكل واحد منا يدعي الحق،

فلم ينفعلنا إذا الكتاب والسنة.

إلا أن لي عليه هذه الحجة. فقال أبو عبد الله عليه السلام: سله تجده ملياً.

فقال الشامي: يا هذا من أنظر للخلق أربهم أو أنفسهم؟ فقال هشام:

ر بهم أنظر لهم منهم لأنفسهم. فقال الشامي: فهل أقام لهم من يجمع كلمتهم ويقيم أودهم، ويخبرهم بحقهم من باطلهم؟

قال هشام: في وقت رسول الله صلى الله عليه وسلم أو الساعة؟

قال الشامي: في وقت رسول الله رسول الله صلى الله عليه وسلم، والساعة من؟

قال هشام: هذا القاعد الذي تشد إليه الرحال، ويخبرنا بأخبار السماء [والأرض] وراثه عن أب عن جد.

قال الشامي: فكيف لي أن أعلم ذلك؟ قال هشام: سله عما بدا لك.

قال الشامي: قطعت عذري فعلي السؤال...»^(١).

ويأتي في صحيح منصور بن حازم وحديث ابن أذينة ما يناسب ذلك.

دعوى: أن المرجعية لا تكفي في رفع الاختلاف

هذا وقد يقال: من المعلوم من واقع الدين الإسلامي وغيره من الأديان السماوية أنها لم تكن بمعزل عن الخلاف وما ينتج عنهما من ضياع معالم الدين وتعرضه للتحريف والتشويه.

حيث يكشف ذلك عن أن وجود المرجع في الدين المنصوص عليه - لو تم - لا يكفي في تحقق الغرض المذكور.

(١) الكافي ١: ١٧٢ كتاب الحجة باب الاضطرار إلى الحجة حديث: ٤.

دفع الدعوى المذكورة

لكنه يندفع بأن الخلاف والشقاق مع وجود المرجع المنصوص عليه لا يكون مسبباً عن نقص في الدين وقصور في تشريعاته، بل عن تقصير الناس أنفسهم بعد قيام الحجة عليهم في عدم الرجوع للمرجع المذكور، والقيام بالوظيفة التي يعينها لهم، ولا يجب على الله سبحانه وتعالى أن يمنعهم من ذلك، ويجبرهم أو يوفقهم للعمل بالوظيفة التي عينها لهم.

نظير ما هو المعلوم من أنه لا يجب على الله تعالى أن يجبرهم أو يوفقهم للطاعة، بل له أن يكلهم في ذلك إلى أنفسهم بعد أن يقيم الحجة عليهم، كما قال عز وجل: ﴿إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا﴾^(١).

وهذا بخلاف ما إذا كان الخلاف والشقاق نتيجة عدم جعل الله عز وجل المرجع في الدين، وتركه عرضة للتحريف والخطأ، فإنه مستلزم لنقص الدين، وقصوره تشريعاً عن قيام الحجة الحافظة له، وهو ما ينزه عنه تعالى.

بل هو خلاف قوله تعالى: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾^(٢).

وقوله سبحانه: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ قَوْمًا بَعْدَ إِذْ هَدَاهُمْ حَتَّى يُبَيِّنَ لَهُمْ مَا يَتَّقُونَ﴾^(٣).

(١) سورة الإنسان آية: ٣.

(٢) سورة المائدة آية: ٣.

(٣) سورة التوبة آية: ١١٥.

دعوى: أن المرجعية لا تتناسب مع الغيبة

ومثل ذلك ما قد يقال: إن ذلك لا يتناسب مع ما عليه الإمامية من غيبة الإمام الثاني عشر (عجل الله فرجه)، لظهور أن الغرض من نصب الإمام إذا كان هو منع الخلاف في الدين، وحفظه من الخطأ والتحريف، فهو لا يتأتى إلا بظهور الإمام وإمكان الوصول إليه لرفع الخلاف وبيان الحق في مورد الجهل. أما مع غيبته فلا يتأتى الغرض المذكور، بل وجوده من هذه الجهة كعدمه.

دفع الدعوى المذكورة

فإنه يندفع: بأن غيبة الإمام الثاني عشر (عجل الله فرجه) لم تؤخذ في إمامته، بل شرعت إمامته عليه السلام ليظهر ويؤدي وظيفته في بيان الدين ورفع الخلاف فيه على أكمل وجه، وإنما اضطر عليه السلام للغيبة بسبب التدايعات والمضاعفات التي جرّ إليها تقصير الناس في القيام بوظيفتهم إزاء الإمامة التي شرعها الله تعالى من أجل الغرض المذكور.

فغيبته (صلوات الله عليه) في ذلك نظير تقيّة آبائه (صلوات الله عليهم) من الظالمين، أو سجن بعضهم، بحيث تعذر عليهم أداء وظيفتهم كاملاً في حفظ الدين من الضياع والخلاف. ولا محذور في ذلك كله بعد أن لم يكن ناشئاً من قصور في التشريع، بل من تقصير الناس أنفسهم ومنعهم من تطبيقه على واقع المسلمين.

وقد أفضنا الكلام في ذلك في جواب السؤال الخامس من الجزء

الأول من كتابنا (في رحاب العقيدة). فراجع.

والحاصل: أنه لا مخرج عما ذكرنا من أن الغرض من النبوة لما كان هو تعريف الناس بالدين في جميع العصور، وحفظه من الضياع والتحريف والخلاف، فلا بد من نصب الإمام في الدين والمرجع فيه بعد النبي صلى الله عليه وآله وسلم في جميع العصور، ليتولى ذلك ويقوم به.

المبحث الثاني في توقف الإمامة الدينية على النص

حيث سبق لزوم جعل الإمامة في الدين بعد النبي صلوات الله عليه وآله وسلم فمن الظاهر أن الإمامة المذكورة تتوقف على معرفة الدين كاملاً، والإحاطة بجميع خصوصياته وأحكامه، وضوابطه وملاكاته، مع الكفاءة، والأمانة التامة في التبليغ به وبيانه.

ومن المعلوم أن عموم الناس لا يتيسر لهم معرفة الشخص الذي يتحلّى بذلك بأنفسهم، بل لا بد فيه من النص عليه من الله عز وجل الخالق للناس والمطلع على سرائرهم ومآيل أمورهم، والقادر على أن يمكن من يشاء من مفاتيح علمه، ويعرفه بدينه الحق، بشمولية كاملة بعيداً عن الزيغ والخلل والتحريف والتشويه.

ولعله لذا اضطر الجمهور، وجميع الذين سدّوا على أنفسهم باب النص، إلى إلغاء هذا المنصب العظيم في دين الإسلام القويم، واكتفوا بما يؤدي إليه اجتهاد المجتهدين من دون ضوابط ثابتة، وقد أدى ذلك إلى اضطراب الأمر عليهم، بين الإفراط والتفريط، حتى اضطروا من مدة

طويلة إلى سدّ باب الاجتهاد، وإن لم يعجب ذلك بعضهم، ففتحته على مصراعيه بتخبط مريع قد يصل حدّ المأساة، كما نشاهده هذه الأيام، وسبق نظيره في صدر الإسلام.

وعلى كل حال لا إشكال عند الكل في توقف الإمامة الدينية - التي سبق توضيح معالمها - على النص من الله عز وجل.

بل مقتضى ما سبق - من لزوم وضوح الحجة على مواقع الخلاف المفرّقة للأمة - كون النص المذكور واضحاً جلياً غير قابل للتأويل والتشكيك، ليكون حجة في تعيين شخص الإمام، ورافعاً للخلاف فيه، ومانعاً من أطماع الطامعين في ادعاء هذا المنصب العظيم والمقام الرفيع، لسدّ باب الخلاف والشقاق في الأمة.

المبحث الثالث

في إثبات النص على إمامة

أهل البيت عليهم السلام في الدين

بعد أن ثبت فيما سبق ضرورة الإمامة في الدين، وأن الإمامة المذكورة لا بد فيها من النص من الله عز وجل، يقع الكلام هنا في إثبات ورود النص بها على أهل البيت (صلوات الله عليهم).

ولنا في ذلك طريقان:

انحصار دعوى النص بأهل البيت عليهم السلام

الطريق الأول: الانحصار

لظهور أنه لم يدع النص المذكور ولم يُدعَ لأحد غير أهل البيت (صلوات الله عليهم). وذلك وحده كافٍ في تعيينهم لهذا المنصب. إذ لو كان غيرهم متحلياً به لوجب عليه ادعاؤه لنفسه، ومحاوله إثباته. فعدم قيام أحد بذلك شاهد بعدم إمامته، وبصدق دعوى ثبوته لهم (صلوات الله عليهم). ولا سيما مع ما عرف عنهم من توارثهم علم النبي صلوات الله عليه وآله وسلم.

وبيان آخر نقول: أجمع المسلمون على عدم ثبوت هذا المنصب لغير

أهل البيت (صلوات الله عليهم)، وهم في ذلك فريقان:

الأول: من يدعي عدم جعل هذا المنصب في الإسلام.

الثاني: من يدعي جعل هذا المنصب في الإسلام لأهل البيت عليهم السلام.

فمع العلم بخطأ الفريق الأول - لما سبق من وجوب جعله، ونقص الدين بدونه - يتعين صواب الفريق الثاني، لئلا يلزم اجتماع الأمة على الخطأ والضلال، الذي أجمع المسلمون ويأتي من النصوص ما يشهد بامتناعه.

بل بعد العلم بثبوت هذا المنصب وتشريعه في الدين يكفي في ثبوته لأهل البيت (صلوات الله عليهم) العلم بعدم ثبوته لغيرهم، كما هو ظاهر.

حديث الإمام زين العابدين عليه السلام

وقد روى ابن حجر الهيتمي عن الإمام زين العابدين (صلوات الله عليه) أنه قال: «ذهب آخرون إلى التقصير في أمرنا، واحتجوا بمتشابه القرآن، فتأولوا بأرائهم واتهموا مآثور الخبر... فإلى من يفرع [إلى. كذا] خلف هذه الأمة وقد درست أعلام هذه الملة، ودانت الأمة بالفرقة والاختلاف، يكفر بعضهم بعضاً، والله تعالى يقول: (ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا من بعد ما جاءهم البينات)».

فمن الموثوق به على إبلاغ الحجة، وتأويل الحكم إلى [الإ.ظ] أهل الكتاب، وأبناء أئمة الهدى، ومصايح الدجى الذين احتج الله بهم على عباده ولم يدع الخلق سدى من غير حجة؟! هل تعرفونهم أو تجدونهم إلا

إثبات النص على أهل البيت عليهم السلام ٢٤٧

من فروع الشجرة المباركة، وبقايا الصفوة الذين أذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً، وبرأهم من الآفات، وافترض مودتهم في الكتاب؟!»^(١)

احتجاج منصور بن حازم

وعلى هذا تقريباً جرى منصور بن حازم فيما روي عنه في الصحيح، قال:
«قلت لأبي عبد الله عليه السلام: إن الله أجل وأكرم من أن يعرف بخلقه، بل الخلق يعرفون بالله.
قال: صدقت.

قلت: إن من عرف أن له رباً فينبغي له أن يعرف أن لذلك الرب رضا وسخطاً، وأنه لا يعرف رضاه وسخطه إلا بوحي أو رسول، فمن لم يأتيه الوحي فقد يبغي له أن يطلب الرسل، فإذا لقيهم عرف أنهم الحجة، وأن لهم الطاعة المفترضة.

وقلت للناس: تعلمون [أليس تزعمون .خ.ل.] أن رسول الله كان هو الحجة من الله على خلقه؟ قالوا: بلى.

قلت: فحين مضى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من كان الحجة على خلقه؟
قالوا: القرآن. فنظرت في القرآن فإذا هو يخاصم به المرجي والقدري والزنديق الذي لا يؤمن به حتى يغلب الرجال بخصومته. فعرفت أن القرآن لا يكون حجة إلا بقيم، فما قال فيه من شيء كان حقاً.

(١) الصواعق المحرقة ٢: ٤٤٤، الباب الحادي عشر في فضائل أهل البيت النبوي، الفصل الأول في الآيات الواردة فيهم، الآية الخامسة (واعتصموا بحبل الله جميعاً) واللفظ له/ ينابيع المودة ٢: ٣٦٨.

فقلت لهم: من قيّم القرآن؟ فقالوا: ابن مسعود قد كان يعلم، وعمر يعلم، وحذيفة يعلم.

قلت: كلّه؟ قالوا: لا.

فلم أجد أحداً يقال: إنه يعرف ذلك كلّه إلا علياً عليه السلام، وإذا كان الشيء بين القوم، فقال هذا: لا أدري، وقال هذا: لا أدري، وقال هذا: لا أدري، وقال هذا: لا أدري، فأشهد أن علياً عليه السلام كان قيّم القرآن، وكانت طاعته مفترضة، وكان الحجّة على الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، وأن ما قال في القرآن فهو حقّ. فقال: رحمك الله»^(١).

احتجاج ابن أذينة

وقريب منه ما عن عمر بن محمد بن عبد الرحمن بن أذينة قال: «دخلت يوماً على [محمد بن. ظ] عبد الرحمن بن أبي ليلى [بالكوفة] وهو قاض. فقلت: أردت - أصلحك الله - أن أسألك عن مسائل... فقال: سل يا ابن أخي.

فقلت: أخبرني عنكم - معاشر القضاة - ترد عليكم القضية في المال والفرج والدم، فتقضي فيها أنت برأيك، ثم ترد تلك القضية على قاضي مكة، فيقضي فيها بخلاف قضيتك، وترد على قاضي البصرة وقاضي اليمن وقاضي المدينة، فيقضون بخلاف ذلك. ثم تجتمعون عند خليفتم الذي استقضاكم، فيصوب رأي كل واحد منكم [وإلهمكم واحد] ونيكم واحد، ودينكم واحد. فأمركم الله باختلاف فأطعمتموه، أم نهاكم عنه فعصيتموه،

(١) الكافي ١: ١٦٨، ١٦٩ باب الاضطرار إلى الحجّة حديث: ٢.

أم كنتم شركاء الله في حكمه، فلکم أن تقولوا، وعليه أن يرضى، أم أنزل ديناً ناقصاً فاستعان بكم في إتمامه، أم أنزله تاماً فقصر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أدائه؟! ماذا تقولون؟! .

فقال: من أين أنت؟ قلت: من أهل البصرة... فرحب بي وقربني، وقال: يا ابن أخي، لقد سألت فغلظت، وانهمكت فتعرضت [فتعوصت] وسأخبرك إن شاء الله.

أما قولك باختلاف القضايا فإنه [إذا] ما ورد علينا من أمر القضايا مما له في كتاب الله خبر أو في سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم أصل، فليس لنا أن نعدوا الكتاب والسنة. وأما ما ورد علينا مما ليس في كتاب الله ولا في سنة نبيه صلى الله عليه وسلم، فإننا نأخذ فيه برأينا.

قلت: ما صنعت شيئاً. قال الله عز وجل: ﴿مَا فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ﴾^(١)، وقال: ﴿تَبَيَّنَّا لِكُلِّ شَيْءٍ﴾^(٢)، أ رأيت لو أن رجلاً عمل بما أمره الله به، وانتهى عما نهاه الله عنه، أ بقي عليه شيء يعذبه الله عليه إن لم يفعله، أو يشبهه عليه إن فعله؟! .

قال: وكيف يشبهه على ما لم يأمره به أو يعاقبه على ما لم ينهه عنه. قلت: وكيف يرد عليك من الأحكام ما ليس له في كتاب الله أثر، ولا في سنة نبيه صلى الله عليه وسلم خبر؟! .

(١) سورة الأنعام آية: ٣٨.

(٢) سورة النحل آية: ٨٩.

قال: أخبرك يا ابن أخي. حدثنا بعض أصحابنا يرفع الحديث إلى عمر ابن الخطاب أنه قال: قضى قضية بين رجلين، فقال له أدنى القوم إليه مجلساً: أصبت يا أمير المؤمنين. فعلاه عمر بالدرّة، وقال: ثكلتك أمك. والله ما يدري عمر أصاب أم أخطأ. إنما هو رأي اجتهدته. فلا تزكونا في وجوهنا. قلت: أفلا أحدثك حديثاً؟ قال: وما هو؟ قلت: أخبرني أبي عن أبي القاسم العبدي عن أبان عن علي بن أبي طالب عليه السلام أنه قال: القضاء ثلاثة: هالكان وناج. فأما الهالكان فجائر جار متعمداً، ومجتهد أخطأ. والناجي من عمل بما أمره الله به. فهذا نقض حديثك يا عم.

قال: أجل والله يا ابن أخي. قال: فتقول أنت: إن كل شيء في كتاب الله؟ قلت: الله قال ذلك. وما من حلال ولا حرام ولا أمر ولا نهي إلا هو في كتاب الله عز وجل، عرف ذلك من عرفه، وجهله من جهله...

قال: فعند من يوجد علم ذلك؟ قلت: عند من عرفت.

قال: وددت أني أعرفه فأغسل قدميه، وأخدمه وأتعلم منه.

قلت: أناشدك هل تعلم أن رجلاً كان إذا سأل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أعطاه، وإذا سكت عنه ابتدأه؟

قال: نعم، ذاك علي بن أبي طالب عليه السلام.

قلت: فهل علمت أن علياً عليه السلام سأل أحداً بعد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن حلال أو حرام؟ قال: لا.

قلت: فهل علمت أنهم كانوا يحتاجون إليه، ويأخذون عنه؟ قال: نعم.

قلت: فذلك عنده. قال: فقد مضى، فأين لنا به؟

قلت: تسأل في ولده، فإن ذلك العلم فيهم وعندهم.

قال: وكيف لي بهم؟

قلت: أرأيت قوماً كانوا في مفازة من الأرض، ومعهم أدلاء، فوثبوا عليهم، فقتلوا بعضهم وأخافوا بعضهم، فهرب واستتر من بقي منهم لخوفه، فلم يجدوا من يدهم، فتاهوا في تلك المفازة حتى هلكوا: ما تقول فيهم؟
قال: إلى النار. واصفر وجهه، وكانت في يده سفرجلة، فضرب بها الأرض فتهشمت. وقال: إنا لله وإنا إليه راجعون»^(١).

ولأئمة أهل البيت (صلوات الله عليهم) ولشيعتهم - أعلى الله تعالى شأنهم - الكثير من هذه الاحتجاجات ونحوها مما يتعلق بأمر العقيدة الحققة لا يسع المقام فعلاً استقصاءها.

(١) مستدرک الوسائل ١٧ باب: ٤ من أبواب صفات القاضي حديث: ١٣ / دعائم الإسلام ١: ٩٢، ٩٣.

النصوص الواردة في مرجعية أهل البيت عليهم السلام

الطريق الثاني: ما ورد في مرجعية أهل البيت (صلوات الله عليهم) للأمة من النصوص الكريمة في كتاب الله المجيد، وأحاديث النبي صلى الله عليه وسلم.

ولا يخفى أنها - لو تمت - تكفي في إثبات إمامتهم عليهم السلام في الدين بغض النظر عما سبق في المبحث الأول من لزوم جعل الإمامة الدينية.

وهذه النصوص بين ما ورد في حق أهل البيت (صلوات الله عليهم) عموماً من دون تعيين أشخاصهم، وما ورد في حق واحد واحد منهم بأسمائهم أو خصائصهم، ولا سيما أمير المؤمنين الذي هو سيدهم، وأولهم، ومنه تبدأ وجهة المتوجهين لهم، والذي لا ريب في أنها لو بدأت به لم تخرج عنهم.

حديث الثقلين

١ - فمن ذلك حديث الثقلين المشهور..

ففي حديث أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «إني أوشك أن أدعى فأجيب، وإني تارك فيكم الثقلين. كتاب الله عز وجل وعترتي. كتاب الله حبل ممدود من السماء إلى الأرض، وعترتي أهل بيتي. وإن اللطيف الخبير أخبرني أنهما لن يفترقا حتى يردا عليّ الحوض، فانظروني بما تخلفوني فيهما»^(١).

(١) مسند أحمد ٣: ١٧ في مسند أبي سعيد الخدري، واللفظ له/ الطبقات الكبرى ٢: ١٩٤ في ذكر ما قرب لرسول الله من أجله، مسند أبي يعلى ٢: ٢٩٧ مسند أبي سعيد الخدري/ مسند ابن الجعد ١: ٣٩٧.

وفي حديث جابر: «رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجته يوم عرفة، وهو على ناقته القصواء يخطب، فسمعته يقول: يا أيها الناس إني قد تركت فيكم ما إن أخذتم به لن تضلوا: كتاب الله وعترتي أهل بيتي»^(١).

وفي حديث زيد بن أرقم وأبي سعيد: «قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إني تارك فيكم ما إن تمسكتم به لن تضلوا بعدي، أحدهما أعظم من الآخر: كتاب الله حبل ممدود من السماء إلى الأرض وعترتي أهل بيتي. ولن يتفرقا حتى يردا عليّ الحوض. فانظروا كيف تخلفوني فيهما»^(٢).

ونحوها غيرها مما يتضمن ذلك باللسنة متقاربة وطرق كثيرة تزيد على التواتر، وزيد في بعضها: «فلا تقدموهم فتهلكوا، ولا تقصروا عنهم فتهلكوا، ولا تعلموهم فإنهم أعلم منكم»^(٣).

وهو صريح في المدعى، لأن عاصميتهم عليهم السلام من الضلال وعدم مفارقتهم للكتاب المجيد لا يكونان إلا لمعرفةهم بالدين وبالكتاب معرفة كاملة، وعصمتهم عن الخطأ فيهما. وهما المعيار في مرجعيتهم فيه.

والكلام في هذا الحديث الشريف سنداً ومتناً طويلاً جداً، كما يظهر بالرجوع للمطولات. وفيما ذكرناه كفاية. بل وضوحه يغني عن إطالة الكلام فيه.

(١) سنن الترمذي ٥: ٦٦٢ كتاب المناقب: باب مناقب أهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم واللفظ له/ المعجم الكبير ٣:

٦٦ في بقية أخبار الحسن بن علي عليه السلام.

(٢) سنن الترمذي ٥: ٦٦٣ كتاب المناقب: باب مناقب أهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم واللفظ له/ تفسير ابن كثير ٤: ١١٤.

(٣) المعجم الكبير ٥: ١٦٦ فيما رواه أبو الطفيل عامر بن واثلة عن زيد بن أرقم/ مجمع الزوائد ٩: ١٦٤

كتاب المناقب باب فضل أهل البيت.

حديث: «كتاب الله وسنة نبيه»

ولذا نرى كثيراً من الجمهور يتجاهل هذا الحديث، ويحاول صرف الأنظار عنه بالتركيز على حديث: «تركت فيكم أمرين لن تضلوا ما إن تمسكتم بهما: كتاب الله وسنة نبيه»^(١).

لكن هذا الحديث لا يقاس بحديث الثقلين سنداً. مع أنه لا تنافي بينهما، لأنهم (صلوات الله عليهم) حملة السنة وحفاظها، وهم أصدق رواتها، فالإرجاع إليها لا ينافي الإرجاع إليهم، بل مقتضى الجمع بين الحديثين أنه في مورد الشك والخلاف تؤخذ السنة الصحيحة منهم عليهم السلام.
وتمام الكلام في المطولات.

حديث السفينة

٢- ومنه حديث السفينة، حيث قال صلوات الله عليهم: «مثل أهل بيتي فيكم مثل سفينة نوح، من ركبها نجا، ومن تخلف عنها غرق»^(٢).

لوضوح الكناية بذلك عن أن النجاة بلزومهم والاهتداء بهديهم

(١) الموطأ ٢: ٢٠٨.

(٢) المستدرک علی الصحیحین ٢: ٣٧٣ كتاب التفسير: تفسير سورة هود، واللفظ له، ٣: ١٦٣ كتاب معرفة الصحابة: ومن مناقب أهل رسول الله صلى الله عليه وسلم / مجمع الزوائد ٩: ١٦٨ كتاب المناقب: باب في فضل أهل البيت عليهم السلام / مسند البزار ٩: ٣٤٣ فيما روى سعيد بن المسيب عن أبي ذر / المعجم الأوسط ٤: ١٠، ٥: ٣٥٥، ٦: ٨٥ / المعجم الصغير ١: ٢٤٠، ٢: ٨٤ / المعجم الكبير ٣: ٤٥، ٤٦ في بقية أخبار الحسن ابن علي ٣٤: ١٢ عليه السلام فيما روى سعيد بن جبیر عن ابن عباس / مسند الشهاب ٢: ٢٧٣، ٢٧٤ الباب الحادي عشر: الجزء العاشر / فيض القدير ٢: ٥١٩ / حلية الأولياء ٤: ٣٠٦ في ترجمة سعيد بن جبیر / تاريخ بغداد ٧: ٣٣٦ في ترجمة الحسن بن أبي طيبة القاضي المصري، ١٢: ٩١ في ترجمة علي بن محمد بن شداد / فضائل الصحابة لابن حنبل ٢: ٧٨٥. وغيرها من المصادر.

ماورد في مرجعية أهل البيت عليهم السلام ٢٥٥

والهلاك بمخالفتهم، وذلك لا يكون إلا لكمال معرفتهم بالدين وأمانتهم في بيانه، وعدم خطئهم فيه.

ويبدو أن مضمون هذا الحديث قد اشتهر بين المسلمين في العصور الأولى، حتى نظمت به الأشعار، على ما تضمنته المطولات.

حديث: «أهل بيتي أمان لأمتي»

٣- وكذا قوله صلى الله عليه وسلم: «النجوم أمان لأهل الأرض من الغرق، وأهل بيتي أمان لأمتي من الاختلاف»^(١).

فإن الأمان بهم من الاختلاف لا يكون إلا لمرجعيتهم في الدين، وعلمهم به على حقيقته وأمانتهم في بيانه، كي لا يحق لأحد أن يخالفهم ويخرج عما بينوه.

حديث: «في كل خلف من أمتي عدول»

٤- وقوله صلى الله عليه وسلم: «في كل خلف من أمتي عدول من أهل بيتي ينفون عن هذا الدين تحريف الغالين وانتحال المبطلين وتأويل الجاهلين. ألا وإن أئمتكم وفدكم إلى الله تعالى، فانظروا من توفدون»^(٢).

(١) المستدرک علی الصحیحین ٣: ١٦٢ کتاب معرفة الصحابة: ومن مناقب أهل رسول الله صلى الله عليه وسلم، واللفظ له/ مجمع الزوائد ٩: ١٧٤ کتاب المناقب: باب في فضل أهل البيت عليهم السلام / مسند الروياني ٢: ٢٥٣ فيما رواه أياس بن سلمة عن أبيه/ المعجم الكبير ٧: ٢٢ فيما رواه أبو مريم عبدالغفار بن القاسم عن إياس بن سلمة/ موضح أو هام الجمع والتفريق ٢: ٤٦٣/ نوادر الأصول في أحاديث الرسول ٣: ٦١ الأصل الثاني والعشرون والمائتان/ الفردوس بمأثور الخطاب ٤: ٣١١/ المجروحين ٢: ٢٣٦ في ترجمة موسى ابن عبيدة بن نسطاس الرندي/ كشف الخفاء ٢: ١٧٧، ٤٣٥/ فضائل الصحابة لابن حنبل ٢: ٦٧١. وغيرها من المصادر.

(٢) ينابيع المودة ٢: ١١٤، واللفظ له، ص: ٣٦٦، ٤٣٩/ الصواعق المحرقة ٢: ٤٤١، ٤٤٢، ٦٧٦/

ومن الظاهر أنه إذا كانت وظيفتهم عليهم السلام تصحيح تعاليم الدين من الشوائب التي تلحق به - نتيجة التحريف المتعمد، والخطأ غير المتعمد - فلا بد من كونهم محيطين بالدين على حقيقته، ومرجعاً للأمة فيه.

أحاديث مختلفة تنفع في المطلوب

٥- وحديث أبي ذر عنه صلى الله عليه وسلم قال: «أنزلوا آل محمد صلى الله عليه وآله وآله بمنزلة الرأس من الجسد، وبمنزلة العينين من الرأس، فإن الجسد لا يهتدي إلا بالرأس، وإن الرأس لا يهتدي إلا بالعينين»^(١).

وهو صريح في انحصار هداية الأمة بهم.

٦- وقوله صلى الله عليه وسلم: «إن الله جعل علياً وزوجته وابنيه [وأبناء. خ. ل.] حجج الله على خلقه، وهم أبواب العلم في أمتي، من اهتدى بهم هدى إلى صراط مستقيم»^(٢).

٧- وقوله صلى الله عليه وسلم: «من أحب أن يحيى حياتي، ويموت ميتتي، ويدخل الجنة التي وعدني ربي قضيباناً من قضيبانها غرسها بيده - وهي جنة الخلد - فليتل علياً وذريته من بعده، فإنهم لن يخرجوكم من باب هدى

→ جواهر العقدين في فضل الشرفين: القسم الثاني ١: ٩١ الرابع ذكر حثه صلى الله عليه وسلم الأمة على التمسك بعده بكتاب ربهم وأهل بيت نبيهم وأن يخلفوه فيها بخير/ ذخائر العقبى في مناقب ذوي القربى: ١٧ ذكر إخباره أنهم سيلقون بعده أثره والحث على نصرتهم وموالاتهم.

(١) مجمع الزوائد ٩: ١٧٢ كتاب المناقب: باب في فضل أهل البيت عليهم السلام واللفظ له/ المعجم الكبير ٣: ٤٦ في بقية أخبار الحسن بن علي عليهما السلام / ذكر أخبار أصبهان ١: ٤٤ / ورواه الخوارزمي موقوفاً عن سلمان في مقتل الحسين ١: ١١١.

(٢) شواهد التنزيل ١: ٧٦، حديث ٨٩.

ولن يدخلوكم في باب ضلالة»^(١).

فإن القطع عليهم عليهم السلام بأنهم لا يخرجون المسلمين من باب هدى ولا يدخلونهم في باب ضلالة لا يكون إلا لعلمهم عليهم السلام بالدين وأمانتهم على أدائه وبيانه. وبذلك يكونون مرجعاً للأمة فيه.

مجموعة من الأحاديث الواردة في أمير المؤمنين عليه السلام خاصة

٨- ونظيره حديث زيد بن أرقم، إلا أن فيه: «فليتول علي بن أبي طالب، فإنه لن يخرجكم...»^(٢).

٩- وكذا قوله صلى الله عليه وسلم لأمر المؤمنين عليهم السلام: «أنت تبين لأمتي ما اختلفوا فيه من بعدي»^(٣).

(١) كنز العمال ١١: ٦١١ حديث: ٣٢٩٦٠، واللفظ له/ الإصابة ٢: ٥٨٧ في ترجمة زياد بن مطرف/ تاريخ دمشق ٤٢: ٢٤٠ في ترجمة علي بن أبي طالب/ المنتخب من ذيل المذيل للطبري: ٨٣/ حلية الأولياء ١: ٨٦، في ترجمة علي بن أبي طالب/ وذكره باختصار في التدوين في أخبار قزوين ٢: ٤٨٥.

(٢) المستدرک علی الصحیحین ٣: ١٣٩ كتاب معرفة الصحابة: ومن مناقب أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام مما لم يخرجاه: ذكر إسلام أمير المؤمنين علي عليه السلام، واللفظ له/ مجمع الزوائد ٩: ١٠٨ كتاب المناقب: باب مناقب علي بن أبي طالب عليه السلام: باب قوله صلى الله عليه وسلم من كنت مولاه فعلي مولاه/ تاريخ دمشق ٤٢: ٢٤٢ في ترجمة علي بن أبي طالب/ المعجم الكبير ٥: ١٩٤ فيسارواه ثوير بن أبي فاختة عن زيد ابن أرقم/ حلية الأولياء ١: ٨٦ في ترجمة علي بن أبي طالب، ٤: ١٧٤ في ذكر بقية أصحاب عبدالله بن مسعود، ص: ٣٤٩-٣٥٠ في ترجمة أبي اسحاق عمرو بن عبدالله السبيعي/ لسان الميزان ٢: ٣٤ في ترجمة بشر بن مهران الخصاف/ التدوين في أخبار قزوين ٢: ٤٨٥/ ميزان الاعتدال ٢: ٣٨ في ترجمة بشر بن مهران. وغيرها من المصادر.

(٣) المستدرک علی الصحیحین ٣: ١٣٢ كتاب معرفة الصحابة: ومن مناقب أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام مما لم يخرجاه: ذكر إسلام أمير المؤمنين علي عليه السلام، واللفظ له، وقال بعد ذكر الحديث: «هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه»/ تاريخ دمشق ٤٢: ص: ٣٨٧ في ترجمة علي بن أبي طالب/ الفردوس بمأثور الخطاب ٥: ٣٣٢، ص: ٣٦٤/ حلية الأولياء ١: ٦٤ في ترجمة علي بن أبي طالب/ ميزان الاعتدال ٣: ٤٤٩ في ترجمة ضرار بن مرد/ الكشف الحثيث ١: ١٣٨/ المجروحين ١: ٣٨٠ في ترجمة ضرار بن مرد. وغيرها من المصادر.

١٠- وقوله صلى الله عليه وسلم: «علي مع القرآن والقرآن مع علي»^(١).

ويناسبه ما تضمن أنه عليه السلام يعلم ظاهر القرآن وباطنه^(٢). وأنه ما من آية إلا ويعلم فيما نزلت وأين نزلت وعلى من نزلت^(٣).

١١- وكذا قوله صلى الله عليه وسلم: «علي مع الحق والحق مع علي»^(٤).

١٢- وقوله صلى الله عليه وسلم: «ارحم الله علياً. اللهم أدر الحق معه حيث دار»^(٥).

(١) مجمع الزوائد ٩: ١٣٤ كتاب المناقب: باب الحق مع علي عليه السلام / المستدرک علی الصحیحین ٣: ١٣٤ كتاب معرفة الصحابة: ذكر إسلام أمير المؤمنين علي عليه السلام / المعجم الصغير ٢: ٢٨ / فيض القدير ٤: ٣٥٦ / المعجم الأوسط ٥: ١٣٥ / الفردوس بمأثور الخطاب ٣: ٢٣٠ / تاريخ الخلفاء ٢: ١٧٣ في ترجمة علي بن أبي طالب: فصل في الأحاديث الواردة في فضله / إجمال الإصابة: ٥٥ / الجامع الصغير ٢: ١٧٧ حديث: ٥٥٩٤ / كنز العمال ١١: ٦٠٣ حديث: ٣٢٩١٢ في فضائل علي عليه السلام / ينابيع المودة ١: ١٢٤، ٢: ٩٦، ٣٩٦، ٤٠٣ / النصائح الكافية: ٢١٥ / المناقب للخوارزمي: ١٧٧. وغيرها من المصادر. (٢) تاريخ دمشق ٤٢: ٤٠٠ في ترجمة علي بن أبي طالب، واللفظ له / فيض القدير ٣: ٤٦ / حلية الأولياء ١: ٦٥ في ترجمة علي بن أبي طالب / ينابيع المودة ١: ٢١٥، ٣: ١٤٦.

(٣) الطبقات الكبرى ٢: ٣٣٨ ذكر من كان يفتي بالمدينة ويقتدى به من أصحاب رسول الله ﷺ على عهد رسول الله ﷺ بعد ذلك وإلى من انتهى علمهم / حلية الأولياء ١: ٦٨-٦٧ في ترجمة علي بن أبي طالب عليه السلام / أنساب الأشراف ٢: ٣٥١ في ترجمة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام / تاريخ دمشق ٤٢: ٣٩٧، ٣٩٨ في ترجمة علي بن أبي طالب عليه السلام / شواهد التنزيل للحسكاني ١: ٤٥ / المناقب للخوارزمي: ٩٠ / نظم درر السمطين: ١٢٦ / كنز العمال ١٣: ١٢٨ رقم الحديث: ٣٦٤٠٤. وغيرها من المصادر.

(٤) مجمع الزوائد ٧: ٢٣٥ كتاب الفتن: باب فيما كان في الحمل وصفين وغيرهما / تاريخ بغداد ١٤: ٣٢٠ في ترجمة يوسف بن محمد بن علي أبي يعقوب المؤدب / تاريخ دمشق ٢٠: ٣٦١ في ترجمة سعد بن مالك بن أبي الوقاص، ٤٢: ٤٤٩ في ترجمة علي بن أبي طالب / الإمامة والسياسة ١: ٦٨ التحام الحرب / ينابيع المودة ١: ١٧٣. وغيرها من المصادر. وقريب منه في مسند أبي يعلى ٢: ٣١٨ من مسند أبي سعيد الخدري.

(٥) سنن الترمذي ٥: ٦٣٣ كتاب المناقب عن رسول الله ﷺ: باب مناقب علي بن أبي طالب عليه السلام / المعجم الأوسط ٦: ٩٥ / مسند البزار ٣: ٥٢ ومما روى أبو حيان التميمي واسمه يحيى بن سعيد بن حيان عن أبيه عن علي / فيض القدير ٢: ٢٣٦، ٤: ١٩ / تذكرة الحفاظ ٣: ٨٤٤ في ترجمة ابن الأنباري / سير أعلام النبلاء ١٥: ٢٧٩ في ترجمة ابن الأنباري / المستدرک علی الصحیحین ٣: ١٣٤ كتاب معرفة الصحابة: ذكر إسلام أمير المؤمنين علي عليه السلام / الكامل في ضعفاء الرجال ٦: ٤٤٥ في ترجمة مختار بن نافع / الضعفاء للعقيلي ٤: ٢١٠ في ترجمة مختار بن نافع التمار / المجروحين ٣: ١٠ في ترجمة مختار بن نافع ←

١٣- ومثل ذلك ما تضمن أن أمير المؤمنين عليه السلام وارث علم النبي صلى الله عليه وآله وسلم، وعييته ^(٢)، وخازنه ^(٣)، ووعاؤه ^(٤).

لوضوح أن من أهم علم النبي صلى الله عليه وآله وسلم وأثره علم الدين.

١٤- ومثله ما تضمن أنه عليه السلام باب مدينة علم النبي صلى الله عليه وآله وسلم أو دار

علمه ^(٥)،

→ التيمي / تهذيب الكمال ١٠: ٤٠٢ في ترجمة سعيد بن حيان التيمي / العلل المتناهية ١: ٢٥٥ / الرياض النضرة ١: ٢٤٣ الباب الرابع فيما جاء مختصاً بالأربعة الخلفاء: ذكر وصفه عليه السلام لكل واحد منهم وثنائه عليه ودعائه له والحث على محبته ولعن مبغضه / مسند أبي يعلى ١: ٤١٨ مسند علي بن أبي طالب ولكن بدل (حيث دار) (كيف دار). وغيرها من المصادر.

(١) المستدرک علی الصحیحین ٣: ١٣٦ كتاب معرفة الصحابة: ومن مناقب أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام مما لم يجرجاه: ذكر إسلام أمير المؤمنين علي عليه السلام / الأحاد والمشائي ٥: ١٧٢ في ترجمة زيد بن أبي أوفى / المعجم الكبير ٥: ٢٢١ فيما رواه زيد بن أبي أوفى / الرياض النضرة ١: ١٩٨ الباب الأول فيما جاء متضمناً ذكر العشرة وغيرهم: ذكر أحاديث تتضمن جملتها إخوانه عليهم السلام بين العشرة وغيرهم من المهاجرين والأنصار وذكر اسمه على بعضهم / فضائل الصحابة لابن حنبل ٢: ٦٣٨، ٦٦٦ فضائل علي عليه السلام / تاريخ دمشق ٢١: ٤١٥ في ترجمة سلمان بن الإسلام، ٤٢: ٥٣ في ترجمة علي بن أبي طالب. وغيرها من المصادر.

(٢) تاريخ دمشق ٤٢: ٣٨٥ في ترجمة علي بن أبي طالب / فيض القدير ٤: ٣٥٦ / ميزان الاعتدال ٣: ٤٤٩ في ترجمة ضرار بن سرد / الكامل في ضعفاء الرجال ٣: ١٠١ في ترجمة ضرار بن سرد / التدوين في أخبار قزوین ١: ٨٩ / العلل المتناهية ١: ٢٢٦ / الجامع الصغير ٢: ١٧٧ حديث: ٥٥٩٣ / ينابيع المودة ١: ٣٨٩، ٣٩٠، ج ٢: ٧٧، ٩٦ / المناقب للخوارزمي: ٨٧ / شرح نهج البلاغة ٩: ١٦٥.

(٣) شرح نهج البلاغة ٩: ١٦٥.

(٤) كفاية الطالب: ١٦٧-١٦٨ باب: ٣٧ في أن علياً عليه السلام قاتل الناكثين والقاسطين والمارقين.

(٥) المستدرک علی الصحیحین ٣: ١٣٧، ١٣٨ كتاب معرفة الصحابة: ومن مناقب أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام مما لم يجرجاه: ذكر إسلام أمير المؤمنين علي عليه السلام / مجمع الزوائد ٩: ١١٤ كتاب المناقب: باب مناقب علي بن أبي طالب عليه السلام: باب في علمه عليه السلام / المعجم الكبير ١١: ٦٥ فيما رواه مجاهد عن ابن عباس / تذكرة الحفاظ ٤: ١٢٣١ في ترجمة السمري الحافظ الإمام الرحال أي محمد الحسن بن أحمد بن محمد بن قاسم بن جعفر الكوخميثي / سير أعلام النبلاء ١١: ٤٤٧ في ترجمة أبي الصلت / تاريخ دمشق ٤٢: ٣٧٨، ٣٧٩، ٣٨٠، ٣٨٢، ٣٨٣ في ترجمة علي بن أبي طالب / تهذيب التهذيب ٧: ٢٩٦ في ترجمة علي بن أبي طالب، ص: ٣٧٤ في ترجمة عمر بن إسماعيل بن مجالد / تهذيب الكمال ١٨: ←

وباب مدينة حكمته أو دار حكمته^(١).

١٥- وقوله **صلى الله عليه وسلم**: «علي باب علمي ومبين لأمتي ما أرسلت به من بعدي»^(٢).

١٦- ومثله قوله **صلى الله عليه وسلم**: «يا علي إن الله أمرني أن أدنك وأعلمك لتعي، وأنزلت هذه الآية: ﴿وَتَعِيهَا أُذُنٌ وَّاعِيَةٌ﴾ فأنت أذن واعية لعلمي»^(٣).

١٧- ومثل ذلك قوله **صلى الله عليه وسلم**: «إن الله تعالى عهد إليَّ عهداً في علي فقلت: يارب بيته لي. فقال: اسمع. فقلت: سمعت. فقال: إن علياً راية الهدى،

→ ٧٧، ٧٨، ٧٩ في ترجمة عبدالسلام بن صالح، ٢٠: ٤٨٥ في ترجمة علي بن أبي طالب/ تاريخ جرجان: ٦٥ في ترجمة أحمد بن سلمة بن عمرو الكوفي/ تاريخ بغداد ٧: ١٧٢ في ترجمة جعفر بن محمد أبي جعفر، ج ١١: ٤٨، ٤٩، ٥٠ في ترجمة عبدالسلام بن صالح بن سليمان/ كشف الخفاء: ٢٣٥/ الفردوس بمأثور الخطاب: ٤٤/ فيض القدير ٣: ٤٦/ الجرح والتعديل ٦: ٩٩ في ترجمة عمر بن إسماعيل بن مجالد. وغيرها من المصادر الكثيرة.

(١) سنن الترمذي ٥: ٦٣٧ كتاب المناقب عن رسول الله ﷺ: في باب لم يعنونه بعد باب مناقب علي ابن أبي طالب **عليه السلام** / من حديث خيثمة: ٢٠٠ / حلية الأولياء ١: ٦٤ في ترجمة علي بن أبي طالب/ فضائل الصحابة ٢: ٦٣٤ فضائل علي **عليه السلام** / تهذيب الأسماء: ٣١٩/ علل الترمذي للقاضي: ٣٧٥/ فيض القدير ٣: ٤٦/ ميزان الاعتدال ٥ ص: ٥٣ في ترجمة عثمان بن عبدالله الأموي، ٦: ٣١ في ترجمة محفوظ بن بحر الأنطاكي، ٦: ٢٧٩ في ترجمة محمد بن عمر الرومي/ المجروحين ٢: ٩٤ في ترجمة عمر ابن عبدالله الرومي/ لسان الميزان ٤: ١٤٤ في ترجمة عثمان بن عبدالله بن عمرو بن عثمان بن عفان/ الكشف الحثيث: ٢١٤ في ترجمة محفوظ بن بحر الأنطاكي/ تهذيب الكمال ٢١: ٢٧٧ في ترجمة عمر بن إسماعيل بن مجالد بن سعيد الهمداني/ تاريخ بغداد ١١: ٢٠٣ في ترجمة عمر بن إسماعيل بن مجالد بن سعيد الهمداني/ علل الدارقطني ٣: ٢٤٧/ سؤالات البرذعي: ٥١٩/ كشف الخفاء ١: ٢٣٥. (٢) الفردوس بمأثور الخطاب ٣: ٦٥ واللفظ له/ كشف الخفاء ١: ٢٣٦/ كنز العمال ١١: ٦١٤-٦١٥ رقم الحديث: ٣٢٩٨١/ فتح الملك العلي: ٤٧/ سبل الهدى والرشاد ١١: ٢٩٣/ ينابيع المودة ٢: ٢٤٠. (٣) حلية الأولياء ١: ٦٧ في ترجمة علي بن أبي طالب **عليه السلام** واللفظ له/ شواهد التنزيل للحسكاني ٢: ٣٦٣/ الدر المشور ٦: ٢٦٠/ الفردوس بمأثور الخطاب ٥: ٣٢٩/ كنز العمال ١٣: ١٧٧ رقم الحديث: ٣٦٥٢٥/ فتح الملك العلي: ٤٩.

وإمام أوليائي، ونور من أطاعني، وهو الكلمة التي ألزمتها المتقين...»^(١).

فإنه لا يكون راية هدى إلا وهو عالم بالدين بكماله، ومأمون على بيانه والإبلاغ به.

١٨- وقوله صلى الله عليه وسلم: «يا معشر الأنصار ألا أدلكم على ما إن تمسكتم به لن تضلوا بعده أبدا؟ قالوا: بلى يا رسول الله. قال: هذا علي، فأحبه بحبي، وأكرموه بكرامتي، فإن جبرائيل أمرني بالذي قلت لكم عن الله عز وجل»^(٢).

١٩- وكذا ما تضمن أن أمير المؤمنين عليه السلام هو الفاروق، أو فاروق هذه الأمة، الذي يفرق بين الحق والباطل^(٣).

لوضوح أن ذلك لا يكون إلا بعد علمه عليه السلام بالحق والباطل كاملاً.

٢٠- وقوله صلى الله عليه وسلم وقد رأى أمير المؤمنين مقبلاً: «أنا وهذا حجة

(١) حلية الأولياء ١: ٦٧ في ترجمة علي بن أبي طالب عليه السلام، واللفظ له / العلل المتناهية ١: ٢٣٩ / تاريخ دمشق ٤٢: ٢٧٠، ٢٩١ في ترجمة علي بن أبي طالب عليه السلام / المناقب للخوارزمي: ٣٠٣ / نظم درر السمطين: ١١٤ / ينابيع المودة ١: ٢٣٤ / ميزان الاعتدال ٤: ٢٧ في ترجمة عباد بن الجعفي / لسان الميزان ٣: ٢٢٩ في ترجمة عباد بن سعيد الجعفي. وغيرها من المصادر.

(٢) مجمع الزوائد ٩: ١٣٢ كتاب المناقب: باب منه جامع فيمن يحبه ويبغضه، واللفظ له / حلية الأولياء ١: ٦٣ في ترجمة علي بن أبي طالب عليه السلام / المعجم الكبير ٣: ٨٨ فيما رواه أبو ليلى عن الحسن بن علي عليه السلام / كنز العمال ١١: ٦١٩ رقم الحديث: ٣٣٠٠٧، ١٣: ١٤٣ رقم الحديث: ٣٦٤٤٨ / شرح نهج البلاغة ٩: ١٧٠ / جواهر المطالب لابن الدمشقي ١: ١٠٥. وغيرها من المصادر.

(٣) مجمع الزوائد ٩: ١٠٢ كتاب المناقب: باب مناقب علي بن أبي طالب عليه السلام: باب إسلامه عليه السلام / الاستيعاب ٤: ١٧٤٤ في ترجمة أبي ليلى الغفاري / الإصابة ٧: ٣٥٤ في ترجمة أبي ليلى الغفاري / المعجم الكبير ٦: ٢٦٩ فيما رواه أبو سخيطة كوفي عن سلمان عليه السلام / كنز العمال ١١: ٦١٦ رقم الحديث: ٣٢٩٩٠ / تاريخ دمشق ٤٢: ٤١ في ترجمة علي بن أبي طالب عليه السلام / أسد الغابة ٥: ٢٨٧ في ترجمة أبي ليلى الغفاري / ينابيع المودة ١: ٢٤٤. وغيرها من المصادر.

على أمتي يوم القيامة»^(١)... إلى غير ذلك مما هو صريح في علم أمير المؤمنين وأهل بيته عموماً بالدين بكماله، بحيث يكونون مرجعاً للأمة فيه، وعليها أن تقبل منهم.

سعة علم أمير المؤمنين ﷺ

ويناسب ذلك قول أمير المؤمنين ﷺ: «علمني رسول الله ﷺ صلى الله عليه وآله وسلم ألف باب من العلم، كل باب يفتح ألف باب»^(٢).

وفي حديث بكير: «وحدثني من سمع أبا جعفر ﷺ يحدث بهذا الحديث، ثم قال: ولم يخرج إلى الناس من تلك الأبواب غير باب أو اثنين. وأكثر علمي أنه قال: باب واحد».

وفي حديث أبي بصير: «قال أبو عبد الله ﷺ: فما خرج منها إلا حرفان حتى الساعة»^(٣).

وما عن ابن عباس أنه قال: «كنا نتحدث أن النبي عهد إلى علي سبعين عهداً لم يعهدا إلى غيره»^(٤).

(١) تاريخ بغداد ٢: ٨٨ في ترجمة محمد بن الأشعث بن أحمد، واللفظ له/ تاريخ دمشق ٤٢: ٣٠٩ في ترجمة علي ابن أبي طالب/ كنز العمال ١١: ٦٢٠ رقم الحديث: ٣٣٠١٣/ سبل الهدى والرشاد ١١: ٢٩٢/ ينابيع المودة ٢: ٢٧٨/ ميزان الاعتدال ٥: ٩٦ في ترجمة عطاء بن ميمون، ٦: ٤٤٦ في ترجمة مطر بن ميمون المحاربي/ الكامل في ضعفاء الرجال ٦: ٣٩٧ في ترجمة مطر بن ميمون المحاربي. وغيرها من المصادر. (٢) تقدمت مصادره في هامش رقم (١) ص: ١٧٨.

(٣) الخصال: ٦٤٩ في (علم رسول الله ﷺ صلى الله عليه وآله وسلم علياً ﷺ ألف باب يفتح كل باب ألف باب).

(٤) تاريخ دمشق ٤٢: ٣٩١ في ترجمة علي بن أبي طالب، واللفظ له/ السنة لابن أبي عاصم ٢: ٥٦٤ باب في ذكر خلافة علي بن أبي طالب عليه السلام / مجمع الزوائد ٩: ١١٣ كتاب المناقب: باب مناقب علي بن أبي طالب عليه السلام: باب فيما أوصى به عليه السلام / المعجم الصغير ٢: ١٦١ / فيض القدير ٤: ٣٥٧ تهذيب التهذيب ١: ١٧٣ في ترجمة أبي داود أربدة/ تهذيب الكمال ٢: ٣١١ في ترجمة أربدة/ ينابيع المودة ١: ٢٣٣ / حلية الأولياء ١: ٦٨ في ترجمة علي بن أبي طالب.

وما سبق من علمه (صلوات الله عليه) بظاهر القرآن وباطنه.
وما تضمن أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم دعاه بالحفظ، وأنه هو المراد بقوله
تعالى: ﴿وَتَعِيهَا أُذُنٌ وَّاعِيَةٌ﴾.
فإن تخصيصه بذلك ونحوه مناسب جداً لكونه حامل علم
النبي صلى الله عليه وآله وسلم ومستودع سرّه.

ولولا ذلك لما استطاع أن يقول عليه السلام: «سلوني قبل أن تفقدوني»^(١).
وروي نحو ذلك عن الإمامين أبي محمد الحسن السبط وأبي عبد الله جعفر
ابن محمد الصادق عليهما السلام^(٢).

أمير المؤمنين عليه السلام أفضى الصحابة وأعلمهم

ومن ثم استفاضت النصوص، وورد في كلام جماعة من الصحابة، أن
أمير المؤمنين عليه السلام أفضى الصحابة أو الأمة وأعلمهم. ولا يسعنا استيعاب
ذلك، بل يوكل للمطولات.

استفاضة النصوص يغني عن النظر في أسانيدھا

وإذا كان بعض هذه النصوص ونحوها قد روي بطريق الأحاد،
فكثير منها قد استفاض نقله، وبعضها قد بلغ حدّ التواتر أو زاد عليه،
كحديث الثقلين، على ما سبق.

(١) تقدمت مصادره في هامش رقم (٢) ص: ١٧٨.

(٢) حلية الأولياء ٢: ٣٨ في ترجمة الحسن بن علي بن أبي طالب عليه السلام / صفوة الصفوة ١: ٧٦١ / سير أعلام
النبلاء ٣: ٢٧٣ في ترجمة الحسن بن علي بن أبي طالب، ٦: ٢٥٧ في ترجمة جعفر بن محمد الصادق / تذكرة
الحفاظ ١: ١٦٦ في ترجمة جعفر بن محمد الصادق / تاريخ دمشق ١٣: ٢٨٢ / تهذيب الكمال ٥: ٧٩ في
ترجمة جعفر بن محمد الصادق / الكامل في ضعفاء الرجال ٢: ١٣٢ في ترجمة جعفر بن محمد الصادق.

على أنها بمجموعها قد بلغت من الكثرة حداً أوجب تواترها إجمالاً، بنحو يعلم بصدور بعضها. ولا سيما أن كثيراً من طرقها قد أودع في كتب الجمهور، وهم ليسوا على خطأ أهل البيت (صلوات الله عليهم)، ولا يدينون بإمامتهم، ولا يأخذون عنهم، ليتسنى للمجادل أن يدعي أنهم افتروها خدمة لعقيدتهم ودعماً لخطهم.

هذا مضافاً إلى أمور:

آية التطهير

الأول: قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً﴾^(١) فقد استفاض النقل من الخاصة والعامة^(٢) في أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم فسرها بالإمام أمير المؤمنين والصديقة فاطمة الزهراء

(١) سورة الأحزاب آية: ٣٣.

(٢) صحيح ابن حبان ١٥: ٤٣٢ كتاب إخباره ﷺ عن مناقب الصحابة رجالهم ونسائهم بذكر أسمائهم رضي الله عنهم: ذكر الخبر المصريح بأن هؤلاء الأربع الذي تقدم ذكرنا لهم أهل بيت المصطفى ﷺ / السنن الكبرى للنسائي ٥: ١٠٧ كتاب الخصائص: ذكر خصائص أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه وذكر صلواته قبل الناس وأنه أول من صلى من هذه الأمة / سنن الترمذي ٥: ٣٥١ كتاب فضائل القرآن عن رسول الله ﷺ: باب ومن سورة الأحزاب، ص: ٦٦٣ كتاب المناقب عن رسول الله ﷺ: باب مناقب أهل بيت النبي ﷺ / المستدرک على الصحيحين ٢: ٤٥١ كتاب التفسير: تفسير سورة الأحزاب وقال بعد ذكر الحديث: «هذا حديث صحيح على شرط البخاري ولم يخرجاه»، ٣ كتاب معرفة الصحابة: ومن مناقب أهل رسول الله ﷺ: ١٥٨، ١٥٩ وقال بعد ذكر الحديث: «هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه» / مسند أحمد ٤: ١٠٧ في حديث وائلة بن الأسقع ٢٩٢: ٦، رضي الله عنه في حديث أم سلمة زوج النبي ﷺ / معتصر المختصر ٢: ٢٦٦ كتاب جامع مما يتعلق بالموطأ: في أهل البيت / مجمع الزوائد ٩: ١٦٧ كتاب المناقب: باب في فضل أهل البيت رضي الله عنهم / مسند البزار ٦: ٢١٠ فيما رواه إسماعيل بن عبد الله بن جعفر عن أبيه / المعجم الكبير ٣: ٥٣ بقية أخبار الحسن بن علي ٢٥: ٩، رضي الله عنه فيما أسند عمر بن أبي سلمة، ٢٢: ٦٦ فيما أسند وائلة: مكحول الشامي عن وائلة / تفسير الطبري ٢٢: ٦، ٧، ٨ / تفسير ابن كثير ٣: ٤٨٥، ٤٨٦. وغيرها من المصادر الكثيرة.

والإمامين السبطين الشهيدين أبي محمد الحسن وأبي عبد الله الحسين (صلوات الله عليهم) وخصّهم بها.

الكلام في نزول الآية في نساء النبي صلى الله عليه وسلم

ودعوى: أن مقتضى سياق الآية الشريفة دخول نساء النبي صلى الله عليه وسلم فيها، أو اختصاصهن بها، لأنها في ضمن الآيات التي تتحدث عنهن.

مدفوعة:

أولاً: بأن السياق لا يقتضي اختصاص الآية الشريفة بنساء النبي صلى الله عليه وسلم، وغايته نزولها فيهن. وهو - لو تم - إنما يقتضي دخولهن في جملة أهل البيت من دون أن ينافي عمومها لهم عليهم السلام، وهو كافٍ في المطلوب. على أنه لا مجال للبناء على عمومها لهن، لما هو المعلوم من عدم القول بعصمتهن. بل لا ريب في صدور المعاصي من بعضهن، بل المعاصي الكبيرة، وإن ادعي حصول التوبة منها.

وثانياً: بأن النصوص قد تضمنت نزول الآية الشريفة وحدها مجردة عن الآيات التي هي في سياقها. والمهم هو مدلولها حين نزولها. ووضعها بعد ذلك في سياق الآيات المذكورة - لمصالح يعلمها الله تعالى - لا يوجب تبديل مدلولها.

وثالثاً: لأن السياق لا يصلح لرفع اليد عن النصوص الصريحة في اختصاص أهل البيت بمن سبق ذكرهم (صلوات الله عليهم). وتام

الكلام حول الآية الكريمة في المطولات، فقد كتب عنها كثيراً.

والمهم فيما نحن فيه أن تطهيرهم (صلوات الله عليهم) من الرجس يمنع من صدور الحرام منهم، ومن أهم ذلك تحريف الدين والفتوى بغير ما أنزل الله تعالى. وذلك عبارة أخرى عن مطابقة أحكامهم لأحكام الله تعالى وعدم خروجها عنه. وبذلك تثبت إمامتهم في الدين ومرجعيتهم فيه. ومثل ذلك جميع ما دلَّ على عصمتهم، كقوله صلى الله عليه وسلم: «يا علي من فارقني فقد فارق الله، ومن فارقك يا علي فقد فارقني»^(١).

وقوله صلى الله عليه وسلم: «من أطاعني فقد أطاع الله، ومن عصاني فقد عصى الله، ومن أطاع علياً فقد أطاعني، ومن عصى علياً فقد عصاني»^(٢).

أحاديث المنزلة

الثاني: أحاديث المنزلة، فقد استفاض عن النبي صلى الله عليه وسلم أو تواتر أنه

(١) المستدرک علی الصحیحین ٣: ١٣٣ كتاب معرفة الصحابة: ومن مناقب أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام مما لم يخرجاه: ذكر إسلام أمير المؤمنين علي عليه السلام، واللفظ له، وقال بعد ذكر الحديث: «صحيح الإسناد ولم يخرجاه»: ١٥٨ ذكر البيان الواضح أن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام بقي من خواص أوليائه جماعة وهجرهم. / مجمع الزوائد ٩: ١٣٥ كتاب المناقب: باب الحق مع علي عليه السلام / مسند البزار ٩: ٤٥٥ فيما رواه معاوية بن ثعلبة عن أبي ذر / معجم شيوخ أبي بكر الإسماعيلي ٣: ٨٠٠ / المعجم الكبير ١٢: ٤٢٣ فيما رواه مجاهد عن ابن عمر / فضائل الصحابة ٢: ٥٧٠ / فيض القدير ٤: ٣٥٧ / ميزان الاعتدال ٣: ٣٠ في ترجمة داود بن أبي عوف، ص: ٧٥ في ترجمة رزين بن عقبة / تاريخ دمشق ٤٢: ٣٠٧ في ترجمة علي بن أبي طالب. وغيرها من المصادر.

(٢) المستدرک علی الصحیحین ٣ كتاب معرفة الصحابة: ومن مناقب أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام مما لم يخرجاه: ذكر إسلام أمير المؤمنين علي عليه السلام، واللفظ له، وقال بعد ذكر الحديث: «هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه»: ١٣٩ / معجم شيوخ أبي بكر الإسماعيلي ١: ٤٨٥ / الكامل في ضعفاء الرجال ٤: ٣٤٩ في ترجمة عبادة بن زياد / تاريخ دمشق ٤٢: ٣٠٧ في ترجمة علي بن أبي طالب. وغيرها من المصادر.

صرح في مناسبات مختلفة بأن أمير المؤمنين علياً عليه السلام منه بمنزلة هارون من موسى، إلا أنه ليس بنبي^(١).

وقد قال الله عز وجل حكاية عن موسى: ﴿رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي...
وَأَجْعَلْ لِي وَزِيْرًا مِّنْ أَهْلِ هَارُونَ أَخِي اشْدُدْ بِهِ أَزْرِي وَأَشْرِكْهُ فِي أَمْرِي...
قَالَ قَدْ أُوتِيتَ سُؤْلَكَ يَا مُوسَى﴾^(٢).

فإذا كان هارون شريك موسى في أمره - بمقتضى هذه الآيات - كان أمير المؤمنين عليه السلام شريكاً للنبي صلى الله عليه وآله وسلم فيما عدا النبوة من أمره بمقتضى هذه الأحاديث.

وبذلك يكون عليه السلام شريكاً له صلى الله عليه وآله وسلم في علمه بالدين، وفي وظيفته في التبليغ به، كما صرحت بذلك نصوص كثيرة.

وعلى غراره يجري قوله صلى الله عليه وآله وسلم: «علي مني بمنزلة من ربي»^(٣).

(١) صحيح البخاري ٤: ١٦٠٢ كتاب المغازي: باب غزوة تبوك وهي غزوة العسرة، واللفظ له، ٣: ١٣٥٩ كتاب فضائل الصحابة: باب مناقب علي بن أبي طالب / صحيح مسلم ٤: ١٨٧٠، ١٨٧١ كتاب فضائل الصحابة عليه السلام: باب فضائل علي بن أبي طالب عليه السلام / صحيح ابن حبان ١٥: ١٥ باب إخباره عليه السلام عما يكون في أمته من الفتن والحوادث: ذكر نفسي المصطفى عليه السلام كون النبوة بعده إلى قيام الساعة / المستدرک على الصحيحين ٢: ٣٦٧ كتاب التفسير: تفسير سورة التوبة، ٣: ١١٧ كتاب معرفة الصحابة: ومن مناقب أمير المؤمنين علي بن أبي طالب ١٤٣: عليه السلام كتاب معرفة الصحابة: ذكر إسلام أمير المؤمنين علي عليه السلام / الأحاديث المختارة ٣: ٢٠٧ فيما رواه عبدالرحمن بن سابط عن سعد عليه السلام. وغيرها من المصادر الكثيرة.

(٢) سورة طه آية: ٢٥-٣٦.

(٣) الرياض النضرة ٢: ٦ / جواهر المطالب لابن الدمشقي ١: ٥٩ / ذخائر العقبى ١: ٦٤ في ذكر أنه من النبي عليه السلام بمنزلة النبي من الله عز وجل / الصواعق المحرقة ٢: ٥١٧ الآية الرابعة عشرة قوله تعالى: ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا...﴾: المقصد الخامس / السيرة الحلبية ٣: ٤٨٩.

لدلالته على أنه **عليه السلام** يبلغ عن النبي **صلى الله عليه وسلم** ما أرسل به، كما يبلغ النبي **صلى الله عليه وسلم** عن الله عز وجل ما أرسله به.

وبقية الكلام في حديث المنزلة موكول للمطولات.

ما تضمن أنه **عليه السلام** وصي النبي **صلى الله عليه وسلم**

الثالث: ما استفاض عن النبي **صلى الله عليه وسلم في النصوص وفي كلام ما يزيد على عشرين من الصحابة - كما قيل - وجماعة من التابعين، وفي أشعارهم، من أن أمير المؤمنين (صلوات الله عليه) وصي رسول الله **صلى الله عليه وسلم** (١)، وفي**

(١) المستدرک علی الصحیحین ٣: ١٨٨ كتاب معرفة الصحابة: ومن فضائل الحسن بن علي بن أبي طالب **عليه السلام** وذكر مولده ومقتله/ مسند أبي يعلى ٤: ٣٤٤ أول مسند ابن عباس / مجمع الزوائد ٩: ١١٣، ١١٤ كتاب المناقب: باب مناقب علي بن أبي طالب **عليه السلام**: باب فيما أوصى به **عليه السلام** / حلية الأولياء ٢: ٧٤ في ترجمة أسماء بنت عميس / المعجم الكبير ٦: ٢٢١ فيما رواه أبو سعيد عن سلمان **عليه السلام** / الإصابة ٥: ٥٧٦ في ترجمة كدير / فضائل الصحابة ٢: ٦١٥ ومن فضائل علي **عليه السلام** من حديث أبي بكر بن مالك عن شيوخه غير عبد الله / سير أعلام النبلاء ٤: ١١٣ بقية الطبقة الأولى من كبراء التابعين: في ترجمة ابن الحنفية ٨: ٤٤، ٤٦ في ترجمة السيد الحميري، ٢٣: ٣٣٨ في ترجمة ابن الآبار / تهذيب الكمال ٢٦: ١٥١ في ترجمة محمد بن علي بن أبي طالب القرشي / تهذيب التهذيب ٣: ٩١ في ترجمة خالد بن عبيد العتكي / تاريخ دمشق ٤٢: ٣٩٢، ٥٣٢ في ترجمة علي بن أبي طالب / تاريخ واسط: ١٥٤ في ترجمة معلى بن عبد الرحمن بن حكيم / تاريخ بغداد ١١: ١١٢ في ترجمة عبد الجبار بن أحمد بن عبيد الله السمسار، ١٣: ٢٩٨ في ترجمة نصر بن أحمد أبي القسم البصري / الذرية الطاهرة: ٧٤ / الفردوس بمأثور الخطاب ٣: ٣٣٦ / فتح الباري ٨: ١٥٠ / ميزان الاعتدال ٢: ٤١٨ في ترجمة خالد بن عبيد، ٣: ٣٧٥ في ترجمة شريك بن عبد الله، ٥: ٤٨١ في ترجمة قيس بن ميناء، ٧: ٥ في ترجمة ناصح بن عبد الله الكوفي / لسان الميزان ٢: ١٠٢ في ترجمة جرير بن عبد الحميد الكندي، ٣: ٣٨٧ في ترجمة عبد الجبار بن أحمد السمسار، ٥: ١٣٩ في ترجمة محمد بن الحسين الأزدي / الكامل في ضعفاء الرجال ٤: ١٤ في ترجمة شريك بن عبد الله بن الحارث بن شريك / المجروحين ١: ٢٧٩ في ترجمة خالد بن عبيد العتكي / البداية والنهاية ١٣: ٢٥٨ في أحداث سنة ثمان وستين وستائة: في ترجمة القاضي محيي الدين ابن الزكي / تاريخ الطبري ٢: ٦٩٦ في أحداث سنة خمس وثلاثين: ذكر ما رثي به (أي عثمان) من الأشعار، ٣: ٣١٩ في أحداث سنة إحدى وستين / الكامل في التاريخ ٣: ٤١٩ في أحداث سنة إحدى وستين: ذكر مقتل الحسين **عليه السلام**: المعركة، ٥: ١٥٢ أحداث سنة خمس وأربعين ومائة: ذكر ظهور محمد بن عبد الله بن الحسن / المنتظم ١٠: ١٢٨

بعضها عموم ذلك للأئمة من ذريته (صلوات الله عليهم)^(١).

ويظهر من مساق هذه النصوص أن المراد بذلك وصية النبوة، كسائر أوصياء الأنبياء.

وحينئذ يكون مقتضى ذلك أن يعهد إليه بدينه وبأمته، ويقوم عليه السلام مقامه صلوات الله عليه وآله وسلم فيها معاً.

وقد أطلنا الكلام في ذلك في جواب السؤال الرابع من الجزء الثاني من كتابنا (في رحاب العقيدة). فراجع.

أدلة الإمامة في الدنيا تقتضي الإمامة في الدين

الرابع: الأدلة الآتية الدالة على إمامة أهل البيت (صلوات الله عليهم) في أمور الدنيا، فإن كثيراً منها تقتضي عموم إمامتهم لأموال الدين والدنيا. مثل ما تضمن خلافتهم عن النبي صلوات الله عليه وآله وسلم وإمامتهم، لظهور الخلافة عنه صلوات الله عليه وآله وسلم والإمامة بإطلاقهما في الخلافة والإمامة في الدين والدنيا معاً، كما هو الحال في إمامة النبي صلوات الله عليه وآله وسلم.

بل هو المتعين في جميع أدلة الإمامة، بناء على ما يأتي إن شاء الله تعالى من لزوم عصمة الإمام، لوضوح أن عصمة الإمام تتوقف على علمه بالدين واستيعابه له.

→ في أحداث سنة أربع ومائتين / البدء والتاريخ ٥: ٢٢٥ ذكر صفين / وفيات الأعيان ٥: ٣٧٩ في ترجمة نصر الخبز أوزي / تاريخ يعقوبي ٢: ١٧١ في أيام عثمان بن عفان، ٢: ١٧٩ في خلافة أمير المؤمنين علي ابن أبي طالب، ص: ٢٢٨ في وفاة الحسن بن علي. وغيرها من المصادر الكثيرة.
(١) ينابيع المودة ج: ١: ٩٥، ص: ٣٩٠-٣٩١، ٣: ٢٩١، ٣٩٤ / المناقب للخوارزمي: ٣٢٦ / حلية الأولياء ١: ٨٦ في ترجمة علي بن أبي طالب / التدوين في أخبار قزوين ٢: ٤٨٥ / ميزان الاعتدال ٢: ٢٧٢ في ترجمة الحسن بن محمد بن محمد بن يحيى. وغيرها من المصادر.

عموم الكلام لأهل البيت جميعاً

وإذا كان كثير من هذه النصوص قد ورد في حق أمير المؤمنين عليه السلام خاصة، فإن كثيراً منها قد ورد في حق أهل البيت عليهم السلام عموماً، كما يظهر بالرجوع إليها.

مضافاً إلى أن أمير المؤمنين (صلوات الله عليه) هو المتيقن من مجموع هذه النصوص، لاختصاص بعضها به، وعموم بعضها لأهل البيت عليهم السلام، وهو عليه السلام منهم. وإذا ثبت إمامته ومرجعيته في الدين تعين القبول منه في عموم المرجعية والإمامة في الدين لجميع أهل البيت عليهم السلام.

ما جاء عن أمير المؤمنين عليه السلام

وقد استفاض عنه ذلك ..

١- قال عليه السلام: «إني وأطائب أرومتي وأبرار عترتي أحلم الناس صغاراً، وأعلم الناس كباراً. بنا ينفي الله الكذب، وبنا يعقر أنياب الذئب الكلب، وبنا يفك الله عنوتكم، وينزع ربق أعناقكم، وبنا يفتح الله ويختتم»^(١).

وهناك خطبة له عليه السلام تشبهها أو عينها، وإن اختلفت في اللفظ عنها قليلاً، نقلها ابن أبي الحديد عن الجاحظ عن أبي عبيدة عن الإمام الصادق عن آبائه عليهم السلام^(٢).

(١) كنز العمال ١٣: ١٣٠ حديث: ٣٦٤١٣.

(٢) شرح نهج البلاغة ١: ٢٧٦ / جواهر المطالب لابن الدمشقي ١: ٣٤٣ الباب التاسع والأربعون في خطبه عليه السلام ومواظبه / العقد الفريد ٤: ٦٩ فرش كتاب الخطب: خطبة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب (رضوان الله عليه) / ينابيع المودة ١: ٨٠.

٢- وقال (صلوات الله عليه): «نحن الشعار والأصحاب والحزنة والأبواب. ولا تؤتى البيوت إلا من أبوابها، فمن أتاها من غير أبوابها سمي سارقاً»^(١).

٣- وقال عليه السلام: «أين الذين زعموا أنهم الراسخون في العلم دوننا كذباً وبغياً علينا، أن رفعنا الله ووضعهم، وأعطانا وحرّمهم، وأدخلنا وأخرجهم. بنا يستعطى الهدى ويستجلى العمى. إن الأئمة من قريش قد غرسوا في هذا البطن من هاشم. لا تصلح على سواهم، ولا تصلح الولاية من غيرهم»^(٢).

٤- وقال (صلوات الله عليه): «انظروا أهل بيت نبيكم فالزموا سمتهم، واتبعوا أثرهم، فلن يخرجوكم من هدى، ولن يعيدوكم في ردى، فإن لبدوا فالبدوا، وإن نهضوا فانهضوا، ولا تسبقوهم فتصلوا، ولا تتأخروا عنهم فتهلكوا»^(٣).

٥- وفي خطبة له عليه السلام يذكر فيها أهل البيت عليهم السلام: «هم عيش العلم وموت الجهل، يخبركم حلمهم عن علمهم، وصمتهم عن حكم منطقهم، لا يخالفون الحق ولا يختلفون فيه، هم دعائم الإسلام، وولائج الاعتصام...»^(٤).

٦- وقال (صلوات الله عليه): «فأين يتاه بكم، بل كيف تعمهون؟!»

(١) نهج البلاغة ٢: ٢٧.

(٢) نهج البلاغة ٢: ٤٣.

(٣) نهج البلاغة ١: ١٨٩.

(٤) نهج البلاغة ٢: ٢٣٢.

وبينكم عترة نبيكم، وهم أئمة الحق وأعلام الدين وألسنة الصدق،
فأنزلوهم بأحسن منازل القرآن، وردوهم ورود الهيم العطاش... ألم أعمل
فيكم بالثقل الأكبر، وأترك فيكم الثقل الأصغر؟!...»^(١).

وهو عليه السلام بذلك يشير إلى حديث الثقلين المتقدم.

٧- وقال عليه السلام: «تالله لقد علمت تبليغ الرسالات وإتمام العادات
وتمام الكلمات. وعندنا أهل البيت أبواب الحكم وضيء الأمر...»^(٢).

٨- وقال عليه السلام في خطبة له يعني آل النبي صلى الله عليه وآله وسلم: «موضع سرّه،
ولجأ أمره، وعيبة علمه، وموئل حكمه، وجبال دينه... لا يقاس بأل
محمد صلى الله عليه وآله وسلم من هذه الأمة أحد، ولا يسوى بهم من جرت نعمتهم عليه
أبداً. هم أساس الدين، وعماد اليقين، إليهم يفىء الغالي، وبهم يلحق التالي.
ولهم خصائص حق الولاية، وفيهم الوصية والوراثة. الآن إذ رجع الحق
إلى أهله، ونقل إلى منتقله»^(٣).

٩- وقال (صلوات الله عليه): «ألا إن مثل آل محمد صلى الله عليه وآله عليه
كمثل نجوم السماء إذا خوى نجم طلع نجم»^(٤).

١٠- وقال عليه السلام في حديثه المشهور مع كميل بن زياد النخعي (رضوان
الله تعالى عليه): «اللهم بلى لن تخلو الأرض من قائم لله بحجة، لئلا تبطل

(١) نهج البلاغة ١: ١٥٤.

(٢) نهج البلاغة ١: ٢٣٣.

(٣) نهج البلاغة ١: ٢٩-٣٠.

(٤) نهج البلاغة ٢: ١٩٤.

حجج الله وبيئاته. أولئك الأقلون عدداً الأعظمون عند الله قدرأ، بهم يدفع الله عن حججه حتى يؤدوها إلى نظرائهم، ويزرعوها في قلوب أشباههم. هجم بهم العلم على حقيقة الأمر. تلك أبدان أرواحها معلقة بالمحل الأعلى. أولئك خلفاء الله في بلاده، والدعاة إلى دينه»^(١).

وكلامه هذا وإن لم يصرح فيه بأهل البيت عليهم السلام، إلا أنه كالصريح في مذهب الإمامية في أن الأرض لا تخلو من حجة، وأن الإمام يورث علمه لمن بعده، وحيث لا قائل بذلك إلا في أئمة أهل البيت (صلوات الله عليهم) تعين انطباق كلامه (صلوات الله عليه) عليهم... إلى غير ذلك مما ورد عنه وعرف منه ومن أهل بيته ومن شيعتهم.

هذا ما وسعنا من الاستدلال على إمامة أهل البيت (صلوات الله عليهم) في الدين. ولا يسعنا استيفاء الكلام فيه، بل يوكل للمطولات وفيما ذكرناه كفاية.

(١) تذكرة الحفاظ ١: ١١ في ترجمة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام، واللفظ له/ حلية الأولياء ١: ٨٠ في ترجمة علي بن أبي طالب/ تهذيب الكمال ٢٤: ٢٢١ في ترجمة كميل بن زياد بن نهيك/ نهج البلاغة ٤: ٣٨٣٧/ كنز العمال ١٠: ٢٦٣-٢٦٤ حديث: ٢٩٣٩٠/ المناقب للخوارزمي: ٣٦٦/ ينابيع المودة ١: ٨٩، ٣: ٤٥٤/ تاريخ دمشق ١٤: ١٨ في ترجمة الحسين بن أحمد بن سلمة، ٥٠: ٢٥٤ في ترجمة كميل بن زياد بن نهيك/ وأخرج بعضه في صفوة الصفوة ١: ٣٣١ في ترجمة أبي الحسن علي بن أبي طالب عليه السلام: ذكر جمل من مناقبه عليه السلام.

المبحث الرابع

في تعيين أهل البيت عليهم السلام

من الظاهر أن أهل البيت عليهم السلام وإن انحصروا في عصر النبي صلى الله عليه وآله وسلم به وبأمر المؤمنين وفاطمة الزهراء والحسن والحسين (صلوات الله عليهم)، كما يشهد به تفسير النبي صلى الله عليه وآله وسلم لآية التطهير بهم، على ما سبق، إلا أن المراد بهم في أدلة الإمامة التي نحن بصدد ما يعتم ذريتهم، لأن هذه الأدلة لما كانت بصدد حل مشكلة تحريف الدين ووقوع الاختلاف فيه ومنع محذور انشقاق الأمة، فذلك لا يكون إلا باستمرار المرجع فيه في جميع العصور مادام الناس مكلفين باعتناق دين الإسلام والعمل بأحكامه، كما يناسبه ما سبق في حديث أمير المؤمنين عليه السلام مع كميل بن زياد.

بل هو صريح ما تقدم من قوله صلى الله عليه وآله وسلم: «في كل خلف من أمتي عدول...» وما في بعض طرق حديث الثقلين - الآتي عند الكلام في حديث الغدير - من قوله صلى الله عليه وآله وسلم: «فإنهما لن ينقضيا حتى يردا عليّ الحوض»^(١)، وما تقدم من قول أمير المؤمنين عليه السلام: «إن الأئمة من قريش قد غرسوا في

(١) المعجم الكبير ٣: ١٨٠ في (حذيفة بن أسيد أبو سريحة الغفاري) فيما رواه (أبو الطفيل عامر بن وائلة عن حذيفة بن أسيد)، واللفظ له/ مجمع الزوائد ٩: ١٦٤-١٦٥ كتاب المناقب: باب في فضل أهل البيت عليهم السلام / تاريخ دمشق ٤٢: ٢١٩ في ترجمة علي بن أبي طالب.

هذا البطن من هاشم...»، وقوله عليه السلام: «ألا إن مثل آل محمد صلى الله عليه وآله كمثل نجوم السماء إذا خوى نجم طلع نجم».

كما أنه المناسب لما في كثير من النصوص من أن الهداة هم ذرية النبي صلى الله عليه وآله وسلم أو ذرية أمير المؤمنين عليه السلام. لوضوح أن الذرية لا تختص بالعقب الأول.

على أنه يكفي في التعميم للذرية ما ورد عن أمير المؤمنين والإمامين الحسن والحسين (صلوات الله عليهم)، إذ لما كان مقتضى إمامة أهل البيت إمامتهم عليهم السلام لأنهم المتيقن منهم، تعين قبول قولهم عليهم السلام في تعيين بقية الأئمة من أهل البيت.

كما أنه لا يفرق في ذلك بين ما رواه الجمهور عنهم وما رواه شيعتهم عنهم وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم، لأنه بعد ثبوت مرجعيتهم عليهم السلام يثبت أن الفرقة المحقة هم شيعتهم الذين يدينون بذلك، فيتعين تصديقهم فيما ينقلونه عنهم عليهم السلام، لأنهم أعرف بتعاليمهم، وأصدق عليهم ممن أعرض عن أهل البيت عليهم السلام، ولم يتدين بإمامتهم بعد النبي صلى الله عليه وآله وسلم. ويأتي مزيد توضيح لذلك عند الكلام في الإمامة في أمور الدنيا.

هذا وأما تعيين أشخاص الأئمة بالاثني عشر المعروفين (صلوات الله عليهم) فيكفي فيه ما يأتي من دليل تعيينهم للإمامة في شؤون الدنيا، لأن أدلة الإمامة ظاهرة في إرادة الإمامة في الدين والدنيا معاً، كما إمامة النبي صلى الله عليه وآله وسلم الذين هم خلفاؤه وأوصياؤه، على ما سبق. بل ذلك هو الصريح من كثير منها. كما يظهر عند التعرض لها إن شاء الله تعالى.

بركات إمامة أهل البيت عليهم السلام

تتميم:

بعد أن تم لنا الاستدلال على إمامة أهل البيت (صلوات الله عليهم) في الدين بعد النبي صلوات الله عليه وآله وسلم فمن المناسب أن نتنبه لما جناه الإسلام من فوائد إمامتهم عليهم السلام وبركاتهما، حيث يكون ذلك مؤيداً للأدلة المتقدمة.

فإن من المعلوم أنهم (صلوات الله عليهم) قد عانوا كما عانى شيعتهم صنوف الاضطهاد والتنكيل، وجدّت السلطة في التعقيم على ثقافتهم وتعاليمهم، ومحاولة طمسها. كما أن شيعتهم بسبب ذلك قد تعرضوا للفتن والخلافات والمضايقات.

ومع كل ذلك قد حفظوا من تراثهم الكثير الطيب الذي يكشف عن وجه الإسلام الناصع، وتعاليمه الرفيعة في العقائد والأحكام والأخلاق، وتكامله في ذلك كله، ويجلي عظمة الله سبحانه وتعالى وكمال المطلق وجلاله، ويحفظ للنبي صلوات الله عليه وآله وسلم قدسيته وكرامته، كما يحفظ قدسية جميع الأنبياء والوسائط بين الله تعالى وعباده.

وأما التراث الإسلامي الآخر فهو مليء بالمفارقات والسلبيات التي تتناسب مع ثقافة الظالمين ومن جرى على خطهم ممن لا يعرف الإسلام على حقيقته، أو يجعله ذريعة لتقوية سلطانه، ومبرراً لانحرافه وتحلله، أو يكيد له ويجدّ في تشويهه حقداً وحنقاً.

وقد استغل ذلك الأعداء من المستشرقين وغيرهم لتشويه الإسلام ورموزه، والتهريج عليه وعليهم، كما يشهد بذلك الرجوع إلى مصادرهم التي اعتمدها في كتاباتهم، وأحاديثهم ضد الإسلام، حيث نجد الكثير منها من التراث الإسلامي البعيد عن أهل البيت عليهم السلام والمخالف لخطهم.

بل في عقيدتنا أن موقف أهل البيت (صلوات الله عليهم) في الحفاظ على تعاليم الإسلام الحقة، واهتمامهم بتهديبها من كل دخيل عليها، وجهود شيعتهم في حفظ تراثهم الأصيل، وفي الإنكار على الظالمين والمنحرفين، كل ذلك قد كبح جماح المحرفين، ومنعهم من الإغراق في مشروعاتهم الجهنمي في التحريف والتشويه لهذا الدين العظيم.

ولولا ذلك لأغرقوا في تحريف تعاليم الإسلام، وطمس معالمه، كما انطمت معالم الأديان الحقة السابقة نتيجة جهود الظالمين، ومن سار في ركابهم من المضلين.

والحمد لله على هدايته لدينه، والتوفيق لما دعا إليه من سبيله، وله الشكر أبدا.

الفصل الثاني

في الإمامة السياسية

وهي الإمامة بعد النبي صلّى الله عليه وآله على المسلمين في شؤون الدنيا. من الظاهر أن أول خلاف حصل بين المسلمين بعد ارتحال النبي صلّى الله عليه وآله للرفيق الأعلى وأخطره هو الخلاف في الخلافة التي هي الإمامة بالمعنى المذكور بعده صلّى الله عليه وآله. وقد تطور هذا الخلاف بعد ذلك حتى جرّ على المسلمين ما جرّ من مأس وفجائع. وللشيعة فيه مذهبهم المتقدم. ولاستيفاء الحديث في ذلك ينبغي الكلام في مبحثين:

المبحث الأول

في ضرورة النص في الإمامة

وقع الكلام بين المسلمين في أن الإمامة هل هي بالنص الإلهي والاستحقاق، مع قطع النظر عن البيعة وتسليم السلطة، بل البيعة وتسليم السلطة متفرعتان على النص، فيجب على الناس مبايعة الإمام المنصوص عليه، وطاعته، وتسليم السلطة له، وإن عصوا لم تسقط إمامته، بل هم

يتحملون جريمة التقصير في حقه.

أو أنها تابعة للبيعة، فلا يكون الإمام إماماً حتى يبايع، أو يستولي على الحكم والسلطة بالقوة؟.

وأظهر فرقة تتبنى الاتجاه الأول هي فرقة الشيعة الإمامية الاثني عشرية. بل الظاهر أنها الفرقة الوحيدة التي تتبنى ذلك حرفياً في كل إمام إمام.

كما أن أظهر فرقة - قوة وعدداً - تتبنى الاتجاه الثاني هو الجمهور والسواد الأعظم، حيث يبتني موقفهم على الاعتراف بالأمر الواقع وبشرعية كل ما حصل، وأن كل من استولى على السلطة إمام وخليفة نافذ الحكم واجب الطاعة، بغض النظر عن كيفية استيلائه عليها. وتشتهر الآن باسم السنّة.

وقبل الدخول في ذلك ينبغي التنبيه إلى أمر مهم:

وهو أن الاستدلال على إمامة أهل البيت (صلوات الله عليهم) في الدين ومرجعيتهم فيه بعد النبي صلّى الله عليه وآله وسلم تم - كما سبق - وفق الضوابط المجمع عليها بين المسلمين، لإجماعهم على حجية الكتاب المجيد وسنّة النبي صلّى الله عليه وآله وسلم، وعلى رواية ما يقتضي مرجعية أهل البيت عنه صلّى الله عليه وآله وسلم بالنحو الكافي في الحجية عند الكل، بل بما يزيد على ذلك، ويبلغ الاستفاضة والتواتر الإجمالي أو التفصيلي، مع الاحتفاف بالقرائن والشواهد المناسبة لذلك، بنحو يقطع به، كما يظهر مما سبق.

كفاية الاستدلال المبتني على مرجعيتهم في الدين

أما بعد أن ثبت ذلك فيكفي في منطقية الاستدلال في جميع موارد الخلاف بين الأمة أن يكون تاماً بناءً على إمامة أهل البيت (صلوات الله عليهم) ومرجعيتهم في الدين، ولا ملزم بعد ذلك بكون الأدلة التي يستدل بها بالنحو الملزم لمن لا يعترف بمرجعيتهم أو لا يجري عليها عملاً، إذ بعد ثبوت إمامتهم ومرجعيتهم في الدين - بمقتضى الأدلة السابقة - تكون مرجعيتهم حقيقة ثابتة صالحة لأن تكون مقدمة يبتني عليها الاستدلال في موارد الخلاف الأخرى.

نعم إذا تسر الاستدلال بالوجه الصالح لإقناع الكل فهو أمر حسن استظهاراً في الحجة، واستكثاراً من الأدلة.

إذا عرفت هذا فالاستدلال على صحة الاتجاه الأول الذي تبناه الإمامية - من أن الإمامة بالنص بغض النظر عن الإمام المنصوص عليه - وبطلان الاتجاه الآخر الذي تبناه الجمهور..

تارة: يبتني على سرد الأدلة المناسبة إجمالاً للأول دون الثاني، من دون نظر في التفاصيل.

وأخرى: يبتني على المقارنة بين الاتجاهين بنحو من التفصيل في التقييم والنقد.

ولنجعل لكل من الأمرين مطلباً يستقل به.

المطلب الأول في الأدلة المناسبة لدعوى الإمامية إجمالاً

وهي مجموعة من الأدلة حقيقة بالتأمل تناسب مع كون الإمامة بالنص، بغض النظر عن شخص الإمام المنصوص عليه.

أهمية الإمامة في الدين تناسب تبعيتها للنص الإلهي

الأول: أهمية منصب الإمامة في الدين، حتى أنه لا يمكن أو لا يجوز ترك الأمة من دون إمام، وأن من مات من دون إمام فميتته جاهلية، كما أنه يجب طاعة الإمام، والنصيحة له، ولا يجوز الخروج عليه، بل الخارج عليه باغ يجب على المسلمين قتاله، كل ذلك يناسب تميز الإمام من بين الأمة بالنص عليه من الله تعالى لمؤهلاته الخاصة التي لا يعلمها إلا هو، لأن ذلك هو الأنسب بشرعية حكمه، وأهميته في الدين، ووجوب طاعته، والأدعى للانصياع له والبخوع لحكمه.

ولاسيما مع ظهور بعض النصوص في رفعة شأن شخص الإمام، كقول النبي صلى الله عليه وسلم في مسجد الخيف: «ثلاث لا يغل عليهن قلب امرئ

مسلم: إخلاص العمل لله، والنصيحة لأئمة المسلمين، واللزوم لجماعتهم،
فإن دعوتهم محيطه من ورائهم...»^(١).

(١) الكافي ١: ٤٠٣ واللفظ له/ وبحار الأنوار ٤٧: ٣٦٥/ ورويت هذه الخطبة عند الجمهور مع اختلاف يسير في اللفظ في المستدرک علی الصحیحین ١: ١٦٣ كتاب العلم/ وصحيح ابن حبان ١: ٢٧٠ باب الزجر عن كنية المرء السنن مخافة أن يتكل عليها دون الحفظ لها: ذكر رحمة الله جل وعلا من بلغ صلى الله عليه وسلم حديثاً صحيحاً عنه/ والأحاديث المختارة ٦: ٣٠٨ فيما رواه عقبة بن وساج عن أنس/ وسنن الترمذي ٥: ٣٤ كتاب العلم عن رسول الله ﷺ: باب ما جاء في الحث على تبليغ السماع/ وسنن الدارمي ١: ٨٦ باب الاقتداء بالعلماء/ ومجمع الزوائد ١: ١٣٧، ١٣٨، ١٣٩ كتاب العلم: باب في سماع الحديث وتبليغه/ وسنن ابن ماجه ١: ٨٤ باب من بلغ علماً/ ومسند أحمد ٤: ٨٢ في أول مسند المدنين/ والمعجم الكبير ٢: ١٢٦ باب محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه/ وجامع العلوم والحكم ١: ٣٢. وغيرها من المصادر الكثيرة.

وقال في الكافي في (١: ٤٠٣): «محمد بن الحسن عن بعض أصحابنا عن علي بن الحكم عن الحكم بن مسكين عن رجل من قريش من أهل مكة قال: قال سفيان الثوري: اذهب بنا إلى جعفر بن محمد. قال: فذهبت معه إليه، فوجدناه قد ركب دابته، فقال له سفيان: يا أبا عبد الله حدثنا بحديث خطبة رسول الله صلى الله عليه وسلم في مسجد الخيف... قال: فنزل، فقال له سفيان: مر لي بدواة وقرطاس، حتى أثبتته، فدعا به، ثم قال: اكتب: بسم الله الرحمن الرحيم. خطبة رسول الله صلى الله عليه وسلم في مسجد الخيف: «نصر الله عبداً سمع مقالتي فوعاها، وبلغها من لم يبلغه... ثلاث لا يغفل عليهن قلب امرئ مسلم: إخلاص العمل لله، والنصيحة لأئمة المسلمين، واللزوم لجماعتهم، فإن دعوتهم محيطه من ورائهم...» فكتبه سفيان، ثم عرضه عليه، وركب أبو عبد الله عليه السلام.

وجئت أنا وسفيان، فلما كنا في بعض الطريق قال لي: كما أنت حتى أنظر في هذا الحديث. فقلت له: قد والله ألزم أبو عبد الله رقيبك شيئاً لا يذهب من رقيبك أبداً. فقال: وأي شيء ذلك؟

فقلت له: ثلاث لا يغفل عليهن قلب امرئ مسلم: إخلاص العمل لله قد عرفناه، والنصيحة لأئمة المسلمين. من هؤلاء الأئمة الذين يجب علينا نصيحتهم؟! معاوية بن أبي سفيان ويزيد بن معاوية ومروان بن الحكم وكل من لا تجوز شهادته عندنا، ولا تجوز الصلاة خلفهم؟! ←

فإن المراد بالنصيحة هي الموالاتة والإخلاص القلبي في مقابل الغل.
وأظهر من ذلك قول أمير المؤمنين عليه السلام: «وإنما الأئمة قوام الله على خلقه وعرفاؤه على عباده، لا يدخل الجنة إلا من عرفهم وعرفوه، ولا يدخل النار إلا من أنكرهم وأنكروه»^(١).

ومن الظاهر أن ذلك لا يتناسب إلا مع تميز الإمام بمكانة عالية في الدين والكمال والخلق، ولا تتحقق بمجرد بيعة الناس، ولا بمجرد الاستيلاء على السلطة بالقوة، كما هو ظاهر. وقد كثر التعرض لذلك في كلام أهل البيت (صلوات الله عليهم).

وإذا لم يبلغ ذلك كله مرتبة الاستدلال على كون المعيار في الإمامة النص - بغض النظر عن شخص المنصوص عليه - فلا أقل من كونه مؤيداً له.

دليل عصمة الإمام

الثاني: ما يأتي في آخر هذا الفصل من الاستدلال على وجوب عصمة

→ وقوله: واللزوم لجماعتهم. فأبي الجماعة؟! مرجى يقول: من لم يصل ولم يصم ولم يغتسل من جنابة وهدم الكعبة ونكح أمه فهو على إيمان جبرئيل وميكائيل؟! أو قدرى يقول: لا يكون ما شاء الله عز وجل، ويكون ما شاء إبليس؟! أو حروري يتبرأ من علي بن أبي طالب وشهد عليه بالكفر؟! أو جهمي يقول: إنما هي معرفة الله وحده ليس الإيمان شيء غيرها؟! قال: ويحك وأي شيء يقولون؟ قلت: يقولون إن علي بن أبي طالب والله الإمام الذي يجب علينا نصيحتة، ولزوم جماعتهم أهل بيته. قال: فأخذ الكتاب فخرقه، ثم قال: لا تخبر بها أحداً.

(١) نهج البلاغة ٢: ٤٠، ٤١.

عدم خلو الأرض من إمام ٢٨٥

الإمام كالنبي صلى الله عليه وسلم. لوضوح أن الناس لا يتسنى لهم معرفة المعصوم بأنفسهم، بل لا بد من أن يدل عليه الله تعالى، الذي هو العالم ببواطن الناس وعواقب أمورهم.

ما دلّ على عدم خلو الأرض من إمام

الثالث: ما تظافر من الأحاديث عن النبي صلى الله عليه وسلم من أنه قال: «من مات ولم يعرف إمام زمانه مات ميتة جاهلية».

أو: «من مات بغير إمام مات ميتة جاهلية».

أو: «من مات وليس عليه إمام مات ميتة جاهلية».

أو: «من مات وليس عليه إمام فميتته ميتة جاهلية».

أو: «من مات وليس في عنقه بيعة لإمام مات ميتة جاهلية». أو نحو

ذلك^(١).

حيث يظهر منها المفروغية عن وجود الإمام في كل عصر وعدم خلو الزمان من إمام تجب على الناس بيعته وطاعته، لشرعية إمامته، وهو ما أجمع عليه الشيعة، تبعاً للنصوص، على ما سبق في أول الكلام في الإمامة في الدين.

وهو يناسب ما عليه الإمامية من كون الإمامة بالنص من الله تعالى، إذ لو كانت تابعة لاختيار الناس لزم خلو الزمان عن الإمام لو تقاعس

(١) تقدمت مصادر هذه الأحاديث في هامش رقم (١ - ٥) ص: ٢٢٦.

الناس عن نصبه وبيعته، كما حدث في فترات من العصور السابقة، وفي عصورنا هذه بعد إلغاء الخلافة العثمانية عام (١٣٤٢ هـ).

ما تضمن أن الأئمة اثنا عشر

الرابع: النصوص الكثيرة التي استفاضت عند الفريقين المتضمنة أن الأئمة أو الخلفاء اثنا عشر^(١)، حيث لا يراد بهم الخلفاء الذي يتبناهم الجمهور لاستيلائهم على السلطة بالبيعة أو بالقوة، ولا الذين يتبناهم غيرهم ممن لا يقول بالنص الإلهي، لعدم انحصارهم بهذا العدد.

وقد حاول جماعة من رجال الجمهور الخروج من هذا المأزق، وحمل هذه النصوص على خلاف ظاهرها، بل خلاف صريح بعضها وتأويلها

(١) صحيح مسلم ٣: ١٤٥٢ كتاب الإمارة: باب الناس تبع لقريش والخلافة في قريش / صحيح ابن حبان ٤٣: ١٥ باب إخباره ﷺ عما يكون في أمته من الفتن والحوادث: ذكر خبر أوهم من لم يحكم صناعة الحديث أن الخلفاء لا يكونون بعد المصطفى ﷺ إلا اثني عشر / المستدرک علی الصحیحین ٤: ٥٤٦ كتاب الفتن والملاحم / مسند أبي عوانة ٤: ٣٧٣ مبتدأ كتاب الأمراء: بيان عدد الخلفاء بعد رسول الله ﷺ الذين ينصرون على من خالفهم ويعز الله بهم الدين وأنهم كلهم من قريش والدليل على إبطال قول الخوارج / مسند أحمد ١: ٣٩٨ مسند عبد الله بن مسعود ٩٢، ٨٧، ٨٦: ٥، ﷺ في حديث جابر بن سمرة / مسند أبي يعلى ٨: ٤٤٤، ٩: ٢٢٢ مسند عبد الله بن مسعود / المعجم الكبير ٢: ١٩٩ فيما رواه عامر بن سعد بن أبي وقاص عن جابر بن سمرة: ٢٥٣ فيما رواه الأسود بن سعيد الهمداني عن جابر بن سمرة، ١٥٧: ١٠ ومن مسند عبد الله بن مسعود / المعجم الأوسط ٤: ١٥٥، ٦: ٢٦٨ / الفتن لنعيم بن حماد ١: ٩٥ في عدة ما يذكر من الخلفاء بعد رسول الله ﷺ في هذه الأمة / مسند ابن الجعد: ٣٩٠ / البداية والنهاية ٦: ٢٤٨ الإخبار عن الأئمة الاثني عشر الذين كلهم من قريش / الجامع الصغير ١: ٣٥٠ / كنز العمال ١٢: ٣٣ حديث: ٣٣٨٥٩، ص: ٣٤ حديث: ٣٣٨٦١، ٨٩: ٦، حديث: ١٤٩٧١ / تهذيب الكمال ٣: ٢٢٤ في ترجمة الأسود بن سعيد الهمداني / تاريخ بغداد ٦: ٢٦٣ في ترجمة إسماعيل بن ذواد / فتح الباري ١٣: ٢١٣ / تحفة الأحوذى ٦: ٣٩٤ / ميزان الاعتدال ١: ٣٨٣ في ترجمة إسماعيل بن ذواد / الكامل في ضعفاء الرجال ٣: ١٢٣ في ترجمة ذواد بن علبه الحارثي. وغيرها من المصادر الكثيرة.

بتكلف يأباه لسانها، كما يظهر بمراجعة كلماتهم^(١)، وبمراجعة ما ذكرناه في الجزء الثالث من كتابنا (في رحاب العقيدة) عند الكلام في الطائفة الثالثة من طوائف النصوص الدالة على إمامة الأئمة الاثني عشر (صلوات الله عليهم).
ويزيد في وضوح دلالتها على أن الإمامة بالنص ما في بعض هذه النصوص من قوله صلى الله عليه وسلم: «وكلهم يعمل بالهدى ودين الحق»^(٢)، وما في نصوص آخر من وجود خلفاء راشدين مهديين^(٣).

فإن مقتضى الجمع بين هذه الطوائف من النصوص أن الأئمة هم اثنا عشر راشدون مهديون، كلهم يعمل بالهدى ودين الحق.

وحيث لا ينطبق ذلك على من استولى على السلطة بالبيعة أو القوة، كشف عن أن الإمامة إنما تكون بالنص الإلهي، وأن الله سبحانه وتعالى جعل الأئمة بالعدد المذكور والمواصفات المذكورة.

وهو المناسب لما في بعضها من أن هؤلاء الأئمة لا يضرهم خذلان من خذلهم، ولا عداوة من عاداهم، كحديث جابر بن سمرة: «كنت مع أبي عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال: يكون لهذه الأمة اثنا عشر قبيلاً لا يضرهم من خذلهم»^(٤).

(١) راجع كلام ابن حجر في فتح الباري ١٣: ٢١١-٢١٥.

(٢) فتح الباري ١٣: ٢١٣ / فيض القدير ٢: ٤٥٩ / تاريخ بغداد ٤: ٣٧ في ترجمة أحمد أمير المؤمنين القادر بالله.
(٣) صحيح ابن حبان ١: ١٧٩ باب الاعتصام بالسنة وما يتعلق بها نقلاً وأمرأ وزجراً: ذكر وصف الفرقة الناجية من بين الفرق التي تفرقت عليها أمة المصطفى ﷺ / المستدرک علی الصحیحین ١: ١٧٤، ١٧٥، ١٧٦ كتاب العلم، وقال بعد ذكر الحديث: «هذا حديث صحيح ليس له علة» / سنن الترمذي ٥: ٤٤ كتاب العلم عن رسول الله ﷺ: باب ما جاء في الأخذ بالسنة واجتناب البدع / سنن الدارمي ١: ٥٧ باب اتباع السنة. وغيرها من المصادر الكثيرة جداً.

(٤) المعجم الأوسط ٣: ٢٠١، واللفظ له / المعجم الكبير ٢: ١٩٦ ما أسند جابر بن سمرة: باب عامر الشعبي عن جابر بن سمرة / كنز العمال ١٢: ٣٣ حديث: ٣٣٨٥٧.

وفي حديثه الآخر: «سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يخطب على المنبر، وهو يقول: اثنا عشر قيماً من قريش لا يضرهم عداوة من عاداتهم»^(١).

لظهور أن الخاذل والمعادي إنما لا يضران بالخليفة إذا كانت خلافته بالنص الإلهي، أما إذا كانت باجتماع الناس وتسبم السلطة فهما كثيراً ما يضران به، لأنهما يضعفان سلطته، بل قد يجران بالآخرة إلى زوالها وبطلان خلافته، كما حدث ذلك كثيراً للخلفاء على مبني الجمهور.

ومن هنا لا تتفق هذه النصوص إلا مع مذهب الإمامية في أن الإمامة بالنص الإلهي وفي عدد الأئمة ومواصفاتهم. وهي من أقوى الحجج لهم على غيرهم.

بعض النصوص المناسبة لكون الإمامة بالنص

الخامس: ما ورد من أن النبي صلى الله عليه وسلم لما عرض نفسه قبل الهجرة على قبائل العرب كان فيمن عرض نفسه عليهم بنو عامر، فقال له رجل منهم: رأيت إن نحن تابعناك فأظهرك الله على من خالفك، أيكون لنا الأمر من بعدك؟ فقال صلى الله عليه وسلم: «الأمر إلى الله يضعه حيث يشاء»^(٢).

وفي حديث عبادة بن الصامت قال: «بايعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم على السمع والطاعة... وأن لا ننازع الأمر أهله، ونقوم بالحق حيث كان، ولا نخاف في الله لومة لائم»^(٣).

(١) مجمع الزوائد ٥: ١٩١ كتاب الخلافة: باب الخلفاء الاثني عشر، واللفظ له/ المعجم الكبير ٢: ٢٥٦ فيما رواه علي بن عمارة عن جابر بن سمرة/ المحدث الفاصل: ٤٩٤/ فتح الباري ١٣: ٢١٢.

(٢) تقدمت مصادره في هامش رقم (١) ص: ٩٨.

(٣) مسند أحمد ٣: ٤٤١ حديث عبادة بن الوليد بن عبادة عن أبيه رضي الله عنه، واللفظ له/ السنن الكبرى للبيهقي

بعض النصوص التي تناسب كون الإمامة بالنص ٢٨٩

لدلالة الأول على أن لولاية الأمر موضعاً خاصاً تعيينه تابع لله تعالى، وليست أمراً مطلقاً تابعاً لبيعة الناس، وظهور الثاني في أن للأمر والحكم أهلاً يستحقونه وإن لم يمكننا منه، وأنه لا يحل منازعتهم فيه، وذلك لا يكون إلا لأن الله تعالى جعله لهم. إذ لو كان استحقاقه ببيعة الناس لكان المناسب أن يقول: وأن لا ننازع الأمر من صار له، أو من بويع به، أو يقول: وأن لا نخرج على من صار الأمر له، أو بويع له.

السادس: قوله *صلى الله عليه وسلم*: «لتنقضن عرى الإسلام عروة عروة، كلما نقضت عروة تشبث الناس بالتي بعدها، فأولهن نقضاً الحكم، وآخرهن الصلاة»^(١).

→ ٨: ١٤٥ كتاب قتال أهل البغي: جماع أبواب الرعاة: باب كيفية البيعة/ السنن الكبرى للنسائي ٤: ٤٢١
كتاب البيعة: البيعة على السمع والطاعة ٤: ٤٢٢ البيعة على القول بالعدل، و٥: ٢١١، ٢١٢ كتاب السير: البيعة/ مسند ابن الجعد: ٢٦١ شعبة عن سيار بن أبي سيار أبي الحكم العنزي/ سير أعلام النبلاء ٢: ٧ في ترجمة عبادة بن الصامت/ تذكرة الحفاظ ٣: ١١٣١ في ترجمة ابن عبد البر/ تاريخ دمشق ٢٦: ١٩٦ في ترجمة عبادة بن الصامت/ صحيح ابن حبان ١٠: ٤١٣ باب بيعة الأئمة وما يستحب لهم: ذكر البيان بأن النصح لكل مسلم في البيعة التي وصفناها كان ذلك مع الإقرار بالسمع والطاعة/ مسند أبي عوانة ٤: ٤٠٧ بيان حظر منازعة الإمام أمره وأمر أمرائه ووجوب طاعتهم.
(١) صحيح ابن حبان ١٥: ١١١ باب إخباره *ﷺ* عما يكون في أمته من الفتن والحوادث: ذكر الإخبار بأن أول ما يظهر من نقض عرى الإسلام من جهة الأمراء فساده الحكم والحكام، واللفظ له/ المستدرک على الصحيحين ٤: ١٠٤ كتاب الأحكام/ مجمع الزوائد ٧: ٢٨١ كتاب الفتن: باب نقض عرى الإسلام/ مسند أحمد ٥: ٢٥١ حديث أبي أمامة الباهلي الصدي بن عجلان بن عمرو بن وهب الباهلي عن النبي *ﷺ*/ موارد الظمان ج: ١ ص: ٨٧ كتاب الصلاة: باب فيمن حافظ على الصلاة ومن تركها/ المعجم الكبير ٨: ٩٨ فيما رواه سليمان بن حبيب المحاربي قاضي عمر بن عبد العزيز عن أبي أمامة صدي بن عجلان/ شعب الإيمان ٤: ٣٢٦ الخامس والثلاثون من شعب الإيمان وهو باب في الأمانات وما يجب من أدائها إلى أهلها ٦: ٦٩ فصل في فضل الجماعة والألفة وكرهية الاختلاف والفرقة وما جاء في إكرام السلطان وتوقيره/ مسند الشاميين ٢: ٤١١ ما انتهى إلينا من مسند سليمان بن حبيب المحاربي: سليمان عن أبي أمامة الباهلي/ السنة لعبدالله بن أحمد ١: ٣٥٦/ الترغيب والترهيب ١: ٢١٦ كتاب

←

بناءً على أن المراد بالحكم في هذا الحديث هو حكم المسلمين وإدارة شؤونهم.

وحينئذ يتناسب ذلك مع مذهب الإمامية في الحكم والإمامة، حيث خرج عنه الجمهور من اليوم الأول قبل كل شيء، ولا يتناسب مع مذهب الجمهور، إذ لم يخرجوا عنه إلا في العصور المتأخرة في بعض الفترات - ومنها في العصر القريب، حين ألغيت الخلافة العثمانية ولم يستبدلوا بها غيرها، وأهمل هذا المنصب عندهم - بعد أن غيرت كثير من أحكام الإسلام وعطلت قبل ذلك بعهد طويل في صدر الإسلام.

ولا أقل من استلحاق معاوية لزيد وإعراضه عن قضاء رسول الله ﷺ بأن الولد للفراش، وللعاهر الحجر، كما هو معروف مشهور.

إجماع أهل البيت عليهم السلام على أن الإمامة بالنص

السابع: إجماع أئمة أهل البيت (صلوات الله عليهم) على أن الإمامة في أمور الدنيا والخلافة لا تكون إلا بنص من الله تعالى على الإمام، وأن الأئمة عباد مكرمون اصطفاهم بعلمه، لتميزهم بكمالاتهم النفسية، وأمدهم بتسديده ورعايته.

نظير قوله تعالى في حق موسى عليه السلام: ﴿وَلْتَصْنَعْ عَلَيَّ عَيْنِي﴾^(١)،

→ الصلاة: الترهيب من ترك الصلاة تعمداً وإخراجها عن وقتها تماماً/ تعظيم قدر الصلاة ١: ٤١٥ الأحاديث التي تدل على أن الأعمال داخلة في الإيمان/ الفردوس بمأثور الخطاب ٣: ٤٤٥ / فيض القدير ٥: ٢٦٣، ٣٩٩. وغيرها من المصادر.
(١) سورة طه آية: ٣٩.

وحيثُ يجب القبول منهم عليهم السلام والتسليم لهم في ذلك، لما سبق من إمامتهم في الدين ومرجعيتهم فيه.

بل حتى لو لم يعترف لهم الجمهور بذلك فلا بد من قبولهم منهم مثل هذا الأمر الخطير، الذي لا تبني دعواه على الحدس الذي قد يخطئ، بل يدور الأمر فيه بين الصدق والافتراء المتعمد.

إذ لا إشكال عند الكلّ في أنهم عليهم السلام منزّهون عن الافتراء، وأنهم في الدرجة العليا من الصدق والواقعية والجلالة، وإنما يحاول الجمهور إنكار دعواهم النص والإمامة تشبهاً ببعض الوجوه والتخرصات التي هي مهما بلغت لا تقوى على الوقوف أمام ما صدر منهم عليهم السلام من تصريحات ومواقف وما صدر من خصومهم من ردود فعل تناسب إصرارهم (صلوات الله عليهم) على أن الخلافة عهد معهود من الله تعالى صاحبه هو الخليفة الحق، وأن ما حدث من البيعة لا يضيفي شرعية، وأن المنصب الإلهي قد غصب منهم. وقد ذكرنا في جواب السؤال الثالث والرابع من الجزء الثاني من كتابنا (في رحاب العقيدة) الكثير مما ورد عنهم، وعن غيرهم من بني هاشم، وعن كثير من الصحابة، بما في ذلك بعض الرموز المحترمة عند الجمهور. كما ذكرنا كثيراً من القرائن التي تدعم ذلك. فراجع.

لزوم تصديق الشيعة فيما نقلوه عن أئمتهم

أما ما احتفظ به شيعتهم من تراثهم فهو مليء بذلك، بل عليه يقوم كيانهم وأسس دعوتهم. وهم الأصدق على أئمتهم (صلوات الله عليهم)،

والآمن على تراثهم، بعد أن توجهوا وجهتهم واختصوا بهم دون غيرهم من المسلمين، والتزموا خطّهم وعرفوا بموالاتهم والتحموا معهم، وفتح لهم الأئمة (صلوات الله عليهم) صدورهم واستراحوا لهم، وأفضوا إليهم بسرّهم، وثقفوهم بثقافتهم العالية، وحملوهم علومهم في العقائد والفقه والتفسير والأخلاق والآداب والأدعية والزيارات وغير ذلك من المعارف الدينية والعلمية وغيرها التي أخذها الشيعة منهم عليهم السلام، وحفظوها ورعوها، وتدارسوها وتميزوا بها عن غيرهم، حتى صارت وسام فخر لهم، وشاهد صدق على انتسابهم لأئمتهم (صلوات الله عليهم).

وإذا كان الشيعة فيما مضى محاصرين معزولين، قد عتمّ عليهم وعلى ثقافتهم، وشوهت حقيقتهم، ويتسنى لغيرهم أن يبنزهم بما يشاء، فهم اليوم ظاهرون، قد أصحروا بواقعهم، وظهرت حقيقتهم، واتضح معالم دعوتهم، وفرضوا أنفسهم في أصالتهم وصدقهم وأمانتهم وإخلاصهم وواقعيتهم وسعة أفقهم.

وهم أولى بأن يصدقوا على أئمتهم - بعد أن حفظوا تراثهم العريق بتفاصيله ومفرداته، وأخذوا به وتفاعلوا معه - من سائر الفرق بالإضافة إلى رؤسائهم الذين يتسبون إليهم. ولا سيما بعد كون دعوتهم وتعاليمهم وتراثهم أبعد عن الفجوات والتناقضات، وأقرب للفطرة والمنطق من بقية الدعوات والتعاليم والتراث، كما يظهر للمنتبع المنصف.

وللمزيد من توضيح ذلك وذكر الشواهد عليه يرجع لجواب السؤالين الثالث والرابع من الجزء الثاني من كتابنا (في رحاب العقيدة).

وإذا أصرَّ المجادل على تجاهل ذلك كله، كفى الشيعة علمهم بواقعهم وصدقهم وإخلاصهم في الوصول للحقيقة والتعرف على رأي أئمتهم في الدين (صلوات الله عليهم) من طريق تراثهم الذي حملوه عنهم والقرائن الأخر التي ذكرناها في الموضوع المتقدم من الجزء الثاني وفي آخر الجزء الثالث من الكتاب المذكور، إذ المهم في المقام هو الاستدلال بالوجه المقبول منطقياً وعقلائياً وإن لم يقتنع به بعض الناس لإعراضه عن البحث والنظر، أو لقناعاته المسبقة وتراكماته الموروثة.

إجماع شيعة أهل البيت على أن الإمامة بالنص

الثامن: إجماع شيعة أهل البيت (صلوات الله عليهم) الذين يدينون بإمامتهم في الدين على أن الإمامة السياسية في أمور الدنيا بالنص من الله تعالى. ولا بد من البناء على أن إجماعهم مصيب للحق بعد ثبوت إمامة أهل البيت (صلوات الله عليهم) في الدين ومرجعيتهم للأمة فيه.

إذ لو لم يكن إجماعهم مصيباً للحق وكان ضلالاً لزم خلوّ أمة الإسلام من فرقة تحمل دعوة الحق وتدين به وتدعو له: الشيعة لقولهم بأن الإمامة في أمور الدنيا بالنص، والجمهور، لإعراضهم عن أهل البيت (صلوات الله عليهم)، وعدم رجوعهم إليهم في دينهم.

ويأتي في أواخر الكلام في المقام الثاني - عند الكلام في شروط شرعية نظام الشورى - امتناع ذلك، وأنه لا بد من وجود فرقة ظاهرة في الأمة تدين بالحق وتدعو له.

المطلب الثاني في المقارنة بين اتجاه الإمامية واتجاه الجمهور

والمهم في المقام أن المقارنة بين الاتجاهين المتقدمين في الإمامة لا ينبغي أن تعرض على أساس المقارنة في استحقاق الإمامة بين شخصين أو أشخاص محدودين، كأمر المؤمنين، أو أهل البيت (صلوات الله عليهم)، أو بني هاشم عموماً في جانب، والخلفاء الثلاثة الأولين، أو المهاجرين أو السابقين أو الصحابة عموماً في الجانب الآخر، لينجر ذلك للنزاع في عدالة الصحابة، وفي التفاضل بين أطراف الخلاف ومناقبتهم ومثالبهم وسيرتهم الذاتية، وغير ذلك من الأمور الجانبية التي استثارت العواطف، واستغرقت مؤلفات كثيرة، مع إغفال النقطة المهمة في المقارنة، فأهملت رأساً، أو ذكرت عابراً من دون تركيز عليها، ومن دون أن تعطى حقها المناسب من البحث والملاحظة.

أهمية الإمامة تستلزم تشريع نظام لها متكامل

فإن المسلمين قد أجمعوا على شرعية الإمامة وأهميتها، بل شرفها وقدسيتها، لأهمية آثارها وأحكامها، كوجوب بيعة الإمام، ومعرفته،

وطاعته، وحرمة الخروج عليه، ووجوب نصرته على من بغى عليه وخرج عن طاعته، وغير ذلك مما هو مذكور في محله، وقد تقدمت الإشارة إليه آنفاً. وأنه لا بد مع ذلك من جعل الشارع الأقدس لها وتنظيمه لأمرها، إما تأسيساً بنصه على الإمام، أو إمضاء بإقراره بيعة المسلمين له أو نحو ذلك، على الخلاف بين الاتجاهين المتقدمين.

وحيث كان الإسلام هو الدين الخاتم للأديان والباقي في الأرض ما بقيت الدنيا، والمفترض فيه تشريعاً أن يكون هو الحاكم في الأرض، فلا بد من أن يتضمن في جملة تشريعاته تشريع نظام للإمامة صالح للتطبيق ولحكم الأرض باستمرار، ولا يختص بأفراد أو جماعات مخصوصة، لا بقاء لها، مهما كان شأنها وعظم قدرها.

وهو المناسب لما هو المعلوم من كمال الدين وشموليته تشريعاً، كما تضمنه قوله تعالى: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾^(١)، وغيره.

تكمال نظام الإمامة عند الشيعة

والاتجاه الذي تتبناه الشيعة الإمامية في الإمامة يبني على نظام متكامل للإمامة، لو قدر له التطبيق في الخارج لعالج مشاكلها وشؤونها من دون ثغرة أو نقصان، بما في ذلك وظائف الإمام - وأنها كوظائف النبي صلى الله عليه وسلم - واستيعاب وجود الأئمة عليهم السلام للفترة الزمنية التي يفترض فيها حكم الإسلام للأرض، وعصمة الإمام، وغير ذلك.

(١) سورة المائدة آية: ٣.

لا تحديد لنظام الإمامة عند الجمهور إلا بالقوة

أما اتجاه الجمهور فلا يبتني على نظام للإمامة محدد، فضلاً عن أن يكون متكاملًا، بل يبتني على الاعتراف بالأمر الواقع والتعامل معه ودعمه، وإضفاء طابع الشرعية عليه، تبعاً للقوة القائمة والسلطان القاهر من دون أي ضابط لاختيار الخليفة، ومن دون نظر لأهلية الخليفة وسلوكه.

حتى كان كثير من الخلفاء -الذين ينتظر منهم أن يكونوا حماة للإسلام العظيم وللمسلمين- في منتهى الانحلال الخلقي، أو في قمة الظلم والإجرام، أو غاية في ضعف الإدارة والشخصية، وصار هذا المنصب الإلهي المقدس بالآخرة ألعوبة بأيدي النساء والخصيان والماليك والمتفيعين، وهدفاً لكل طامع.

وقد جرّ ذلك كله على الإسلام والمسلمين ما جرّ من الولايات والمضاعفات عبر التاريخ الطويل، حتى انتهى الأمر إلى رفضه عملياً بإلغاء نظام الخلافة رأساً، وإلى تدهور أمر المسلمين تدريجياً حتى انتهوا إلى أوضاعهم الحالية المزرية المأساوية في دينهم ودنياهم. وإنا لله وإنا إليه راجعون.

ولا يظن -مع ذلك كله- بعاقل غيور على الإسلام والمسلمين، مقرّ بحكمة الله تعالى وكمال تشريعه، أن يرضى لنفسه أن ينسب لله عزّ وجلّ تشريع نظام الإمامة على هذا النحو من التخبط وعدم الانضباط.

بعض المفارقات في نظام الإمامة عند الجمهور

ولاسيما بملاحظة ما عليه هذا النظام ومن يتبناه من التناقضات والمفارقات الطريفة التي يرفضها الإنسان بفطرته بعيداً عن التركبات العقائدية والتعصب.

منها: أن الإمام الحاكم المفروض شرعية إمامته وحكمه، وحرمة الخروج عليه إذا خرج عليه خارج، فهو باغ، يجب على المسلمين قتاله حتى يفيء إلى طاعة الإمام القائم مهما كان حاله.

لكن إذا غلب الخارج - بقدراته غير المشروعة - حتى أبطل سلطان من كان قبله وقضى عليه، صار هو الإمام واكتسب الشرعية بذلك، حتى لو كان قد ارتكب الموبقات في طريقه، كانتهاك حرمة الحرم وهدم الكعبة المعظمة. وقد تمت عملية انتقال الخلافة بالخروج على الخليفة الشرعي عندهم لعبد الملك بن مروان حينما قضى على عبد الله بن الزبير، وللسفاح حينما قضى على مروان بن محمد آخر خلفاء الأمويين، ولغير واحد من الأمويين والعباسيين حينما خرج بعضهم على بعض.

بل لو بايع شخص آخر بالإمامة والطاعة، ثم نكث بيعته وادعى الإمامة لنفسه، وقاتل الذي بايعه حتى غلبه وقضى عليه، صار الناكث الغالب إماماً شرعياً واجب الطاعة.

كما حدث للمنصور مع محمد بن عبد الله بن الحسن، حيث سبق له بيعة محمد بن عبد الله بالأبواء، ثم تغافل العباسيون عن ذلك واستولوا

على السلطة، ولما ثار محمد بن عبد الله غلبه المنصور وقتله. وحدث ما يشبه ذلك لجماعة من الأمويين والعباسيين وغيرهم مع بعضهم.

ومنها: أن كثيراً ممن تمت شرعية إمامته بمقتضى هذا النظام لا يقره قولاً أو عملاً.

١- فأكثر المستولين على الحكم قد استخلفوا من بعدهم، بنحو يظهر في بنائهم على تعيين من عينوه، ولزوم بيعته على المسلمين، تبعاً لنصهم عليهم، ولا تحتاج إمامته لبيعتهم له باختيارهم.

ونظيرهم عمر بن الخطاب حينما عين ضوابط لتعيين الإمام من بعده - فيما يسمى بالشورى - وألزم الجري عليها، وقتل من يأبى ذلك، كما هو معروف مشهور.

٢- وهذا أمير المؤمنين عليه السلام قد تخلف هو وجماعة من أعيان المسلمين معه عن بيعة أبي بكر مدة طالت أو قصرت، وكان يعلن بالشكوى من تقدم القوم عليه، وكان هو وأولاده وجماعة من بني هاشم وغيرهم يرون أنه عليه السلام أحق بالأمر في تفاصيل كثيرة مستفيضة لا يسعنا استقصاؤها.

وقد ذكرنا طرفاً منها في جواب السؤالين الثالث والرابع من كتابنا (في رحاب العقيدة).

٣- وأبو بكر ومن معه أنكروا على الأنصار تصديهم للأمر، مدعياً أن الأمر لقريش، لأنهم شجرة رسول الله صلى الله عليه وسلم على ما هو مشهور في تفاصيل كثيرة. وقد أراد أن يجعل للعباس وولده نصيباً في الأمر ليضعف

جانب أمير المؤمنين عليه السلام ^(١).

وهذا يناسب اعتقاده أن الأمر حق لفئة خاصة يجعلونه لمن شاؤوا،
وليس لكل أحد أن يأخذه بالغبلة.

٤- وهذا عمر يعلن أن بيعة أبي بكر كانت فلتة، أو فتنة، وقى الله
شرها، ويأمر بقتل من عاد لمثلها ^(٢).

حيث يظهر منه أنها حصلت على وجه غير مشروع.

٥- والعباسيون كانوا قبل استيلائهم على السلطة يرون الأمر في
بني هاشم عموماً، أو في الإمام علي وبنيه، فقد أراد العباس بيعة
أمير المؤمنين عليه السلام بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم، وكان أولاده في عهد أمير
المؤمنين عليه السلام يرون شرعية خلافته بل أولويته بالحكم ممن تقدمه. وقد سبق

(١) شرح نهج البلاغة ١: ٢٢٠ / الإمامة والسياسة ١: ١٧-١٨ كيف كانت بيعة علي بن أبي طالب (كرم الله وجهه) / تاريخ يعقوبي ٢: ١٢٥ خبر سقيفة بني ساعدة وبيعة أبي بكر.

(٢) صحيح البخاري ٦: ٢٥٠٣، ٢٥٠٥ كتاب المحاربين من أهل الكفر والردة: باب رجم الجبلي في الزنا إذا أحصنت / صحيح ابن حبان ٢: ١٤٨ باب حق الوالدين: ذكر الزجر عن أن يرغب المرء عن آباءه إذا استعمل ذلك ضرب من الكفر، ص: ١٥٥، ١٥٧ ذكر الزجر عن الرغبة عن الآباء إذ رغبة المرء عن أبيه ضرب من الكفر / مجمع الزوائد ٦: ٥ كتاب الجهاد: باب تدوين العطاء / السنن الكبرى للنسائي ٤: ٢٧٢، ٢٧٣ كتاب الرجم: تثبيت الرجم / المصنف لابن أبي شيبة ٦: ٤٥٣ كتاب السير: ما قالوا في الفروض وتدوين الدواوين، ٧: ٤٣١ ما جاء في خلافة أبي بكر وسيرته في الردة / المصنف لعبد الرزاق ٥: ٤٤١، ٤٤٥ كتاب المغازي: بيعة أبي بكر عليه السلام في سقيفة بني ساعدة / مسند البزار ١: ٣٠٢ وما روى عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس عن عمر، ص: ٤١٠ ما رواه زيد بن أسلم عن أبيه عن عمر أيضاً / مسند أحمد ١ ص: ٥٥ في مسند عمر بن الخطاب عليه السلام / مسند الشهاب ١: ٢٣٧ / جامع العلوم والحكم: ٣٨٦ / التمهيد لابن عبد البر ٢٢: ١٥٤ / الثقات لابن حبان ٢: ١٥٣، ١٥٦ كتاب الخلفاء: استخلاف أبي بكر بن أبي قحافة الصديق عليه السلام / الفصل للوصول المدرج ١: ٤٩٠، ٤٩٣ / الرياض النضرة ٢: ٢٠٢ الفصل الثالث عشر في ذكر خلافته وما يتعلق بها من الصحابة: ذكر بيعة السقيفة وما جرى فيها / تاريخ الطبري ٢: ٢٣٥ حديث السقيفة / السيرة النبوية ٦: ٧٨، ٧٩ في أمر سقيفة بني ساعدة. وغيرها من المصادر.

بيعة المنصور لمحمد بن عبد الله بن الحسن، كما بايعه غيره من العباسيين.
ولما دخل جيش الدعوة العباسية الكوفة خطب داود بن علي بن عبد الله بن العباس - وهو على المنبر أسفل من أبي العباس السفاح بثلاث درجات - فحمد الله وأثنى عليه وصلى على النبي صلّى الله عليه وآله، ثم قال: «أيها الناس إنه والله ما كان بينكم وبين رسول الله صلّى الله عليه وآله خليفة إلا علي بن أبي طالب وأمير المؤمنين هذا الذي خلفي»^(١).

وخطب أبو مسلم الخراساني في السنة التي حج فيها في خلافة السفاح خطبة طويلة، ومنها قوله: «ثم جعل الحق بعد محمد عليه السلام في أهل بيته، فصبر من صبر منهم بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه على اللاواء والشدة، وأغضى على الاستبداد والإثارة... وزعموا أن غير آل محمد أولى بالأمر منهم، فلم وبم أيها الناس! ألكم الفضل بالصحابة دون ذوي القرابة، الشركاء في النسب، والورثة في السلب، مع ضربهم على الدين جاهلكم، وإطعامهم في الجذب جائعكم! والله ما اخترتم من حيث اختار الله لنفسه ساعة قط، وما زلتم بعد نبيه تختارون تيمياً مرة، وعدوياً مرة، وأمويماً مرة، وأسدياً مرة، وسفياً مرة، ومروانياً مرة حتى جاءكم من لا تعرفون اسمه ولا بيته، يضربكم بسيفه، فأعطيتموها عنوة وأنتم صاغرون.

ألا إن آل محمد أئمة الهدى، ومنار سبيل التقى القادة الذادة السادة،

(١) تاريخ الطبري ٤: ٣٥٠ تمام الخبر عن سبب البيعة لأبي العباس عبد الله بن محمد بن علي وما كان من أمره، واللفظ له/ عيون الخبار ٢: ٢٥٢ كتاب العلم والبيان، الخطب/ مروج الذهب ٣: ٢٤٨-٢٤٩ ذكر الدولة العباسية ولمع من أخبار مروان ومقتله وجوامع من حروبه وسيره: قول الراوندي في الخلافة.

بنو عم رسول الله، ومنزل جبريل بالتنزيل، كم قصم الله بهم من جبار
طاغ، وفاسق باغ، شيد الله بهم الهدى، وجلا بهم العمى، لم يسمع بمثل
العباس...»^(١)

ودخل المهدي بن المنصور العباسي على أبي عون عائداً له في مرضه،
فأعجبه ما رآه منه وسمعه. قال أبو جعفر الطبري: «وقال: أوصني بحاجتك
وسلني ما أردت... فشكر أبو عون ودعا، وقال: يا أمير المؤمنين حاجتي
أن ترضى عن عبد الله بن أبي عون، وتدعوه به، فقد طالت وجدتك عليه.
قال: فقال: يا أبا عون، إنه على غير الطريق، وعلى خلاف رأينا ورأيك، إنه
يقع في الشيخين أبي بكر وعمر، ويسيء القول فيهما. قال: فقال أبو عون:
هو والله يا أمير المؤمنين على الأمر الذي خرجنا عليه، ودعونا إليه، فإن كان
قد بدا لكم فمرونا بما أحببتم حتى نطيعكم»^(٢).

أما بعد استيلاء العباسيين على السلطة فقد ادعوا أن الأمر لهم
خاصة، لأنهم الأولى بميراث رسول الله صلوات الله عليه وآله وسلم، لكن مع الاعتراف
بخلافة الأولين، دعماً لاتجاه الجمهور وجلباً لهم، وإضعافاً للعلويين الذين
كانوا شجعاناً مخيفاً لهم ينازعهم السلطة حتى ورد عن المنصور أنه قال: «والله
لأرغمن أنفي وأنوفهم، وأرفع عليهم بني تيم وعدي»^(٣). وإن كان ذلك
لا يخلو منهم عن تدافع ظاهر.

(١) شرح نهج البلاغة ٧: ١٦١.

(٢) تاريخ الطبري ٤: ٥٨٩ ذكر بعض سير المهدي وأخباره.

(٣) منهاج الكرامة: ٦١.

على أن فيهم من كان يعلن ميله لنظرة العلويين في الحكم، كالمأمون. بل عن ابن الساعي أن الناصر لدين الله كان يتشيع، وعن ابن الطقطقي أنه كان يرى رأي الإمامية. ويناسب ذلك بعض الشعر والتصرفات المنسوبة له^(١).

كما يناسبه أيضاً أنه زين سرداب الغيبة في سامراء بخشب باق إلى اليوم منقوش عليه أسماء الأئمة الاثني عشر (صلوات الله عليهم). وقيل: إنه هياً قبراً له في رواق الإمامين الكاظمين عليهما السلام، إلا أن أهله دفنوه في مكان آخر، وبقي القبر فارغاً حتى توفي المحقق نصير الدين الطوسي تدريثاً فدفن فيه^(٢).

وجاء بعدهم العثمانيون ليتبنوا عدم اشتراط القرشية في الخليفة، وكون الخلافة حقاً شرعياً لهم، يتناقلونها بالميراث والتعيين من قبل الخليفة السابق، أو بفرض ذوي القوة والنفوذ.

ومنها: أن جماعات كبيرة ممن يحترمهم الجمهور - بل يقدرهم بعضهم - قد صدر منهم ما لا يناسب إقرار نظام الخلافة والإمامة بهذا الوجه.

١- فقد سبق أن أمير المؤمنين عليه السلام وجماعة معه قد امتنعوا عن بيعته أبي بكر مدة من الزمن. ولو كانوا يرون ثبوت الإمامة بالغلبة لسارعوا إلى بيعته، لما سبق من وجوب معرفة الإمام وبيعته وحرمة الخروج عليه.

٢- كما أنكرت الصديقة فاطمة الزهراء عليها السلام أشد الإنكار على ما حدث في أمر الخلافة، وخاطبت أبا بكر أشد خطاب، وماتت عليها السلام مهاجرة

(١) تجد ذلك كله في كتاب الكنى والألقاب ٣: ٢٣٣-٢٣٦ في ترجمة الناصر لدين الله.

(٢) راجع الكنى والألقاب ٣: ٢٥٢ في ترجمة نصير الدين الطوسي.

مفارقات في نظام الإمامة عند الجمهور ٣٠٣

له، حتى أوصت أن تدفن ليلاً^(١)، لثلاث يحضر هو وجماعته دفنها، ونفذت وصيتها، وقبرها حتى الآن مجهول.

وهل يمكن لأحد أن يدعي أن ميبتها عليها السلام كانت جاهلية، بمقتضى الأحاديث التي سبقت الإشارة إليها في المقام الأول؟!

٣- كما امتنع عن بيعته سعد بن عباد بن عباد الخزرج وبعض الأنصار وبقي سعد مجانباً للقوم حتى قتل في عهده أو عهد عمر.

٤- وقد امتنع الإمام الحسين عليه السلام ومن معه من بيعة يزيد، بل حاول الخروج عليه، حتى لقي مصرعه الفجيع مع أهل بيته وصحبه في ملحمة دينية لا يزال صداها مدوياً حتى الآن.

نعم نصحه جماعة بعدم الخروج. لكن للخوف عليه من خذلان الناس، وغشم الأمويين، لا لعدم شرعية الخروج، تبعاً لشرعية إمامة يزيد. ومن الطريف أن بعضهم كان يقرب وجهة نظره له عليه السلام بأن الله سبحانه قد نزهكم عن الدنيا، وزواها عنكم أهل البيت. وكأن المفترض في

(١) غضب الزهراء عليه، ووصيتها بأن تدفن ليلاً، وعدم صلاتهم عليها، تجده في كل من صحيح البخاري ٤: ١٥٤٩، كتاب المغازي: باب غزوة خيبر، وح: ٦ ص ٢٤٧٤ كتاب الفرائض: باب قول النبي ﷺ: لا نورث ما تركنا صدقة/ وصحيح مسلم ٣: ١٣٨٠ كتاب الجهاد والسير: باب قول النبي ﷺ: لا نورث ما تركنا فهو صدقة/ وصحيح ابن حبان ١١: ١٥٣ باب الغنائم: ذكر السبب الذي من أجله كان ﷺ خمس خمس وخمس الغنائم جميعاً/ ومسنند أبي عوانة ج ٤ ص ٢٥١ مبدأ كتاب الجهاد: باب الأخبار الدالة على الإباحة أن يعمل في أموال من لم يوجف عليه خيلاً ولا ركاب من المشركين مثل ما عمل النبي ﷺ فإنها لا تورث/ والمصنف لعبد الرزاق ٥: ٤٧٢ في خصومة علي والعباس/ والطبقات الكبرى ٢: ٣١٥ في ذكر ميراث رسول الله ﷺ وما ترك/ والإمامة والسياسة ١: ١٧ كيف كانت بيعة علي بن أبي طالب (كرم الله وجهه)/ وطرح التثريب ١: ١٥٠ في ترجمة فاطمة/ والإصابة ٨: ٥٩ في ترجمة فاطمة، وغيرها من المصادر الكثيرة.

٣٠٤ أصول العقيدة

الإمامة وخلافة النبوة - بما لها من مقام رفيع - أن تكون منصباً دنيوياً يراد به الوصول لحرث الدنيا وزينتها، ونسي - بسبب الأوضاع المتردية وتشويه الحقيقة - أنها منصب ديني مقدس لا تصلح إلا لأهل الدين والنصيحة لله تعالى وللدين وللمسلمين.

٥- وقد امتنع أيضاً من بيعة يزيد، بل خرج عليه عبد الله بن الزبير ومن تابعه.

٦- كما خرج عليه جماعة كبيرة من أعيان أهل المدينة، حتى انتهى بهم الأمر إلى وقعة الحرة الفظيعة.

٧- وخرج الشهيد زيد بن الإمام علي بن الحسين زين العابدين عليه السلام على هشام بن عبد الملك. وقد خرج معه جماعة ودعّمه آخرون، منهم أبو حنيفة^(١).

٨- وقد خرج محمد بن عبد الله بن الحسن على المنصور الدوانيقي كما سبق، وقد دعمه جماعة من فقهاء المدينة المنورة وأعيانها^(٢).

٩- وقد دعم كثير من الفقهاء جماعة ممن حاول خلع بعض الخلفاء العباسيين والاستيلاء على السلطة بدلهم... إلى غير ذلك مما لا يتناسب وشرعية نظام الغلبة المذكور.

(١) مقاتل الطالبين: ٩٩.

(٢) مقاتل الطالبين: ١٨٦، ١٨٧، ١٨٨، ١٨٩، ١٩٠، ١٩١، ١٩٢، ١٩٣، ١٩٤، ١٩٥، ١٩٦، ١٩٧ / تاريخ الطبري ٤: ٤٤٩، ٤٥٠ ذكر الخبر عن مخرج محمد بن عبد الله ومقتله.

نظرية الشورى

بقي في المقام شيء: وهو أنه ربما يحاول بعض الجمهور دعوى: أن الله عز وجل رأى كفاءة أمة الإسلام، التي هي خير أمة أخرجت للناس، فأوكل إليها حكم نفسها، بلا حاجة للنص، وذلك باعتبارها نظام الشورى في الخلافة والإمامة، وأنه سبحانه قد أقر ما حصل بناءً على شرعية النظام المذكور.

والحديث حول ذلك..

تارة: يكون بيان الشروط التي يمكن جعل نظام الشورى معها، ويتعذر جعله بدونها.

وأخرى: بتقييم نظام الشورى في نفسه حتى لو تمت الشروط المذكورة.

المقام الأول في الشروط التي يمكن جعل نظام الشورى معها

نظام الشورى المفترض لا يمكن جعله وتشريعه إلا بشروط ثلاثة:

حدود الشورى وضوابطها

الشرط الأول: أن يحدد فيه بصورة دقيقة..

أولاً: من له حق الترشيح للإمامة والخلافة من حيثية النسب والسن والذكورة والأنوثة، والمقام الديني والاجتماعي... إلى غير ذلك.

فإننا نرى الجمهور بخلفائهم وفقهائهم قد اختلفوا في ذلك أشد الاختلاف، فأبو بكر ومن توجه وجهته يصرون على أن الخلافة حق لقريش عموماً، وبذلك ردوا على الأنصار، واستنكروا مبادرتهم ترشيح سعد بن عبادة.

بينما قد نرى في الأمويين من يحاول دعوى أولوية بني عبد مناف به. أما العباسيون فهم يصرحون تارة بأن ذلك حق بني هاشم عموماً، أو في الإمام علي وبنيه، وأخرى بأن ذلك حق لهم بالخصوص.

أما أبو حنيفة فقد حكي عنه إنكار خصوصية قريش بذلك. وهو المناسب لموقف الأنصار في ترشيحهم سعد بن عبادة.

ولعله لذا تبنى العثمانيون مذهب أبي حنيفة، فكان هو المذهب الرسمي للدولة العثمانية.

كما أنا نرى فقهاء الجمهور ذكروا شروطاً للخليفة لا يناسب كثير منها واقع خلفائهم الذين يرون شرعية خلافتهم وإمامتهم، ويقرون حكمهم وقضاءهم والتعامل معهم.

وثانياً: متى تسقط أهلية الشخص المنتخب للخلافة والأسباب التي تقضي بانعزاله منها، كالجور في الحكم، أو مطلق الفسق، والخرف أو المرض، والعجز التام أو الضعف... إلى غير ذلك.

مع تحديد ذلك بدقة رافعة للاختلاف تجنباً عن مثل ما حصل في أمر عثمان، حيث طلب الذين ثاروا عليه أن يتخلى عن الخلافة، لعدم أهليته، وامتنع هو من ذلك، لدعوى: أنه لا ينزع عنه لباساً ألبسه الله تعالى إياه.

وكما حصل بعد ذلك كثيراً في العهد الأموي والعباسي والعثماني، وسبب كثيراً من الخسائر في الأرواح والأموال، والمضاعفات والسلبيات التي أضعفت الأمة وجرّت عليها الويلات.

وثالثاً: صلاحيات الخليفة، إذ بعد أن كان الخليفة يملك القوة والسلطة التنفيذية، ولم يشترط فيه العصمة عند الجمهور، فلا بد من تحديد صلاحياته، ليقف عندها، ولا يتجاوزها تحكماً منه، أو للحفاظ على سلطانه.

فقد تدخل الحاكمون في عصور الإسلام الطويلة في كثير من الشؤون الدينية والدينية، مما يتعلق بالحكم والعقيدة والفقهاء وغيرها. وكان لاختلاف وجهة نظرهم ومواقفهم الأثر في اختلاف توجه المسلمين فيها. ولا يسعنا استقصاء ما حدث، إلا إننا ذكرنا بعض مفرداته في جواب السؤال الرابع من الجزء الأول من كتابنا (في رحاب العقيدة).

ورابعاً: من له حق اختيار الخليفة وانتخابه من حيثية النسب، والسن، والمقام الديني والاجتماعي، والذكورة والأنوثة... إلى غير ذلك.

وخامساً: كيفية تشخيص ضوابط الأمور السابقة وإحرازها من أجل العمل عليها.

أما مع عدم التحديد الشرعي من تلك الجهات فالنظام ناقص ويمتنع تشريعه إسلامياً..

١- لاستلزامه نقص الدين، وعدم تحديد موضوع الحكم الشرعي من قبل الشارع الأقدس، فإن للإمامة أحكاماً شرعية مهمة، كما تقدم، فإذا لم يتم بدقة تحديد نظامها يلزم جعل الشارع الأقدس لأحكام الإمامة من دون تحديد موضوعها، وهو نقص في الدين والتشريع، ينزه عنه الإسلام العظيم، بل هو مناف لقوله تعالى: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾^(١) وغيره مما دلّ على كمال الدين.

٢- لأن الفراغ التشريعي في نظام السلطة سبب لإثارة المشاكل

(١) سورة المائدة آية: ٣.

والفتنة والخلاف والتخبط بنحو لا يناسب حكمة الله تعالى ورحمته لعباده وهذه الأمة بالخصوص. ولا سيما مع ما سبق في التمهيد من الأدلة الدالة على أن خلاف هذه الأمة لا بد أن يقع بعد البينة، وبعد أن تكون معالم الحق واضحة جلية بيضاء ليلها كنهارها.

لا بد من قيام الدليل الشرعي

الشرط الثاني لنظام الشورى المدعى: أن تتم الأدلة الشرعية عليه بخصوصياته ودقائقه، وبصورة واضحة جلية، ولا يكفي اقتراحنا له بعد فرض كون منصب الإمامة شرعياً لا بد من تصدي الشارع لجعله. كما لا يكفي فيه الاستحسانات والاستبعادات إذا لم تبلغ مرتبة الدليل الشرعي. بل لا بد فيه من القوة والوضوح بنحو يناسب ما سبق من أن الخلاف بين المسلمين لا بد أن يكون بعد البينة ووضوح الحق.

لا بد من وجود فرقة ظاهرة تتبناه

الشرط الثالث: أن يكون في المسلمين فرقة تتبنى النظام المدعى بتفاصيله متصلبة بعصر النبي صلى الله عليه وسلم باقية إلى الآن. لإجماع المسلمين على أن الأمة لا تجتمع على الضلال، وأن فيها في جميع العصور من هو على الحق. وبه فسر قوله تعالى: ﴿وَمَنْ خَلَقْنَا أُمَّةً يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ﴾^(١). وتظافت به أحاديث الإمامية والجمهور.

(١) سورة الأعراف آية: ١٨١.

فعن الربيع بن أنس: «قرأ النبي ﷺ هذه الآية فقال: إن من أمتي قوماً على الحق حتى ينزل عيسى بن مريم»^(١).

وفي حديث ثوبان: «قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق لا يضرهم من خذلهم حتى يأتي أمر الله وهم كذلك»^(٢)، ونحوهما غيرهما.

فإذا لم يكن في الأمة طائفة ظاهرة من الصدر الأول حتى الآن تتبنى النظام المذكور كشف ذلك عن بطلانه، حتى لو حاول بعضهم التشبث له ببعض التقريبات، وسوقها دليلاً عليه.

ولا يظن بأحد بعد الالتفات لهذه الشروط أن يتصدى لطرح نظام الشورى. ولا سيما مع ما أشرنا إليه آنفاً من أن أظهر فرقة تنكر النص وتحاول جعل البديل له هي فرقة الجمهور المعروفة بالسنة. فإن هذه الفرقة تصرّ جاهدة على شرعية جميع ما حصل في أمر الخلافة أو أكثره، مع وضوح عدم ابتناء ما حصل على الانضباط بنظام.

(١) مجمع البيان ٤: ٥٠٣.

(٢) صحيح مسلم ٣: ١٥٢٣، واللفظ له: ١٥٢٤ كتاب الإمارة: باب قوله ﷺ: لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق لا يضرهم من خالفهم / صحيح البخاري ٣: ١٣٣١ كتاب المناقب: باب سؤال المشركين أن يريهم النبي ﷺ آية فأراهم انشقاق القمر / صحيح ابن حبان ١: ٢٦١ كتاب العلم: ذكر إثبات النصر لأصحاب الحديث إلى قيام الساعة، ١٥: ٢٤٨ باب وفاته ﷺ ذكر البيان بأن الفتن إذا وقعت والآيات إذا ظهرت كان في خللها طائفة على الحق أبداً. وغيرها من المصادر الكثيرة جداً.

ما سبق في الشورى يجري في كل نظام يفترض

ويجري هذا كله في كل نظام يفترض، حيث لا بد من تحديد خصوصياته بنحو لا يكون فيه فراغ تشريعي، وبنحو من الوضوح في الأدلة وقوة الحجة لا يدع مجالاً للخلاف إلا عن عناد وشقاق أو تسامح وتفريط.

كما أن اللازم على من يتبناه أن يجعله معياراً للحق والباطل، والهدى والضلال في كل ما حصل في عصور الإسلام الطويلة، لأن الحق واحد في هذه الشريعة الخاتمة الخالدة. وأن يثبت وجود طائفة ظاهرة في الأمة من الصدر الأول حتى الآن تتبنى النظام المذكور، لما سبق.

المقام الثاني

في تقييم نظام الشورى

لا يخفى أن نظام الشورى وإن كان أفضل أنظمة الحكم بمنظار العصر، إلا أنه ثبت علمياً وعملياً أنه نظام فاشل في حفظ المبادئ التي يقوم عليها النظام، كخدمة الشعب المحكوم، وحفظ حقوق الإنسان، ونحو ذلك، حيث تتحكم فيه دواعي الإغراء، والتخويف، وقوى الإعلام والدعاية التي يسهل على أعداء تلك المبادئ، وعلى ذوي المصالح المشبوهة والشخصية، تسخيرها أو التعاون معها، لخدمة أغراضهم على حساب تلك المبادئ.

وإن أدنى ملاحظة لأوضاع العالم الحاضر، الذي ينسب للتحضر، ويتبنى نظام الشورى، تجعل ذلك ظاهراً جلياً غنياً عن الاستدلال والإثبات، بذكر الشواهد واستطرادها.

ويزداد الأمر تعقيداً في النظام الديني الذي يحتاج لإحاطة تامة بأحكام الدين وتشريعاته ولأمانة عالية تحمل على رعايته، وكلاهما مفقود عند الكثرة الكاثرة من الناس، الذين عليهم يركز نظام الشورى، ومنهم المنتخب والمنتخب.

وبملاحظة ذلك يظهر أن تبني التشريع الإسلامي القويم لنظام الشورى مستلزم لقصوره عن تحقيق هدفه السامي، وهو حكومة الإسلام في الأرض، وتطبيق أحكامه وشريعته القويمة على أهلها. وهو ما ينزه عنه التشريع المذكور، تبعاً لتنزيه مشرعه الأعظم - وهو الله سبحانه وتعالى - عن كل نقص.

وهذا وحده كافٍ في استيضاح عدم تبني الإسلام لنظام الشورى في الحكم بغض النظر عما سبق من عدم التحديد فيه.

ومن جميع ما تقدم يتضح انحصار الأمر بالنص على الإمام من الله عز وجل العالم بالخفايا والعواقب، والمحيط بكل شيء، ولا يعجزه شيء، وأنه الطريق الوحيد الذي يصلح لحفظ الإسلام وحكمه في الأرض، وتطبيقه فيها مادام فيها من يجب عليه اعتناقه والتدين به.

وعليه جرت الأديان السابقة ذات الأنظمة الإدارية كاليهودية، حيث لا إشكال في أن الحكومات المعترف بها شرعياً عند اليهود هي الحكومات التي يرأسها الحاكم المجمعول من قبل الله تعالى، والذي يرجع في تعيينه للأنبياء وأوصيائهم، قال الله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الْمَلَأِ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى إِذْ قَالُوا لِنَبِيِّ هُمْ ابْعَثْ لَنَا مَلِكًا نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾^(١).

وما ندري بعد كل ذلك كيف يصّر بعض الناس على أن في الأمة كفاءة لحكم نفسها على طبق الإسلام، وأنها قادرة على ذلك، من دون

(١) سورة البقرة آية: ٢٤٦.

حاجة للنص الإلهي، غافلاً أو متغافلاً عن جميع ما سبق.

ويزيد في وضوح ذلك ملاحظة واقع المسلمين المزري الذي ندعو للتخلص منه بالرجوع للإسلام. فإن أراد هؤلاء الحكم على النهج السابق -الذي يدينون بشرعيته- فكيف وهو الذي أوصلنا إلى ما وصلنا إليه؟! وإن أرادوا الحكم على نهج آخر أصح، فلو كان هناك ما هو الأصح من دون رجوع للنص، وقد شرعه الله تعالى فلم لم يظهر حتى الآن، ولم لم يعتمده الأولون وهم الأقرب لعصر التشريع والأعرف بتعاليم الشريعة وأحكامها؟! ولا سيما مع ما يعتقدونه فيهم من أنهم القمة في الإخلاص والعدالة.

ثم كيف يكون موقفنا مما حصل في عصور الإسلام الطويلة، وهل نقرّ بشرعيته أو بعدم شرعيته؟! ولكن لا ضابط للدعوى والقناعات.

وليس علينا إلا بيان الحقيقة وإيضاحها وجعلها في متناول الطالبين. ولا يهمنا بعد ذلك اقتناع الآخرين بها، وقبولهم لها، بل كل امرئ وما يختار، والحساب على الله تعالى يوم يعرض الناس عليه ويوقفون بين يديه، وهو الحكم العدل.

ومنه عز وجل نستمد العون والتوفيق، والعصمة والتسديد. وهو حسبنا ونعم الوكيل.

المبحث الثاني

في إثبات النص على الأئمة

الاثني عشر عليهم السلام

ولنا في ذلك طرق أربعة..

انحصار دعوى النص في الأئمة عليهم السلام

الأول: الانحصار، حيث لا قائل بحصول النص الإلهي على أحد غيرهم. ولا سيما بعد ما سبق في النصوص المتواترة بانحصارهم بالعدد الخاص - وهو الإثنا عشر - وبالمواصفات المتقدمة.

وحينئذ لو لم يكن النص فيهم وكان في غيرهم لزم أولاً: اجتماع الأمة على الضلال، لعدم اعتقادها بالنص المذكور، وقد سبق عند الكلام في المرحلة الأولى امتناع ذلك.

وثانياً: خفاء النص، وقد سبق أنه لا بد من وضوحه، ليكون الخروج عنه والخلاف والتفرق في الأمة بعد البينة.

مع أن هذا النص إن لم يعلم به صاحبه فما الفائدة من نصبه والنص عليه؟!، وإن علم به فلم لم يدعه، ويحاول إثباته؟! وهل هو إلا تفريط منه

بمنصبه لا يعذر عليه، ويخرجه عن أدنى شروط الإمامة الإلهية، وهي العدالة، حيث لا يظن بأحد أن يجوز اختيار الله تعالى للإمامة غير العادل، فضلاً عما يفرض بهذا المنصب العظيم وما يستتبعه من وظائف مهمة في حق الأمة.

دعوى أهل البيت ورود النص المذكور

الثاني: دعوى أهل البيت (صلوات الله عليهم) استحقاقهم الإمامة بالنص من الله تعالى، وأن النبي صلوات الله عليه وآله قد بلغ به، كما يظهر مما سبق ويأتي. وحيث سبق في المقام الأول إمامتهم في الدين ومرجعيتهم فيه للمسلمين فاللازم القبول منهم وتصديقهم في ذلك.

إجماع الشيعة

الثالث: إجماع شيعة أهل البيت القائلين بإمامتهم في الدين ومرجعيتهم فيه، فإنه بعد ثبوت ضلال من خالفهم في ذلك يتعين كون الحق مع إجماعهم على إمامة أهل البيت في أمور الدنيا، لئلا يلزم خلو الأمة من فرقة تدين بالحق وتدعو له، الذي هو ممتنع كما اشرنا إليه غير مرة، وأوضحناه عند الكلام في شروط شرعية نظام الشورى. فراجع.

هل تنهض هذه الوجوه الثلاثة بإثبات النص؟

هذا وقد يدعى أن هذه الوجوه وحدها لا تنهض بالاستدلال ما لم تكن مدعومة بالنص الشايح الواضح الدلالة، ومن ثم لا يتجه سوقها أدلة في مقابل

النص، وذلك لأمرين:

أحدهما: أن مثل هذا الأمر المهمّ في الدين وفي نظم أمر الأمة، والذي لا يعجب كثيراً من الناس، يستدعي عادة البيان بوجه مكثف ملفت للنظر، فعدم وجود البيان بالوجه المذكور دليل على عدم تشريعه، وأن هذه الوجوه الثلاثة من سنخ الشبه المعلوم بطلانها إجمالاً، وإن لم يتيسر معرفة وجه الجواب عنها بعينه تفصيلاً.

لكنه يندفع: بأن الأمر وإن كان كما ذكر، إلا أنه لا يجب بقاء النص هذه المدة الطويلة ووصوله إلينا بهذا النحو من الوضوح بعد تكثر الدواعي لطمسه والتعتيم عليه وتحريفه، بسبب كونه على خلاف هوى السلطة ومضراً بمصالحها.

ولاسيما بعد الإطلاع على ما قامت به السلطات المتعاقبة والجمهور السائر في ركابها من التحجير على السنّة النبوية الشريفة، والمنع من روايتها ونشرها إلا في حدود خاصة تعجب السلطة، وإتلاف كثير من كتب الحديث، وحمل الناس على اختلاق الأحاديث النبوية وتحريفها لصالح السلطة، وغير ذلك مما تضمنه تراث المسلمين، ويشهد به تعارض الأخبار، واختلاف المسلمين الشديد.

وقد تعرضنا لكثير من ذلك في مواضع من كتابنا (في رحاب العقيدة) خصوصاً في جواب السؤال الثامن من الجزء الثاني.

ويظهر الحال بالقياس على الأديان الحقّة السابقة، حيث لا ريب في

أنها قد تضمنت كثيراً من الأمور المهمة التي تحتاج إلى البيان بوجه مكثف، إلا أنها ضاعت وخفيت معالمها نتيجة ذلك ونحوه.

ثانيهما: ما تقدم منا في مقدمة المقصد الثالث من أن مقتضى الأدلة المتقدمة كون الحق من الوضوح بحيث يكون الخلاف فيه خلافاً بعد البينة. حيث قد يدعى أن ذلك في المقام إنما يكون مع وضوح النص على إمامة كل إمام في كل عصر بالوجه الكافي في قيام الحجة على إمامته، ولا يكفي وضوح النص على ذلك في خصوص عصر الإمام المنصوص عليه بعد فرض لزوم اعتقاد المسلمين به في العصور المتأخرة أيضاً.

وفيه: أن قيام البينة والحجة الكافية الواضحة على الإمامة لا يتوقف على وضوح النص بلفظه تفصيلاً في كل عصر، بل يمكن أن يستند في بعض العصور لوجوه أخرى - كالوجوه السابقة - بحيث تكشف بوضوح عن ورود النص الواضح إجمالاً من دون أن يعرف بلفظه تفصيلاً.

فمثلاً في عصر الصحابة حيث لم تظهر بعدُ سلبيات عدم العمل بالنص في الإمامة، ولم تتضح وجوه اختلاف الأمة، ولم تجمع الأمة على قدسية أشخاص معينين، قد لا تكون هذه الوجوه صالحة للاستدلال، ولا كافية في وضوح الحجة على ثبوت الإمامة لأشخاص أهل البيت عليهم السلام بتعيين من الله تعالى، بل ينحصر ذلك بوضوح النص وشيوعه عندهم، وهو الذي حصل بالفعل.

أما بعد تطور الأوضاع، ومرور التجربة المرة، وظهور سلبياتها بنحو

يستلزم القطع بانحصار شرعية الإمامة بالنص الإلهي، ثم ظهور فرقة تنفرد من بين المسلمين من اليوم الأول بالقول بأن الإمامة تابعة للنص، وقد تبنت هذه الفرقة إمامة أهل البيت (صلوات الله عليهم) واختصت بهم، وكانوا هم من القدسية والجلالة بالنحو المفروض على عموم المسلمين، وقد انسجموا مع هذه الفرقة وأفضوا بسرهم إليها، واتفق الكل أو الأكثر تبعاً للموازين الشرعية والعقلانية على عدم اجتماع الأمة على الضلال والخطأ، فبعد ذلك كله لا مانع من نهوض هذه الوجوه أو غيرها بتعيين أشخاص الأئمة المنصوص عليهم حتى لو فرض تعميم السلطات السابقة على النص المعين لأشخاصهم بلفظه، بحيث لم يبق بالوضوح والشيوع الكافين، كي ينهض وحده بأن يكون حجة على عموم المسلمين وصالحاً لإقناعهم على اختلاف فرقهم.

النصوص الواردة في الإمامة

الرابع: النصوص الكثيرة التي وصلت إلينا من طريق الشيعة والجمهور معاً. وهذه النصوص لو تمت تنهض بالاستدلال حتى لو فرض عدم تامة ما سبق بإثبات انحصار شرعية الإمامة بالنص، أو عدم اقتناع بعض الناس به، لظهور أنه يجب القبول بالنص والتسليم له على كل حال. والكلام.. تارة: في النصوص الدالة على أن الإمامة لأهل البيت (صلوات الله عليهم) عموماً، أو لأمير المؤمنين عليه السلام باعتباره سيدهم بعد النبي صلوات الله عليه وآله وسلم والذي يمثل خطهم، بحيث يبني ثبوت النص في حقه على

أن الخلافة لا تكون ببيعة الناس، ولا بالاستيلاء على السلطة بالقوة، بل هي لأهل البيت (صلوات الله عليهم) بالنص الإلهي.

وأخرى: في النصوص الواردة في حق بقية الأئمة الاثني عشر من أهل البيت (صلوات الله عليهم) بأشخاصهم، وهم الذين تقول بهم الإمامية.

والفرق بين الطائفتين: أن الطائفة الأولى لا بد أن تكون من الوضوح بحيث تكون حجة على عموم المسلمين وفق الضوابط الملزمة لهم.

أما الطائفة الثانية فيكفي أن تكون من الوضوح بحيث تكون حجة وفق الضوابط الملزمة للقائلين بالنص على أمير المؤمنين عليه السلام وآل البيت عموماً وإمامتهم في الدين والدنيا، ولا يضرّ به عدم اقتناع القائلين بعدم النص من بقية المسلمين به لمخالفته لمبانيهم، بعد أن أعرضوا عن الحجة الواضحة على أصل النص في المقام الأول، لعدم نظرهم فيها أو لرفضهم لها عناداً أو تعصباً.

فالمقام نظير النبوة والإمامة، حيث يجب في دليل النبوة أن يكون حجة على جميع المعترفين بوجود الله تعالى وفق الضوابط الملزمة لهم.

أما دليل الإمامة فيكفي فيه أن يكون حجة وفق الضوابط الملزمة للمسلمين المعترفين بالنبوة، وإن لم يقتنع به بقية أهل الأديان من غير المسلمين الذين لا يعترفون بالنبوة.

إذا عرفت هذا فالكلام في مقامين:

المقام الأول

في النصوص الواردة في أمير المؤمنين وأهل البيت عموماً

وهي تنفع في إثبات إمامة أمير المؤمنين عليه السلام وأهل البيت عليهم السلام عموماً، في مقابل ثبوت الإمامة باختيار الناس وبيعتهم، أو بالغلبة والاستيلاء على السلطة.

وهي نصوص كثيرة، بدأت في أوائل البعثة الشريفة، وختمت بأواخر زمان النبي صلى الله عليه وآله وسلم عندما آذن بانتقاله للرفيق الأعلى.

حديث الدار

١- فمنها: حديث الدار، فعن أمير المؤمنين عليه السلام أنه قال: «لما نزلت ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾ دعاني النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال: يا علي إن الله أمرني أن أنذر عشيرتي الأقربين... فاصنع لنا صاعاً من طعام... واجمع لي بني عبد المطلب... ففعلت ما أمرني به ثم دعوتهم...

ثم تكلم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال: يا بني عبد المطلب إني والله ما أعلم شاباً في العرب جاء قومه بأفضل مما قد جئتكم به، قد جئتكم بخير

الدنيا والآخرة. وقد أمرني الله تعالى أن أدعوكم إليه، فأياكم يؤازرني على هذا الأمر على أن يكون أخي ووصيي وخليفتي فيكم؟

فأحجم القوم عنها جميعاً، وقلت وإني لأحدثهم سنأ...: أنا يا نبي الله أكون وزيرك عليه، فأخذ برقبتي، ثم قال: إن هذا أخي ووصيي وخليفتي فيكم، فاسمعوا له وأطيعوا.

قال: فقام القوم يضحكون، فيقولون لأبي طالب: قد أمرك أن تسمع لابنك وتطيع^(١).

وقد روى هذا الحديث عن أمير المؤمنين عليه السلام وغيره جمع كثير من المؤرخين والمفسرين ورجال الحديث من الشيعة والجمهور بمضامين متقاربة أو مختزلة مرسلين له إرسال المسلمين، أو مسندين له بطرق مختلفة، فيها ما هو المعتمد وفق ضوابط الجمهور.

ولا يسعنا تفصيل ذلك، بل يوكل للمطولات.

ويبدو من هذا الحديث أن الغرض المهم من هذه الدعوة هو تعيين الوصي والخليفة بعد النبي صلی اللہ علیہ وسلم، بملاك الأهلية والاستحقاق، تبعاً لقوة الإيمان بالإسلام، وتحمل مسؤولية الدعوة له، والتصميم على النهوض به، قبل أن يقوى ويصير مورداً للمطامع والآمال.

(١) الكامل في التاريخ ١: ٥٨٥-٥٨٦ ذكر أمر الله تعالى نبيه بإظهار دعوته، واللفظ له/ تاريخ الطبري ١: ٥٤٢-٥٤٣ ذكر الخبر عما كان من أمر النبي صلی اللہ علیہ وسلم عند ابتداء الله تعالى ذكره إياه بإكرامه بإرسال جبرئيل إليه بوحيه/ شرح نهج البلاغة ١٣: ٢١٠/ تفسير ابن كثير ٣: ٣٥٢. وقد أبدل وصيي وخليفتي بكذا وكذا/ وكذلك في كتابه البداية والنهاية ٣: ٤٠ باب الأمر بإبلاغ الرسالة/ وكذلك فعل الطبري في تفسيره ١٩: ١٢٢.

وما ذلك إلا لأهمية ذلك في الدين الجديد، وليكون معلوماً من مفتتح الدعوة له، ولو عند الخاصة.

ويناسبه ما سبق من حديث عبادة بن الصامت - الذي هو من النقباء الاثني عشر الذين شهدوا بيعة العقبة قبل الهجرة - من أنهم بايعوا رسول الله صلواته على من لا ينزعوا الأمر أهله. وإنما قدمناه على بقية النصوص لذلك.

دلالة حديث الدار على الخلافة العامة

وربما يدعي بعضهم أن الحديث لم يتضمن الخلافة العامة، بل الخلافة على خصوص بني عبد المطلب، فلا ينفع في المقام. لكنه يندفع بالإجماع على أنه ليس في الإسلام خلافتان، وأن الخليفة والإمام على بني عبد المطلب هو الخليفة والإمام على جميع المسلمين. ولا سيما مع تضمن الحديث وصايته عليه السلام للنبي صلواته على من لا ينزعوا الأمر أهله، فإنها تكفي في عموم إمامته. فلا بد أن يكون تخصيصهم بذلك لأنهم الحاضرون مجلس الخطاب، حيث لا مخاطب بالإسلام غيرهم. على أنه قد ورد في بعض طرق الحديث إطلاق خلافته عليه السلام من دون قيد^(١).

ويبدو أن أهمية الحديث ومخالفته لمباني الجمهور جعلته عرضة للحذف والتحريف، كما يظهر بمراجعة المطولات.

(١) تاريخ دمشق ٤٢: ٤٨ في ترجمة علي بن أبي طالب عليه السلام / السيرة الحلبية ١: ٤٦١ باب استخفائه عليه السلام وأصحابه في دار الأرقم بن الأرقم.

آية الولاية

٢- ومنها قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ * وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ﴾^(١).

فإن المشهور بين المفسرين نزولها في أمير المؤمنين (صلوات الله عليه) حينما تصدق وهو راعٍ في صلاته بخاتمته على السائل^(٢).

وبه استفاضت نصوص الفريقين^(٣).

والمراد بالولي هنا الأولى بهم والمتولي لأمرهم، دون مثل المحب والناصر ونحوهما مما قد يذكر في معنى الولي، لأن المعنى الذي ذكرناه هو المناسب. أولاً: للاهتمام المستفاد من مقام نزول الآية الكريمة، لظهور أن ولايته بالمعنى الآخر من الوضوح بحد لا يحتاج للبيان.

وثانياً: للحصر المستفاد من (إنما)، لأن المعنى الآخر لا يختص به عليه السلام، بل جميع المؤمنين بعضهم أولياء بعض.

(١) سورة المائدة آية: ٥٥-٥٦.

(٢) تفسير الطبري ٦: ٢٨٨ / تفسير ابن كثير ٢: ٧٢ / زاد المسير ٢: ٢٩٢ / تفسير القرطبي ٦: ٢٢١ / شواهد التنزيل ١: ٢١٨، ٢١٩ / الدر المنثور ٢: ٢٩٣ / تفسير الثعالبي ٢: ٣٩٦. وغيرها من المصادر.

(٣) تفسير القرطبي ٦: ٢٢١ / تفسير الطبري ٦: ٢٨٨ / تفسير ابن كثير ٢: ٧٢ / مجمع الزوائد ٧: ١٧ / كتاب التفسير: سورة المائدة / المعجم الأوسط ٦: ٢١٨ / فتح القدير ٢: ٥٣ / زاد المسير ٢: ٣٨٢ / أحكام القرآن للجصاص ٤: ١٠٢ / باب العمل اليسير في الصلاة / روح المعاني ٦: ١٦٧ / شواهد التنزيل للحسكاني ١: ٢٠٩، ٢١٠، ٢١١ / تاريخ دمشق ٤٢: ٣٥٧ في ترجمة علي بن أبي طالب، ٤٥: ٣٠٣ في ترجمة عمر بن علي بن أبي طالب / كثر العمال ١٣: ١٠٨ / حديث: ٣٦٣٥٤. وغيرها من المصادر الكثيرة من كتب الجمهور والشيعة.

وثالثاً: لسياق ولايته بولاية الله عزّ وجلّ ورسوله صلى الله عليه وسلم.

ورابعاً: بجعلها الشرط الأخير للدخول في حزب الله تعالى، الذي له الغلبة في العاقبة، بناء على ما هو الظاهر من أن المراد بالذين آمنوا في الآية الثانية هو المعهود في الآية الأولى، وهو المتصدق حال الركوع.

ووضوح دلالة الآية الشريفة يغني عن إطالة الكلام فيها. ومن أراد المزيد فليرجع للمطولات.

إلا أنه يحسن بنا أن نثبت هنا حديثين يؤكدان دلالة الآية الكريمة على المدعى..

حديث أبي ذرٍّ عليه السلام في نزول الآية

الأول: ما روي عن أبي ذرٍّ عليه السلام مسنداً، قال:

«سمعت النبي صلى الله عليه وسلم بهاتين وإلا صمّتا، ورأيت بهاتين وإلا عميتا، وهو يقول: علي قائد البررة وقاتل الكفرة، منصور من نصره، ومخذول من خذله.

أما إني صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم من الأيام صلاة الظهر، فسأل سائل في المسجد فلم يعطه أحد... وكان علي راکعاً، فأوماً إليه بخنصره اليمنى، وكان يتختم فيها، فأقبل السائل حتى أخذ الخاتم من خنصره، وذلك بعين النبي.

فلما فرغ النبي صلى الله عليه وسلم من صلاته رفع رأسه إلى السماء وقال: اللهم إن أخي موسى سألك فقال: ﴿رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي وَيَسِّرْ لِي أَمْرِي وَاحْلُلْ

عُقْدَةً مِنْ لِسَانِي يَفْقَهُوا قَوْلِي وَاجْعَلْ لِي وَزِيْرًا مِنْ أَهْلِي هَارُونَ أَخِي اشْدُدْ بِهِ أَزْرِي وَأَشْرِكْهُ فِي أَمْرِي ﴿﴾، فَأَنْزَلْتَ عَلَيْهِ قِرْآنًا نَاطِقًا: ﴿سَنَشُدُّ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ﴾. اللَّهُمَّ وَأَنَا مُحَمَّدُ نَبِيِّكَ وَصَفِيِّكَ. اللَّهُمَّ فَاشْرَحْ لِي صَدْرِي، وَيَسِّرْ لِي أَمْرِي، وَاجْعَلْ لِي وَزِيْرًا مِنْ أَهْلِي عَلِيًّا أَخِي، اشْدُدْ بِهِ أَزْرِي.

قال أبو ذر: فوالله ما استتم رسول الله ﷺ الكلام حتى هبط عليه جبرائيل من عند الله، وقال: يا محمد هنيئاً لك ما وهب الله لك في أخيك. قال: وما ذاك جبرئيل؟ قال: أمر الله أمتك بمولاته إلى يوم القيامة، وأنزل قرآناً عليك ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ﴾^(١).

حديث عمار بن ياسر رضي الله عنه في نزول الآية

الثاني: ما روي عن عمار بن ياسر قال: وقف على علي بن أبي طالب سائل وهو راکع في تطوع، فنزع خاتمه فأعطاه السائل، فأتى رسول الله ﷺ فأعلمه ذلك، فنزلت على النبي ﷺ هذه الآية ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ﴾ فقراها رسول الله ﷺ ثم قال: من كنت مولاه فعلي مولاه، اللهم وال من والاه وعاد من عاداه^(٢).

(١) شواهد التنزيل للحسكاني ١: ٢٣٠-٢٣١، واللفظ له/ نظم درر السمطين: ٨٧/ تذكرة الخواص: ١٥ حكاها عن الثعلبي، وغيرها من المصادر.

(٢) المعجم الأوسط ٦: ٢١٨، واللفظ له/ مجمع الزوائد ٧: ١٧ كتاب التفسير، سورة المائدة/ تحريج الأحاديث والآثار ١: ٤١٠ سورة المائدة: ٢: ٢٣٨ سورة النحل/ الدر المنثور ٣: ١٠٥/ لباب النقول ١: ٩٣، وغيرها من المصادر.

والآيات التي يستدل بها على أن الإمامة في أهل البيت (صلوات الله عليهم) كثيرة، إلا أنها تحتاج إلى شرح وكلام طويل لا يناسب المقام، غير أنه يأتي عند الكلام في أن الإمامة في ذرية الإمام الحسين عليه السلام التعرض للاستدلال بقوله تعالى: ﴿وَأُولُو الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ﴾^(١).

نصوص المنزلة

٣- ومنها: ما سبق التعرض له من النصوص الكثيرة المتضمنة أن أمير المؤمنين عليه السلام من النبي صلى الله عليه وسلم بمنزلة هارون من موسى عدا النبوة. لما أشرنا إليه هناك من أن هارون شريك موسى في أمره، ومقتضى مشاركته فيه قيامه مقامه في موته أو غيبته، وإنما لم يخلف موسى بعد موته لأنه مات قبله، لا لقصور في منصبه، فيتعين ثبوت ذلك لأمر المؤمنين عليه السلام الذي بقي بعد النبي صلى الله عليه وسلم.

وعلى غراره يجري قوله صلى الله عليه وسلم: «علي مني بمنزلة من ربي»^(٢). فكما أن النبي صلى الله عليه وسلم يحكم المسلمين خلافة عن الله تعالى، كذلك أمير المؤمنين عليه السلام يحكمهم خلافة عن النبي صلى الله عليه وسلم.

نصوص وجوب طاعة أمير المؤمنين عليه السلام

٤- ومنها: ما تضمن وجوب طاعة أمير المؤمنين عليه السلام، كقوله صلى الله عليه وسلم: «من أطاعني فقد أطاع الله، ومن عصاني فقد عصى الله، ومن أطاع علياً فقد

(١) سورة الأنفال آية: ٧٥ / سورة الأحزاب آية: ٦.

(٢) تقدمت مصادره في هامش رقم (٣) ص: ٢٦٧.

أطاعني، ومن عصى علياً فقد عصاني»^(١).

وقوله صلى الله عليه وسلم: «يا علي من فارقني فقد فارق الله، ومن فارقك يا علي فقد فارقني»^(٢).

وقوله صلى الله عليه وسلم: «علي باب حطة من دخل منه كان مؤمناً، ومن خرج منه كان كافراً»^(٣).

لوضوح أن إطلاق وجوب الطاعة وعدم تقييده بأمر خاص أو جهة خاصة يستلزم الإمامة. إذ لا مجال لإمامة غيره مع وجوب طاعته، وإلا كان الحاكم محكوماً والسائس مسوساً. ولذا ثبتت إمامة النبي صلى الله عليه وسلم بوجوب طاعته، ولم تتوقف على أمر آخر.

النصوص المتضمنة لإمامته أو سيادته أو إمارته أو نحوها

٥- ومنها: ما تضمن إمامته أو سيادته أو إمارته أو نحو ذلك، كقوله صلى الله عليه وسلم: «أوحى إلي في علي ثلاثة أشياء ليلة أسري بي: أنه سيد المؤمنين، وإمام المتقين، وقائد الغر المحجلين»^(٤).

(١) تقدمت مصادره في هامش رقم (٢) ص: ٢٦٦.

(٢) تقدمت مصادره في هامش رقم (١) ص: ٢٦٦.

(٣) الفردوس بمأثور الخطاب ٣: ٦٤، واللفظ له/ العلل المتناهية ١: ٢٤١ / كشف الخفاء للعجلوني ١: ٢٣٦ / الجامع الصغير ٢: ١٧٧ / فيض القدير ٤: ٣٥٦ / ينابيع المودة ٢: ٩٦ / النصائح الكافية: ٩٥ / ميزان الاعتدال ٢: ٢٨٥ في ترجمة الحسين بن الحسن الأشقر/ كنز العمال ١١: ٦٠٣ رقم الحديث: ٣٢٩١٠. وغيرها من المصادر.

(٤) المعجم الصغير ٢: ١٩٢، واللفظ له/ مجمع الزوائد ٩: ١٢١ كتاب المناقب: باب مناقب علي بن أبي طالب عليه السلام: باب جامع في مناقبه عليه السلام / المستدرک علی الصحیحین ٣: ١٤٨ كتاب معرفة الصحابة: ومن مناقب أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام مما لم يخرجاه: ذكر إسلام أمير المؤمنين علي عليه السلام، وقال بعد ذكر الحديث: «هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه» / أسد الغابة ١: ٦٩ في ترجمة أسد بن

النصوص الواردة في أمير المؤمنين عليه السلام ٣٢٩

وفي بعض طرقه: «أنه سيد المسلمين...»^(١)، وفي آخر: «أنه سيد المسلمين، وولي المتقين...»^(٢).

وقوله صلى الله عليه وسلم له عليه السلام: «مرحبا بسيد المسلمين، وإمام المتقين»^(٣).
وقوله صلى الله عليه وسلم: «أول من يدخل من هذا الباب إمام المتقين، وسيد المسلمين، ويعسوب الدين، وخاتم الوصيين، وقائد الغر المحجلين» فدخل عليه السلام^(٤).

→ زرارة الأنصاري، ٣: ١١٦ في ترجمة عبد الله بن أسعد بن زرارة الأنصاري/ تاريخ دمشق ٤٢: ٣٠٢، ٣٠٣ في ترجمة علي بن أبي طالب/ معجم الصحابة ١: ٧٠ في ترجمة أبجر بن غالب المزني، ٢: ١١٢ في ترجمة عبد الله بن زرارة بن عدس/ موضح أوهام الجمع والتفريق ١: ١٨٣، ١٨٤، ١٨٥، ١٨٦ في الوهم الثالث والستون/ الفردوس بمأثور الخطاب ٥: ٣١٥ فصل في علي بن أبي طالب/ حلية الأولياء ١: ٦٣ في ترجمة علي بن أبي طالب/ تاريخ بغداد ١١: ١١٢ في ترجمة عبد الجبار بن أحمد بن عبيد الله السمسار، ١٣: ١٢٢ في ترجمة المفضل بن سلم/ كشف الخفاء ٢: ٤٥٦/ كنز العمال ١١: ٦١٩، ٦٢٠/ ينابيع المودة ٢: ١٦٢/ ميزان الاعتدال ٧: ٢٠٧ في ترجمة يحيى بن العلاء البجلي/ الكامل في ضعفاء الرجال ٧: ١٩٩ في ترجمة يحيى بن العلاء الرازي. وغيرها من المصادر.

(١) المستدرک علی الصحیحین ٣: ١٤٨ كتاب معرفة الصحابة: ومن مناقب أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام مما لم يخرجاه: ذكر إسلام أمير المؤمنين علي عليه السلام / معجم الصحابة ٢: ١١٢ في ترجمة عبد الله بن زرارة بن عدس/ أسد الغابة ١: ٦٩ في ترجمة أسد بن زرارة الأنصاري، ٣: ١١٦ في ترجمة عبد الله ابن أسعد بن زرارة الأنصاري/ موضح أوهام الجمع والتفريق ١: ١٨٣، ١٨٥، ١٨٦ في الوهم الثالث والستون/ كنز العمال ١١: ٦١٩ رقم الحديث: ٣٣٠١٠/ تاريخ دمشق ٤٢: ٣٠٢ في ترجمة علي بن أبي طالب عليه السلام / ميزان الاعتدال ٧: ٢٠٧ في ترجمة يحيى بن العلاء البجلي. وغيرها من المصادر.

(٢) موضح أوهام الجمع والتفريق ١: ١٨٣ في الوهم الثالث والستون/ تاريخ دمشق ٤٢: ٣٠٢ في ترجمة علي بن أبي طالب عليه السلام / كنز العمال ١١: ٦٢٠ رقم الحديث: ٣٣٠١١.
(٣) حلية الأولياء ١: ٦٦ في ترجمة علي بن أبي طالب عليه السلام / تاريخ دمشق ٤٢: ٣٧٠ في ترجمة علي بن أبي طالب عليه السلام / كشف الخفاء ٢: ٣٩٢/ نظم درر السمطين: ١١٥/ كنز العمال ١١: ٦١٩ رقم الحديث ٣٣٠٠٩، ١٣: ١٧٧ رقم الحديث: ٣٦٥٢٧/ سبل الهدى والرشاد ١١: ٢٩٣/ ينابيع المودة ٢: ٨١. وغيرها من المصادر.

(٤) شرح نهج البلاغة ٩: ١٦٩ واللفظ له/ حلية الأولياء ١: ٦٣ في ترجمة علي بن أبي طالب عليه السلام / الفردوس بمأثور الخطاب ٥: ٣٦٤/ المناقب للخوارزمي: ٨٥/ ينابيع المودة ٢: ٤٨٨/ تاريخ دمشق ٤٢: ٣٠٣ في ترجمة علي بن أبي طالب عليه السلام. وغيرها من المصادر.

وقوله صلى الله عليه وسلم: «إن الله تعالى عهد إلي عهداً في عليّ. فقلت: يا رب بيّنه لي. فقال: اسمع. فقلت: سمعت. فقال: إن علياً راية الهدى، وإمام أوليائي، ونور من أطاعني، وهو الكلمة التي ألزمتها المتقين...»^(١).

وقوله صلى الله عليه وسلم وقد أخذ بصبغه: «هذا إمام البررة، قاتل الفجرة، منصور من نصره، مخذول من خذله. ثم مدّ بها صوته»^(٢).

وحديث زيد بن أرقم: «قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ألا هل أدلكم على ما إن تساءلتم عليه لم تهلكوا؟ إن وليكم الله، وإن إمامكم علي بن أبي طالب، فناصحوه وصدقوه، فإن جبريل أخبرني بذلك»^(٣)... إلى غير ذلك مما قد يأتي بعضه عند الكلام في إمامة ذريته (صلوات الله عليهم).

كما أن النبي صلى الله عليه وسلم قد وصف الإمام علياً عليه السلام بأنه أمير المؤمنين في عدة مواضع^(٤).

(١) تقدمت مصادره في هامش رقم (١) ص: ٢٦١.

(٢) المستدرک علی الصحیحین ٣: ١٤٠ كتاب معرفة الصحابة: ذكر إسلام أمير المؤمنين علي عليه السلام / فيض القدير ٤: ٣٥٦ / الجامع الصغير للسيوطي ٢: ١٧٧ رقم الحديث ٥٥٩١ / تاريخ بغداد ٢: ٣٧٧ في ترجمة محمد بن عبد الصمد أبي الطيب الدقاق، ٤: ٢١٨ في ترجمة أحمد بن عبد الله بن يزيد / تاريخ دمشق ٤٢: ٢٢٦ في ترجمة علي بن أبي طالب عليه السلام / كنز العمال ١١: ٦٠٢ رقم الحديث: ٣٢٩٠٩ / فتح الملك العلي: ٥٧ / الكامل في الضعفاء ١: ١٩٢ في ترجمة أحمد بن عبد الله بن يزيد المؤدب / المجروحين ١: ١٥٣ في ترجمة أحمد بن عبد الله بن يزيد المؤدب / ميزان الاعتدال ١: ٢٤٩ في ترجمة أحمد بن عبد الله بن يزيد / لسان الميزان ١: ١٩٧ في ترجمة أحمد بن عبد الله بن يزيد. وغيرها من المصادر.

(٣) شرح نهج البلاغة ٣: ٩٨.

(٤) تاريخ دمشق ٤٢: ٣٠٣، ٣٨٦ في ترجمة علي بن أبي طالب / المناقب للخوارزمي: ٨٥ / موضح أوهام الجمع والتفريق ١: ١٨٥ / الفردوس بمأثور الخطاب ٥: ٣٦٤ / حلية الأولياء ١: ٦٣ في ترجمة علي بن أبي طالب / لسان الميزان ١: ١٠٧ في ترجمة إبراهيم بن محمد بن ميمون / ميزان الاعتدال ١: ١٩١ في ترجمة إبراهيم بن محمد بن ميمون. وغيرها من المصادر.

بل في حديث بريدة: «أمرنا رسول الله أن نسلم على علي بأمر المؤمنين، ونحن سبعة، وأنا أصغر القوم حينئذ»^(١).

وإذا كان كل واحد من هذه الأحاديث من أخبار الآحاد فإنها بمجموعها مستفيضة. بل هي بملاحظة تعدد طرق كثير منها متواترة إجمالاً بنحو يقطع بصدور بعضها. وهو كافٍ في المطلوب.

نصوص الوصية

٦- ومنها: ما أشرنا إليه في أدلة إمامتهم عليهم السلام في الدين من أن أمير المؤمنين وصي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، وفي بعضها عموم ذلك للأئمة من ذريته، كما سبق. لظهور أن أوصياء الأنبياء يقومون مقامهم في جميع وظائفهم، كما أشرنا إليه هناك.

نصوص الولاية

٧- ومنها: ما تضمن من النصوص الكثيرة أن أمير المؤمنين ولي المؤمنين بعد النبي صلى الله عليه وآله وسلم^(٢)، فإن الولي وإن كان قد يطلق بمعنى المحب

(١) تاريخ دمشق ٤٢: ٣٠٣ في ترجمة علي بن أبي طالب.

(٢) مجمع الزوائد ٩: ١٢٨ كتاب المناقب: باب منه جامع فيمن يجبه ويغضه / السنن الكبرى للنسائي ٥: ١٣٣ كتاب الخصائص: ذكر خصائص أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام: ذكر قوله صلى الله عليه وآله وسلم: علي وليكم بعدي / المعجم الأوسط ٦: ١٦٣ / مسند أحمد ٥: ٣٥٦ في حديث بريدة الأسلمي رضي الله عنه / الفردوس بمأثور الخطاب ٥: ٣٩٢ / فتح الباري ٨: ٦٧ / تحفة الأحوذى ١٠: ١٤٦، ١٤٧ / فيض القدير ٤: ٣٥٧ / الإصابة ٦: ٦٢٣ في ترجمة وهب بن حمزة / الرياض النضرة ٢: ١٨٧ / تاريخ دمشق ٤٢: ١٨٩ في ترجمة علي بن أبي طالب / فضائل الصحابة لابن حنبل ٢: ٦٨٨ / البداية والنهاية ٧: ٣٤٤، ٣٤٦ أحداث سنة أربعين من الهجرة: تزويجه فاطمة الزهراء رضي الله عنها.

والناصر ونحوهما، إلا أنه لا بد من حمله هنا على ولاية الأمر التي هي بمعنى الإمرة.

أولاً: لأن ظاهر الإضافة هو الحصر بمعنى أنه لا ولي غيره، وذلك لا يكون في الولي بالمعنى الأول، لظهور أن المؤمنين جميعاً بعضهم أولياء بعض بالمعنى المذكور، كما تقدم نظيره.

وثانياً: لأن تقييد ولايته المذكورة بكونها بعد النبي صلى الله عليه وسلم ملزم بحملها على ولاية الأمر، كما هو ظاهر. ولعله لذا ورد في بعض الطرق: «فهو أولى الناس بكم بعدي»^(١).

حديث الغدير

٨ - ومنها: حديث الغدير المشهور، بل المتواتر إجمالاً. وهو يمتاز عن غيره بأمرين:

الأول: أن النبي صلى الله عليه وسلم قاله بعد أن آذن بقرب رحيله عن الدنيا، بنحو يناسب كونه في مقام الاستخلاف من بعده.

الثاني: إعلان التبليغ به في خطبة خطبها أمام جمع غفير كان معه في طريقه إلى المدينة المنورة راجعاً من حجة الوداع، حيث يناسب تعميم الإعلان أهمية الأمر المعلن في الدين وفي شؤون المسلمين، وأن الغرض من ذلك تبليغ جميع المسلمين به من أجل إقامة الحجة عليهم.

(١) مجمع الزوائد ٩: ١٠٩ كتاب المناقب: باب قوله ﷺ: من كنت مولاه فعلي مولاه/ المعجم الكبير ٢٢: ١٣٥ فيما رواه وهب بن حمزة/ فيض القدير ٤: ٣٥٧/ كنز العمال ١١: ٦١٢ رقم الحديث: ٣٢٩٦١.

وقد روى الشيعة خطبة طويلة جداً فيها كثير من تفاصيل الإمامة^(١)، وهي المناسبة للمقام، إلا أن كثيراً من الروايات - خصوصاً روايات الجمهور - قد اقتصرت على القليل على اختلاف بينها في مقداره، وهو مع ذلك فيه كفاية.

ولا بأس أن نثبت ما روي عن حذيفة بن أسيد، قال: «لما صدر رسول الله صلى الله عليه وسلم من حجة الوداع نهى أصحابه عن شجرات بالبطحاء متقاربات أن ينزلوا تحتهن، ثم بعث إليهن، فقم ما تحتهن من الشوك، وعهد إليهن فصلى تحتهن.

ثم قام فقال: أيها الناس إني قد نبأني اللطيف الخبير أنه لم يعمر نبي إلا نصف الذي يليه من قبله، وإني لأظن أي يوشك أن أدعى فأجيب، وإني مسؤول وإنكم مسؤولون، فماذا أنتم قائلون؟

قالوا: نشهد أنك قد بلغت وجاهدت ونصحت. فجزاك الله خيراً.
قال: أليس تشهدون أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله، وأن جنته حق وناره حق، وأن الموت حق، وأن البعث بعد الموت حق، وأن الساعة آتية لا ريب فيها، وأن الله يبعث من في القبور؟

قالوا: بلى نشهد بذلك.

قال: اللهم اشهد. ثم قال: أيها الناس إن الله مولاي، وأنا مولى المؤمنين، وأنا أولى بهم من أنفسهم، فمن كنت مولاه فهذا مولاه، يعني: علياً. اللهم وال من والاه وعاد من عاداه.

ثم قال: أيها الناس إني فرطكم على الحوض، وإنكم واردون عليّ الحوض، حوض أعرض ما بين بصرى وصنعاء، فيه عدد النجوم قد حان فضة، وإني سائلكم حين تردون عليّ عن الثقلين، فانظروا كيف تخلفوني فيهما: الثقل الأكبر كتاب الله عزّ وجلّ، سبب طرفه بيد الله، وطرفه الآخر بأيديكم، فاستمسكوا به، لا تزلوا ولا تبدلوا، وعترتي أهل بيتي، فإنه نبأني اللطيف الخبير أنهما لن ينقضيا حتى يردا عليّ الحوض»^(١).

وقد اختلفت النصوص في مقدار ما ينقل من الخطبة، إلا أن ما تكاد تجمع عليه الطرق هو قوله *صلى الله عليه وسلم*: «من كنت مولاه فعلي مولاه»، أو: «من كنت وليه فعلي وليه». وقد صرح بصحة هذا المقدار جماعة كثيرون من الجمهور. بل صرح غير واحد منهم بتواتره.

وهو كافٍ في الاستدلال، فإن سياق ولاية أمير المؤمنين *عليه السلام* مساق ولاية الله تعالى وولاية رسوله *صلى الله عليه وسلم* يقتضي حمل الولاية فيه على ولاية الأمر الراجعة للإمامة والسلطنة. ولا سيما مع ظهور إضافة المولى أو الولي للمؤمنين في الحصر، كما تقدم نظيره.

ويؤكد ذلك أمور:

الأول: ظروف الخطبة الشريفة التي أشرنا إليها، وما تضمنتها من التأكيد على تبليغ رسول الله *صلى الله عليه وسلم* بالدين وإقامة الحجّة فيه، وعلى أخذ إقرار الحضور بأصوله ومقوماته، حيث يناسب ذلك أن يكون الأمر

(١) المعجم الكبير ٣: ١٨٠ حذيفة بن أسيد أبو سريحة الغفاري: فيما رواه أبو الطفيل عامر بن وائلة عن حذيفة بن أسيد، واللفظ له/ مجمع الزوائد ٩: ١٦٤-١٦٥ كتاب المناقب: باب في فضل أهل البيت *عليهم السلام* / تاريخ دمشق ٤٢: ٢١٩ في ترجمة علي بن أبي طالب.

المستجد الميين في الخطبة أمراً مهماً في الدين.

الثاني: قوله صلى الله عليه وآله وسلم قبل الفقرة المذكورة: «أنا مولى المؤمنين، وأنا أولى بهم من أنفسهم» وما يرجع إلى ذلك مع اختلاف ألفاظه باختلاف طرق الحديث بسبب النقل بالمعنى. فقد ذكر ذلك في كثير من طرق الحديث قد تبلغ حدّ التواتر أو تزيد عليه. وهو صريح في أن المراد بالمولى أو الولي هو الأولي.

الثالث: التذكير بالثقلين الذي تضمنته كثير من طرق الحديث، حيث يناسب ذلك سوق الفقرة المذكورة لبيان وجوب طاعة أمير المؤمنين، لأنه سيد العترة التي هي أحد الثقلين.

الرابع: ما ذكره جماعة من أهل الحديث وغيرهم من استئذان حسان ابن ثابت من النبي صلى الله عليه وآله وسلم أن ينشد أبياتاً في المناسبة المذكورة، فأذن له، فأنشد أبياته المشهورة:

| | |
|---|--|
| يُنَادِيهِمْ يَوْمَ الْغَدِيرِ نَبِيَّهُمْ | بُخْمٌ وَأَسْمَعُ بِالنَّبِيِّ مُنَادِيَا |
| يَقُولُ فَمَنْ مَوْلَاكُمْ وَوَلِيكُمْ | فَقَالُوا وَلَمْ يُبْدُوا هُنَاكَ التَّعَامِيَا |
| إِلَهَكَ مَوْلَانَا وَأَنْتَ وَوَلِيْنَا | وَلَمْ تَرَ مِنَّا فِي الْوَلَايَةِ عَاصِيَا |
| فَقَالَ لَهُ قُمْ يَا عَلِي فَإِنِّي | رَضِيْتُكَ مِنْ بَعْدِي إِمَامًا وَهَادِيَا |
| فَمَنْ كُنْتَ مَوْلَاهُ فَهَذَا وَوَلِيَّهِ | فَكُونُوا لَهُ أَنْصَارَ صِدْقٍ مَوَالِيَا |
| هُنَاكَ دَعَا اللَّهُمَّ وَالِ وَوَلِيَّهِ | وَكَنْ لِلذِّي عَادَى عَلِيًّا مُعَادِيَا ^(١) |

كما أنه تعرض للواقعة وللاحتجاج بها شعراء الشيعة الأوائل -

(١) المناقب للخوارزمي: ١٣٦ حديث: ١٥٢ / نظم درر السمطين: ١١٢، ١١٣ / ونقله في الغدير عن الحافظ المرزباني والحافظ السيوطي والحافظ أبي نعيم الأصفهاني ٢: ٣٤-٣٦، ١: ٢٣٢.

كالسيد الحميري والكميت - بنحو يناسب المفروغية عن كون الأمر الذي بينه النبي صلى الله عليه وسلم فيها ما ذكرناه.

الخامس: تهنئة الحضور لأمير المؤمنين بأنه قد أصبح مولاهم ومولى المؤمنين، كما تضمنه كثير من طرق الحديث^(١). حيث يدل على أنه عليه السلام قد تميز عنهم بذلك. بينما الولاية بلحاظ النصره والمحبة أمر مشترك بين جميع المسلمين.

السادس: ما ذكره جماعة^(٢) من أنه لما شاع ذلك أتى الحارث بن النعمان الفهري إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: يا محمد أمرتنا عن الله أن نشهد أن لا إله إلا الله وأنت رسول الله، فشهدنا، وأمرتنا أن نصلي خمساً، فقبلنا منك، وأمرتنا بالزكاة، فقبلنا منك، وأمرتنا أن نصوم شهراً، فقبلنا منك، وأمرتنا بالحج، فقبلنا منك. ثم لم ترض بهذا حتى رفعت بضبعي ابن عمك تفضله علينا، وقلت: من كنت مولاه فعلي مولاه. فهذا منك أم من الله؟

فقال النبي صلى الله عليه وسلم: والله الذي لا إله إلا هو إن هذا من الله. فولى

الحارث بن النعمان، وهو يريد راحلته ويقول: اللهم إن كان ما يقول محمد

(١) المصنف لابن أبي شيبة ٦: ٣٧٢ كتاب الفضائل: فضائل علي بن أبي طالب عليه السلام / مسند أحمد ٤: ٢٨١ حديث البراء بن عازب رضي الله عنه / البداية والنهاية ٥: ٢٢٩ فصل في إيراد الحديث الدال على أنه عليه السلام خطب بمكان بين مكة والمدينة مرجعه.. / التفسير الكبير ١٢: ٤٩-٥٠ / تاريخ بغداد ٨: ٢٩٠ في ترجمة حبشون بن موسى بن أيوب / الصواعق المحرقة: ٤٢ في ثالث الأوجه في جواب الشبهة الحادية عشر.
(٢) تفسير القرطبي ١٨: ٢٧٨-٢٧٩ في قوله عز اسمه: ﴿سأل سائل...﴾ من سورة المعارج / السيرة الحلبية ٣: ٣٠٨-٣٠٩ في حجة الوداع / فيض القدير شرح الجامع الصغير ٦: ٢٨٢ في شرح حديث (من كنت مولاه فعلي مولاه) حديث: ٩٠٠ / السراج المنير ٤: ٣٦٤ في تفسير الآية / تفسير أبي السعود ٩: ٢٩ في تفسير الآية / شواهد التنزيل للحسكاني ٢: ٢٨٦-٢٨٩ في تفسير الآية / نظم درر السمطين: ٩٣ / ينابيع المودة ٢: ٣٦٨-٣٦٩.

حقاً فأمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم. فما وصل راحلته حتى رماه الله تعالى بحجر، فسقط على هامته وخرج من دبره، وأنزل الله: ﴿سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ * لِلْكَافِرِينَ لَيْسَ لَهُ دَافِعٌ﴾^(١).

السابع: الاحتجاج به من قبل أمير المؤمنين عليه السلام والأئمة من أولاده عليهم السلام وأوليائهم لبيان تقدم أمير المؤمنين (صلوات الله عليه) على غيره، وأنه المؤهل للمنصب دونهم.

والحديث في ذلك وفي حديث الغدير عموماً طویل جداً، وقد ذكرنا نبذة عنه في جواب السؤال السابع من الجزء الأول وفي أول الجزء الثاني من كتابنا (في رحاب العقيدة). وأطال فيه علماً ونا الأعلام (رضوان الله تعالى عليهم). وفيما ذكرناه كفاية للمنصف. ومن أراد التفصيل فليرجع للمطولات.

استفاضة النصوص وشهادة القرائن بصدقها

وهذه النصوص الكثيرة عدداً وإسناداً عند الجمهور تزيد بمجموعها على التواتر الإجمالي بمراتب، بل بعضها يزيد نفسه على التواتر. كما يظهر مما تقدم.

ولاسيما أن هذه النصوص لا تناسب موقف الجمهور من أهل البيت (صلوات الله عليهم) ومن خصومهم ومن تقدم عليهم، فروايتهم لها شاهد بأنها من الوضوح بحدّ فرضت نفسها على الكل.

على أن رواية الشيعة لها ولأمثالها بطرقهم الكثيرة صالح لدعم هذه

(١) سورة المعارج آية: ١، ٢.

النصوص، بحيث يصبح مضمونها من البديهيات غير القابلة للتشكيك.
 بل الإنصاف أن في روايات الشيعة وحدها كفاية للمنصف، فإنهم
 الأحرى بالتصديق بعد أن تأدبوا عموماً بآداب أئمتهم (صلوات الله عليهم)
 وتأثروا بأخلاقهم العالية في الصدق والأمانة وغيرهما من مكارم الأخلاق
 - كما لا يخفى على من خالطهم وعاشرهم - ولزموا نهجهم عليه السلام ونهج
 القرآن المجيد من قبلهم في الاستدلال وقوة الحجة وسلامة البرهان، بعيداً
 عن التناقض والثغرات، كما يتضح ذلك بمحاورتهم والإطلاع على تراثهم.
 ولا سيما أنهم قد تحملوا في سبيل عقيدتهم الأمرين وثبتوا عليها مع
 ذلك في عصورهم الطويلة، حيث لا يعينهم على ذلك إلا تناسق عقيدتهم
 وقوة بصيرتهم وإخلاصهم وواقعتهم.

ثبوت المنصب لعموم أهل البيت عليهم السلام

ثم إن النصوص السابقة وإن اقتصت بأمر المؤمنين (صلوات
 الله عليه)، إلا أن الظاهر أن اختصاص النص به لأنه سيد أهل البيت
 ومقدمهم، مع المفروغية عن أن الأمر في ذريته من بعده، كما يناسب ذلك
 ما في جملة من طرق حديث الغدير - ومنها ما تقدم - من التذكير بالثقلين
 والسؤال عنهما. بل في بعض روايات الشيعة لحديث الغدير التصريح ببقاء
 الإمامة في ذرية رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (١).

هذا مضافاً إلى أمرين:

(١) بحار الأنوار ٣٧: ١٣٢، ٢٠٨ وما بعدها.

الأمر الأول: طائفتان من النصوص:

الطائفة الأولى: بعض النصوص المتقدمة عند الاستدلال على إمامتهم

في الدين.

١- منها: حديث الثقلين، لظهوره في لزوم طاعتهم، لأنها مقتضى التمسك بهم. ولا سيما بملاحظة ما تقدم في بعض طرقه من قوله صلى الله عليه وآله وسلم: «فلا تقدموهم فتهلكوا، ولا تقصروا عنهم فتهلكوا...». وقد سبق أن وجوب الطاعة ملازم للإمامة.

٢- ومنها: حديث السفينة، لدلالته على وجوب الطاعة أيضاً.

٣- ومنها: قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم: «من أحب أن يحيى حياتي... فليتول علياً وذريته من بعده، فإنهم لن يخرجوكم من باب هدى ولن يدخلوكم في باب ضلالة»، فإن الظاهر أن المراد الحث على الإذعان بولايتهم عليهم السلام، كما يناسبه ما سبق من قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ * وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ﴾، حيث فرع التولي في الآية الثانية على جعل الولاية في الآية الأولى. فراجع ما سبق.

بل في بعض طرق الحديث: «فليتول علياً وذريته الطاهرين أئمة الهدى ومصايح الدجى من بعده...»^(١)، وفي بعضها: «فليوال علياً من بعدي وليوال وليه وليقتد بالأئمة من بعدي فإنهم عترتي خلقوا من

(١) ينابيع المودة ١: ٣٨٣.

طيتي...»^(١).

٤- ومنها: قوله صلى الله عليه وسلم: «في كل خلف من أمتي عدول من أهل بيتي... ألا وإن أئمتكم وفدكم إلى الله تعالى فانظروا من توفدون»^(٢).

فإن ذيله كالصريح في أن هؤلاء العدول من أهل البيت (صلوات الله عليهم) هم الأئمة منهم. ومقتضى إطلاق الإمامة إرادة الإمامة في الدين والدنيا معاً، كإمامة النبي صلى الله عليه وسلم. ولا سيما مع عدم الالتفات للفصل بينهما إلا متأخراً، كما تقدم.

الطائفة الثانية: أحاديث أخرى لم تتقدم صريحة في الإمامة.

١- منها: حديث جابر: «قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: أنا سيد النبيين وعلي سيد الوصيين وإن أوصيائي من بعدي اثنا عشر أولهم علي، وآخرهم القائم المهدي»^(٣).

٢- ومنها: حديث ابن عباس: «قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إن خلفائي وأوصيائي وحجج الله على الخلق بعدي الاثنا عشر، أولهم علي، وآخرهم ولدي المهدي»^(٤).

٣- ومنها: حديثه الآخر: «سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: أنا

(١) حلية الأولياء ١: ٨٦ في ترجمة علي بن أبي طالب، واللفظ له / وذكر باختصار في التدوين في أخبار قزوین ٢: ٤٨٥.

(٢) تقدمت مصادره في هامش رقم (٢) ص: ٢٥٥.

(٣) ينابيع المودة ٣: ٢٩١.

(٤) ينابيع المودة ٣: ٢٩٥ واللفظ له / ورواه عن فرائد السمطين ٣: ٣٨٣.

ثبوت المنصب لعموم أهل البيت عليهم السلام ٣٤١

وعلي والحسن والحسين وتسعة من ولد الحسين مطهرون معصومون»^(١).
فإن ذلك يناسب إمامتهم عليهم السلام.

٤ - ومنها: حديثه الثالث: «قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: يا علي أنا مدينة العلم وأنت بابها، ولن تؤتى المدينة إلا من قبل الباب... وأنت إمام أمتي وخليفتي عليها من بعدي، سعد من أطاعك، وشقي من عصاك، وربح من تولاك، وخسر من عاداك، وفاز من لزمك وهلك من فاركك. مثلك ومثل الأئمة من ولدك مثل سفينة نوح من ركبها نجا، ومن تخلف عنها غرق، ومثلكم كمثل النجوم، كلما غاب نجم طلع نجم، إلى يوم القيامة»^(٢).

٥ - ومنها: قوله صلى الله عليه وسلم في خطبته: «يا أيها الناس إن الفضل والشرف والمنزلة والولاية لرسول الله وذريته، فلا تذهبن بكم الأباطيل»^(٣).

٦ - ومنها: حديث سلمان الفارسي رضي الله عنه عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال: «يا علي تختم باليمين تكن من المقربين... قال: فبم أنتختم؟ قال: بالعقيق الأحمر، فإنه جبل أقر الله بالوحدانية ولي بالنبوة، ولك بالوصية، ولولدتك بالإمامة، ولمحببك بالجنة، ولشيعة ولدك بالفردوس»^(٤).

٧ - ومنها: حديثه الآخر قال: «دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم وإذا الحسين بن علي على فخذه، وهو يقبل عينيه ويلثم فاه، ويقول: أنت سيد،

(١) ينابيع المودة ٢: ٣١٦، ٣: ٢٩١.

(٢) ينابيع المودة ١: ٩٥، ٣٩٠-٣٩١.

(٣) ينابيع المودة ٢: ٤٥ / نظم درر السمطين: ٢٠٨ / الصواعق المحرقة ٢: ٥١٢ الآية الرابعة عشرة قوله تعالى: ﴿قل لا أسألكم عليه أجراً...﴾: المقصد الرابع.

(٤) المناقب للخوارزمي: ٣٢٦.

ابن سيد، أخو سيد. أنت إمام، ابن إمام، أخو إمام. أنت حجة، ابن حجة، أخو حجة. وأنت أبو حجج تسع تاسعهم قائمهم»^(١).

٨- ومنها: حديث أبي ذر مرفوعاً، قال: «علي وذريته يجتمعون الأوصياء إلى يوم القيامة»^(٢).

ذكره الذهبي بانفعال ظاهر وقطع بكذب راويه وإن ذكره بإسناد كالشمس. وهو ديدنه في مثل هذه الأحاديث التي لا تناسب مذهبه، ولم نذكره هنا للاحتجاج به وحده، بل ليكون في جملة الأحاديث الكثيرة، التي يؤيد بعضها بعضاً.

الأمر الثاني: أنه حيث ثبتت من النصوص السابقة إمامة أمير المؤمنين في الدين والدنيا فمن المعلوم أنه (صلوات الله عليه) كان يرى أن الإمامة باقية في أهل البيت (صلوات الله عليهم). ومن أجل ذلك أوصى لولده الإمام أبي محمد الحسن (صلوات الله عليه).

وتقدم عنه عليه السلام عند الكلام في نصوص إمامة أهل البيت عليهم السلام في الدين ما يقتضي ذلك.

بل الإنصاف أن جميع ما سبق منه عليه السلام هناك وارد لبيان تقدمهم على الناس بالنحو المناسب لعموم إمامتهم، لأن التفريق بين إمامة الدين وإمامة الدنيا لم يظهر إلا متأخراً.

ولذا يظهر منهم عليهم السلام ومن غيرهم الاستدلال بما يناسب إحداهما

(١) ينابيع المودة ٣: ٣٩٤.

(٢) ميزان الاعتدال في نقد الرجال ٢: ٢٧٢، ٢٧٣ في ترجمة الحسن بن محمد بن محمد بن يحيى.

للأخرى. وإن كان ذلك غير مهمّ في المطلوب بعد نهوض ما سبق بإثبات أن إمامة الدنيا في أهل البيت (صلوات الله عليهم).

وذلك هو المناسب للكمّ الهائل من المناقب والفضائل التي اشتهرت في الآفاق، وأخذت بالأعناق، وامتألت بها الطروس، وبخعت لها النفوس، سواء ما كان منها راجعاً إلى سيرتهم الذاتية في العبادة والجهاد والتضحية ومكارم الأخلاق والفناء في ذات الله تعالى، أم ما كان راجعاً إلى مسانختهم للنبي صلى الله عليه وآله وسلم في اصطفاء الله تعالى لهم وتميزهم عن عامة الخلق، حتى ورد أنهم من شجرة النبي صلى الله عليه وآله وسلم ^(١)، وقد خلقوا من نوره ^(٢) وفاضل طينته ^(٣)، أم ما كان منها راجعاً إلى فضل الله تعالى عليهم وتخصيصهم بفيوضاته، كالعلم ومودة المؤمنين والسيطرة على نواميس التكوين بما ظهر على أيديهم من المعاجز والكرامات وغير ذلك، أم ما كان منها راجعاً إلى الإنعام بهم على الخلق رحمة لهم، حيث يناسب ذلك تقدمهم على الناس وتأهلهم لإمامتهم عليهم ووجوب طاعة الناس لهم.

(١) تفسير القرطبي ٩: ٢٨٣ / المستدرک علی الصحیحین ٢: ٢٦٣ / كتاب التفسير / مجمع الزوائد ٩: ١٠٠ / كتاب المناقب: باب مناقب علي بن أبي طالب عليه السلام: باب نسبه / المعجم الأوسط ٤: ٢٦٣. تاريخ دمشق ٤٢: ٦٤ في ترجمة علي بن أبي طالب عليه السلام / سبل الهدى والرشاد ١١: ٢٩٦ / الفردوس بمأثور الخطاب ٤: ٣٠٣ / كنز العمال ١١: ٦٠٨ رقم الحديث: ٣٢٩٤٤ / ميزان الاعتدال ٣: ٤٢٠ في ترجمة صباح بن يحيى / ضعفاء العقيلي ٢: ٢١٢ في ترجمة صباح بن يحيى / الكشف الحثيث ١: ١٣٥. وغيرها من المصادر.

(٢) ينابيع المودة ١: ٤٦، ٣: ٣٦٦ / المناقب للخوارزمي: ٧٨.

(٣) حلية الأولياء ١: ٨٦ في ترجمة علي بن أبي طالب عليه السلام / التدوين في أخبار قزوين ٢: ٤٨٥ في ترجمة الحسن بن حمزة العلوي / مجمع الزوائد ٩: ١٢٨ / كتاب المناقب: باب مناقب علي بن أبي طالب عليه السلام: باب منه جامع فيمن يحبه ومن يبغضه / المعجم الأوسط ٦: ١٦٣ / تاريخ دمشق ٣٦: ٣١٣ في ترجمة عبد العزيز بن عبد الملك بن نصر، ٤٢: ٢٤٠ في ترجمة علي بن أبي طالب عليه السلام / شرح نهج البلاغة ٩: ١٧٠ / كنز العمال ١٢: ٩٨ رقم الحديث: ٣٤١٦٨. وغيرها من المصادر.

وكذا ما استفاض من فضل شيعتهم وكرامتهم على الله تعالى، وظهر وجود شيعة لهم من خواص الصحابة في عصر النبي صلى الله عليه وسلم، حيث يناسب ذلك كونهم حملة للدعوة الحقّة في الإسلام وأئمة للفرقة المحققة من المسلمين.

ولعله لذلك كله ونحوه قال أمير المؤمنين عليه السلام: «كنت في أيام رسول الله صلى الله عليه وسلم كجزء من رسول الله صلى الله عليه وسلم ينظر الناس إلي كما ينظر إلى الكواكب في جوّ السماء...»^(١).

وقال معاوية في كتابه جواباً لمحمد بن أبي بكر: «وقد كنا - وأبوك معنا - في حياة نبينا صلى الله عليه وسلم نرى حق ابن أبي طالب لازماً لنا، وفضله مبرزاً علينا... ولولا ما سبقنا إليه أبوك ما خالفنا ابن أبي طالب، وأسلمنا له...»^(٢). وذكروا أن المهاجرين والأنصار، أو عامتهم كانوا يرون أن الأمر يصير إلى أمير المؤمنين بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٣).

وكيف كان ففيما سبق من النصوص - فضلاً عن بقية الوجوه المتقدمة - كفاية. ومن أراد المزيد فليرجع للمطولات.

(١) شرح نهج البلاغة ٢: ٣٢٦.

(٢) وقعة صفين: ١١٨-١٢١ / وتوجد في مصادر أخرى مثل: شرح نهج البلاغة ٣: ١٨٨ / وأنساب الأشراف ٣: ١٦٥-١٦٧ في أمر مصر في خلافة علي ومقتل محمد بن أبي بكر ومحمد بن أبي حذيفة رضي الله عنه / ومروج الذهب ٣: ٢٠-٢٢ في ذكر خلافة معاوية بن أبي سفيان ذكر لمع من أخباره وسيره ونوادير من بعض أفعاله بين معاوية ومحمد بن أبي بكر / وأشار للكتاب المذكور الطبري في تاريخه ٣: ٦٨ في ولاية محمد بن أبي بكر مصر / وكذا ابن الأثير في كتابه الكامل في التاريخ ٣: ١٥٧ في ذكر ولاية قيس بن سعد بمصر.

(٣) تاريخ اليعقوبي ٢: ١٢٤ في خبر سقيفة بني ساعدة وبيعة أبي بكر / وشرح نهج البلاغة ٦: ٢١.

ومن جميع ما سبق يظهر أنه لا بد من الخروج بهذه النصوص عن إطلاق النصوص الكثيرة المتضمنة أن الأئمة من قريش^(١)، وما في بعضها من أنهم من بني هاشم^(٢)، فتحمل على أنهم من خصوص أهل البيت من قريش وبني هاشم، ولا تخرج عنهم لغيرهم من بني هاشم، فضلاً عن عموم قريش.

(١) السنن الكبرى للبيهقي ٣: ١٢١ باب من قال يؤمهم ذو نسب إذا استوتوا في القراءة والفقهاء ٨: ١٤٣، ١٤٤ كتاب قتال أهل البغي: جماع أبواب الرعاة: باب الأئمة من قريش / السنن الكبرى للنسائي ٣: ٤٦٧ كتاب القضاء: الأئمة من قريش / الأحاديث المختارة ٤: ٤٠٣ فيما رواه بكير بن وهب الجزري عن أنس، ٦: ١٤٣ فيما رواه سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف عن أنس / المستدرک علی الصحیحین ٤: ٨٥ كتاب معرفة الصحابة: ذكر فضائل القبائل / المصنف لابن أبي شيبة ٦: ٤٠٢، ٤٠٣ كتاب الفضائل: ما ذكر في فضل قريش / مسند أحمد ٣: ١٢٩، ١٨٣ في مسند أنس بن مالك ٤٢١: ٤: رحمته في أول مسند البصريين: حديث أبي برزة الأسلمي رحمته / المعجم الأوسط ٤: ٢٦ / المعجم الصغير ١: ٢٦٠ / مسند الطيالسي ١: ١٢٥، ٢٨٤ / مسند أبي يعلى ٦: ٣٢١ فيما رواه سعد بن إبراهيم عن أنس، ٧: ٩٤ فيما رواه سهل أبو الأسود عن أنس / المعجم الكبير ١: ٢٥٢ وما أسند أنس بن مالك رحمته. وغيرها من المصادر الكثيرة.

(٢) ينابيع المودة ٢: ٣١٥، ٣: ٢٩٠، ٢٩٢.

المقام الثاني

في نصوص إمامة الأئمة بأشخاصهم

وقد تقدم أنه لا يلزم هنا التقيد بالنصوص الملزمة لعموم المسلمين، بل يكفي النصوص التي هي حجة وفق الضوابط الملزمة للقائلين بالنص على أمير المؤمنين عليه السلام وأهل البيت عليهم السلام عموماً في إمامة الدين والدنيا.

كما أنه سبق أن أشرنا للنصوص المستفيضة بل المتواترة التي أطبق على روايتها الفريقان، وهي التي تضمنت أن الأئمة اثنا عشر، وذكرنا أنها لا تنطبق إلا على مذهب الإمامية في أن الإمامة بالنص الإلهي، وفي عدد الأئمة وفي مواصفاتهم.

وقد ظهر مما سبق في المقام الأول أن أولهم أمير المؤمنين (صلوات الله عليه).

كما أن الإمام من بعده هو الإمام الحسن عليه السلام، ومن بعده الإمام الحسين عليه السلام، لأنهما الموجودان مع أمير المؤمنين في عصر النبي صلى الله عليه وآله وسلم من أهل البيت، ومن الذرية الطاهرة، فلا يحتمل إرادة غيرهما دونهما. ولا سيما مع النص عليهما في بعض النصوص التي تقدمت رواية الجمهور لها، وفي النصوص المستفيضة، بل المتواترة، التي رواها الشيعة، ولا مجال لاستقصائها.

بل يبدو أن إمامتها ليست مورداً للإشكال عند كل من يقول بالنص، أو بأن الإمامة في أهل البيت (صلوات الله عليهم)، غاية الأمر أن الإمام الحسن عليه السلام هو المقدم، لأنه الأكبر، ولتقديمه في جملة من النصوص، ولأن أمير المؤمنين عليه السلام قد أوصى إليه من بعده. بل فرض إمامته مستلزم لتقدمه على الإمام الحسين عليه السلام، لأنه مات قبله.

لا بد من قصر الإمامة على الفاطميين

هذا ولا ينبغي التأمل في أن الإمامة من بعد الإمام الحسين عليه السلام لا بد أن تكون في العلويين من بني هاشم، وفي خصوص الفاطميين منهم..
أولاً: لأنهم من أهل البيت، ولو بلحاظ كونهم من ذريتهم، بخلاف غيرهم من العلويين والهاشميين.

وثانياً: للنصوص المتضمنة أنهم من ذرية رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والمتضمنة أنهم من ذرية أمير المؤمنين (صلوات الله عليه)، وهي نصوص كثيرة جداً رواها الشيعة، ولا يسعنا استقصاؤها، فلتطلب من المطولات، وقد تقدم نظيرها من رواية الجمهور.

الإمامة بعد الحسين عليه السلام في ذريته وفي الأعقاب

كما أنه قد استفاضت النصوص، بل تواترت وزادت على التواتر في أن الإمامة في ذرية الإمام الحسين (صلوات الله عليه). وقد تقدم في أحاديث الجمهور بعض منها.

كما استفاضت في أنها تكون بعد الحسن والحسين عليهما السلام في الأعقاب

من الأب لولده، ولا تكون في أخ ولا عم ولا خال. وكثرة هذه النصوص تمنعنا عن التعرض لها.

آية أولو الأرحام

إلا أنه يحسن التنبيه إلى ما في جملة منها^(١) من الاستدلال على ذلك بقوله تعالى: ﴿وَأُولُو الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ﴾^(٢) وأنها تجري في الحسين عليه السلام ومن بعده من الأئمة، دون من قبله.

وحاصل الاستدلال المذكور: أن الله سبحانه أنزل على النبي صلى الله عليه وآله وسلم الولاية في أمير المؤمنين والحسن والحسين عليهما السلام، فبلغ بها النبي صلى الله عليه وآله وسلم، فهم شركاء فيها، وإنما تقدم بعضهم على بعض لمرجحات بينهم، فلم يكن لأمر المؤمنين عليهم السلام أن يصر بها عن الحسن والحسين عليهما السلام لغيرهما من ولده، لأنها شريكاه في تبليغ النبي صلى الله عليه وآله وسلم بالولاية في حقهم. كما لم يكن للحسن عليه السلام أن يصر بها عن الحسين عليه السلام لولده، لأنه شريكه في ذلك. أما الحسين عليه السلام فلم يكن له حين وفاته أحد يشركه في الإمامة. ومن هنا جرت في حقه الآية الشريفة، فلم يكن له أن يصر بها إلى غير ولده. وكذا حال الأئمة من ذريته (صلوات الله عليهم)، فهي تجري في الأعقاب من الأب لولده. وبهذا يظهر الوجه في استدلال أمير المؤمنين عليه السلام بالآية الشريفة في كتابه إلى معاوية، حيث قال فيه:

«وكتاب الله يجمع لنا ما شددنا، وهو قوله: ﴿وَأُولُو الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ

(١) انظر الكافي ١: ٢٨٦-٢٩٢ / وبحار الأنوار ٢٥: ٢٤٩-٢٦١.

(٢) سورة الأنفال آية: ٧٥ / سورة الأحزاب آية: ٦.

أُولَى بَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ ﷻ، وقوله تعالى: ﴿إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ لِلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ﴾. فنحن مرّة أولى بالقرابة، وتارة أولى بالطاعة. ولما احتج المهاجرون على الأنصار يوم السقيفة برسول الله ﷺ فلدجوا عليهم، فإن يكن الفلج به فالحق لنا دونكم، وإن يكن بغيره فالأنصار على دعواهم^(١).

فإن الرحم وإن كان موجبا لوراثة المنصب وغيره، إلا أنه لا ينافي الترجيح بين الأرحام لأمر خارج عن الرحمة، كالطاعة والجهاد والسبق للإيمان، كما يشير له استدلاله ﷺ بالآية الأخرى.

وما ورد من أنه ﷺ سئل بم ورثت ابن عمك دون عمك؟ فذكر حديث الدار المتقدم في جملة من النصوص الواردة في حقه^(٢)، ونحوه روي عن قثم بن عباس^(٣).

وما سبق عن أمير المؤمنين ﷺ قد يناسب سياق الآية الشريفة في سورة الأحزاب، قال الله عز وجل: ﴿النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ

(١) نهج البلاغة ٣: ٣٢، ٣٣.

(٢) السنن الكبرى للنسائي ٥: ١٢٥ كتاب الخصائص: ذكر خصائص أمير المؤمنين علي بن أبي طالب ﷺ: ذكر الأخوة/ تاريخ الطبري ١: ٥٤٣ ذكر الخبر عما كان من أمر نبي الله ﷺ ثم ابتداء الله تعالى ذكره إياه بإكرامه بإرسال جبريل ﷺ إليه بوحيه/ شرح نهج البلاغة ١٣: ٢١٢/ كنز العمال ١٣: ١٧٤ رقم الحديث: ٣٦٥٢٠.

(٣) السنن الكبرى للنسائي ٥: ١٣٩ كتاب الخصائص: ذكر خصائص أمير المؤمنين علي بن أبي طالب ﷺ: ذكر منزلة علي بن أبي طالب وقربه من النبي ﷺ به وحب رسول الله ﷺ له/ المستدرک علی الصحیحین ٣: ١٣٦ كتاب معرفة الصحابة: ومن مناقب أمير المؤمنين علي بن أبي طالب ﷺ مما لم يخرجاه: ذكر إسلام أمير المؤمنين علي ﷺ/ المصنف لابن أبي شيبة ٧: ٢٦٦ كتاب الأوائل: باب أول ما فعل ومن فعل/ الأحاد والمثاني ١: ٢٩٤/ المعجم الكبير ١٩: ٤٠ فيها أسند قثم. وغيرها من المصادر.

وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ وَأُولُو الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ... ﴿١﴾.

فإن ذكر أولوية أولي الأرحام بعد التعرض لأولوية النبي صلى الله عليه وسلم بالمسلمين قد يناسب عموم أولوية أولي الأرحام لأولوية النبي صلى الله عليه وسلم المذكورة، وأن أولويته صلى الله عليه وسلم بالمسلمين تكون من بعده لأرحامه.

بل يبدو من بعض النصوص التاريخية الواردة فيما يسمى بحروب الردة مع كندة أن عامة الناس كانت تفهم من الآية الشريفة العموم للإمامة والولاية على الناس.

ففي حديث طويل بين الحارث بن معاوية من كندة وزيايد بن لبيد عامل أبي بكر: «فقال له الحارث: أخبرني لم نحيتم عنها أهل بيته وهم أحق الناس بها، لأن الله عز وجل يقول: ﴿وَأُولُو الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ﴾؟ فقال له زيايد بن لبيد: إن المهاجرين والأنصار أنظر لأنفسهم منك. فقال له الحارث بن معاوية: لا والله ما أزلتموها عن أهلها إلا حسداً منكم لهم...»^(٢).

وفي حديث عبد الله بن جعفر مع معاوية حين تحدث معه ومع العبادلة عن البيعة بولاية العهد ليزيد، قال عبد الله: «... فإن هذه الخلافة إن أخذ فيها بالقرآن، فأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله، وإن أخذ فيها بسنة رسول الله، فأولو رسول الله...»^(٣).

(١) سورة الأحزاب آية: ٦.

(٢) الفتوح لابن أعمش المجلد الأول: ٤٩-٥٧ في ذكر ارتداد أهل حضرموت من كندة ومحاربة المسلمين إياهم، وفي ذكر كتاب أبي بكر إلى الأشعث بن قيس ومن معه من قبائل كندة.

(٣) الإمامة والسياسة ١: ١٤٩، ما تكلم به عبد الله بن جعفر/ جمهرة خطب العرب ٢: ٢٣٤.

بقي في المقام أمران:

الأمر الأول: أن الاستدلال بالآية الشريفة لا يراد به أن الرحمة هي السبب الوحيد لانتقال هذا المنصب العظيم من الميت للحَي، كما هي السبب لانتقال المال، بل مرجع ذلك إلى أن هذا المنصب الرفيع وإن كان تابعاً للنص من الله تعالى على شخص الإمام، لمؤهلاته الذاتية، وبلوغه الدرجة العليا في الكمال النفسي والسلوكي، إلا أن الله عز وجل يصطفي بتقديره وسابق علمه من أرحام صاحب المنصب السابق من هو أهل له نتيجة المؤهلات المذكورة، وينص سبحانه عليه تبعاً لذلك.

فالمنصب المذكور وإن كان ينتقل من الميت للحَي بالنص من الله عز وجل، إلا أنه وفق ضوابط الرحمة المعهودة. وبذلك تكون أولوية الحَي بالميت نسباً ملازمة للنص الإلهي ودليلاً عليه.

ولعل حكمة مراعاة ضوابط الرحمة في هذا المنصب العظيم من وجهين:

أحدهما: أنه أدعى لانشداد الأتباع بأباء المنصوص عليه من الأئمة (صلوات الله عليهم) بما في ذلك صاحب الدعوة ومؤسسها، وهو النبي صلى الله عليه وسلم، وأحرى بتعلقهم بهم واحترامهم وتقديسهم لهم، ما بقيت الدعوة فاعلة لها أتباع يحملونها. لأن المفروض فيمن يتسنى هذا المنصب العظيم أن يكون المثل الأعلى لرعيته في جهات الكمال النفسي والسلوكي، فشعور الرعية بأنه امتداد طبيعي لمن سبقه - لأنه من عترتهم وذريتهم -

يزيد من تعلقها بهم (صلوات الله عليهم) وتقديسها لهم وتفاعلها بهم وبتعاليمهم السامية.

فهو نظير ما ورد من أن الأنبياء يكونون أوسط قومهم نسباً^(١)، وما ورد عن النبي ﷺ من أنه قال في حديث له: «ألا إن الله عز وجل خلق خلقه فجعلني من خير خلقه، ثم فرقهم فرقتين فجعلني من خير الفرقتين، ثم جعلهم قبائل فجعلني من خيرهم قبيلة، ثم جعلهم بيوتاً فجعلني من خيرهم بيتاً. وأنا خيركم بيتاً وخيركم نفساً»^(٢).

فإن الله سبحانه وإن كان قادراً على أن يجعل أفضل الأنبياء من أرذل البيوت والقبائل، إلا أن رفعة قبيلته وبيته أدعى لاحترام الناس له وقبولهم دعوته وتفاعلهم به وبتعاليمه.

ثانيهما: أن ذلك أحرى بتقبل النص على الإمام اللاحق والانصياع له بالنظر لأعراف المجتمع الإنساني، وأبعد للتنافس والتسابق عليه، لأن أولوية أولي الأرحام من الارتكازيات العامة. وقد أشرنا لما يناسب ذلك في جواب السؤال الرابع من الجزء الثاني من كتابنا (في رحاب العقيدة).

كما أنه أدعى لاحترام الإمام المنصوص عليه والقبول منه والتفاعل

(١) الكامل في التاريخ ٢: ٢١٢. ذكر مكاتبة رسول الله (صلى الله عليه وسلم) الملوك/ بحار الأنوار ٢٠: ٣٧٩، ٣٨٥.

(٢) مسند أحمد ٤: ١٦٥ في (ذكر حديث عبدالمطلب بن ربيعة بن الحرث بن عبدالمطلب رضي الله عنه) واللفظ له. مصنف ابن أبي شيبة ٦: ٣٠٣ كتاب الفضائل: باب ما أعطى الله تعالى محمداً ﷺ. السنة لابن أبي عاصم ٢: ٦٣٣-٦٣٢ باب في ذكر (فضل قريش ومعرفة حقها وفي ذكر بني هاشم على سائر قريش). المعجم الكبير ٢٠: ٢٨٦ في (حديث مطلب بن ربيعة بن الحرث بن عبدالمطلب بن هشام ابن عبد مناف). مجمع الزوائد ٨: ٢١٥-٢١٦ كتاب علامات النبوة: باب في كرامة أصله ﷺ.

معه مهما طالت سلسلة النسب بينه وبين النبي صلى الله عليه وآله وسلم، لأن سلسلة النسب الشريف تكتسب من السابق ومن اللاحق احتراماً مضاعفاً و قدسية مؤكدة ﴿نُورٌ عَلَى نُورٍ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَن يَشَاءُ﴾^(١). ولذا صار لحديث سلسلة الذهب المشهور الشأن العظيم عند المسلمين من غير شيعة أهل البيت عليهم السلام، فضلاً عن شيعتهم.

هذا وقد يحاول بعض الناس نقد ذلك بأنه نحو من الاستثثار العائلي والاستغلال النسبي، الذي لا يناسب مقام النبوة الرفيع وخلافتها المباركة. لكن ذلك إنما يتجه إذا ابتنت الإمامة والخلافة على التعالي والتجبر والاستغلال والاستثثار، كما حصل على أرض الواقع في القبائل التي حكمت بالقوة باسم الدين أو غيره.

أما إذا ابتنت على التحلي بمكارم الأخلاق، ومواساة الرعية وخدمتهم، والإحسان للعامة والتواضع لهم والتعايش معهم - كما هو المفروض في الإمام المنصوص عليه - فلا استغلال ولا استثثار، بل هو توفيق من الله تعالى وفضل منه يخص به من يشاء من عباده، يكون سبباً لتعلق الرعية بأئمتها وخلفاء الله تعالى فيها، وتفاعلها بهم وبتعاليمهم الإلهية المقدسة.

غاية الأمر أن ذوي النفوس المريضة والحسد القاتل، الذين يصعب عليهم الاعتراف لذي الفضل بفضله، ويريدون أن يتقدموا من دون أن

(١) سورة النور آية: ٣٥.

يقدموا شيئاً، هؤلاء هم الذين يضيقون بذلك ذرعاً.

وهي سنة الله تعالى في خلقه. قال عزّ من قائل: ﴿أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ فَقَدْ آتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَآتَيْنَاهُمْ مُلْكًا عَظِيمًا﴾^(١).

وقال جلّ شأنه: ﴿وَكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لِيَقُولُوا أَهَؤُلَاءِ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنِنَا أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ﴾^(٢).

الأمر الثاني: أن الاستدلال بأية (أولوا الأرحام) لحصر الإمامة في ذرية الإمام الحسين عليه السلام، وأنها تجري في الأعقاب من الأب لولده إنما يحتاج إليه في حق صنفين من الناس:

الأول: من لم تبلغه النصوص الخاصة بأسماء بقية الأئمة عليهم السلام، لعدم كون تلك النصوص من الظهور والانتشار كالنصوص الواردة في حق أمير المؤمنين والحسين (صلوات الله عليهم). وهو الحال فيما تقدم من استدلال الحارث بن معاوية في حروب كندة، لعدم اطلاعه على النصوص الصريحة الخاصة، لبعده عن المدينة المنورة التي هي مركز التشريع والثقافة الدينية.

الثاني: من لا يدعن لهذه النصوص، لأنها تنافي دعوته أو انتمائه، بخلاف النصوص الواردة في حق أمير المؤمنين والحسين (صلوات الله عليهم)، فإنها لا تنافي دعوته وانتمائه، كما هو الحال في مثل الكيسانية

(١) سورة النساء آية: ٥٤.

(٢) سورة الأنعام آية: ٥٣.

والزيدية والفتحية وغيرهم. وهو الحال في استدلال أمير المؤمنين عليه السلام بالآية الكريمة في كتابه المتقدم لمعاوية، وغيره ممن تقدم.

نصوص إمامة الأئمة من ذرية الحسين عليه السلام

وبعد ذلك علينا أن نتعرض للنصوص المتضمنة لتعيين الأئمة التسعة من ذرية الإمام الحسين عليه السلام بأشخاصهم، سواء كانت تلك النصوص الواردة عن النبي صلى الله عليه وسلم أم كانت واردة عن أمير المؤمنين أو الإمامين الحسن والحسين (صلوات الله عليهم). إذ بعد ثبوت إمامتهم يتعين قبول ما ورد عنهم.

بل يكفي في إثبات إمامة كل إمام النصوص الواردة عن الإمام السابق عليه، لأن الكلام في إمامة اللاحق إنما يكون بعد ثبوت إمامة السابق والفراغ عنها.

إذا عرفت هذا فنقول: النصوص طائفتان:

الأحاديث المتضمنة ذكر الأئمة عليهم السلام

الطائفة الأولى: ما تضمن ذكر الأئمة الاثني عشر واحداً بعد واحد بأشخاصهم، كنصوص اللوح والأنوار وغيرها.

وهي كثيرة جداً، وأغلبها طويل. وقد استعرضناها باختصار في الجزء الثالث من كتابنا (في رحاب العقيدة).

وهي تقرب من خمسين حديثاً عن النبي صلى الله عليه وسلم، وحديث عن

الإمام الحسين عليه السلام مفسراً لحديث النبي صلى الله عليه وسلم، وحديث عن الإمام الباقر عليه السلام في بيان الأنوار التي رآها إبراهيم عليه السلام، ومن المعلوم أنه لا يخبر بذلك إلا عن آباءه (صلوات الله عليهم) عن النبي صلى الله عليه وسلم، وحديث عن الخضر عليه السلام مروى بطرق متعددة عن البرقي الثقة عن الإمام الجواد عليه السلام في محاورة للخضر مع أمير المؤمنين والإمام الحسن عليهما السلام.

كما أنه في تلك النصوص حديثان عن الإمام الباقر عليه السلام في تعداد الأئمة، وسبعة أحاديث عن الإمام الصادق عليه السلام، وحديث عن الإمام الكاظم عليه السلام، وحديث عن الإمام الرضا عليه السلام.

وهي إن لم تنفع على الإطلاق - بلحاظ العلم بأنهم عليهم السلام لا يخبرون في مثل هذا الأمر الغيبي إلا بعد أخذه عن آباءهم عن النبي صلى الله عليه وسلم - فلا أقل من أن تنفع بعد ثبوت إمامتهم في إثبات إمامة من بعدهم من الأئمة عليهم السلام.

النص على كل إمام ممن قبله من آباءه عليهم السلام

الطائفة الثانية: ما تضمن نص النبي صلى الله عليه وسلم أو أحد الأئمة عليهم السلام على إمامة بعض من بعدهم من الأئمة بأشخاصهم.

وهي نصوص كثيرة أيضاً. وقد ذكرناها أيضاً في الجزء الثالث من كتابنا (في رحاب العقيدة). ونحن نقتصر هنا - تجنباً عن التطويل - على ذكر أعدادها، وبعض المؤيدات لها في حق كل إمام إمام.

الإمام علي بن الحسين زين العابدين عليه السلام

١- الإمام أبو محمد علي بن الحسين السجاد زين العابدين (صلوات الله عليه)، وقد يكنى بأبي الحسن. والأحاديث في حقه تقارب الثلاثين. وهي بضميمة ما سبق في الطائفة الأولى تبلغ الثمانين أو أكثر. ويضاف لها النصوص المستفيضة المتضمنة أن الأئمة من ذرية الحسين عليه السلام من دون تعيين لهم، ومنها ما تضمن الاستدلال بآية أولو الأرحام كما سبق، لما هو المعلوم من انحصار ذرية الحسين عليه السلام بعد مقتله بالإمام زين العابدين عليه السلام.

الإمام محمد بن علي الباقر عليه السلام

٢- الإمام أبو جعفر محمد بن علي الباقر (صلوات الله عليه). والأحاديث في حقه أكثر من ثلاثين. وهي بضميمة ما سبق في الطائفة الأولى تزيد على الثمانين.

ويضاف إلى ذلك ما تضمن أن الإمامة في ذرية الحسين عليه السلام، لانحصار ذرية الحسين عليه السلام بعد الإمام زين العابدين عليه السلام بالإمام الباقر عليه السلام وإخوته، ولا يظهر من إخوته من تدعى له الإمامة بالنص، فإن الزيدية وإن قالوا بإمامة أخيه زيد، إلا أن منشأ إمامته عندهم خروجه بالسيف، من دون أن يدعى النص عليه من الله تعالى، فيخرج عن محل الكلام.

ما يشهد بعدم إمامة زيد الشهيد

مضافاً إلى أمرين:

الأول: أنه قد وردت نصوص كثيرة عن زيد نفسه وعن أولاده وعن الأئمة (صلوات الله عليهم) بأنه لم يدع الإمامة لنفسه، وأنه كان مقرراً بإمامة الإمامين الباقر والصادق عليهما السلام، وإنما دعا للرضا من آل محمد صلى الله عليه وآله وسلم، وأنه لو ظفر لوفى.

الثاني: أنه إنما خرج بعد سنة مائة وعشرين، بعد وفاة الإمام زين العابدين عليه السلام بمدة طويلة، بل حتى بعد وفاة الإمام الباقر عليه السلام بمدة أيضاً، فلو كان خروجه سبب إمامته بعد أبيه لزم خلوه الأرض من الإمام. وقد سبق إجماع الشيعة على امتناع ذلك، وأنه يستفاد أيضاً من النصوص التي رواها الفريقان.

الإمام جعفر بن محمد الصادق عليه السلام

٣- الإمام أبو عبد الله جعفر بن محمد الصادق (صلوات الله عليه). وقد ورد عن آباءه عليهم السلام النص على إمامته فيما يقرب من عشرين حديثاً، وهي بضميمة ما سبق في الطائفة الأولى تزيد على سبعين حديثاً. ويضاف إلى ذلك طائفتان من الأحاديث.

سلاح النبي صلى الله عليه وآله وسلم لا يكون إلا عند الإمام

الأولى: الأحاديث الكثيرة المتضمنة أن سلاح رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا يكون إلا عند الإمام^(١)، وفيها ما ورد عن الإمام الباقر عليه السلام، كحديث بريد عنه عليه السلام: «في قول الله تبارك وتعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا...﴾ قال: إيانا عنى، أن يؤدي الأول منا إلى الإمام الذي يكون بعده السلاح والعلم والكتب»^(٢).

وحديث الحسن بن أبي سارة عنه عليه السلام قال: «السلاح فينا بمنزلة التابوت، إذا وضع التابوت على باب رجل من بني إسرائيل علم بنو إسرائيل أنه قد أوتي الملك. وكذلك السلاح حيثما دارت دارت الإمامة»^(٣). ونحوهما غيرهما، بل يظهر ذلك مما ورد عن أمير المؤمنين عليه السلام في وصيته حين حضرته الوفاة^(٤).

حيث تصلح هذه الأحاديث لإثبات إمامة الإمام الصادق عليه السلام بضميمة النصوص الكثيرة المتضمنة أن السلاح كان عنده عليه السلام^(٥)، كحديث عبد الأعلى بن أعين قال: «سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: عندي سلاح رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا أنازع فيه»^(٦).

(١) راجع الأحاديث المذكورة في الكافي ١: ٢٣٢-٢٣٨ / وبحار الأنوار ٢٦: ٢٠١-٢٢٢.

(٢) بحار الأنوار ٢٦: ٢٢٠.

(٣) بحار الأنوار ٢٦: ٢٢١.

(٤) الكافي ١: ٢٩٨.

(٥) راجع هذه النصوص في الكافي ١: ٢٣٢-٢٣٧ / وبحار الأنوار ٢٦: ٢٠١-٢٢٢.

(٦) الكافي ١: ٢٣٤ / وبحار الأنوار ٢٦: ٢٠٩، ٢١٠.

وفي حديث سعيد السمان أنه عليه السلام قال: «وإن عندي لسيف رسول الله صلوات الله عليه وآله وسلم ودرعه ولا مته ومغفره... وإن عندي لراية رسول الله...»^(١). ونحوهما غيرهما.

جريان الإمامة في الأعقاب من الوالد لولده

الثانية: ما أشرنا إليه آنفاً من الأحاديث المتضمنة أن الإمامة بعد الحسن والحسين عليهما السلام تجري في الأعقاب من الأب لولده، ولا تكون في أخ ولا عم ولا خال، وفي بعضها الاستدلال بآية أولى الأرحام. وقد ورد بعض هذه الأحاديث عن الإمام الباقر عليه السلام الذي ثبتت إمامته بما سبق.

ففي حديث أبي حمزة عنه: «قال: يا أبا حمزة إن الأرض لن تخلو إلا وفيها عالم منّا، فإن زاد الناس قال: قد زادوا، وإن نقصوا قال: قد نقصوا، ولن يخرج الله ذلك العالم حتى يرى في ولده من يعلم مثل علمه أو ما شاء الله»^(٢).

وفي حديث أبي بصير عنه عليه السلام: «في قوله عزّ وجلّ: ﴿وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقِبِهِ﴾ إنها في الحسين عليه السلام ينتقل من ولد إلى ولد، ولا ترجع إلى أخ ولا عم»^(٣).

وإذا كانت الإمامة في أولاد الإمام الباقر عليه السلام بمقتضى هذه النصوص فلا بد أن تكون في الإمام الصادق عليه السلام، لعدم ظهور المنازع له من إخوته. ولو فرض وجوده في وقته فقد انقرض وماتت دعوته، ولا ناطق بها الآن.

(١) الكافي ١: ٢٣٣. واللفظ له/ وبحار الأنوار ٢٦: ٢٠١، ٢٠٢.

(٢) بحار الأنوار ٢٥: ٢٥٠، ٢٥١ / والغيبة للطوسي: ٢٢٢-٢٢٣.

(٣) بحار الأنوار ٢٥: ٢٥٣.

الأحاديث المتضمنة ذكر الأئمة عليهم السلام بأشخاصهم ٣٦١

وقد سبق أن ذلك من شواهد بطلان الدعوة، كما ذكرناه غير مرة وفصلنا الكلام فيه في الحديث حول الشورى.

ظهور تمييز الإمام الصادق عليه السلام في عصره

ويبدو من بعض الأخبار أن الإمام الصادق عليه السلام قد عرف عند بعض الخاصة من غير الشيعة بأنه الشخص المتميز عن أهل بيته، وأنه لو كان هناك نص فهو منحصر به لا يتجاوزه لغيره.

١- يقول المنصور الدوانيقي: «إن جعفرًا كان ممن قال الله فيه: ﴿ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا﴾ وكان ممن اصطفاه الله وكان من السابقين بالخيرات»^(١).

٢- ويقول المنصور أيضاً لابن مهاجر - بعد أن نقل له ابن مهاجر كرامة للإمام الصادق عليه السلام -: «يا ابن مهاجر اعلم أنه ليس من أهل بيت نبوة إلا وفيه محدث، وإن جعفر بن محمد محدثنا اليوم»^(٢).

٣- ويقول موسى بن المهدي العباسي في أعقاب واقعة فخ: «ولولا ما سمعت من المهدي فيما أخبر به المنصور، بما كان به جعفر من الفضل المبرز عن أهله في دينه وعلمه وفضله، وما بلغني عن السفاح من تقريره وتفضيله، لنبشت قبره وأحرقته بالنار إحراقاً»^(٣).

(١) تاريخ اليعقوبي ٢: ٣٨٣ وفاة أبي عبد الله جعفر بن محمد وآدابه.

(٢) الكافي ١: ٤٧٥ باب: مولد جعفر بن محمد عليهما السلام.

(٣) بحار الأنوار ٤٨: ١٥١.

الإمام موسى بن جعفر الكاظم عليه السلام

٤- الإمام أبو إبراهيم موسى بن جعفر (صلوات الله عليه). وقد يكنى بأبي الحسن، أو أبي الحسن الأول، وقد يلقب بالعبد الصالح. وقد ورد في النص على إمامته من آباءه عليه السلام ما يقرب من أربعين حديثاً. وإذا أضيف إليها ما سبق في الطائفة الأولى تجاوزت النصوص على إمامته المائة حديث. هذا مضافاً إلى المجموعتين من النصوص التي تقدم التعرض لهما عند التعرض لنصوص إمامة الإمام الصادق عليه السلام.

نصوص سلاح النبي صلى الله عليه وآله وسلم

الأولى: النصوص الكثيرة المشار إليها آنفاً المتضمنة أن سلاح رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا يكون إلا عند الإمام، والكثير منها قد ورد عن الإمامين الباقر والصادق عليه السلام، فيصح الاحتجاج به لإمامة الإمام الكاظم عليه السلام بضميمة ما تضمن أن السلاح عنده، كحديث محمد بن حكيم عنه عليه السلام: «قال: السلاح عندنا مدفوع عنه...»^(١). ويظهر من غيره.

وكذا النصوص المتضمنة وجود السلاح عند الأئمة من ولده عليه السلام، كما يأتي إن شاء الله تعالى، ضرورة انتقاله إليهم منه عليه السلام.

نصوص جريان الإمامة في الأعقاب

الثانية: نصوص جريان الإمامة بعد الحسن والحسين عليه السلام في

(١) الكافي ١: ٢٣٥ / وبصائر الدرجات: ٢-١.

الأحاديث المتضمنة ذكر الأئمة عليهم السلام بأشخاصهم ٣٦٣

الأعقاب من الأب لولده ولا تنتقل في أخ ولا عم. وإذا كان ما ينهض بالاحتجاج منها في حق الإمام الصادق عليه السلام خصوص ما ورد منها عن الإمام الباقر عليه السلام، فإن ما ينهض بالاحتجاج في حق الإمام الكاظم عليه السلام هو تلك النصوص مع ما ورد منها عن الإمام الصادق عليه السلام التي هي كثيرة جداً. بل لعل هذه القضية بلغت من الظهور بعد الإمام الصادق عليه السلام حداً جعلها أمراً متسالمًا عليه بين الشيعة وحقيقة ثابتة عندهم، كما يظهر مما يأتي في بقية الأئمة (صلوات الله عليهم).

وإذا كانت الإمامة بمقتضى هذه النصوص تنحصر بعد الإمام الصادق عليه السلام بأولاده فلم يدع أحد الإمامة لغير الإمام الكاظم عليه السلام إلا الإسماعيلية القائلين بانتقال الإمامة في عقب إسماعيل بن الإمام الصادق عليه السلام والفتحية القائلين بإمامة عبد الله الأفتح ابنه أيضاً.

بطلان دعوى الإسماعيلية

لكن إسماعيل قد مات في حياة الإمام الصادق عليه السلام قطعاً. فإن رجعت دعوى الإسماعيلية إلى ثبوت الإمامة له في حياته وانتقالها منه لعقبه بعد وفاته فيبطلها..

أولاً: النصوص الكثيرة النافية لإمامته سواءً تضمنت نفيها صريحاً، أم بالملازمة، كنصوص الطائفة الأولى، حيث لم تذكره في جملة الأئمة، والنصوص المصرحة بإمامة الإمام الكاظم عليه السلام بعد الإمام الصادق عليه السلام.
وثانياً: بأنه لا يمكن اجتماع إمامين في زمان واحد إلا بمعنى أن يكون

أحدهما بمرتبة الإمامة، ليكون مهياً لانتقالها إليه بعد موت الإمام السابق، وهذا لا يكون مع موته قبله.

وإن رجعت دعوى الإسماعيلية إلى انتقال الإمامة من الإمام الصادق عليه السلام إلى عقب إسماعيل من دون توسط إمامة إسماعيل. فيبطلها..
أولاً: النصوص الكثيرة - من الطائفتين الأولى والثانية - المتضمنة انتقال الإمامة من الإمام الصادق عليه السلام للإمام الكاظم عليه السلام.

وثانياً: نصوص جريان الإمامة في الأعقاب من الأب لولده لظهورها في الولد دون ولد الولد.

ويزيد في وضوح بطلان دعوى الإسماعيلية كيفما كانت أمران:

الأول: أنه لم يعرف عن أولاد إسماعيل أنهم ادعوا الإمامة أو تصدوا لها بعد الإمام الصادق عليه السلام، وإنما ظهرت هذه الدعوة بعد مدة طويلة لتصحيح خلافة الفاطميين.

الثاني: أنهم يزيدون في عدد الأئمة على الاثني عشر، فيبطل قولهم النصوص الكثيرة بل المتواترة المتضمنة أن الأئمة اثنا عشر.

بطلان دعوى الفطحية

وأما الفطحية فيبطل دعواهم..

أولاً: النصوص الكثيرة المتضمنة انتقال الإمامة من الإمام الصادق عليه السلام للإمام الكاظم عليه السلام.

الأحاديث المتضمنة ذكر الأئمة عليهم السلام بأشخاصهم ٣٦٥

وثانياً: أن عبد الله الأفطح مات بعد الإمام الصادق عليه السلام بقليل من دون أن يعقب.

فإن قيل بتوقف الإمامة عنده، فذلك مخالف للنصوص المتضمنة أن الأئمة اثنا عشر، والنصوص الكثيرة المتضمنة أن الأرض لا تخلو من إمام. وإن قيل بانتقال الإمامة منه إلى أخيه الإمام الكاظم عليه السلام - كما جرى عليه بعضهم - تبطل دعواهم أمور:

الأول: نصوص جريان الإمامة في الأعقاب.

الثاني: أن الإمام الكاظم عليه السلام ومن بعده من الأئمة مجتمعون على عدم إمامته، كما يشهد بذلك النصوص الواردة عنهم في تعداد الأئمة عليهم السلام وغيرها من أحاديثهم، وإجماع شيعتهم.

الثالث: أن عبد الله لو كان إماماً متوسطاً بين أبيه وأخيه لزم كون الإمام الثاني عشر هو الإمام الحسن العسكري عليه السلام، وحيث إنه قد توفي، فإن قيل بتوقف الإمامة عنده منعت من ذلك النصوص الكثيرة جداً - المشار إليها آنفاً - الحاكمة بعدم خلوّ الأرض عن الإمام، والنصوص الكثيرة بل المتواترة المتضمنة أن خاتم الأئمة هو الإمام المهدي الذي اسمه اسم النبي صلى الله عليه وآله وسلم، والذي يظهر الله تعالى به الحق ويملاً الأرض قسطاً وعدلاً بعدما ملئت ظلماً وجوراً.

وإن قيل بانتقال الإمامة من الإمام الحسن العسكري عليه السلام لولده الحجة المنتظر (عجل الله فرجه) لزم كون الأئمة ثلاثة عشر، وهو مخالف

للتصوص المشار إليها آنفاً.

الرابع: أن هذه الطائفة قد انقرضت ولم يبق من يحمل دعوتها ويدعو إليها، وهو شاهد بمخالفتها للحق، وإلا لزم اجتماع الأمة على ضلال، كما سبق نظيره.

تميز الإمام الكاظم عليه السلام بالوصية

هذا ويظهر من بعض الأخبار أن تميز الإمام الكاظم عليه السلام بالوصية وبالنص كان معروفاً عند بعض الخاصة من غير الشيعة.

١- فهذا موسى بن المهدي حينما أدخل عليه أسرى واقعة الحسين شهيد فخرج ذكر الإمام الكاظم عليه السلام فقال منه، وقال: «والله ما خرج حسين إلا عن أمره، ولا اتبع إلا محبته، لأنه صاحب الوصية في أهل هذا البيت. قتلني الله إن أبقيت عليه»^(١).

٢- وروي عن المأمون في حديث له مع الرشيد حول الإمام الكاظم عليه السلام قال: «فلما خلا المجلس قلت له: يا أمير المؤمنين، من هذا الرجل الذي قد عظمته وأجللته...؟

قال: هذا إمام الناس وحجة الله على خلقه وخليفته على عباده.

فقلت: يا أمير المؤمنين أليست هذه الصفات كلها لك وفيك؟!!

فقال: أنا إمام الجماعة في الظاهر بالغلبة والقهر، وموسى بن جعفر إمام

(١) بحار الأنوار ٤٨: ١٥١.

الأحاديث المتضمنة ذكر الأئمة عليهم السلام بأشخاصهم ٣٦٧

حق. والله يا بني إنه لأحق بمقام رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مني ومن الخلق جميعاً. والله لو نازعتني هذا الأمر لأخذت الذي فيه عينك، فإن الملك عقيم»^(١).

الإمام علي بن موسى الرضا عليه السلام

٥- الإمام أبو الحسن علي بن موسى الرضا (صلوات الله عليه). وقد ورد النص على إمامته في ستة وأربعين حديثاً. وإذا أضيف إليها نصوص الطائفة الأولى قاربت النصوص عليه مائة وعشرة أحاديث.

مضافاً إلى المجموعتين المتقدمتين عند التعرض لنصوص إمامة الإمام الصادق عليه السلام. وهما كلما تعاقب الأئمة عليهم السلام زادا كثرة، وزاد مضمونها وضوحاً عند الشيعة، بسبب تعرض الأئمة المتأخرين له وتأكيدهم عليه.

أحاديث سلاح رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

الأولى: الأحاديث المتضمنة أن سلاح رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا يكون إلا عند الإمام، بضميمة ما تضمن أنه كان عند الإمام الرضا عليه السلام، كحديث سليمان بن جعفر: «كُتبت إلى أبي الحسن عليه السلام: عندك سلاح رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم؟ فكتب بخطه الذي أعرفه: هو عندي»^(٢).

وحديث أحمد بن أبي عبد الله عنه عليه السلام: «سألته عن سيف ذي الفقار سيف رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من أين هو؟ قال: هبط به جبرئيل عليه السلام

(١) بحار الأنوار ٤٨: ١٣١.

(٢) بحار الأنوار ٢٦: ٢١١ / وبصائر الدرجات: ٢٠٥.

من السماء، وكانت حلته من فضة. وهو عندي^(١)، ويظهر ذلك من غيرهما أيضاً.

أحاديث جريان الإمامة في الأعقاب

الثانية: ما تضمن أن الإمامة بعد الحسن والحسين عليهما السلام تجري في الأعقاب ولا تنتقل إلى أخ أو عم. وحيث لم يدع ولم يدع لأحد من إخوته الإمامة بالنص فهي تنحصر به.

ولعله لذا انحصر الخلاف في إمامته بالواقفة الذين أنكروا موت الإمام الكاظم عليه السلام، وادعوا ختم الإمامة به، وأنه الإمام المنتظر، وأن غيبته في سجنه. لكن يبطل دعواهم أمور.

بطلان دعوى الواقفة

الأول: القطع بموت الإمام الكاظم عليه السلام بنحو يلحق بالبدييات.

الثاني: النصوص الكثيرة التي هي مورد الكلام، حيث تشهد بأن الإمام الكاظم عليه السلام يموت، وأن الإمام من بعده ولده الإمام الرضا عليه السلام.

الثالث: النصوص الكثيرة المتضمنة أن الأئمة اثنا عشر، والمتضمنة أن تسعة من الأئمة من ذرية الحسين عليه السلام، وأن المهدي (عجل الله فرجه) هو الثاني عشر منهم، والتاسع من ذرية الحسين عليه السلام.

الرابع: النصوص المستفيضة، بل المتواترة التي رواها الفريقان المتضمنة

(١) الكافي ١: ٢٣٤ / وبحار الأنوار ٤٢: ٦٥.

الأحاديث المتضمنة ذكر الأئمة عليهم السلام بأشخاصهم ٣٦٩

أن الإمام المهدي (عجل الله فرجه الشريف) اسمه اسم النبي صلى الله عليه وآله وسلم.

الخامس: أن هذه الفرقة قد انقرضت، ولم يبق منها من يحمل دعوتها ويدعو إليها، وذلك دليل على بطلانها وضلالها، كما سبق.

الإمام محمد بن علي الجواد عليه السلام

٦- الإمام أبو جعفر محمد بن علي الجواد (صلوات الله عليه). وقد يلقب بالتقي. وقد ورد النص عليه في سبعة وعشرين حديثاً. وإذا أضيف إليها نصوص الطائفة الأولى بلغت النصوص الدالة على إمامته التسعين.

ويضاف إلى ذلك المجموعتان المشار إليهما عند الكلام في نصوص إمامة آباءه (صلوات الله عليهم). وهي في دوره عليه السلام أكثر عدداً ومضمونها أشدّ ظهوراً بين الشيعة، وأقوى تركيزاً في نفوسهم.

أحاديث سلاح النبي صلى الله عليه وآله وسلم

الأولى: النصوص المتضمنة أن سلاح رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا يكون إلا عند الإمام بضميمة بعض النصوص الظاهرة في أنه كان عنده، كحديث إبراهيم بن هاشم عن أبي جعفر عليه السلام: «قال: إن السلاح فينا بمنزلة التابوت في بني إسرائيل، يدور الملك حيث دار السلاح، كما كان يدور حيث دار التابوت»^(١)، وغيره.

(١) بحار الأنوار ٢٦: ٢٠٦.

نصوص جريان الإمامة في الأعقاب

الثانية: نصوص جريان الإمامة بعد الحسين عليه السلام في الأعقاب من الأب لولده، دون الأخ والعم.

ولذا يظهر من بعض النصوص تحيّر بعض الشيعة لتأخر ولادة الإمام الجواد، كحديث محمد بن إسماعيل بن بزيع عن الإمام الرضا عليه السلام: «أنه سئل أتكون الإمامة في عمّ أو خال؟ فقال: لا. فقلت: ففي أخ؟ قال: لا. قلت: ففي من؟ قال: في ولدي. وهو يومئذ لا ولد له»^(١).

كما يظهر من بعضها أن ذلك أمر كان يستغله خصوم الإمام الرضا عليه السلام، كحديث الحسين بن بشار [يسار]: «كتب ابن قياما إلى أبي الحسن عليه السلام كتاباً يقول فيه: كيف تكون إماماً وليس لك ولد؟ فأجابه أبو الحسن الرضا عليه السلام: وما علمك أن لا يكون لي ولد؟! والله لا تمضي الأيام والليالي حتى يرزقني الله ولداً ذكراً يفرّق به بين الحق والباطل»^(٢)، وغيره. وعلى ذلك يتعين أن تكون الإمامة للإمام الجواد عليه السلام، لانحصار عقب الإمام الرضا عليه السلام به. ولا سيما مع عدم ظهور دعوى الإمامة لغيره بالنص، فضلاً عن كونه خلفاً للإمام الرضا عليه السلام.

ومن هنا كان الظاهر مفروغية الشيعة عن إمامة الإمام الجواد عليه السلام بعد أبيه عليه السلام، وإنما كان السؤال من بعضهم إما قبل ولادته لتحيرهم في أمر

(١) الكافي ١: ٢٨٦. واللفظ له/ وبحار الأنوار ٥٠: ٣٥.

(٢) الكافي ١: ٣٢٠/ وبحار الأنوار ٥٠: ٢٢.

الأحاديث المتضمنة ذكر الأئمة عليهم السلام بأشخاصهم ٣٧١

الإمامة بمقتضى الضوابط التي يعرفونها، أو بعد ولادته للتأكد والتثبيت أو الجمود على سماع النص.

وقد روى أحمد بن محمد بن عيسى عن الإمام الجواد (صلوات الله عليه) حديثاً طويلاً، وفي آخره: «فقال لي أبو جعفر عليه السلام ابتداءً منه: ذهبت الشبهة، ما لأبي ولد غيري. قلت: صدقت جعلت فداك»^(١).

صغر سن الإمام الجواد عليه السلام من شواهد التسديد الإلهي

ويؤكد ذلك ما هو المعلوم من أهمية الإمامة عند الشيعة وقدسيتها ورفعة شأنها بمقاييسهم، فهي امتداد للنبوة، وهم يدعون في الإمام دعاوى عريضة جداً - تبعاً لما ورد عن أئمتهم (صلوات الله عليهم) - من تميزه بالعصمة والكرامة على الله تعالى ومنه عز وجل، فهو من خاصته وخالصته، قد مكنه من مفاتيح علمه، وأورثه موارث الأنبياء (صلوات الله عليهم)، وأقدره على التصرف في الكون وخرق نواميسه الطبيعية بصدور المعجز على يديه، وفرض على الناس طاعته والتسليم له.

كما أن ثبوت الإمامة لأهل البيت (صلوات الله عليهم) أمر يضيق منه الجمهور الذين هم على خلاف خطهم. ولا سيما السلطان الذي يرى في الإمامة إنكاراً لشرعته، والعلماء الذين يرون فيها استهواناً بعلمهم وكسراً لكبرياتهم.

(١) بحار الأنوار ٥٠: ٦٧، ٦٨ / وروى الذيل المذكور باختلاف يسير في الكافي، لكن عن أحمد بن محمد بن عيسى عن أبيه محمد بن عيسى ١: ٣٢٠.

ومن الظاهر أن الإمام الجواد (صلوات الله عليه) قد تقلد هذا المنصب العظيم في الثامنة من عمره الشريف، وهو عمر لا يؤهل الإنسان العادي لتحمل مسؤولية بيت واحد، بل ولا لتحمل مسؤولية شخصه وحده.

كما أنه لم يكن محبوباً عن الناس، ليتسنى لأتباعه أن يحيطوه بهالة أسطورية، وينسجوا حوله دعاوى تقديسية لا سبيل لكشف حقيقتها. بل كان منفتحاً على الناس يخالطهم ويحتك بهم، فيتيسر لهم الإطلاع على واقعه في علمه وعمله وأفكاره وسلوكه.

فلو لم يكن (صلوات الله عليه) حقيقاً بهذا المنصب العظيم، ومورداً لرعاية الله تعالى وعنايته وتأييده وتسديده بالنحو المناسب له، لانهار أمام هذه المسؤولية العظمى، وفضح أمام الناس خاصتهم وعامتهم.

ولاسيما مع ما يملكه خصومه من قوة إعلامية هائلة قادرة على تتبع الثغرات والسلبيات وتضخيمها وتهويلها ونشرها بين الناس وإلفات أنظارهم إليها. وبذلك يقضون على منصب الإمامة من أقصر الطرق وأيسرها.

لكنه (صلوات الله عليه) فرض شخصيته واحترامه على القريب والبعيد والعدو والصديق، وكان له كيانه المعتد به عند السلطة والجمهور، فضلاً عن شيعته ومواليه. وبذلك حفظ للإمامة هيبتها وبهاءها وقديستها وجلالها.

ومما يزيد الأمر وضوحاً وجلالاً بخوع بعض مشايخ الطالبين له،

الأحاديث المتضمنة ذكر الأئمة عليهم السلام بأشخاصهم ٣٧٣

ممن يشاركونه في النسب ويتقدمون عليه في الطبقة، حيث لا يظهر له مبرر معقول إلا الإذعان لأمر الله تعالى فيه والتسليم لحكمه، لقوة بصيرتهم في إمامته عليه السلام، كعمه الحسين بن موسى بن جعفر، وعم أبيه السيد الجليل علي بن جعفر جوانه غمها.

يقول الحسين بن موسى: «كنت عند أبي جعفر عليه السلام بالمدينة، وعنده علي بن جعفر، وأعرابي من أهل المدينة جالس، فقال لي الأعرابي: من هذا الفتى؟ وأشار بيده إلى أبي جعفر عليه السلام. قلت: هذا وصي رسول الله صلواته على آله. قال: يا سبحان الله رسول الله قد مات منذ مائتي سنة، وهذا حدث، كيف يكون هذا وصي رسول الله صلواته على آله؟!»

قلت: هذا وصي علي بن موسى، وعلي وصي موسى بن جعفر، وموسى وصي جعفر بن محمد، وجعفر وصي محمد بن علي، ومحمد وصي علي بن الحسين، وعلي وصي الحسين، والحسين وصي الحسن، والحسن وصي أمير المؤمنين علي بن أبي طالب، وعلي بن أبي طالب وصي رسول الله صلواته على آله.

قال: ودنا لطيب ليقطع له العرق، فقام علي بن جعفر، فقال: يا سيدي بيدؤني، لتكون حدة الحديد في قبلك. قال: قلت [يعني: للأعرابي]: يهتك، هذا عم أبيه. قال: فقطع له العرق. ثم أراد أبو جعفر عليه السلام النهوض، فقام علي بن جعفر، فسوى له نعليه حتى يلبسهما^(١).

وعن محمد بن الحسن بن عمار قال: «كنت عند علي بن جعفر بن

(١) معجم رجال الحديث ١٢: ٣١٦، ٣١٧ / واختيار معرفة الرجال ٢: ٧٢٩.

محمد جالساً بالمدينة - وكنت أقمت عنده سنتين أكتب عنه ما يسمع من أخيه، يعني: أبا الحسن عليه السلام - إذ دخل عليه أبو جعفر محمد بن علي الرضا عليه السلام المسجد، مسجد الرسول صلى الله عليه وآله وسلم، فوثب علي بن جعفر بلا حذاء ولا رداء، فقبل يده وعظمه، فقال له أبو جعفر: يا عم اجلس رحمك الله. فقال: يا سيدي كيف أجلس وأنت قائم؟ فلما رجع علي بن جعفر إلى مجلسه جعل أصحابه يوبخونه، ويقولون: أنت عم أبيه وأنت تفعل به هذا الفعل! فقال: اسكتوا. إذا كان الله عز وجل - وقبض على لحيته - لم يؤهل هذه الشيبة، وأهل هذا الفتى، ووضعها حيث وضعه، أنكر فضله؟! نعوذ بالله مما تقولون، بل أنا له عبد^(١).

وعن علي بن جعفر أنه قال: «قال لي رجل من الواقفة: ما فعل أخوك أبو الحسن؟ قلت: قد مات.

قال: وما يدريك بذلك؟ قال: قلت: قسمت أمواله، وأنكحت نساؤه، ونطق الناطق بعده.

قال: ومن الناطق من بعده؟ قلت: ابنه علي.

قال: فما فعل؟ قلت له: مات. قال: وما يدريك أنه مات؟ قلت: قسمت أمواله، ونكحت نساؤه، ونطق الناطق بعده.

قال: ومن الناطق من بعده؟ قلت: أبو جعفر ابنه. قال: فقال لي: أنت في سنك وقدرك، وأبوك جعفر بن محمد، تقول هذا القول في هذا الغلام.

(١) الكافي ١: ٣٢٢ / ومعجم رجال الحديث ١٢: ٣١٧ في ترجمة علي بن جعفر.

الأحاديث المتضمنة ذكر الأئمة عليهم السلام بأشخاصهم ٣٧٥

قال: قلت: ما أراك إلا شيطاناً. قال: ثم أخذ بلحيته فرفعها إلى السماء، ثم قال: فما حيلتي إن كان الله رآه أهلاً لهذا ولم يكن هذه الشيبة لهذا أهلاً»^(١).

والإنصاف أن ذلك بمجموعه من أقوى الأدلة على إمامته وإمامة آبائه عليهم السلام من قبله - لأن إمامته فرع إمامتهم - وأصدق الشواهد على حقيقة دعوة الإمامة، وسلامة مسيرتها الظاهرة، وعلى عناية الله تعالى بها ورعايته لها، و﴿إِنْ يَنْصُرْكُمْ اللَّهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ﴾^(٢).

ويجري هذا بعينه في ولده الإمام أبي الحسن علي بن محمد الهادي عليه السلام، الذي تسنم هذا المنصب الرفيع في مثل سن الإمام الجواد عليه السلام.

بل ذكرنا في الجزء الثالث من كتابنا (في رحاب العقيدة) عند التعرض للقرائن المؤيدة للنص أن ذلك يجري في الأئمة بمجموعهم، إلا أن للإمامين الجواد والهادي عليهما السلام تميزهما بسبب صغر السن. ومن أجل ذلك خصصناهما بهذا الحديث.

الإمام علي بن محمد الهادي عليه السلام

٧- الإمام أبو الحسن علي بن محمد الهادي (صلوات الله عليه). وقد يلقب بالنقي.

وقد ورد في النص على إمامته أحد عشر حديثاً، وإذا أضيف إليها ما

(١) اختيار معرفة الرجال ٢: ٧٢٨ واللفظ له/ ومعجم رجال الحديث ١٢: ٣١٦ في ترجمة علي بن جعفر.

(٢) سورة آل عمران آية: ١٦٠.

سبق في الطائفة الأولى زادت نصوص إمامته على سبعين حديثاً. ويضاف إليها أحاديث جريان الإمامة في الأعقاب من الأب لولده، ولا تكون في أخ ولا عم ولا خال.

والإمام الجواد عليه السلام وإن كان له ولد آخر، وهو موسى المبرقع، إلا أنه لم يعرف عنه ولا عن غيره دعوى الإمامة له. فانحصر الأمر بالإمام الهادي عليه السلام.

كما يؤيد ذلك بنظير ما تقدم في الإمام الجواد عليه السلام من تسديد الله تعالى له، لمشاركته له في تسنم منصب الإمامة وهو صغير السن، كما تقدم.

الإمام الحسن بن علي العسكري عليه السلام

٨- الإمام أبو محمد الحسن العسكري (صلوات الله عليه). وقد ورد النص على إمامته في أربعة وعشرين حديثاً. وإذا أضيف إليها نصوص الطائفة الأولى تقارب نصوص إمامته التسعين حديثاً. ويضاف إليها نصوص جريان الإمامة في الأعقاب، حيث لم ينقل عن أحد دعوى الإمامة عند مضي الإمام الهادي عليه السلام لغير الإمام العسكري عليه السلام، بل ادعت له عليه السلام لا غير، وادعاها هو وزاول نشاطها.

نعم ادعاها أخوه جعفر وادعت له بعد وفاة الإمام الحسن العسكري عليه السلام، لدعوى: أن الإمام الحسن العسكري عليه السلام لم يعقب، لتكون الإمامة في عقبه.

وافترق القائلون بإمامته فرقتين:

الأحاديث المتضمنة ذكر الأئمة عليهم السلام بأشخاصهم ٣٧٧

الفرقة الأولى: تدعي أنه الإمام الثاني عشر بعد أخيه الإمام العسكري عليه السلام من دون أن تمنع من إمامة الإمام العسكري عليه السلام. وهي لا تختلف مع الإمامية في إمامته عليه السلام.

مع أنه يبطل قولها..

أولاً: نصوص جريان الإمامة في الأعقاب، وعدم انتقالها إلى أخ أو عم أو خال.

وثانياً: ما تضمن من النصوص الكثيرة جداً أن الإمام الثاني عشر هو المهدي، وأن اسمه اسم النبي صلى الله عليه وسلم، وأنه هو الذي يظهر الله على يديه الحق، ويملاً الأرض قسطاً وعدلاً بعد أن ملئت ظلماً وجوراً. ومن الظاهر عدم انطباق ذلك على جعفر.

الفرقة الثانية: تدعي أن جعفر هو الإمام الحادي عشر بدلاً عن الإمام العسكري عليه السلام، لانكشاف بطلان إمامة الإمام العسكري عليه السلام بموته من دون عقب، لجريان الإمامة في الأعقاب.

ويبطل قولها أن جعفر لم ينازع أخاه الإمام الحسن العسكري عليه السلام الإمامة، إما عن جهل بإمامته أو عن تفریط بها، وكلاهما مبطل لإمامته.

مضافاً إلى أنه يبطل دعوى الفرقتين أمور:

الأول: الأدلة القاطعة بوجود الخلف للإمام العسكري عليه السلام، كما سيأتي.

الثاني: ما ثبت من عدم أهلية شخص جعفر للإمامة، لسلكه المشين

إلى حين وفاة الإمام الحسن العسكري عليه السلام.

الثالث: ما ورد من توبته بعد ذلك، وتراجعه عن دعوى الإمامة. وفي التوقيع الشريف عن الإمام الحجة (عجل الله فرجه): «وأما سبيل عمي جعفر وولده فسيبيل إخوة يوسف على نبينا وآله وعليه السلام»^(١).

الرابع: النصوص الكثيرة جداً المتضمنة أن الإمام الثاني عشر هو الإمام المهدي وأن اسمه اسم النبي صلى الله عليه وآله وسلم وأن له غيبة يظهر بعدها، ويظهر الحق على يديه، فيملاً الأرض قسطاً وعدلاً بعدما ملئت ظلماً وجوراً. وهو لا ينطبق على جعفر، ولا على أحد من ولده.

الخامس: أن القائلين بإمامته قد انقضوا، ولم يبق لهذه الدعوة من يحملها ويدعو لها، وقد سبق أن ذلك دليل بطلانها وضلالها. ومن هنا لا يخرج عن أدلة إمامة الإمام الحسن العسكري عليه السلام.

خاتم الأئمة الحجة بن الحسن عليه السلام المنتظر

٩- خاتم الأئمة الإمام المنتظر قائم آل محمد الحجة بن الحسن المهدي صاحب الزمان، عجل الله تعالى فرجه الشريف، وصلى عليه وعلى آبائه الطيبين الطاهرين، وسلّم تسليمًا كثيرًا.

وقد ورد في النص عليه ما يقرب من ثلاثين حديثاً. وإذا أضيف إليها أحاديث الطائفة الأولى زادت النصوص عليه على تسعين حديثاً.

(١) الغيبة للشيخ الطوسي: ٢٩٠.

طوائف النصوص الشاهدة بإمامته عليه السلام

مضافاً إلى النصوص الكثيرة التي سبق التعرض لها المتضمنة أن الإمامة بعد الحسين عليه السلام تجري في الأعقاب من الأب لولده، ولا تكون في أخ ولا عم ولا خال، فإنه بملاحظتها يتجه الاستدلال على إمامته بطوائف من النصوص:

الأولى: الأحاديث المستفيضة بل المتواترة التي رواها الفريقان المتضمنة أن الأئمة اثنا عشر. ضرورة أنه إذا كان الإمام العسكري عليه السلام هو الإمام الحادي عشر - بمقتضى النصوص المتقدمة - فلا بد أن يكون الإمام الثاني عشر هو ولده القائم (عجل الله فرجه).

الثانية: الأحاديث المستفيضة المتضمنة أن من ذرية الإمام الحسين عليه السلام تسعة من الأئمة، فإنه إذا كان الإمام العسكري عليه السلام هو الثامن منهم تعين كون الإمام التاسع هو ابنه الحجة (عجل الله فرجه).

الثالثة: الأحاديث المستفيضة بل المتواترة التي رواها الفريقان المتضمنة أن الإمام المهدي من ذرية النبي صلى الله عليه وآله وسلم أو من ذرية أمير المؤمنين عليه السلام أو من ذرية الحسين عليه السلام أو من ذرية بقية الأئمة المتقدمين عليهم السلام. لوضوح أنه ليس في الأئمة الأحد عشر من هو المهدي، فلا بد أن يكون المهدي هو ابن الإمام العسكري عليه السلام.

الرابعة: الأحاديث المستفيضة التي رواها الفريقان المتضمنة أن الإمام المهدي عليه السلام آخر الأئمة الاثني عشر، أو آخر الأئمة من ذرية الحسين عليه السلام،

أو التاسع منهم (صلوات الله عليهم). لظهور أنه إذا كان الإمام العسكري عليه السلام بمقتضى النصوص المتقدمة هو الحادي عشر من الأئمة والثامن من ذرية الحسين عليه السلام، تعين كون ابنه الحجة المنتظر (عجل الله تعالى فرجه الشريف) هو الثاني عشر من الأئمة والتاسع من الأئمة الذين هم من ذرية الحسين عليه السلام.

الخامسة: ما تضمن تحديد طبقة الإمام المهدي عليه السلام في النسب.

١- كحديث أبي حمزة الثمالي قال: «كنت عند أبي جعفر محمد بن علي الباقر عليه السلام ذات يوم، فلما تفرق من كان عنده قال لي: يا أبا حمزة من المحتوم الذي لا تبديل له عند الله قيام قائمنا... ثم قال: بأبي وأمي المسمى باسمي المكنى بكنيتي السابع من ولدي. بأبي من يملأ الأرض قسطاً وعدلاً، كما ملئت جوراً وظلماً...»^(١).

٢- وحديث صفوان بن مهران عن الإمام الصادق عليه السلام، وفيه أنه قيل له: فمن المهدي من ولدك؟ فقال: «الخامس من ولد السابع، يغيب عنكم شخصه...»^(٢). والمراد بالسابع هو سابع الأئمة عليهم السلام الإمام موسى بن جعفر الكاظم. وليس الخامس من ولده في أعقاب الأئمة عليهم السلام إلا الإمام المهدي الحجة بن الحسن (عجل الله فرجه الشريف).

٣- ونحوه حديث عبد الله بن أبي يعفور^(٣).

٤- وحديث علي بن جعفر عن أخيه الإمام الكاظم عليه السلام أنه قال: «إذا

(١) إثبات الهداة بالنصوص والمعجزات ٧: ٦٤ واللفظ له/ وبحار الأنوار ٢٤: ٢٤١، و٣٦: ٣٩٣، ٣٩٤.

(٢) كمال الدين وتمام النعمة: ٣٣٣/ وبحار الأنوار ٥١: ٣٢.

(٣) كمال الدين وتمام النعمة: ٣٣٨/ وبحار الأنوار ٥١: ٣٢.

الأحاديث المتضمنة ذكر الأئمة عليهم السلام بأشخاصهم ٣٨١

فقد الخامس من ولد السابع فالله الله في أديانكم لا يزيلنكم عنها أحد»^(١).

٥- وحديث يونس بن عبد الرحمن: «دخلت على الإمام موسى بن جعفر عليهما السلام فقلت له: يا ابن رسول الله، أنت القائم بالحق؟ قال: أنا القائم بالحق، ولكن القائم الذي يطهر الأرض... هو الخامس من ولدي. له غيبة يطول أمدها»^(٢).

٦- وحديث السيد الحميري الشاعر عن الإمام الصادق عليه السلام، وفيه: «فقلت له: يا ابن رسول الله قد روي لنا أخبار عن آبائك في الغيبة وصحة كونها، فأخبرني بمن تقع؟ فقال عليه السلام: ستقع بالسادس من ولدي، وهو الثاني عشر من الأئمة الهداة بعد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم...»^(٣).

٧- وحديث سليمان الديلمي في قصة واقعة القادسية، وأن يزدجرد خرج هارباً في أهل بيته، فوقف بباب الإيوان، فقال: «السلام عليك أيها الإيوان. هاأنا ذا منصرف عنك، وراجع إليك أنا أو رجل من ولدي لم يدن زمانه ولا آن أو انه». قال سليمان: «فدخلت على أبي عبد الله عليه السلام فسألته عن ذلك، وقلت له: ما قوله: رجل من ولدي؟ فقال: ذاك صاحبكم القائم بأمر الله عز وجل السادس من ولدي، قد ولده يزدجرد، فهو ولده»^(٤).

٨- وحديث أبي الهيثم بن أبي حبة عنه عليه السلام أنه قال: «إذا اجتمعت

(١) الكافي ١: ٣٣٦ / وكمال الدين وتمام النعمة: ٣٥٩، ٣٦٠.

(٢) كمال الدين وتمام النعمة: ٣٦١ / وبحار الأنوار ٥١: ١٥١.

(٣) كمال الدين وتمام النعمة: ٣٤٢ / وبحار الأنوار ٤٧: ٣١٧.

(٤) إثبات الهداة بالنصوص والمعجزات ٧: ٢١٨ / وبحار الأنوار ٥١: ١٦٣، ١٦٤.

ثلاثة أسماء متوالية: محمد وعلي والحسن، فالرابع القائم^(١). وقريب منه أو عينه حديث أبي الهيثم التميمي^(٢).

٩- وحديث الحسين بن خالد عن الإمام الرضا عليه السلام، وفيه: «ف قيل له: يا ابن رسول الله، ومن القائم منكم أهل البيت؟ قال: الرابع من ولدي...»^(٣).

١٠- وحديث الريان بن الصلت عنه عليه السلام في وصف القائم عليه السلام، وفيه: «ذاك الرابع من ولدي يغيبه الله في ستره ما شاء الله»^(٤).

١١- وحديث عبد العظيم الحسني عن الإمام الجواد عليه السلام، وفيه: «إن القائم منّا هو المهدي، الذي يجب أن ينتظر في غيبته، ويطاع في ظهوره، وهو الثالث من ولدي...»^(٥).

١٢- وأوضحها في ذلك ما روي عن أمير المؤمنين عليه السلام، وفيه: «أنه كان إذا أقبل إليه الحسن قال: مرحباً يا ابن رسول الله. وإذا أقبل الحسين يقول: بأبي أنت وأمي يا أبا ابن خير الإمام. فقيل له: يا أمير المؤمنين وما بالك تقول هذا للحسن وتقول هذا للحسين؟ ومن ابن خيرة الإمام؟

فقال: ذاك الفقيد الطريد الشريد محمد بن الحسن بن علي بن محمد بن علي بن موسى بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين هذا. ووضع يده على

(١) كمال الدين وتمام النعمة: ٣٣٣، ٣٣٤.

(٢) كمال الدين وتمام النعمة: ٣٣٤ / وبحار الأنوار ١٤٣: ٥١.

(٣) كمال الدين وتمام النعمة: ٣٧١ / وبحار الأنوار ٣٢١: ٥٢، ٣٢٢.

(٤) كمال الدين وتمام النعمة: ٣٧٦ / وبحار الأنوار ٥٢: ٣٢٢.

(٥) كمال الدين وتمام النعمة: ٣٧٧ / وبحار الأنوار ٥١: ١٥٦.

رأس الحسين عليه السلام»^(١) .

السادسة: ما تضمن أن الإمام المهدي (عجل الله فرجه) يظهر في آخر الزمان، أو بعد غيبة طويلة ويأس، وهرج ومرج، وامتلاء الأرض جوراً وظلماً، ونحو ذلك مما استفاض في نصوص الفريقين.

لظهور أنه بعد فرض جريان الإمامة في الأعقاب، من الوالد لولده، فلا بد من اتصال نسبه الشريف بالأئمة الذين من قبله (صلوات الله عليهم)، بأن يكون ولداً للإمام الحسن العسكري عليه السلام الذي هو آخرهم بمقتضى نصوص إمامتهم المتقدمة.

السابعة: النصوص المستفيضة المتضمنة أن الأرض لا تخلو عن إمام وحجة، ومنها ما رواه الفريقان من أن من مات ولم يعرف إمام زمانه، أو ليس عليه إمام، أو نحو ذلك، مات ميتة جاهلية، على ما تقدم في الوجه الثاني للاستدلال على أن الإمامة بالنص. فراجع.

وإليه يرجع قوله صلى الله عليه وسلم: «إن في كل خلف من أمتي عدلاً من أهل بيتي، ينفي عن هذا الدين تحريف الغالين وانتحال المبطلين وتأويل الجاهلين، وإن أئمتكم قادتكم إلى الله عز وجل، فانظروا بمن تقتدون في دينكم وصلاتكم»^(٢). ورواه الجمهور بالنحو الذي تقدم في نصوص

(١) مقتضب الأثر: ٣١ / وبحار الأنوار ٥١: ١١٠، ١١١.

(٢) كمال الدين وتمام النعمة: ٢٢١، واللفظ له / قرب الإسناد: ٧٧ / الكافي ١: ٣٢ / مقتضب الأثر: ١٦ / الفصول المختارة: ٣٢٥.

وروي عند الجمهور بألفاظ مقاربة في كل من ينابيع المودة ٢: ١١٤، ص: ٣٦٦، ص: ٤٣٩ / الصواعق المحرقة ٢: ٤٤١، ٤٤٢، ٦٧٦ / ذخائر العقبى في مناقب ذوي القربى: ١٧ ذكر إخباره أنهم سيلقون

مرجعية أهل البيت عليهم السلام في الدين.

فإنه إذا كانت الإمامة تجري في الأعقاب، وكان أبو محمد الحسن العسكري عليه السلام بمقتضى النصوص السابقة إماماً، ومن المعلوم أنه قد توفي، تعين أن يكون قد أعقب ولداً من بعده هو إمام العصر وصاحب الزمان. وبعد ذلك كله لا يظن بالمنصف الشك في إمامة الإمام الثاني عشر الحجة بن الحسن المنتظر، صلى الله عليه، وعلى آبائه من قبل وعجل فرجه الشريف. ولذا يظهر من بعض النصوص أنه يكفي في ثبوت إمامته (عجل الله فرجه) عند السائل العلم بولادته عليه السلام ووجوده، بسبب التكتّم في ذلك، حذراً من إحراجات السلطة ومضايقاتها. ولذا اقتصر في كثير من الأحاديث والنصوص التاريخية على بيان ولادته ووجوده، وعلى إخبار جماعة برؤيتهم له (صلوات الله عليه).

بل النصوص السابقة وحدها - على اختلاف مضامينها - كما تنهض بإثبات إمامته تنهض بإثبات وجوده وولادته، وهي كافية في قيام الحجة على ذلك.

ولعل ذلك هو السبب في تشديد السلطة والرقابة على دار الإمام العسكري عليه السلام، والفحص بعد وفاته عن وجود ولد له. إذ من القريب جداً تسرب كثير من هذه الأحاديث لها، أو تسرب مضامينها، بسبب تسالم الشيعة عليها، مع قناعة السلطة بأنهم قد أخذوها من عين صافية، لعلمها

→ بعده أثره والحث على نصرته وموالاتهم/ جواهر العقدين في فضل الشرفين: القسم الثاني ١: ٩١ الرابع: ذكر حثه عليه السلام الأمة على التمسك بعده بكتاب ربهم وأهل بيت نبيهم.

الأحاديث المتضمنة ذكر الأئمة عليهم السلام بأشخاصهم ٣٨٥

بواقع الأئمة (صلوات الله عليهم)، وبحقيقة علمهم، وبأن شيعتهم يأخذون منهم وينطقون عنهم.

حيرة الشيعة بعد الإمام العسكري عليه السلام

وأما حيرة الشيعة بعد الإمام العسكري (صلوات الله عليه)، واختلاف كلمتهم، فهو طبيعي جداً، لعدم سهولة الإذعان بالأمور الغيبية عند الاصطدام بها لأول وهلة.

ولاسيما مع كون المفاجآت والتحويلات المستجدة، مرتعاً خصباً للشبهات التي يثيرها الجهلة والمتفعون، ومع أن النصوص بالمضامين المتقدمة وإن كانت كثيرة جداً - كما سبق، بل نكاد نقطع بأنها أكثر بكثير مما وصل إلينا، لعدم تسجيل بعضها، ولتلف أو ضياع كثير من مصادر الشيعة وكتبهم - إلا أنها لم تكن بمتناول عامة الناس وكثير من خاصتهم، لأن التثقيف والنشر والإعلام كانت محدودة في تلك العصور، وخصوصاً بالإضافة للثقافة الشيعية، وبالأخص ما يتعلق بالإمامة التي هي الوتر الحساس عند الجمهور والسلطة.

وقد استقرت الأمور بعد ذلك تدريجاً، واتضح معالم مدرسة أهل البيت (صلوات الله عليهم) نتيجة وجود القاعدة البرهانية الصلبة والثقافة السليمة المكثفة، ووجود الحملة الواعين المخلصين الحافظين لها والمدافعين عنها والمثقفين بها.

وكيف كان، فقد يكون العلم بملازمة ولادته عليه السلام لإمامته أحد

أسباب ما سبق من كثرة الحديث في تلك الفترة عن وجود الخلف للإمام العسكري عليه السلام، وعدم الاكتفاء بالنصوص المتقدمة القاضية بوجوده عليه السلام.

كما قد يكون السبب لها طلب المزيد من الأدلة، تأكيداً للحجة ودفعاً للشبهة، أو لأن الطرق الحسّية أوقع في النفس من الحسابات العقلية والقضايا الغيبية.

قال عبد الله بن جعفر الحميري الذي هو من مشايخ الطائفة ووجوهها: «اجتمعت أنا والشيخ أبو عمرو رحمه الله عند أحمد بن إسحاق، فغمزني أحمد بن إسحاق أن أسأله عن الخلف، فقلت له:

يا أبا عمرو إني أريد أن أسألك عن شيء، وما أنا بشاك فيما أريد أن أسألك عنه، فإن اعتقادي وديني أن الأرض لا تخلو من حجة، إلا إذا كان قبل يوم القيامة بأربعين يوماً، فإذا كان ذلك رفعت الحجة وأغلق باب التوبة، فلم يك ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيراً، فأولئك أشرار خلق الله عزّ وجلّ الذين تقوم عليهم القيامة.

ولكنني أحببت أن أزداد يقيناً، وإن إبراهيم عليه السلام سأل ربه عزّ وجلّ أن يريه كيف يحيي الموتى ﴿قَالَ أَوْ لَمْ تُؤْمِنْ قَالَ بَلَىٰ وَلَكِنَّ لِيَاطْمِئِنَّ قَلْبِي﴾.

وقد أخبرني أبو علي أحمد بن إسحاق عن أبي الحسن عليه السلام قال: سألته وقلت: من أعامل، أو عمّن آخذ وقول من أقبل؟ فقال له: العمري ثقني، فما أدى إليك فعني يؤدي، وما قال لك فعني يقول، فاسمع له وأطع، فإنه الثقة المأمون.

الأحاديث المتضمنة ذكر الأئمة عليهم السلام بأشخاصهم ٣٨٧

وأخبرني أبو علي أنه سأل أبا محمد عليه السلام عن مثل ذلك، فقال له: العمري وابنه ثقتان، فما أديا إليك عني فعني يؤديان، وما قال لك فعني يقولان، فاسمع لهما وأطعهما فإنهما الثقتان المأمونان.

فهذا قول إمامين قد مضيا فيك. قال: فخرّ أبو عمرو وساجداً وبكى، ثم قال: سل حاجتك. فقلت له: أنت رأيت الخلف من بعد أبي محمد؟ فقال: إي والله، ورقبته مثل ذاء، وأوماً بيده. فقلت له: فبقيت واحدة. فقال لي: هات. قلت: فالاسم؟ قال: محرم عليكم أن تسألوا عن ذلك.

ولا أقول هذا من عندي، فليس لي أن أحلل وأحرم، ولكن عنه عليه السلام فإن الأمر عند السلطان أن أبا محمد مضى ولم يخلف ولداً، وقسم ميراثه، وأخذه من لا حق له فيه. وهو ذا عياله يجولون ليس أحد يجسر أن يتعرف إليهم أو ينيلهم شيئاً، وإذا وقع الاسم وقع الطلب، فاتقوا الله وأمسكوا عن ذلك»^(١).

وأبو عمرو وهذا هو الشيخ الجليل عثمان بن سعيد، السفير الأول للإمام الحجة المنتظر (عجل الله فرجه الشريف)، كما كان وكيلاً عن جده وأبيه الإمامين العسكريين (صلوات الله عليهما).

هذا ما تيسر لنا العثور عليه من النصوص الدالة على إمامة الأئمة الاثني عشر (صلوات الله عليهم). وهي بنفسها تكفي في إثبات إمامتهم وخلافتهم للنبي صلوات الله عليه وآله وسلم في شؤون الدين والدنيا، فضلاً عما إذا انضم

(١) الكافي ١: ٣٢٩-٣٣٠ / والغيبة للطوسي: ٢٤٣-٢٤٤ / وبحار الأنوار ٥١: ٣٤٧-٣٤٨.

إليها الوجوه الثلاثة التي ذكرناها في أول المبحث الثاني في إثبات النص على إمامة الأئمة الاثني عشر السياسية، وما سبق في الفصل الأول من الدليل على إمامتهم في الدين.

الإشارة إلى بعض المؤيدات

كما أنه سبق منّا في ذكر جهات إعجاز القرآن الكريم وشواهد صدق النبي صلى الله عليه وآله ما يناسب كون الأئمة (صلوات الله عليهم) امتداداً للنبي صلى الله عليه وآله في علمه وإعجازه، حيث يصلح ذلك شاهداً على تميزهم بنحو يناسب خلافتهم للنبي صلى الله عليه وآله وقيامهم مقامه في أمته، وحفظهم لدينه وشريعته. وهو من جملة القرائن العاضدة لوجوه الاستدلال المذكورة. وهناك قرائن آخر ذكر بعضها علماءنا الأبرار، وقد أفضنا الكلام فيها في الجزء الثالث من كتابنا (في رحاب العقيدة) بنحو يغني عن ذكرها هنا. هذا وربما تثار من قبل المخالفين بعض التساؤلات حول النص يظهر الجواب عن كثير منها بمراجعة الكتاب المذكور. ويأتي الكلام في بعضها في خاتمة هذا البحث.

والله سبحانه وتعالى من وراء القصد ومنه نستمد العون والتوفيق والتسديد والتأييد، وهو حسبنا ونعم الوكيل.

بقي الكلام في أمرين:

الأمر الأول

في عصمة الأئمة عليهم السلام

وحيث سبق أن الإمامة امتداد للنبوة، وأن الإمام يؤدي دور النبي في حمل الدين وحفظه والتبليغ به، وحمل الناس على تطبيقه، ووجوب طاعة الناس له، تعين عصمته كالنبي، لأن الوجه المتقدم في الاستدلال على عصمة النبي لا يقتضي عصمته من أجل النبوة بذاتها، بل من أجل الوظائف الموكلة للنبي، فإذا ثبتت تلك الوظائف للإمام تعين لزوم عصمته مثله.

هذا مضافاً إلى ما استفاض عن الأئمة عليهم السلام أنفسهم وتسالم عليه شيعتهم - تبعاً لذلك - من لزوم عصمة الإمام، حيث يجب قبوله منهم بمقتضى إمامتهم في الدين، التي سبق الاستدلال عليها.

وإنما أكد علماؤنا على الدليل العقلي من أجل الاحتجاج على المخالفين الذين لا يدعونون بإمامة أئمة أهل البيت في الدين، والذين يكذبون الشيعة فيما ينقلونه عن أئمتهم.

أما بعد ثبوت إمامتهم عليهم السلام في الدين، وأن الفرقة المحقة هي شيعتهم الذين أذعنوا لهم بذلك، فاللازم القبول منهم عليهم السلام وتصديق شيعتهم عليهم فيما حفظوه من تراثهم الثقافي الرفيع، لأنهم العارفون به المأمونون عليه، كما يظهر مما سبق.

ويؤكد ذلك أو يعضده أمران:

الأول: أن في نصوص إمامتهم عليهم السلام في الدين ونصوص إمامتهم في الدنيا ما يشهد بعصمتهم ولو في الجملة، كآية التطهير، وحديث الثقلين، وما تضمّن أن طاعتهم طاعة الله تعالى ومعصيتهم معصية له سبحانه، ومفارقتهم مفارقة له عز وجل، وأنهم لا يُخرجوا الأمة من باب هدى ولا يدخلوها في باب ضلالة... إلى غير ذلك مما يظهر بالرجوع إليها.

الثاني: أن الله سبحانه وتعالى شرّع دين الإسلام العظيم ليحكم الأرض بالحق والعدل مادامت الدنيا باقية، لعموم دعوته، وكونه خاتم الأديان، وذلك يستلزم أن يبتني تشريعه على آليات تصلح لذلك وتقوى على النهوض به.

ومن الظاهر أن الإمامة هي الدعامة التي يبتني عليها حكم الإسلام في الأرض، ويقوم بها كيانه، وعليها يبتني تفعيل أحكامه وإقامة حدوده، وإدارة أمور أمته، والدفاع عن بيضته وحوزته، ونشره في بقاع الأرض، ولذا أجمع المسلمون على وجوب الإمامة.

كما أن قوام الإمامة وفعاليتها إنما يكونان بطاعة الأمة للإمام وانصياعها له، في تدبير أمرها، وإدارة شؤونها، وتطبيق أحكام الإسلام وإقامة حدوده فيها، وحفظ حوزتها والدفاع عنها... إلى غير ذلك من شؤون الحكم والدولة.

إلا أن من البدييات أن طاعة الإمام إنما تكون في الحق، وفيما

يرضي الله تعالى، إذ لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق، فإذا لم يكن الإمام معصوماً، أو كان معصوماً إلا أن الأمة لم تعترف بعصمته، ولم يتركز ذلك في نفوسها، بل كان الإمام عندها كأحدها، معرضاً للخطأ في حكم الله تعالى وفي تطبيقه، وللاندفاعات العاطفية، فمن الطبيعي أن لا يلزمهم اتباعه مع ظهور خطئه لهم في الحكم الشرعي، أو في تطبيقه.

وحينئذٍ لا تضمن طاعته من قبل أهل الدين والتقوى من الأمة، فضلاً عن غيرهم، لوضوح أنه قد يختلف بعضهم مع الإمام في تحديد الحكم الشرعي، أو في تشخيص مقتضى المصلحة التي يجب العمل عليها، أو في سلامة الدواعي التي يتخذ المواقف من أجلها. بل حتى مع احتمال خطئه لا يجب متابعتة إلا في حق من يجب عليه تقليده، دون غيره ممن هو مجتهد مثله، فضلاً عما إذا لم يكن الإمام مجتهداً، كما حصل في الواقع الإسلامي.

وإذا فتحت الباب للتخلف عن طاعة الحاكم سهل استغلال المنحرفين والمصلحين لذلك، باختلاق الأعذار والمبررات للتخلف عن طاعته وزرع الأشواك في طريقه. وبذلك تفقد الإمامة أهميتها وفعاليتها في حفظ دولة الإسلام وكيانه ورعاية حدوده وأحكامه.

ولنا في الواقع الإسلامي أعظم العبر، إذ لا ريب في أن أمير المؤمنين (صلوات الله عليه) قد بلغ القمّة في العلم والعدل، ولكن حيث لم يبتن تولّيه الخلافة على النص والعصمة بنظر كثير من الأمة، فقد تعرض عليه السلام نتيجة اجتهاد بعض رعيته والمحيطين به، واختلافهم معه في الرأي، لأزمات

ومشاكل أضعفت موقفه.

وهو صلوات الله عليه وإن استطاع احتواء بعض تلك الأزمات، والخروج منها بسلام، مثل ضغط بعض أصحابه عليه في تولية أبي موسى الأشعري للكوفة لتخليهم أمانته وكفاءته^(١)، وطلب بعضهم منه أن يسبي أهل البصرة بعد حرب الجمل، بدعوى: أنه كيف يحل لنا قتلهم ولا يحل لنا استرقاقهم؟!^(٢)، وتردد بعض أصحابه في المشاركة في حرب صفين؛ لاستعظامه سفك دماء المسلمين، حتى أقنع بعضهم كأبي زبيب^(٣)، ورضي من بعضهم أن يخرج معه من دون أن يقاتل حتى يتضح له الباغي، كعبيدة السلماني وجماعته^(٤)، واستجاب لطلب بعضهم أن يوليه قتال الكفار في المشرق بدلاً من قتال المسلمين، كربيعة بن خيثم وجماعته^(٥)... إلى غير ذلك.

إلا أنه عليه السلام عجز عن احتواء بعضها، كما كراههم إياه على قبول التحكيم الذي حال بينه وبين أن يجني ثمرة تلك الحرب الضروس، وما لاح في الأفق بسببها من نصر محقق، والذي هدد من معنويات جيشه، وفرق كلمة أصحابه، وكان من نتائجه انفجار فتنة الخوارج، وما سببته من تداعيات ومضاعفات. وانتهى الأمر أخيراً إلى القضاء على مشروع أمير المؤمنين عليه السلام، ونجاح معاوية في مشروع الإجماع، واستمرار دولة

(١) الكامل في التاريخ ٣: ٢٢٧، ذكر مسير علي إلى البصرة والوقعة.

(٢) شرح نهج البلاغة ١: ٢٥٠.

(٣) وقعة صفين: ١٠٠.

(٤) وقعة صفين: ١١٥.

(٥) وقعة صفين: ١١٥.

الرجوع إلى يومنا هذا.

وإذا كان الموقف هكذا مع أمير المؤمنين (صلوات الله عليه) فهو مع غيره - ممن لا ريب في عدم عصمته، أو في جهله، أو في إجرامه - أشد.

وليس ما حدث في أمر عثمان من فتح باب الفتنة وظهور الانشقاق في الكيان الإسلامي، إلا نتيجة طبيعية لعدم عصمة الحاكم واختلاف الأمة معه في الاجتهاد ووجهة النظر.

ومن ثمَّ كان وجوب طاعة الإمام غير المعصوم مراعى بالتزامه بالحق وجريه على حكم الله تعالى أمراً غير عملي، ولا قابل للتطبيق، ليتمكن تشريعه من أجل الحفاظ على كيان الإسلام وقيام دولته به.

وانتهى الأمر إلى أن صارت طاعة الحاكم لا تؤخذ من الناس على أنها واجب ديني مقرب إلى الله عز وجل، وفي حدود مصلحة الإسلام، بل تؤخذ - غالباً - بالترغيب والترهيب والاستعانة بفقهاء السلطان، وصارت وسيلة يستغلها الحكام لتثبيت سلطانهم، وقضاء مآربهم، مما يؤدي إلى تشويه صورة الدين، وحدوث ردود الفعل ضده، وانجفال الناس عنه، كما حصل فعلاً.

وهذا هو الذي حدا ببعض الناس - على اختلاف دواعيهم - إلى طلب تقييد سلطة الحاكم بالدستور، وجعل المشرف على تطبيقه هيئة تنتخب من قبل الأمة، وهو ما يسمى بالشورى.

لكن سبق لنا عند الحديث عن الشورى ما يتضح به عدم جدوى

ذلك في حفظ الدين وأحكامه.

مضافاً إلى أمرين:

الأول: أن مشكلة اختلاف الاجتهادات ووجهات النظر ما زالت قائمة، إذ لا يحتمل عصمة نظام الشورى.

الثاني: أن ذلك خروج عن واقع الإمامة المجعول شرعاً، فإن الإمام إنما جعل إماماً ليحكم الأمة ويطاع - كما يظهر بأدنى ملاحظة لأدلتها - وبذلك تفقد الشورى شرعيتها الدينية وقدسيتها في نفوس الأمة.

والحاصل: أن أمر الإمامة ينحصر بوجوه ثلاثة لا رابع لها.

١- وجوب الطاعة على الإطلاق لغير المعصوم.

٢- وجوب طاعة غير المعصوم، مراعىً بجريه على طبق الميزان الشرعي، وعدم خروجه عنه.

٣- وجوب الطاعة بوجه مطلق للمعصوم.

ولا ريب في بطلان الأول. وقد ظهر من حديثنا هذا بطلان الثاني. فيتعين الثالث، وهو ما يصرُّ عليه الإمامية ويستوضحونه.

وقد ورد عن بعضهم أنه قد ضرب المثل الأعلى للطاعة والتسليم للإمام نتيجة عصمته بنحو يثير العجب، ويستحق به الإجلال والإكبار.

١- فهذا مالك الأشتر ذو البأس والنجدة الذي اضطر بعد رفع المصاحف في حرب صفين أن يترك القتال بعد أن كان على قاب قوسين من النصر والفتح العظيم، وكان في وضع يرثى له من الانفعال والإحباط،

ووقع بينه وبين من أصرّ على التحكيم مشادة عنيفة.

وقد دعي لأن يثبت اسمه في صحيفة التحكيم فقال: «لا صحبتني يميني ولا نفعتني بعدها الشمال إن كتب لي في هذه الصحيفة اسم علي صلح ولا موادة. أولست على بينة من ربي ويقين من ضلالة عدوي؟! أولستم قد رأيتم الظفر إن لم تجمعوا على الخور؟!... ولكن قد رضيت بما صنع علي أمير المؤمنين ودخلت فيما دخل فيه وخرجت مما خرج منه، فإنه لا يدخل إلا في هدى وصواب»^(١).

وقيل لأمر المؤمنين عليهم السلام لما كتبت الصحيفة: إن الأشر لم يرض بما في هذه الصحيفة، ولا يرى إلا قتال القوم.

فقال عليه السلام: «بلى، إن الأشر ليرضى إذا رضيت. وقد رضيت ورضيتم... وأما الذي ذكرتم من تركه أمري وما أنا عليه فليس من أولئك... وليت فيكم مثله اثنين، بل ليت فيكم مثله واحداً يرى في عدوه مثل رأيه، إذا لُخفت عليّ مؤنتكم، ورجوت أن يستقيم لي بعض أودكم...»^(٢).

٢- وعبد الله بن أبي يعفور الذي هو من أجلاء أصحاب الإمام الصادق عليه السلام يروي عنه أنه قال: «قلت لأبي عبد الله عليه السلام: لو فلقت رمانة بنصفين، فقلت: هذا حرام وهذا حلال، لشهدت أن الذي قلت حلال حلال، وأن الذي قلت حرام حرام. فقال: رحمك الله رحمك الله»^(٣).

(١) وقعة صفين ص: ٥١٢.

(٢) وقعة صفين ص: ٥١٢ واللفظ له / الكامل في التاريخ ٣: ٣٢١، ٣٢٢.

(٣) معجم رجال الحديث ١٠: ١٠٣، في ترجمة عبد الله بن أبي يعفور.

٣- ٤ وأحمد بن متيل وابنه جعفر كانا مختصين بالنائب الثاني للإمام الحجة المنتظر (عجل الله فرجه الشريف) أبي جعفر محمد بن عثمان العمري رحمته الله بحيث كان مشائخ الطائفة لا يشكون في أن أحدهما سيكون هو القائم مقامه في النيابة عن الإمام.

لكن لما فوجئاً بأنه (صلوات الله عليه) قد اختار الحسين بن روح خلفاً لمحمد بن عثمان سلماً له، وكانا بين يديه تابعين له كما كانا مع محمد بن عثمان.

وعن جعفر بن أحمد بن متيل قال: «لما حضرت أبا جعفر محمد بن عثمان العمري رحمته الله الوفاة كنت جالساً عند رأسه وأخذت أسأله وأحدثه، وأبو القاسم الحسين بن روح عند رجليه، فالتفت إليّ ثم قال: أمرت أن أوصي إلى أبي القاسم الحسين بن روح. قال: فقممت من عند رأسه وأخذت بيد أبي القاسم وأجلسه في مكاني، وتحولت إلى عند رجليه»^(١)... إلى غير ذلك. ولو أن الأمة تثقفت على ذلك وتسالمت عليه لانسد الطريق على الانتهازيين والنفعيين الذين يحاولون إيجاد المبررات للعصيان والخروج عن جماعة الحق، ولبقي للإمام المعصوم الحرية المطلقة في اختيار الموقف المناسب والقدرة على تنفيذه، ولنعمت الأمة بخيرات التسديد الإلهي لها، تبعاً لتسديده تعالى لإمامها المعصوم وقائدها الذي اختاره لها.

و﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ﴾^(٢).

(١) معجم رجال الحديث ٤: ٥٢ في ترجمة جعفر بن أحمد بن متيل.

(٢) سورة الأعراف آية: ٤٣.

الأمر الثاني

في وجوب معرفة الإمام

سبق في آخر الكلام في التمهيد أن الحقائق الدينية على قسمين:

الأول: ما يجب الفحص عنه من أجل العلم به والإذعان بثبوتيه.

الثاني: ما يكفي الإذعان به على تقدير ثبوتيه من دون أن يجب الفحص

عن ثبوتيه. غاية الأمر أنه لا يجوز إنكاره.

والإمامة من القسم الأول. ولذا صارت من أصول الدين، فيجب

معرفة الإمام بشخصه وعدم الاكتفاء بالاعتقاد الإجمالي بوجود أئمة من

دون فحص عنهم وتعيين لهم تفصيلاً، فضلاً عن الاكتفاء بإيكال أمر

الإمامة لله تعالى من دون فحص عن ثبوتها.

والوجه في ذلك النصوص الكثيرة الواردة عن النبي والأئمة أنفسهم

(صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين).

وقد أشرنا سابقاً لما استفاض من روايات الفريقين من أن من مات

بغير إمام أو بغير بيعة، أو من دون أن يعرف إمام زمانه، أو نحو ذلك، مات

ميتة جاهلية^(١).

(١) تقدمت مصادره في هامش رقم (١-٥) ص: ٢٢٦.

وقال أمير المؤمنين عليه السلام: «وإنما الأئمة قوام الله على خلقه وعرفاؤه على عباده، لا يدخل الجنة إلا من عرفهم وعرفوه، ولا يدخل النار إلا من أنكرهم وأنكروه»^(١).

وفي حديث أبي حمزة: «قال أبو جعفر عليه السلام: إنما يعبد الله من يعرف الله، فأما من لا يعرف الله فإنما يعبده هكذا ضلالاً.

قلت: جعلت فداك فما معرفة الله؟ قال: تصديق الله عزّ وجلّ وتصديق رسوله صلى الله عليه وآله وسلم وموالاته عليه السلام والالتزام به وبأئمة الهدى، والبراءة إلى الله عزّ وجلّ من عدوهم. هكذا يعرف الله عزّ وجلّ»^(٢).

وفي حديث جابر: «سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول: إنما يعرف الله عزّ وجلّ ويعبده من عرف الله وعرف إمامه من أهل البيت، ومن لا يعرف الله عزّ وجلّ ولا يعرف الإمام من أهل البيت فإنما يعرف ويعبد غير الله، هكذا والله ضلالاً»^(٣).

والنصوص بذلك مستفيضة عنهم (صلوات الله عليهم)^(٤).

هذا مضافاً إلى أن الإمام حيث كان مرجعاً في الدين فيجب عقلاً معرفته من أجل أخذ الدين منه والالتزام به فيه، ومع الجهل به والشك فيه لا يعلم بالخروج عن تبعة أحكام الدين والبراءة منها، لاحتمال وجود شيء

(١) نهج البلاغة ٢: ٤٠.

(٢) الكافي ١: ١٨٠.

(٣) الكافي ١: ١٨١.

(٤) راجع الكافي ١: ١٨٠-١٩٠، ٣٧١، ٣٧٢، ٣٧٤-٣٧٧، ٣٧٨-٣٨٠ / وبحار الأنوار ٥: ٧٦-٩٨ وغيرها.

منها عنده ولم يخرج المكلف عنه.

نعم مقتضى هذا الوجه الاكتفاء بالاحتياط بمتابعة الأحكام الصادرة عن كل من يحتمل إمامته - لو أمكن - وإن لم يعلم بإمامته، بخلاف الوجه الأول، فإنه يقتضي وجوب معرفة الإمام على كل حال، وإن لم يصدر عنه أحكام عملية، أو كانت الأحكام الصادرة عنه موافقة للأحكام الصادرة عن من يعلم بإمامته.

كما أن مقتضى الوجه الأول أن معرفة الإمام كمعرفة الله تعالى من أصول الدين، التي يلزم من التقصير فيها الضلال والخروج عن الإيمان، وهو المدعى في المقام.

وهذا بخلاف الوجه الثاني، فإنه لا يقتضي إلا وجوبه عقلاً من أجل الخروج عن تبعة الأحكام، كوجوب معرفة المجتهد الذي يجب تقليده. وهو خارج عن محل الكلام. ومن ثم كان المهم في المقام هو الوجه الأول.

والحمد لله رب العالمين.

العَدْلُ

* الحسن والقبح العقلي

* القضاء والقدر

المقصد الرابع في العدل

لا يظن بمسلم أن ينسب لله عزّ وجلّ ظلم العباد. ولو وسوست له نفسه بذلك فلا يظن أنه يستطيع أن يعلن عنه ويجهر به بعد أمرين:

الأول: التأكيد في الكتاب المجيد والسنة الشريفة على تنزيه الله سبحانه عن الظلم في آيات كثيرة وأحاديث مستفيضة.

الثاني: ما ارتكز في العقول وجبلت عليه النفوس من كمال الله عزّ وجلّ المطلق وحكمته، واستغنائه عن الظلم، وكونه منزهاً عنه وعن كل رذيلة. ووضوح ذلك يغني عن إطالة الكلام فيه.

نعم وقع الخلاف بين المسلمين في أمرين:

الأول: التحسين والتقبيح العقليين.

والثاني: الجبر والاختيار في أفعال الإنسان، وكيفية القضاء والقدر.

وهذا الخلاف في هذين الأمرين قد ينتهي بالآخرة للخلاف في عدل

الله سبحانه وتعالى.

٤٠٤ أصول العقيدة

ومن هنا يحسن التعرض في المقام للخلافة المذكورين، لبيان ما عليه الإمامية الاثني عشرية رفع الله تعالى شأنهم، وأنه هو الحق.

وذلك في مبحثين:

المبحث الأول

في التحسين والتقيح العقليين

وقع الخلاف بين المسلمين في التحسين والتقيح العقليين.

فقال العديلة - كالشيعة الإمامية والمعتزلة - : إن بعض الأفعال حسن بالذات بغض النظر عن تحسين الشرع له، كالوفاء بالعهد والصدق وأداء الأمانة والثواب على الطاعة، والعدل في الحكم، واللفظ بالعباد بهدايتهم لما فيه صلاحهم وفسادهم، وغير ذلك.

كما أن بعض الأفعال قبيح بالذات بغض النظر عن تقيح الشرع له، كمنقض العهد، وخيانة الأمانة، والكذب، والتكليف بما لا يطاق، وعقاب الجاهل القاصر، والثواب على المعصية، والعقاب على الطاعة.

ونتيجة ذلك يجب على الله تعالى القسم الأول، ويمتنع عليه القسم الثاني، لحكمته وكماله المطلق.

وقال غيرهم: لا حسن إلا ما حسنه الشرع، ولا قبيح إلا ما قبحه. والله سبحانه وتعالى حيث كان مالكا لكل شيء وغير محكوم لأحد ولا يُسأل عما يفعل وهم يُسألون^(١) فلا حسن ولا قبيح في حقه، وله أن يفعل

(١) سورة الأنبياء آية: ٢٣.

ما يشاء ويحكم كما يريد. وليس في شيء من ذلك ظلم منه، بعد أن كان مالكا للأشياء، ومن حق المالك أن يتصرف في ملكه، ولا يمتنع عليه شيء، بعد أن كان قادراً على كل شيء.

هذا والرجوع للعقل والوجدان قاضٍ بصحة القول الأول. ومجرد ملكه سبحانه للأشياء لا ينافي حسن بعض التصرفات في حقه لأنها حسنة بالذات، وقبح بعضها في حقه لأنها قبيحة بالذات.

ولا يراد بوجوب الشيء عليه أو قبحه منه أنه مسؤول به، بحيث يكلف به، ويحاسب عليه، لينافي كونه لا يسأل عما يفعل. كما لا يراد بلزوم الشيء في حقه أنه عاجز عن تركه، وبامتناعه عليه أنه عاجز عن فعله، لينافي قدرته على كل شيء.

بل المراد في جميع ذلك أنه بعد ثبوت الحسن والقبح في بعض الأمور، فكماله عز وجل المطلق لا يتناسب مع ترك الحسن وفعل القبيح، ولأجل حكمته وكماله يكون حسن الشيء داعياً له لفعله وقبحه داعياً له لتركه، وإن كان تعالى قادراً على ترك الأول وفعل الثاني.

معنى أن الله تعالى لا يسأل عما يفعل

وأما قوله تعالى: ﴿لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ﴾ فالمراد به أحد أمرين:

الأول: أنه تعالى الأعلم بالصلاح والفساد، ولا يتجاوزهما ليحاسب

على فعله.

الثاني: أنه ليس له نظير أو رئيس، ليقف في وجهه ويحاسبه على فعله، كما قد يناسبه السياق.

قال تعالى: ﴿أَمْ اتَّخَذُوا آلِهَةً مِنَ الْأَرْضِ هُمْ يُنشِرُونَ﴾ * لَوْ كَانَ فِيهَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا فَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ * لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ ﴿١﴾.

وكيف كان فكونه تعالى لا يسأل عما يفعل لا ينافي أن يكون فعله سبحانه وتركه تابعين للصلاح والفساد، وفي حدود الموازين العقلية.

وعلى ما ذكرنا يجري قوله تعالى: ﴿وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلِكًا قَالُوا أَنْتَى يَكُونُ لَهُ الْمُلْكُ عَلَيْنَا وَنَحْنُ أَحَقُّ بِالْمُلْكِ مِنْهُ وَلَمْ يُؤْتَ سَعَةً مِنَ الْمَالِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاهُ عَلَيْكُمْ وَزَادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ وَاللَّهُ يُؤْتِي مُلْكَهُ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾ (٢).

فهو في الوقت الذي ذكر بيان حكمة جعل طالوت ملكاً وتميزه بما يؤهله من بسطة العلم والجسم نبه على أن الملك لله عز وجل يؤتیه من يشاء، وأنه تعالى واسع عليم، ردعاً لهم عن الاعتراض عليه، واستنكاراً لذلك.

وفي الدعاء الثامن والأربعين من أدعية الصحيفة السجادية، وهو دعاء يوم الأضحى والجمعة: «إلهي إن رفعتني فمن ذا الذي يضعني؟! وإن وضعتني فمن ذا الذي يرفعتني؟! وإن أكرمتني فمن ذا الذي يهينني?!»

(١) سورة الأنبياء آية: ٢١-٢٣.

(٢) سورة البقرة آية: ٢٤٧.

وإن أهنتني فمن ذا الذي يكرمني؟! وإن عذبتني فمن ذا الذي يرحمني؟! وإن أهلكتني فمن ذا الذي يعرض لك في عبدك، أو يسألك عن أمره؟! وقد علمت أنه ليس في حكمك ظلم، ولا في نعمتك عجلة، وإنما يعجل من يخاف الفوت، وإنما يحتاج إلى الظلم الضعيف، وقد تعاليت يا إلهي عن ذلك علواً كبيراً».

وهو كما ترى قد تضمن التأكيد على انفراد الله عز وجل بالسلطان، وأنه لا يسأل عن فعله، ومع ذلك نزهه عن الظلم وذكر أنه مستغن عنه.

وفي حديث أبي بصير عن الإمام الصادق عليه السلام حينما سأله لم صارت الإمامة في ولد الحسين عليه السلام دون ولد الحسن عليه السلام؟ قال عليه السلام: «إن موسى وهارون كانا نبيين أخوين، فجعل الله عز وجل النبوة في صلب هارون دون صلب موسى عليه السلام، ولم يكن لأحد أن يقول: لم جعله الله في صلب الحسين دون صلب الحسن عليه السلام، لأن الله تبارك وتعالى هو الحكيم في أفعاله، لا يسأل عما يفعل وهم يسألون»^(١).

فانظر كيف منع الاعتراض على الله تعالى في فعله وسؤاله عن وجهه، وعلله بأنه سبحانه حكيم في أفعاله.

وعلى كل حال لا يراد بقوله تعالى: ﴿لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ﴾ أن أفعاله تعالى لا يجب أن تتقيد بضوابط الحسن والقبح. كيف وقد أكد القرآن المجيد على حكمة الله عز وجل.

(١) كمال الدين وتمام النعمة: ٣٤٥.

وقال الله تعالى: ﴿أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ﴾^(١). حيث استنكر عليهم ان يحسبوا أن الله تعالى خلقهم عبثاً من دون حكمة.

وقال عزّ من قائل: ﴿رُسُلًا مُّبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ﴾^(٢). فإنه كالصریح في أنه تعالى لو كان يؤخذ الناس بأفعالهم من دون إرسال الرسل لكانت للناس عليه الحجة، وكان خارجاً عن الموازين العقلائية، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً. وبذلك استفاضت النصوص عن أئمة أهل البيت (صلوات الله عليهم).

كما أنه يظهر مما ورد عنهم عليهم السلام في موارد مختلفة المفروغية عن التحسين والتقبيح العقليين. وإن كان الأمر أوضح من ذلك بعد إدراك العقل للحسن والقبح في كثير من الأمور بالبداهة.

(١) سورة المؤمنون آية: ١١٥.

(٢) سورة النساء آية: ١٦٥.

المبحث الثاني

في القضاء والقدر

مما يتعلق بالخلاف المتقدم الخلاف في الجبر والاختيار في أفعال الإنسان، وفي كيفية تعلق القضاء والقدر بها.

فالمجبرة- الذين هم ليسوا من العدمية، ولا يقولون بالتحسين والتقبيح العقليين- ذهبوا إلى أن الله سبحانه وتعالى كما خلق الإنسان خلق أفعاله، فالإنسان كالألة، مسير مجبور في أفعاله، لا سلطان له عليها، بدعوى: أنه لو كان مختاراً فيها، وهو الفاعل لها، لزم أن يكون شريكاً لله تعالى في الخلق والتدبير.

وذكروا أنه إنما يصح من الله تعالى تكليف الإنسان بالفعل والترك، ثم ثوابه على الطاعة وعقابه على المعصية، مع كونه مجبوراً في أفعاله، لأن الله سبحانه وتعالى لما كان هو المالك لكل شيء فله أن يفعل ما يشاء، من دون أن يكون ظالماً في ذلك، ولا يسأل عن فعله وهم يسألون، ولا حسن ولا قبيح في حقه.

وذهب المفوضة- وهم قسم من العدمية- إلى أن الله سبحانه خلق الإنسان ثم فوض إليه أفعاله، فالإنسان مستقل في فعله خارج فيه عن

تقدير الله وتدبيره، بدعوى: أن فعله لو كان مخلوقاً لله تعالى وتبديراً منه لكان تكليف الله تعالى له وعقابه على المعصية ظلماً وقبيحاً، بناءً على ما سبق - وعليه العدالة - من ثبوت التحسين والتقيح العقليين، والله عز وجل منزّه عن الظلم وعن كل قبيح.

وبذلك يظهر أن المجبرة حافظوا على عموم سلطان الله تعالى وتبديره، وفرطوا بعدله، وإن حاولوا التخلص من ذلك بإنكار التحسين والتقيح العقليين، وبمنع صدق الظلم في حق الله تعالى، لأنه المالك لكل شيء. أما المفوضة فإنهم وإن حافظوا على عدل الله عز وجل، إلا أنهم فرطوا بعموم سلطانه وتبديره، بحيث يقصران عن أفعال الإنسان.

بطلان القول بالجبر

لكن القول بالجبر مخالف للبداهة والوجدان، كيف ولو سلم جدلاً أن الله عز وجل غير ملزم بالجري على الضوابط العقلية المشار إليها آنفاً، لأنه الحاكم عليها، والمالك لكل شيء، فلا إشكال في أن الناس في تعاملهم بعضهم مع بعض محكومون لتلك الضوابط العقلية، وهم يفرقون في حسن توجيه التكليف، وفي استحقاق المدح والذم، والثواب والعقاب، وما يستتبع ذلك من الرضا عن النفس بالموافقة وتأييدها - الذي هو عبارة عن الندم - بالمخالفة، يفرقون في ذلك كله بين فعل المجبور وفعل المختار. وليس ذلك إلا لوضوح حصول الاختيار من الإنسان عندهم.

مع أن قبح عقاب المقهور العاجز، وكونه تعدياً وظلماً ينزه الله عز وجل

عنه من البديهيات العقلية التي لا يحسن بالعاقل التشكيك فيها، ومجرد كونه تعالى هو المالك لكل شيء لا يكفي في منع كون ذلك تعدياً وظلماً. هذا مضافاً إلى ما استفاض من النصوص في الكتاب المجيد والسنة الشريفة من نسبة الأفعال للناس، وأن أفعالهم سبب لاستحقاقهم الثواب والعقاب، وأنه لولاها لكان عقابهم ظلماً، وأنهم سوف يندمون على ما فرطوا في أمرهم.

بطلان القول بالتفويض

كما أن البناء على التفويض أمر غير ممكن في نفسه، إذ كيف يعقل أن يخلق الله سبحانه شريكاً له يطلق له في قدرته، بحيث يضاده في تدبيره وسلطانه، ويغلبه على أمره؟!.

قال عز وجل: ﴿ضَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا مِّنْ أَنفُسِكُمْ هَلْ لَكُمْ مِّنْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ شُرَكَاءَ فِي مَا رَزَقْنَاكُمْ فَأَنْتُمْ فِيهِ سَوَاءٌ تَخَافُونَهُمْ كَخِيفَتِكُمْ أَنفُسَكُمْ كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾^(١).

هذا مضافاً إلى ما استفاض في الكتاب المجيد والسنة الشريفة من التأكيد على توقف أفعال الناس على مشيئة الله تعالى، وأنها تقع بإذنه، وعلى سعة سلطانه، وأنه لا يعجزه شيء.

وكذا ما استفاض أيضاً في النصوص الشريفة من إنكار الجبر والتفويض معاً أشد الإنكار، والوعيد على القول بكل منهما بأشد العقاب. مع منافاة

(١) سورة الروم آية: ٢٨.

الجبر لعدل الله سبحانه، ومنافاة التفويض لسلطانه تعالى وشمولية تدبيره. وذلك كله يكشف عن أن كلا القولين ناشئ عن شبهات عجز الناس عن حلّها بأنفسهم، فتخبطوا، ولم يرجعوا فيها لأهل البيت (صلوات الله عليهم) الذين جعلهم الله تعالى مرجعاً للأمة في دينها، وأماناً لها من الاختلاف والضلال، والذين هم النمرقة الوسطى التي إليها يرجع الغالي، وبها يلحق التالي.

الأمر بين الأمرين

أما الإمامية (رفع الله شأنهم) فقد اهتموا بهدى أئمتهم (صلوات الله عليهم)، وجمعوا بين قدرة الإنسان واختياره في أفعاله وعموم سلطان الله تعالى وتقديره، وذلك بالبناء على كون الإنسان قادراً على الفعل وفاعلاً له باختياره، إلا أنه لا يخرج عن سلطان الله عزّ وجلّ، بل هو جلّ شأنه الذي أقدره، وكل ما يفعله بإذنه ومشيتته وقضائه وقدره.

فعن أمير المؤمنين عليه السلام في حديث طويل أنه أكد على القضاء والقدر، وعلى اختيار الإنسان في فعله وعدم اضطراره، ثم قال: «إن الله تبارك وتعالى كلف تخيراً، ونهى تحذيراً، وأعطى على القليل كثيراً، ولم يُعصَ مغلوباً، ولم يُطع مكرهاً، ولم يملك مفوضاً...»^(١).

وفي حديث أحمد بن أبي نصر عن الإمام الرضا عليه السلام: «فقال لي: اكتب: بسم الله الرحمن الرحيم. قال علي بن الحسين: قال الله عزّ وجلّ: يا

ابن آدم: بمشيتي كنت أنت الذي تشاء، وبقوتي أديت إلي فرائضي، وبنعمتي قويت على معصيتي، جعلتك سميعاً بصيراً...»^(١).

وفي الدعاء الثاني والعشرين من أدعية الصحيفة السجادية، وهو دعاءه عليه السلام في الشدة: «اللهم إنك كلفتني من نفسي ما أنت أملك به مني وقدرتك عليه وعليّ أغلب من قدرتي»، ونحوها غيرها مما هو كثير.

وإلى ذلك يرجع الأمر بين الأمرين والمنزلة بين المنزلتين التي أكدت عليها النصوص الكثيرة.

فعن أمير المؤمنين (صلوات الله عليه) أنه سئل عن القدر فنهى عن الكلام فيه، ولما أصرّ عليه السائل عنه قال: «لما أبيت فإنه أمر بين أمرين، لا جبر ولا تفويض»^(٢).

وفي حديث المفضل بن عمر عن أبي عبد الله عليه السلام: «قال: لا جبر ولا تفويض، بل أمر بين أمرين...»^(٣).

وعن غير واحد عن أبي جعفر وأبي عبد الله عليهما السلام: «قالا: إن الله أرحم بخلقه من أن يجبر خلقه على الذنوب. والله أعزّ من أن يريد أمراً فلا يكون. قال: فسئلا عليهما السلام: هل بين الجبر والقدر منزلة ثالثة؟ قالا: نعم أوسع مما بين السماء والأرض»^(٤).

(١) الكافي ١: ١٦٠.

(٢) بحار الأنوار ٥: ٥٧.

(٣) بحار الأنوار ٥: ١٧ / ورواه في الكافي بإرسال ١: ١٦٠.

(٤) الكافي ١: ١٥٩.

وعن صالح بن سهل عن بعض أصحابه عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «سئل عن الجبر والقدر. فقال: لا جبر ولا قدر، ولكن منزلة بينهما فيها الحق. التي بينهما لا يعلمها إلا العالم أو من علمها إياه العالم»^(١). ونحوها غيرها. وبالمناسبة التقيت في سفرتي إلى لندن للعلاج بأستاذ أوربي له اختصاص في دراسة الأديان، وكان قد أسلم وتشيع، فسألته عما دعاه إلى الإسلام وإلى التشيع بالخصوص، فذكر أمرين:

الأول: أنه رأى الصلاة موجودة في بقية الأديان بوجه موزع ومتفرقة الأجزاء، أما في الإسلام فهي مجموعة في عمل عبادي واحد بما له من كيان متميز.

الثاني: الأمر بين الأمرين.

وقد أدرك - بما له من خبرة في هذا المجال - أن التنبه في تلك العصور للأمر بين الأمرين، والاطلاع على هذا السر الإلهي الغامض، معجزة للأئمة (صلوات الله عليهم) تشهد بإمامتهم وخلافتهم للنبي صلى الله عليه وآله في أمته، لتعصم بهم من الزيغ والضلال. بينما بقي مخالفوهم من المسلمين وغيرهم في حيرة من أمرهم يتخبطون في الشبهات والضلالات.

﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ﴾، وله الشكر أبداً سرمداً. وهو حسبنا ونعم الوكيل، نعم المولى ونعم النصير.

(١) الكافي ١: ١٥٩.

ما يجب معرفته من أمر القضاء والقدر:

بقي شيء. وهو أنه لا دليل على وجوب العلم بهذه التفاصيل، فضلاً عن كونها من أصول الدين.

بل ورد النهي عن الكلام في القضاء والقدر، كما سبق، وعن أمير المؤمنين عليه السلام أنه قال عن ذلك: «طريق مظلم فلا تسلكوه، وبحر عميق فلا تلجوه، وسرّ الله فلا تتكلفوه»^(١).

ولعل ذلك لتعقد الموضوع بنحو تقصر كثير من العقول عن الإحاطة به واستيعابه، ويخشى على أصحابها من الانحراف عن الصراط المستقيم إلى الإفراط أو التفريط.

ومن هنا يكفي الاعتقاد بكمال الله تعالى المطلق، وبعده عز وجل وتنزيهه عن الظلم إجمالاً من دون دخول في التفاصيل. وعلى ذلك عامة المؤمنين.

نعم لا إشكال في حرمة القول بكل من الجبر والتفويض، كما يظهر من النصوص الكثيرة الواردة في المقام. بل فيها من التشديد في ذلك ما يناسب كونها كفراً، أو كالكفر.

والله سبحانه ولي العصمة والسداد، وهو الموفق للهدى والرشاد.

(١) نهج البلاغة ٤ : ٦٩.

العلاج

المقصد الخامس في المعاد

وهو بعث النفوس بعد الموت لتنال جزاءها عما اكتسبت في دار الدنيا من العقاب والثواب.

وعلى هذا الأمر تبنتني جميع الأديان السماوية. لظهور أن الذي يدعو عامة الناس لاعتناق الدين، والالتزام بالعمل بأحكامه والجري عليها، هو ابتناء الدين على الجزاء الأخروي، من الثواب على الطاعة، والعقاب على المعصية.

ومن هنا كان التصديق بالدين والإذعان به مستلزماً للاعتقاد بالبعث والثواب والعقاب. وبذلك صحَّ عدّه من أصول الدين.

مضافاً إلى الكمّ الهائل من الآيات الشريفة وأحاديث المعصومين (صلوات الله عليهم) المؤكدة لهذه الحقيقة، بل لكثير من تفاصيلها. ويظهر من كثير منها لزوم الاعتقاد بذلك.

وحيث ثبت في الفصول السابقة حقية القرآن المجيد، وصدق

المعصومين (صلوات الله عليهم)، ولزوم الرجوع لهم في الدين، تعين قبول ذلك منهم والاعتقاد به.

ويناسب ذلك أمران..

الأول: ما هو المعلوم من شيوع عدم انتصاف المظلوم من الظالم في الدنيا، حيث يناسب ذلك فطرياً تحقق الانتصاف في دار أخرى غير الدنيا.

الثاني: أن الحكمة التي تدعو لتشريع الدين تدعو لخلق دار للجزاء فيها بالثواب على الطاعة، والعقاب على المعصية. ليكون ذلك داعياً لاعتناق الدين وتحمل الصعاب في التزام تعاليمه والجري على أحكامه.

أما العلم بكون الدين حقاً، وبحكمة المشرع ومطابقة تشريعاته للمصالح والمفاسد إجمالاً أو تفصيلاً، فهو لا يكون داعياً للعمل بها والجري عليها إلا لخاصة الخاصة. والأمر سهل بعد ما سبق.

ما يجب الاعتقاد به من أمر المعاد

بقي شيء، وهو أن ما يجب الاعتقاد به هو أصل البعث من أجل جزاء الإنسان على عمله بالثواب والعقاب. أما تفاصيله فلا يجب الاعتقاد بها، ولا حرج على الغافل عنها، ولا الشاك فيها إذا لم يكن شكه راجعاً لعدم الإذعان للأدلة تجاهلاً لها، كما هو الحال في الشك قبل الفحص عن الأدلة. أما بعد الإطلاع على الأدلة فلا بد من الإذعان بمضمونها المتيقن منها إجمالاً أو تفصيلاً.

بل إن كانت ضرورية من الدين تعين الإعراض عن الشبهات التي تثار حولها، لأنها حينئذ تكون شبهة في مقابل البديهية.

كون المعاد جسمانياً

ومن ذلك كون المعاد جسمانياً لا روحانياً فقط، فإنه هو الصريح من الآيات الكريمة، حيث تضمنت الإحياء بعد الموت، والبعث والخروج من القبور، مع وضوح أن الذي يموت ويوضع في القبر هو الجسد دون الروح، كما تضمن بعضها إحياء العظام.

بل الناظر في القرآن المجيد المسترسل في قراءته يدرك بوضوح أن إنكار المنكرين وجدال المجادلين إنما هو في المعاد الجسماني، لاستغرابهم إحياء الأجساد بعد موتها وتحللها في الأرض وضمحلها، بنحو يظهر في المفروغية عن أن الحقيقة الدينية المعلنة هي البعث الجسماني، لا بعث الروح وحدها.

أما الأحاديث الشريفة في ذلك فهي أكثر من أن تحصى، وتبلغ دلالتها حدّ الصراحة في أصل البعث الجسماني وكثير من تفاصيله.

ومجرد الاستبعاد لا يقف أمام هذه الضرورة الدينية. حيث لا وجه له إلا عدم كون ذلك مألوفاً، مع وضوح أن الله سبحانه قادر على كل شيء، وقد أوجد الأشياء بعد العدم، والبعث بعد الموت أهون منه.

قال عز وجل: ﴿وَصَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ

وَهِيَ رَمِيمٌ * قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ ﴿١﴾.

وقوع البعث بعد الموت في الدنيا

على أن القرآن المجيد قد تضمن وقوع ذلك في الدنيا في موارد كثيرة لدفع استغراب هذه الحقيقة. كما في قصة أهل الكهف والرقيم، وطلب إبراهيم عليه السلام من الله تعالى أن يريه كيف يحيي الموتى، وإحياء عيسى عليه السلام الموتى بإذن الله عز وجل.

وقال تعالى: ﴿أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا قَالَ أَنَّى يُحْيِي هَذِهِ اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا فَأَمَاتَهُ اللَّهُ مِائَةَ عَامٍ ثُمَّ بَعَثَهُ قَالَ كَمْ لَبِثْتَ قَالَ لَبِثْتُ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ قَالَ بَلْ لَبِثْتَ مِائَةَ عَامٍ فَانظُرْ إِلَى طَعَامِكَ وَشَرَابِكَ لَمْ يَتَسَنَّهْ وَانظُرْ إِلَى حِمَارِكَ وَلِنَجْعَلَكَ آيَةً لِلنَّاسِ وَانظُرْ إِلَى الْعِظَامِ كَيْفَ نُنشِزُهَا ثُمَّ نَكْسُوهَا لحمًا فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ قَالَ أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٢﴾.

وقال سبحانه: ﴿وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَادَّارَأْتُمْ فِيهَا وَاللَّهُ مُخْرِجٌ مِمَّا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ * فقلنا اضربوه ببعضها كذلك يحيي الله الموتى ويريكُم آياته لعلكم تعقلون ﴿٣﴾... إلى غير ذلك.

وأما الأحاديث التي تضمنت إحياء الموتى كرامة للأنبياء والأئمة (صلوات الله عليهم) ومعجزة لهم فهي كثيرة أيضاً، كما يظهر بالرجوع للمصادر المعدة لذلك.

(١) سورة يس آية: ٧٨-٧٩.

(٢) سورة البقرة آية: ٢٥٩.

(٣) سورة البقرة آية: ٧٢-٧٣.

كما أن ما تناقلته الناس من ذلك في مناسبات مختلفة غير قليل. وذلك
كافٍ في رفع الاستبعاد. وإن كان الأمر أظهر من ذلك.
والحمد لله رب العالمين.

خاتمة

في بعض الأمور التي كثر الحديث فيها وهي خارجة عن أصول الدين

كان عزمنا عند الشروع في تأليف هذا الكتاب على التعرض في هذه الخاتمة لبعض الأمور العقائدية والعلمية الخارجة عن أصول الدين التي يجب الفحص عنها والاعتقاد بها، إلا أن الكلام قد كثر فيها من الأولياء والخصوم، حتى كأنها من أصول الدين. وربما كان لبعضها تعلق بما سبق، خصوصاً النصّ.

إلا أنه قبل أن ننتهي في كتابنا هذا إلى هذه الخاتمة وردتنا من بعض المسلمين من أهل المذاهب الأخرى أسئلة تتعلق ببعض الأمور العقائدية والحقائق العلمية عند الشيعة الإمامية (أعزّهم الله تعالى) أجبنا عنها بإسهاب، وكانت المحصلة كتابنا (في رحاب العقيدة) بأجزائه الثلاثة. وكان فيه الجواب عن كثير من تلك الأمور:

منها: أن وجود النص يستلزم الطعن في كثير من الصحابة، مع لزوم حسن الظن بجميع الصحابة، وترك التعرض لهم، لأنهم حملة الإسلام،

وعليهم قامت دعوته وقد عدلهم الله تعالى، وليس بعد تعديله لهم شيء.
ويظهر الجواب عنه مما ذكرناه في جواب السؤال الثاني من الجزء الأول، وجواب السؤال الأول من الجزء الثاني، وجواب السؤال الثامن من الجزء الثالث من الكتاب المذكور.

ومنها: أنه لو فرض إمكان خروج بعض الصحابة عن النص، إلا أنهم لا يمكن خروج جمهورهم عنه وتجاهلهم له، وذلك يكشف عن عدم النص، وإلا لوقفوا من الأولين موقف المنكر عليهم لتوليهم السلطة، ولم يحدث شيء من ذلك.

ويظهر الجواب عنه مما ذكرناه في جواب السؤال الرابع من الجزء الثاني من الكتاب المذكور.

ومنها: أنه لو فرض ثبوت النص، إلا أن إمضاء الإمام أمير المؤمنين عليه السلام لما حصل كافٍ في شرعيته، لأنه صاحب الحق، وله التنازل عن حقه.

ويظهر الجواب عنه مما ذكرناه في جواب السؤال الثالث من الجزء الثاني من الكتاب المذكور.

ومنها: أن ذلك لا يتناسب مع النصوص الكثيرة التي رواها الجمهور في فضائل الصحابة ومناقبهم، خصوصاً بعض من تولى السلطة، وسار في ركابهم.
ويظهر الجواب عنه مما ذكرناه في جواب السؤال الأول من الجزء

الثاني، وجواب السؤال الثامن من الجزء الثالث من الكتاب المذكور.

ومنها: أن غيبة الإمام الثاني عشر الحجة المنتظر (عجل الله فرجه الشريف) لا تتناسب مع ما عليه الشيعة من وجوب نصب الإمام المعصوم، ليكون مرجعاً للأمة في دينها ورفع الخلاف عنها، لعدم قيام الإمام بوظائفه مع غيبته وانقطاعه عن الناس.

ويظهر الجواب عنه مما ذكرناه في جواب السؤال الخامس من الجزء الأول من الكتاب المذكور. وأشرنا إلى شيء من ذلك هنا في أوائل المقصد الثالث عند الكلام في الإمامة في الدين.

ومنها: دعوى ذهاب الشيعة لتحريف القرآن المجيد، من أجل التشنيع عليهم بإعراضهم عن القرآن.

ويظهر الجواب عنها مما ذكرناه في جواب السؤال الثالث من الجزء الأول من الكتاب المذكور.

وبذلك نستغني عن الكلام في هذه الأمور هنا. ولا سيما بعد أن طبع ذلك الكتاب مراراً، وانتشر نسبياً، وصار في المتناول.

وربما كان هناك أمور آخر لا يسعنا الحديث عنها لكثرة المشاكل وضيق الصدر

نعم بقي في المقام أمر لم يسبق التعرض له في الكتاب المذكور ينبغي التعرض له هنا لشدة أهميته.

لماذا لم يستدل بالنص المعنيون به في الصدر الأول؟

وحاصله: أنه إذا كانت الإمامة بالنص، وقد دلت عليها النصوص الكثيرة المتقدمة ونحوها، فلماذا لم يستدل به الإمام أمير المؤمنين (صلوات الله عليه) ومن توجه وجهته ممن كان يرى أولويته بالخلافة، ويفترض فيه أن يكون على بصيرة من ثبوت النص في حقه عليه السلام، ويعلم بمفردات النصوص، لمعاصرتة لصدورها وللظروف المحيطة بها؟! مع أن الناظر في تاريخ تلك الفترة لا يجد شيئاً من ذلك.

والجواب عن ذلك من وجهين:

عدم الاستدلال بالنص لا يقتضي التشكيك به

الوجه الأول: أن ذلك لا يصلح لرفع اليد عما سبق من أن الخلافة لا يمكن أن تكون بغير النص، وعن النصوص الكثيرة المتقدمة وغيرها، مع وضوح دلالتها، واعتضادها بالقرائن الكثيرة، ومن جملتها أو أهمها تمسك أهل البيت (صلوات الله عليهم) بمواقفهم واعتزالهم الجمهور القائلين بشرعية خلافة المستولين غير المنصوص عليهم، واعتزال الجمهور المذكور لهم عليهم السلام، واختصاصهم عليهم السلام بشيعتهم الذين كانوا يعلنون عن عدم شرعية تلك الخلافة من اليوم الأول.

على ما أوضحناه في جواب السؤال الثالث من الجزء الثاني من كتابنا (في رحاب العقيدة).

فإن عدم الاستدلال - لو تم - لا يصلح لرفع اليد عن ذلك كله وإهماله

شبهة عدم الاستدلال بالنص من قبل المعنيين به..... ٤٢٩

والبناء على شرعية ما حصل على مفارقاته وسليباته التي أشرنا إليها في أول الكلام في الإمامة. ولا سيما بملاحظة ما انتهى إليه أمر المسلمين نتيجة عدم الانضباط في أمر الإمامة من الوضع المأساوي الفجيع.

غاية الأمر أن يكون عدم الاستدلال المدعى مدعاة للاستغراب والتساؤل، من دون أن يرفع به اليد عن هذه الحقيقة الواضحة.

وقد ذكرنا نظير ذلك بإسهاب وتفصيل في أوائل جواب السؤال الرابع من الجزء الثاني من كتابنا المذكور. ويحسن الرجوع إليه لمزيد من التعرف على الحاجة للنص في أمر الخلافة والإمامة.

الوجه الثاني: أن الغرض من الاستدلال - في المقام وفي سائر موارد الخلاف والخصام - أحد أمرين..

الاستدلال من أجل معرفة الحق والعمل عليه

الأول: تعيين الحق وصاحبه من أجل أن يعمل عليه. ومن الظاهر أن هذا لا مجال له في حادثة السقيفة.

أولاً: لعدم الإشكال في أن بيعة أبي بكر كانت بغتة من دون مشورة، وابتنت على المغالبة والإرغام، من دون احترام لرأي الآخرين وانتظار لحججهم، كما يشهد بذلك أدنى ملاحظة لتاريخ الحادثة وما ورد فيها.

وتعرضنا لبعض ما يناسب ذلك في جواب السؤال الثالث وغيره من كتابنا المذكور.

الاستدلال ببعض النصوص في الشورى

نعم تيسر ذلك في مناسبة الشورى من أجل تعيين الخليفة الثالث، لأنها ابنتت في ظاهر الحال على إعطاء المهلة، وتداول الرأي والنظر في المرجحات. وقد احتج أمير المؤمنين عليه السلام فيها بحديث الغدير^(١) وحديث المنزلة^(٢) وحديث الثقلين^(٣)، وغيرها.

لكنه لم يحتج بها بعنوان كونها نصوصاً على إمامته تمنع من إمامة غيره، بل في جملة فضائله المرجحة له على غيره.

وذلك لتفرع الشورى على أن الخلافة ليست بالنص، بل بالاختيار والبيعة، وعلى شرعية خلافة الشيخين، وكان الرأي العام على ذلك، وعلى تبجيل الشيخين، بل تقديسهما، حتى فرض بالآخرة التزام سيرتهما شرطاً على الخليفة زائداً على العمل بكتاب الله عز وجل وسنة نبيه صلى الله عليه وآله وسلم.

ومن الظاهر أنه لا مجال لصدمة الناس بعدم شرعية ذلك كله من دون تحقق الجو المناسب لقبوله، لأن ذلك يؤلب الناس على أمير المؤمنين عليه السلام، ويضعف موقفه في الصراع، بل يعطيهم المبرر لإقصائه.

غاية الأمر أن ذكر كثير من تلك الفضائل المميزة له عليه السلام يستبطن

(١) شرح نهج البلاغة ٦: ١٦٧-١٦٨ / المناقب للخوارزمي: ٢٢٢ من طبعة المكتبة الحيدرية ١٩٦٥م، الفصل التاسع عشر في فضائل له شتى.

(٢) تاريخ دمشق ٤٢: ٤٣٢ في ترجمة علي بن أبي طالب عليه السلام. وقد ذكرت في تاريخ دمشق ٣٩: ٢٠١ في ترجمة عثمان بن عفان من غير تصريح أنها في يوم الشورى.

(٣) المناقب للخوارزمي: ٢٢٣ من طبعة المكتبة الحيدرية ١٩٦٥م، الفصل التاسع عشر في فضائل له شتى.

دعوى ظلامته من اليوم الأول، كما صرح بذلك هو (صلوات الله عليه) وبعض خواصه في أحداث الشورى عندما اقتضاه المقام.

وقد ذكرنا بعض ذلك في جواب السؤال الثالث من الجزء الثاني من كتابنا المذكور. فراجع.

السقيفة انقلاب على النص

وثانياً: لأنه يبدو مما تقدم في الفصل الثالث وضوح النص وجلائه، وأن المسلمين كلهم أو جلهم كانوا ينتظرون تولى أمير المؤمنين عليه السلام الأمر بعد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم.

وقد استعرضنا بعض ما يناسب ذلك في جواب السؤال الرابع من الجزء الثاني من الكتاب المذكور.

وذلك يرجع إلى أن حادثة السقيفة تبثني على إهمال النص والانقلاب عليه. ولا معنى مع ذلك لذكر النص والاستدلال به، لظهور أن الاستدلال من أجل العمل إنما يحسن لتنبه الجاهل أو الغافل، أما العالم بالدليل المعرض عنه فالاستدلال به عليه عبث لا يحسن بمن يحترم نفسه.

ولعله لذا نجد أمير المؤمنين (صلوات الله عليه) ومن توجه وجهته قد تجاوزوا مرحلة الاستدلال إلى ما بعدها، وهي مفروغيتهم عن ثبوت الحق له عليه السلام وعن تجاوز القوم عليه، ثم إنكار ذلك عليهم.

قال عليه السلام: «وقال قائل: إنك على هذا الأمر يا ابن أبي طالب لحريص، فقلت: بل أنتم والله لأحرص وأبعد، وأنا أخص وأقرب، وإنما طلبت حقاً

لي، وأنتم تحولون بيني وبينه وتضربون وجهي دونه. فلما قرعته بالحجة في الملأ الحاضرين هبّ لا يدري ما يجيبني به»^(١).

وكلامه (صلوات الله عليه) وكلام غيره في ذلك أكثر من أن يحصى. وقد ذكرنا الكثير منه في جواب السؤال الثالث والرابع من الجزء الثاني من كتابنا المذكور.

الاستدلال من أجل الاحتجاج والإنكار

الثاني: الاحتجاج والإنكار على من خرج عن الحق وخالفه، وتبكيته وإحراجهم، إما برجاء ارتداعه ورجوعه للحق، أو لكشف حقيقته وسوء موقفه، لتلا يضل الناس به، أو لبيان المبرر لبعض المواقف السلبية منه، أو لنحو ذلك.

وهذا في الحقيقة نحو من الاحتكاك والمواجهة للطرف المقابل، وقد لا تسمح به الظروف، لإصرار الخصم وعنجهيته وقسوته. فإن أمير المؤمنين عليه السلام فيما يبدو كان مكلفاً بأمرين لهما الأولوية على المطالبة بحقه.

أهمية حفظ كيان الإسلام العام

الأول: حفظ كيان الإسلام العام وبقاء دعوته الشاملة بين مجموعة كبيرة من الناس ذات قوة وعدد، بحيث تهتم بنشره والدفاع عنه، ولو من أجل مصالحها الشخصية، ليتسنى للأمم البعيدة سماع دعوته والتعرف

(١) نهج البلاغة ٢: ٨٤-٨٥ واللفظ له / والإمامة والسياسة ١: ١٢٦-١٢٧ ما كتب علي لأهل العراق.

عليها، والنظر فيها والاهتداء بها، بغض النظر عن بعض السلبيات التي ترافق ذلك نتيجة انحراف قيادته.

وليكون الدخول في الإسلام مفتاحاً للتعرف على المذهب الحق بعد الاطلاع على اختلاف المسلمين، والاستئناس بأدلتهم.

أما مع عدم الدخول في الإسلام بإطاره العام فلا ييسر الاطلاع على المذهب الحق وسماع دعوته.

أهمية حفظ شخص الإمام عليه السلام وخواص شيعته

الثاني: بقاء شخصه الكريم والثلة الصالحة من شيعته، التي آمنت بالإسلام على حقيقته بإخلاص وتفهم واستعداد للتضحية، من أجل أن يحمل هو عليه السلام وهذه الثلة المؤمنة الإسلام الحق بعيداً عن التحريف والتشويه، وليتم التعريف به بالتدرج وحسب القدرة لذوي الإخلاص والتوفيق من المسلمين البعيدين عن مركز الدعوة والثقافة الدينية، أو ممن يعتنق الإسلام بعد ذلك، لتبقى دعوة الإسلام الحق البعيد عن التحريف والتشويه مسموعة للأجيال اللاحقة، ولا يقضى عليها بالقضاء على حملتها الأول في مبدأ الاختلاف والانشقاق، كي لا ينفرد الخط المنحرف في الساحة.

وقد يتضح ذلك بالنظر لما رواه الشيخ المفيد رحمته الله بسنده عن معروف ابن خربوذ قال: «سمعت أبا عبيد الله مولى العباس يحدث أبا جعفر محمد ابن علي عليه السلام قال: سمعت أبا سعيد الخدري يقول: آخر خطبة خطبنا بها

رسول الله صلى الله عليه وسلم لخطبة خطبنا في مرضه الذي توفي فيه.
 خرج متوكئاً على علي بن أبي طالب عليه السلام وميمونة مولاته فجلس
 على المنبر، ثم قال: أيها الناس إني تارك فيكم الثقلين، وسكت.
 فقام رجل فقال: يا رسول الله ما هذان الثقلان؟
 فغضب حتى احمرَّ وجهه، ثم سكن، وقال: ما ذكرتهما إلا وأنا أريد
 أن أخبركم بهما، ولكن ربوت فلم أستطع: سبب طرفه بيد الله وطرف
 بأيديكم تعملون فيه كذي. ألا وهو القرآن. والثقل الأصغر أهل بيتي.
 ثم قال: وأيم الله إني لأقول لكم هذا ورجال في أصلاب أهل الشرك
 أرجى عندي من كثير منكم...

فقال أبو جعفر عليه السلام: إن أبا عبيد الله يأتينا بما يعرف [بها نعرف]»^(١).
 حيث يبدو من هذا الحديث اهتمام النبي صلى الله عليه وسلم بإيصال الدعوة
 سليمة عن التحريف للأجيال اللاحقة، وأمله بتلك الأجيال أو ببعضها
 في أن يتقبلها ويتبناها، لتبقى على مرّ العصور.

بل هو ما وعد به النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث المشهور، حيث قال: «لا
 تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق لا يضرهم خذلان من خذلهم»^(٢)،

(١) بحار الأنوار ٢٢: ٤٧٥-٤٧٦ / وأمالى المفيد: ١٣٥-١٣٦ المجلس السادس عشر.

(٢) صحيح مسلم ٣: ١٥٢٣، واللفظ له: ١٥٢٤ كتاب الإمارة: باب قوله ﷺ: لا تزال طائفة من أمتي
 ظاهرين على الحق لا يضرهم من خالفهم / صحيح البخاري ٣: ١٣٣١ كتاب المناقب: باب سؤال
 المشركين أن يريهم النبي ﷺ آية فأراهم انشقاق القمر / صحيح ابن حبان ١: ٢٦١ كتاب العلم: ذكر
 إثبات النصر لأصحاب الحديث إلى قيام الساعة ١٥: ٢٤٨ باب وفاته ﷺ ذكر البيان بأن الفتن إذا
 وقعت والآيات إذا ظهرت كان في خللها طائفة على الحق أبداً. وغيرها من المصادر الكثيرة جداً.

خطورة المجابهة بالنص..... ٤٣٥

على ما سبق التعرض له عند الحديث عن نظام الشورى الذي قد يدعى في الإسلام.

وإذا أردنا أن ننظر في حال المستولين على السلطة في أعقاب حادثة السقيفة، ومن حفّ بهم ووقف ورائهم، نجد اهتمامهم بأهدافهم وتمسكهم بمواقفهم وإصرارهم عليها من الشدة بحيث يكون الاحتكاك بهم وإحراجهم ومجاهتهم بالمواقف الصلبة سبباً للخطر على أحد هذين الأمرين، بل على كليهما.

تمسك المستولين على السلطة ولو بالتضحية بالإسلام

فحينما جهّز رسول الله صلى الله عليه وسلم جيش أسامة، واستشعروا من ذلك أنه يريد إخلاء المدينة من المنافس للخليفة المنصوص عليه، تكلموا في ذلك، وطعنوا في إمارة أسامة^(١)، وتقاعسوا عن الخروج معه، متجاهلين غضب رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذلك، وتأكيدَه على إنفاذ الجيش^(٢)، ولعنه من تخلف عنه^(٣).

(١) الطبقات الكبرى ٢: ٢٤٩ ذكر ما قال رسول الله ﷺ في مرضه لأسامة بن زيد رضي الله عنه / السيرة النبوية ٦: ٦٥ أمره بإنفاذ بعث أسامة / تفسير القرطبي ١٤: ٢٣٨ / المصنف لابن أبي شيبة ٦: ٣٩٢ ما جاء في أسامة وأبيه، ٧: ٤١٥ ما حفظت في غزوة مؤتة. وغيرها من المصادر.

(٢) الطبقات الكبرى ٤: ٦٧ الطبقة الثانية من المهاجرين والأنصار في ذكر (إسامة) / كما قد ذكر أمر هذا الجيش بصور متقاربة في صحيح البخاري ٣: ١٣٦٥ كتاب فضائل الصحابة: باب مناقب زيد بن حارثة، ٤: ١٦٢٠ كتاب المغازي: باب بعث النبي ﷺ أسامة بن زيد رضي الله عنه في مرضه الذي توفي فيه، ومصنف ابن أبي شيبة ٧: ٤١٥ ما حفظت في غزوة مؤتة، والطبقات الكبرى ٢: ٢٤٩ ذكر ما قال رسول الله ﷺ في مرضه لأسامة بن زيد رضي الله عنه، وغيرها من المصادر.

(٣) الملل والنحل للشهرستاني ١: ٢٣ في المقدمة الرابعة: في الخلاف الثاني / شرح نهج البلاغة ٦: ٥٢.

ولما صدمهم النبي ﷺ في أيامه الأخيرة بالموقف الأشد حدية، حين أراد أن يكتب للمسلمين كتاباً لن يضلوا بعده أبداً، واستشعروا أن فيه قضاءً على مشروعه في السلطة، صعدوا موقفهم معه ﷺ ولم يتورعوا عن مجابته بالرفض، بل رموه بالهجر الذي لا يتناسب مع النبوة، وهو مؤشر على استعدادهم لإسقاط حرمة والتخلي عن دعوته في سبيل تحقيق أهدافهم. مما اضطره ﷺ للترجع عن موقفه (*). حفاظاً على كيان الإسلام وبقاء دعوته، لتصل للأمم الأخرى، حتى لو كان الذي يوصلها ضعفاء الإيثار أو المنافقون من أجل مصالحهم المادية والمعنوية.

ويبقى حفظها على حقيقتها بعيداً عن التحريف والتشويه، وتبليغ الأجيال بها، على عهدة الثقة المؤمنة بالدين الحق على صفائه والتي أخذته من الثقلين اللذين خلفها رسول الله ﷺ في أمته، وجعلها مرجعاً لها في دينها، وهما الكتاب المجيد والعترة الطاهرة.

(*) وفي حديث لعمر مع ابن عباس عن أمير المؤمنين عليه السلام يقول ابن عباس: «قال: يا عبد الله عليك دماء البدن إن كتمتها، هل بقي في نفسه شيء من أمر الخلافة؟ قلت: نعم. قال: أيزعم أن رسول الله ﷺ نصّ عليه؟ قلت: نعم، وأزيدك سألت أبي عما يدعيه، فقال: صدق. فقال عمر: لقد كان من رسول الله ﷺ في أمره ذرو من قول لا يثبت حجة ولا يقطع عذراً، ولقد كان يربع في أمره وقتاً ما. ولقد أراد في مرضه أن يصرح باسمه، فمنعت من ذلك إشفافاً وحيطة على الإسلام. لا ورب هذه البنية لا تجتمع عليه قریش أبداً. ولو وليها لانتقضت عليه العرب من أقطارها، فعلم رسول الله ﷺ أنني علمت ما في نفسه فأمسك. وأبى الله إلا إمضاء ما حتم». شرح نهج البلاغة ١٢: ٢٠، ٢١.

استعداد السلطة لتصفية المعارضة: سعد بن عباد

وفي السقيفة حينما كان النزاع على الخلافة بين الأنصار - وعلى رأسهم سعد بن عباد - وقريش على أشده، لم يتورع عمر بن الخطاب عن إسقاط حرمة سعد بن عباد، حيث قال: «قتله الله إنه منافق»^(١)، بل روى غير واحد أنه قال: «اقتلوه قتله الله»^(٢)، وانتهى الأمر أخيراً بتغلب قريش، واستسلام الأنصار، وسكوت سعد بن عباد ومسالمة، غاية الأمر أنه امتنع عن بيعتهم والدخول في أمرهم، واعتزلهم، وأصر على موقفه حتى ترك المدينة المنورة وذهب إلى حوران معتزلاً عنهم، إلا أنه لم يسلم على نفسه، واغتيل هناك^(٣). وربما نسب اغتياله للجن، لأنه بال قائماً! .

(١) تاريخ الطبري ٢: ٢٤٤، في ذكر الخبر عما جرى بين المهاجرين والأنصار في أمر الإمارة في سقيفة بني ساعدة.

(٢) مصنف ابن أبي شيبة ٧: ٤٣٢، كتاب المغازي، ما جاء في خلافة أبي بكر وسيرته في الردة/ فتح الباري

٧: ٣٢ / الرياض النضرة ٢: ٢٠٨ الفصل الثالث عشر بيعة السقيفة وما جرى فيها/ تاريخ الطبري ٢:

٢٤٤، في ذكر الخبر عما جرى بين المهاجرين والأنصار في أمر الإمارة في سقيفة بني ساعدة.

(٣) العقد الفريد ٤: ٢٤٢-٢٤٣ فرش كتاب المسجدة الثانية في الخلفاء وتواريخهم وأخبارهم: سقيفة بني

ساعدة/ أنساب الأشراف ١: ٢٩١ تسمية السبعين الذين بايعوا عند العقبة، ٢: ٢٧٢ أمر السقيفة/

شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ١٧: ٢٢٣-٢٢٤ / الاستيعاب ٢: ٥٩٩ في ترجمة سعد بن عباد/

وقد اتهم الجن بقتله في كل من المستدرک على الصحيحين ٣: ٢٨٣ كتاب معرفة الصحابة: ذكر مناقب

سعد بن عباد الخزر جي النقيب رحمته الله / ومجمع الزوائد ١: ٢٠٦ كتاب الطهارة: باب البول قائماً/

والجامع لمعمر بن راشد ١١: ٤٣٤ باب موت الفجاءة/ والمعجم الكبير ٦: ١٦ في ترجمة سعد بن عباد

الأنصاري/ وسير أعلام النبلاء ١: ٢٧٧ في ترجمة سعد بن عباد، وغيرها من المصادر الكثيرة.

وعلق ابن أبي الحديد في الموضوع المذكور على اتهام الجن بقتله بقوله: «أما أنا فلا أعتقد

أن الجن قتلت سعداً، ولا أن هذا شعر الجن، ولا أرتاب أن البشر قتلوه، وأن هذا الشعر

شعر البشر. ولكن لم يثبت عندي أن أبا بكر أمر خالداً، ولا أستبعد أن يكون فعله من

تلقاء نفسه، ليرضي بذلك أبا بكر - وحاشاه - فيكون الإثم على خالد، وأبو بكر برئ من

محاولة قتل أمير المؤمنين عليه السلام

أما أمير المؤمنين (صلوات الله عليه) فكان موقفهم معه أشد. ولعله لعلمهم بأنه صاحب الحق. فإنه لم يدخل معهم في الصراع من أجل الخلافة، بل كان حين صراعهم المذكور في السقيفة مشغولاً بتجهيز رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إلى أن تم لهم ما أرادوه من بيعة أبي بكر. غاية الأمر أنه اعتزلهم، وظهر عليه وعلى من معه الانكماش والامتناع مما حصل. ومع ذلك تعرض لمختلف الضغوط والتعديات من أجل إرغامه على البيعة، كما يظهر بالرجوع لما ذكره المؤرخون، وأشرنا إلى شيء منه في جواب السؤال الثالث من الجزء الثاني من كتابنا (في رحاب العقيدة). وأخيراً دخل معهم وجاراهم حفاظاً على كيان الإسلام العام، كما هو معروف مشهور.

ولكنهم لم يكتفوا منه بذلك، وبقي وجوده الشريف شبحاً يقض مضاجعهم، فحاولوا التخلص منه والقضاء عليه، حيث روى الشيعة أن أبا بكر أمر خالد بن الوليد أن يقتل أمير المؤمنين عليه السلام بعد السلام من صلاة الفجر، على أن يصلي خالد إلى جنب أمير المؤمنين عليه السلام. لكن أبا بكر ندم على ذلك في أثناء الصلاة، وخاف من عواقبه، وتخير كيف يفهم خالداً، فسكت ولم يسلم، حتى إذا طال عليه ذلك قال: لا يفعل خالد ما أمرته،

→ إثمه. وما ذلك من أفعال خالد ببعيد».

وقال أيضاً في ١٠: ١١١: «وقال بعض المتأخرين:

وما ذنب سعد أنه بال قائماً ولكن سعداً لم يبايع أبا بكر

وقد صبرت عن لذة العيش أنفس وما صبرت عن لذة النهي والأمر»

وإن فعل قتلته، ثم سلم^(١).

وفي حديث لمحمد بن الحنفية رواه المؤرخون قال فيه: «إن علياً يد الله على أعداء الله، وصاعقة من أمره، أرسله على الكافرين والجاحدين لحقه، فقتلهم بكفرهم، فشنؤوه وأبغضوه، وأضمروا له الشنف والحسد، وابن عمه صلواته عليهم أجمعين حي بعد لم يمت. فلما نقله الله إلى جواره، وأحب له ما عنده، أظهرت له رجال أحقادها، وشفقت أضغانها، فمنهم من ابتزه حقه، ومنهم من اتتمر به ليقته»^(٢).

وقال السمعاني: «قال أبو حاتم بن حبان: عباد بن يعقوب الرواجني من أهل الكوفة يروي عن شريك... قلت: روى عنه جماعة من مشاهير الأئمة، مثل أبي عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري. لأنه لم يكن داعية إلى هواه. وروي عنه حديث أبي بكر رضي الله عنه أنه قال: لا يفعل خالد ما أمر به. سألت الشريف عمر بن إبراهيم الحسيني بالكوفة عن معنى هذا الأثر. فقال: كان أمر خالد بن الوليد أن يقتل علياً، ثم ندم بعد ذلك، فنهى عن ذلك»^(٣).

وقال ابن أبي الحديد: «سألت النقيب أبا جعفر يحيى بن أبي زيد رحمته الله فقلت له: إني لأعجب من علي عليه السلام كيف بقى تلك المدة الطويلة بعد رسول الله صلواته عليهم أجمعين وكيف ما اغتيل وفتك به في جوف منزله، مع تلظي الأكباد عليه. فقال: لولا أنه أرغم أنفه في التراب ووضع خده في حضيض

(١) علل الشرايع باب: ١٥١ حديث: ١ / الاحتجاج ١: ١١٨.

(٢) شرح نهج البلاغة ٤: ٦٢، واللفظ له / مروج الذهب ٣: ٩٠ ذكر أيام معاوية بن يزيد بن معاوية و مروان بن الحكم والمختار... بين عبد الله بن عباس رضي الله عنه وعبد الله بن الزبير رضي الله عنه.

(٣) الأنساب ٣: ٩٥.

الأرض لقتل... فقلت له: أحق ما يقال في حديث خالد؟

فقال: إن قوماً من العلوية يذكرون ذلك، ثم قال: وقد روى أن رجلاً جاء إلى زفر بن الهذيل صاحب أبي حنيفة، فسأله عما يقول أبو حنيفة في جواز الخروج من الصلاة بأمر غير التسليم نحو الكلام والفعل الكثير أو الحدث. فقال: إنه جائز. قد قال أبو بكر في تشهده ما قال. فقال الرجل: وما الذي قاله أبو بكر؟ قال: لا عليك. فأعاد عليه السؤال ثانية وثالثة. فقال: أخرجوه أخرجوه، قد كنت أحدث أنه من أصحاب أبي الخطاب^(١).

وقال الفضل بن شاذان: «ف قيل لسفيان وابن حي ولو كيع: ما تقولون فيما كان من أبي بكر في ذلك؟ فقالوا جميعاً: سيئة لم تتم. وأما من يجسر من أهل المدينة فيقولون: وما بأس بقتل رجل في صلاح الأمة، إنه إنما أراد قتله لأن علياً أراد تفريق الأمة وصددهم عن بيعة أبي بكر.

فهذه روايتكم على أبي بكر، إلا أن منكم من يكتم ذلك ويستشنع فلا يظهره. وقد جعلتم هذا الحديث حجة في كتاب الصلاة في باب من أحدث قبل أن يسلم وقد قضى التشهد أن صلاته تامة، وذلك أن أبا بكر أمر خالد ابن الوليد بأمر فقال: إذا أنا سلمت من صلاة الفجر فافعل كذا وكذا. ثم بدا له في ذلك الأمر فخاف إن هو سلم أن يفعل خالد ما أمره به فلما قضى التشهد قال: يا خالد لا تفعل ما أمرتك [به] ثم سلم.

وقد حدث به أبو يوسف القاضي ببغداد فقال له بعض أصحابه: يا

(١) شرح نهج البلاغة ١٣: ٣٠١.

أبا يوسف وما الذي أمر أبو بكر خالد بن الوليد [به] فانتهره وقال له: وما أنت وذاك؟»^(١).

وربما يشير إلى ذلك معاوية بن أبي سفيان في جوابه على كتاب محمد ابن أبي بكر له، حيث قال فيه: «ذكرت ابن أبي طالب وقديم سوابقه وقرابته من نبي الله صلى الله عليه... وقد كنا وأبوك معنا في حياة من نبينا صلى الله عليه نرى حق ابن أبي طالب لازماً لنا، وفضله مبرزاً علينا. فلما اختار الله لنبيه ما عنده... فكان أبوك وفاروقه أول من ابتزه وخالفه. على ذلك اتفقا واتسقا. ثم دعوا إلى أنفسهم، فأبطأ عنهما وتلكأ عليهما، فهما به المموم، وأرادا به العظيم...»^(٢).

تقييم أمير المؤمنين عليه السلام للأوضاع

وقد قيّم أمير المؤمنين عليه السلام الأوضاع في ذلك الظرف الحرج، فقد قال له قائل: يا أمير المؤمنين، أرايت لو كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك ولداً ذكراً قد بلغ الحلم وأنس منه الرشد، أكانت العرب تسلم إليه أمرها؟ قال عليه السلام: «لا، بل كانت تقتله إن لم يفعل ما فعلت. إن العرب كرهت أمر محمد صلى الله عليه وسلم وحسدته على ما آتاه الله من فضله، واستطالت أيامه، حتى قذفت زوجته، ونفرت به ناقته، مع عظيم إحسانه إليها وجسيم مننه عندها. وأجمعت مذ كان حياً على صرف الأمر عن أهل بيته بعد موته.

(١) الإيضاح: ١٥٥.

(٢) تقدمت مصادره في هامش رقم (٢) ص: ٣٤٤.

ولولا أن قريشاً جعلت اسمه ذريعة إلى الرياسة، وسلماً إلى العز والإمرة، لما عبدت الله بعد موته يوماً واحداً، ولا رتدت في حافرتها، وعاد قارحها جذعاً وبازلها بكراً.

ثم فتح الله عليها الفتوح، فأثرت بعد الفاقة، وتمولت بعد الجهد والمخمصة، فحسن في عيونها من الإسلام ما كان سمجاً، وثبت في قلوب كثير منها من الدين ما كان مضطرباً، وقالت: لولا أنه حق لما كان كذا...»^(١).

كما أنه (صلوات الله عليه) أكد في كلام له كثير على أنه إنما صبر على أخذهم حقه، ولم يجالدهم خوفاً على الإسلام، وقد ذكرنا بعض ذلك في جواب السؤال الثالث من الجزء الثاني من كتابنا (في رحاب العقيدة).

وفي هذا الوضع الحرج لا بد من كون الاحتجاج والإنكار بنحو من المرونة وعدم الحدية بحيث لا يعرضان هذين الأمرين المهمين للخطر.

خطورة الاحتجاج بالنصوص الصريحة

ويزيد الأمر تعقداً في بعض النصوص التعبدية الصريحة، كحديث الغدير وأحاديث وصف الإمام عليه السلام بإمرة المؤمنين ونحوها مما تقدم.

فإن مثل هذه النصوص لو جوبهوا بها وأخرجوا فإصرارهم على التمسك بموقفهم قد يضطرهم إزاءها لأحد أمرين:

الأول: الاستهوان بنص النبي صلوات الله عليه وآله وسلم والقدرح فيه، فإن عصمة

(١) شرح نهج البلاغة ٢٠: ٢٩٨.

النبي صلى الله عليه وسلم، ووجوب طاعته، والتعبد بالنصوص الشرعية عموماً، وإن كانت من صميم الدين، وقد تمت الحجة عليها من الله تعالى، إلا أنها لم تتركز في صدر الإسلام في نفوس العامة. ومن ثم يسهل على أصحاب السلطة والمتنفذين الاستخفاف بها والجرأة على إعلان مخالفتها بمبررات أهون ما قيل عنها: إنها اجتهاد في مقابل النص.

ويتضح ذلك بأدنى ملاحظة لمواقفهم المتكررة في مواجهة النبي صلى الله عليه وسلم في حياته، وفي الخروج عن النصوص بعد وفاته.

وقد كتب الكثير عن ذلك، وذكرنا بعضه في جواب السؤال الثاني من الجزء الأول من كتابنا (في رحاب العقيدة). وإن حاول أتباعهم خلق الأعدار والمبررات أو محاولة التأويل أو التكذيب لذلك بعد أن تركزت مفاهيم الدين، وفرض احترام النبي صلى الله عليه وسلم والنصوص، بحيث صار الخروج عنها والاستخفاف بها عند المسلمين جريمة لا تغتفر.

وفي حديث أبي جعفر الطبري بسنده عن عمران بن سودة قال: «صليت الصبح مع عمر فقرأ سبحان وسورة معها، ثم انصرف وقمت معه... قلت: عابت أمتك منك أربعاً... قال: هات.

قلت: ذكروا أنك حرمت العمرة في أشهر الحج، ولم يفعل ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا أبو بكر رضي الله عنه. وهي حلال. قال: هي حلال لو أنهم اعتمروا في أشهر الحج رأوها مجزية من حجهم... وقد أصبت. قلت: وذكروا أنك حرمت متعة النساء وقد كانت رخصة من

الله نستمتع بقبضة، ونفارق عن ثلاث. قال: إن رسول الله صلى الله عليه وسلم أحلها في زمان ضرورة، ثم رجع الناس إلى السعة، ثم لم أعلم أحداً من المسلمين عمل بها ولا عاد إليها. فالآن من شاء نكح بقبضة وفارق عن ثلاث بطلاق. وقد أصبت. قال: قلت: وأعتقت الأمة إذا وضعت ذا بطنها بغير عتاقة سيدها. قال: ألحقت حرمة بحرمة، وما أردت إلا الخير، وأستغفر الله... ثم قال: أنا زميل محمد. وكان زامله في غزوة قرقرة الكدر...»^(١).

فانظر إليه كيف يصر على أنه قد أصاب مع تنبيه عمران له إلى مخالفته لرسول الله صلى الله عليه وسلم، ثم قوله: «أنا زميل محمد» باسمه الشريف من دون أن يصفه بالنبوة والرسالة.

كما أن الراوي وإن فسره بأنه زامله في غزوة قرقرة الكدر، إلا أن التفسير المذكور لا يناسب سياق الحديث، بل المناسب له أن يريد به أنه زميل النبي صلى الله عليه وسلم ونظيره في أن من حقه أن يحكم في الأمة بما يراه.

وأظهر من ذلك في الاستهوان بمقام النبي صلى الله عليه وسلم ما سبق من ردهم عليه صلى الله عليه وسلم ورميهم له بالهجر حينما أراد صلى الله عليه وسلم في مرضه أن يكتب لهم كتاباً لا يضلون من بعده أبداً.

وكذا ما رواه عائذ بن ربيعة في حديث وفد بني نمير على رسول الله صلى الله عليه وسلم من أجل أن يسلموا قال: «ثم دعا شريحاً واستعمله على قومه، ثم أمره أن يصدقهم ويزكيهم...» قال: ولم يزل شريح عامل رسول الله صلى

(١) تاريخ الطبري ٣: ٢٩٠، ٢٩١ في أحوال عمر بن الخطاب، شيء من سيره مما لم يمض ذكره.

الله عليه وسلم على قومه وعامل أبي بكر، فلما قام عمر رضي الله عنه أتاه بكتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم، فأخذه فوضعه تحت قدمه، وقال: لا. ما هو إلا ملك. انصرف»^(١)... إلى غير ذلك.

فإذا كان هذا موقفهم من النبي صلى الله عليه وسلم وتشريعاته ومواقفه عموماً، فماذا ينتظر منهم لو أخرجوا وجوبها بالنصوص الصريحة في أمر السلطة والخلافة مع ما هي عليه من الأهمية عندهم، وما هم عليه من الإصرار على التمسك بها؟!.

ومن الظاهر أن أمير المؤمنين عليه السلام ومن معه من خاصة صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم يصعب عليهم تعريض النبي صلى الله عليه وسلم وحديثه الشريف وجميع نصوص الشريعة للاستهوان والاستخفاف، بحيث يجترأ على إعلان الرد عليها ومخالفتها، بل يهتم تركيز احترامها في نفوس عموم المسلمين تدريجاً حتى تأخذ موقعها العقائدي المناسب ولو توقف ذلك على إبعادها عن الاحتكاك والخصام غير المسؤول.

الثاني: القدح في الاستدلال بهذه النصوص بوجوه متكلفة أو مختلقة. وحيث تحوم حولها الشبه ويصعب الاستدلال بها، أو تسقط عن الاعتبار رأساً، ويتعذر الاستدلال بها ولو في حق أتباعهم الذين يحسنون الظن بهم، ويحاولون توجيه مواقفهم وما يصدر عنهم، فتخسر دعاة الحق في مقام الاحتجاج له.

فمثلاً لو أجابوا عنها بمثل: إن الأمر يحدث بعده الأمر، أو ما رآه

(١) تاريخ المدينة ٢: ٥٩٦.

المسلمون حسناً فهو حسن، أو بادرنا لهذا الأمر خوف الفتنة، أو أن رسول الله صلى الله عليه وآله عهد إلينا بذلك، أو غير ذلك، لاتخاذها أتباعهم حججاً مفسرة لروح النص، أو مبررة للخروج عنه.

دعوى تخصيص أدلة المواريث

كما حدث نظير ذلك حينما صادر أبو بكر فذك من الصديقة فاطمة الزهراء (صلوات الله عليها)، واستولى على مواريث رسول الله صلى الله عليه وآله، فإنها عليهما لما خاصته واحتجت عليه فيما احتجت بعمومات المواريث، وأحرجته، ادعى أنه سمع النبي صلى الله عليه وآله يقول: «إنا معاشر الأنبياء لا نورث»^(١). وبقيت هذه الدعوى منه مبرراً يتشبه به الأتباع بإصرار.

مع وضوح أنه لو أمكن أن يكون النبي صلى الله عليه وآله قد قال ذلك من دون أن تعلمه ابنته الصديقة التي هي المعنية به بالخصوص، فلا يمكن أن يجهله أمير المؤمنين عليهما السلام، وهو باب مدينة علم النبي صلى الله عليه وآله وعيبة علمه ووارثه، كما تظافت بذلك النصوص على ما تقدم، ثم لا يمكن أن يعلمه أمير المؤمنين عليهما السلام ويدع الصديقة تطالب بالميراث.

وإذا كان عموم الميراث غير مهم في كيان دعوة الحق، ولا يضرها إشارة الشبه حوله، فنصوص الإمامة هي العمدة الذي تقوم عليه الدعوة، وليس من الحكمة التفريط بها، أو التشويش عليها.

(١) تاريخ دمشق ٣٦: ٣١٠ في ترجمة عبد العزيز بن عبد الرحيم، واللفظ له/ صحيح البخاري ٣: ١١٢٦ أبواب الخمس: باب فرض الخمس / صحيح مسلم ٣: ١٣٧٨ كتاب الجهاد والسير: باب حكم الفيء. وغيرها من المصادر.

حديث للنقيب حول موقف عمر من النص

ويناسب ذلك ما ذكره ابن أبي الحديد عن النقيب أبي جعفر يحيى بن محمد بن أبي زيد كلاماً في موقف عمر من النص، ومنه: «على أن الرجل ما أهمل أمر نفسه، بل أعدّ أعذاراً وأجوبة، وذلك لأنه قال لقوم عرضوا عليه بحديث النص: إن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم رجع عن ذلك بإقامته أبا بكر في الصلاة مقامه، وأوهمهم أن ذلك جارٍ مجرى النص عليه بالخلافة... ثم عاب علياً بخطبته بنت أبي جهل، فأوهم أن رسول الله كرهه لذلك ووجد عليه، وأرضاه عمرو بن العاص، فروى حديثاً افتعله، واختلقه على رسول الله. قال: سمعته يقول: إن آل أبي طالب ليسوا لي بأولياء، وإنما وليي الله وصالح المؤمنين. فجعلوا ذلك كالناسخ لقوله صلى الله عليه وآله وسلم: من كنت مولاه فهذا مولاه»^(١).

ومن هنا فربما يكون إبعاد مثل هذه النصوص عن جوّ النقاش غير المسؤول مع المستولين على الحكم ومن تابعهم ولزم جانبهم ممن قد يصدّقون فيما يدعون، ويعتد بكلامهم من يحسن الظن بهم، أولى من الاحتجاج به احتجاجاً لا يترتب عليه العمل، وإنما يراد به الإنكار على من خرج عن الحق وتبكيته. ولا سيما أن الإنكار المذكور يتأتى بوجوه آخر.

نماذج من مظاهر استنكار أهل البيت عليهم السلام وأتباعهم

منها: عدم التجاوب معهم والانكماش مما حصل بالنحو الظاهر في عدم شرعيته، وهو ما حصل بوضوح، كما يظهر بالرجوع لتاريخ تلك

(١) شرح نهج البلاغة ١٢: ٨٨.

الفترة. وذكرنا بعض شواهد في جواب السؤالين الثالث والرابع من الجزء الثاني من كتابنا (في رحاب العقيدة).

ومنها: الإنكار عليه والتصريح بعدم شرعيته وعدوانيته والتظلم منه. وهو ما حصل أيضاً، كما يظهر بالرجوع للتاريخ أيضاً، وذكرنا الكثير منه في جواب السؤالين المذكورين من الكتاب المذكور.

ومنها: بيان النتائج السيئة والمضاعفات السلبية لما قاموا به. وهو ما حصل أيضاً، كما يظهر بمراجعة التاريخ، وذكرنا شيئاً منه في أوائل أجوبة السؤالين المذكورين.

ومنها: إبطال حججهم ومبرراتهم لما قاموا به، مثل قول أمير المؤمنين عليه السلام: «احتجوا بالشجرة وأضاعوا الثمرة»^(١).

وقوله عليه السلام:

«فإن كنت بالشورى ملكت أمورهم
فكيف بهذا والمشيرون غيب
وإن كنت بالقربى حججت خصيمهم
فغيرك أولى بالنبى وأقرب»^(٢)

وقوله عليه السلام: «واعجباً أتكون الخلافة بالصحابة والقراية؟!»^(٣)، وما يأتي من الصديقة فاطمة الزهراء (صلوات الله عليها) من استنكار

(١) نهج البلاغة ١: ١١٦.

(٢) نهج البلاغة ٤: ٤٣، ٤٤.

(٣) نهج البلاغة ٤: ٤٣. كأنه عليه السلام يشير بهذا الكلام إلى أن أهمية الخلافة تتناسب مع لزوم النص فيها.

اعتذارهم عن مبادرتهم بالأمر بخوف الفتنة.

وقول العباس بن عبد المطلب لأبي بكر: «وأما قولك: إن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم منا ومنكم، فإن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من شجرة نحن أغصانها وأنتم جيرانها»^(١).

ومنها: بعض الاحتجاجات الارتكازية التي لا يمكن الجواب عنها، كقول الصديقة الزهراء (صلوات الله عليها) في خطبتها الصغيرة: «ويحهم ﴿أَفَمَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمَّنْ لَا يَهْدِي إِلَّا أَنْ يُهْدَىٰ فَمَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ﴾»^(٢).

أما النصوص التعبديّة المهمة فلعل الأصلاح لدعوة الحق أن تبقى في معزل عن النقاش غير المسؤول، لتتفاد في الاحتجاج في حق الأجيال اللاحقة بعد أن تتركز الدعوة عقائدياً، ويكون للنصوص موقعها المناسب من الاحترام والتقدير، بحيث لا يسهل تجاهلها ولا تجاوزها، ولا التلاعب بها والتحكم فيها، وصرها عما يراد بها.

(١) شرح نهج البلاغة ١: ٢٢١، واللفظ له/ الإمامة والسياسة ١: ١٨ كيف كانت بيعة علي بن أبي طالب (كرم الله وجهه)/ تاريخ اليعقوبي ٢: ١٢٦ خبر سقيفة بني ساعدة وبيعة أبي بكر.
(٢) شرح نهج البلاغة ١٦: ٢٣٤.

رواية الشيعة للاحتجاج بالنص

ومع كل ذلك فقد ورد الاحتجاج في معرض الإنكار بهذه النصوص ونحوها في الصدر الأول من أمير المؤمنين (صلوات الله عليه) ومن توجه وجهته، وقد روى الشيعة الكثير من ذلك بما لا يسعنا استقصاؤه، فليطلب من المطولات^(١).

وقد يدعي المدعي: أن ما ترويه الشيعة في هذا المجال حجة عليهم، ولا يكون حجة على غيرهم.

لكنه يندفع بأن النص قد ثبت بروايات الفريقين الملزمة لهم، كما تقدم، وليس في المقام إلا استبعاد وجود النص مع عدم الاستدلال به في الصدر الأول. وذلك إنما يتجه مع اليقين بعدم حصول الاستدلال به، أما مع احتمال حصوله فلا مجال للاستبعاد المذكور. وروايات الشيعة إن لم توجب اليقين بحصول الاستدلال لكثرتها، فلا أقل من أن توجب احتمال ذلك، وهو كافٍ في منع الاستبعاد، وفي دفع الإشكال على النص.

ومجرد عدم ذكر الجمهور للاستدلال بالنص لا يصلح قرينة على تكذيب الشيعة فيما رووه. ولا سيما مع ما هو المعلوم من اهتمام الجمهور بالتعظيم على كل ما يقدر في خلافة الأولين وعدالتهم، بل عدالة جميع الصحابة. وشواهد ذلك كثيرة يظهر بعضها بالرجوع لما ذكرناه في جواب السؤال الثامن من الجزء الثالث من كتابنا (في رحاب العقيدة) وغيره.

(١) بحار الأنوار ٢٨: ١٧٥ وما بعدها.

احتجاج الزهراء عليها السلام

على أن الجمهور قد روى خطبة الصديقة فاطمة الزهراء (صلوات الله عليها)، ويظهر من بعض فقراتها الاحتجاج بالنص. قالت - بعد أن أشادت بمقام أمير المؤمنين (صلوات الله عليه) وجهاده -:

«حتى إذا اختار الله لنبيه دار أنبيائه ظهرت خلة النفاق، وسمل جلباب الدين، ونطق كاظم الغاوين، ونبغ حامل الأفلين، وهدر فنيق المبطلين فخطر في عرصاتكم، وأطلع الشيطان رأسه من مغرزه صارخاً بكم، فوجدكم لدعائه مستجيبين وللغرة فيه ملاحظين، فاستنهضكم فوجدكم خفافاً، وأجمشكم فوجدكم غضاباً، فوسمتم غير إبلكم، وأوردتموها غير شربكم.

هذا والعهد قريب، والكلم رحيب، والجرح لما يندمل بدار [إنما] زعمتم خوف الفتنة ﴿الآ فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ﴾. فهيهات منكم، وأنى بكم، وأنى تؤفكون، وهذا كتاب الله بين أظهركم، وزواجه بينة، وشواهد لائحة، وأوامره واضحة، أرغبة عنه تدبرون؟ أم بغيره تحكمون؟ ﴿بِئْسَ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا﴾، ﴿وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾...»^(١).

ومن الظاهر أن مرادها عليها السلام بقولها: «فوسمتم غير إبلكم وأوردتموها

(١) بلاغات النساء لابن طيفور: ١٣-١٤ في كلام فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وآله / جواهر المطالب لابن الدمشقي ١: ١٥٩ / شرح نهج البلاغة ١٦: ٢٥١.

غير شربكم» هو أخذهم الخلافة بلا حق. كما أن مرادها عَلَيْكُمْ بقولها: «بدار [إنما] زعمتم خوف الفتنة ﴿الْأَفِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ﴾» هو الإنكار عليهم في تبريرهم المبادرة لذلك بخوف الفتنة.

أما قولها عَلَيْكُمْ: «وهذا كتاب الله بين أظهركم...» فهو صريح في الاحتجاج عليهم واستنكار عملهم بأن ما قاموا من الاستيلاء على الخلافة مخالف لما تضمنه كتاب الله تعالى من البيانات الواضحة الجلية، بحيث يكون ذلك منهم إغراضاً عن كتاب الله تعالى وعملاً بغيره، وخروجاً عن مقتضى الإسلام، ومورداً للمسؤولية العظمى، وسبباً للخسران الدائم.

وهو المناسب لما مهدت له به من ظهور النفاق فيهم وضعف الدين، وسماع دعوة الشيطان... إلى غير ذلك.

ولها كلام آخر في خطبتها المذكورة رواه ابن طيفور تقول فيه:

«ثم أنتم عباد الله (تريد أهل المجلس) نصب أمر الله ونهيه، وحملة دينه ووحيه، وأمناء الله على أنفسكم، وبلغاؤه إلى الأمم، زعمتم حقاً - لكم الله - فيكم، عهد قدّمه إليكم؟! ونحن بقية استخلفنا عليكم، ومعنا كتاب الله بينة بصائره، وأي فينا منكشفة سرائره، وبرهان منجلية ظواهره، مديم البرية اسماعه، قائد إلى الرضوان اتباعه، مؤد إلى النجاة استماعه، فيه بيان حجج الله المنورة، وعزائمهم المفسرة، ومحارمه المحذرة، وتبيان الجالية، وجمله الكافية، وفضائله المندوبة، ورخصه الموهوبة، وشرائعه المكتوبة.

ففرض الله الإيمان تطهيراً لكم من الشرك، والصلاة تنزيهاً عن الكبر،
والصيام تثبيتاً للإخلاص، والزكاة تزييداً في الرزق، والحج تسليّة للدين،
والعدل تنسكاً للقلوب، وطاعتنا نظاماً وإمامتنا أمناً من الفرقة، وحبنا عزاً
للإسلام...»^(١)

وذلك يكشف عن أن تعيين الخلافة لأمر المؤمنين عليهم السلام قد تضمنته
بعض آيات الكتاب العزيز بنحو واضح لا يقبل الشك عند الصحابة
المعنيين بهذه الخطبة الشريفة، ولو بضميمة قرائن الأحوال أو تفسير
النبي صلى الله عليه وآله وسلم لها أو غير ذلك.

بعض الآيات التي قد تشير إليها الزهراء عليها السلام

ولعلها تشير إلى بعض الآيات التي يذهب الشيعة إلى نزولها في خلافة
أمر المؤمنين عليهم السلام وولايته للأمر، كقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ
وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ * وَمَنْ
يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ﴾^(٢).

وقوله سبحانه: ﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ
تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾^(٣).

وقوله عز وجل: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي

(١) بلاغات النساء: ١٦.

(٢) سورة المائدة آية: ٥٦-٥٥.

(٣) سورة المائدة آية: ٦٧.

وَرَضِيْتُ لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِينًا^(١).

وقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ^(٢)﴾.

وقوله جلّ شأنه: ﴿وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا^(٣)﴾.

وقوله عز وجل: ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ^(٤)﴾... إلى غير ذلك.

وإذا كانت الآيات النازلة في ولاية أمير المؤمنين عليه السلام وخلافته قد صارت بعد ذلك مورداً للخصام والجدال بسبب غياب ظروف نزولها علينا، وإثارة الشبهات حولها، نتيجة احتدام الخلاف بين المسلمين، وتمسك كل فريق بما عنده، واستماتته في الدفاع عنه، فلا ينافي ذلك أن تكون واضحة الدلالة عند الصحابة الذين خاطبتهم الصديقة (صلوات الله عليها) في خطبتها، لأنهم الأخير بمدلولها اللغوي والسياقي، وبقرائن الأحوال التي تحيط بنزولها، وبتفسير النبي صلوات الله عليه وآله وسلم لها، وغير ذلك.

ولتوضيح ذلك بالنظير نقول: نزول آيات القتال من سورة الأنفال في واقعة بدر، ونزول آيات القتال من سورة آل عمران في واقعة أحد، ونزول آيات أهل الكتاب بعد آيات القتال من سورة الأحزاب في بني

(١) سورة المائدة آية: ٣.

(٢) سورة النساء آية: ٥٩.

(٣) سورة آل عمران آية: ١٠٣.

(٤) سورة الأنعام آية: ١٥٣.

قريظة من اليهود، ونزول آيات من سورة المنافقين في عبد الله بن أبي، كل ذلك من التسالم عليه - على الظاهر - بين المسلمين الآن، مع أننا لو رجعنا للآيات المذكورة لم نجد فيها التصريح بشيء من ذلك، وإنما استفيد من قرائن الأحوال.

غاية الأمر أنه بقي التسالم على ذلك لعدم تعلق غرض لأحد ممن له تأثير في واقع المسلمين واتجاهاتهم بصرف الآيات المذكورة عما يراد بها وإثارة الشبه حولها. وهذا كثير في القرآن المجيد.

وحينئذٍ من الممكن أن تكون الآيات التي ذكرناها آنفاً أو غيرها كانت نصوصاً واضحة الدلالة على خلافة أمير المؤمنين أو عموم أهل البيت (صلوات الله عليهم) حين نزولها، بضميمة قرائن الأحوال أو غيرها، وبقية على وضوحها في ذلك في الصدر الأول حينما خطبت الصديقة في المسلمين، إلا أن الشبهات قد أثرت حولها بعد ذلك بسبب غياب ظرف نزولها، وظهور الخلاف، وتبني كل فريق لوجهته وتعصبه لمذهبه، واهتمامه بالاستدلال والاحتجاج له، وإبطال أدلة الخصوم وردّ حججهم.

ويناسب ذلك ما روي عن ابن عباس قال: «كنت أسير مع عمر بن الخطاب في ليلة وعمر على بغل وأنا على فرس، فقرأ آية فيها ذكر علي بن أبي طالب، فقال: أما والله يا بني عبد المطلب لقد كان علي فيكم أولى بهذا الأمر منّي ومن أبي بكر»^(١).

ولعل مثله ما روي عن المغيرة بن شعبة في حديث له طويل يتضمن في آخره حديثاً بين أمير المؤمنين عليه السلام وعمر. قال: «ثم رأيتها يضحكان وتفرقا، وجاءني عمر... فأشار إلى علي وقال: أما والله لولا دعاة فيه ما شككت في ولايته وإن نزلت على رجم أنف قريش»^(١).

وما عن ابن عباس في حديث له مع عمر، حيث قال له فيه: «وأما قولك إنهم كرهوا أن تكون لنا النبوة والخلافة، فإن الله عز وجل وصف قوماً بالكرهية، فقال: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَرِهُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأَحْبَطَ أَعْمَالَهُمْ﴾»^(٢).

وقد تقدم منّا في المقام الثاني في نصوص إمامة الأئمة بأشخاصهم عند الكلام في أن الإمامة في ذرية الحسين عليه السلام استدلال الحارث بن معاوية بآية ﴿وَأُولُو الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ﴾ على أن الخلافة في بني هاشم.

وعلى كل حال فكلام الصديقة (صلوات الله عليها) صريح في الاحتجاج والإنكار على المخاطبين بمخالفتهم لتعاليم الكتاب المجيد مخالفة واضحة، ولا بد من وضوح ذلك عندهم، وإلا لأنكروا عليها، وبرؤوا أنفسهم مما جبهتهم به من هذا الأمر الفظيع.

بل أثارت خطبتها كثيراً من الناس، فهتفوا باسم أمير المؤمنين عليه السلام، لولا أن تداركت السلطة الأمر، على ما ذكرناه في جواب السؤال الرابع من

(١) العقد الفريد ٤: ٢٦٢، فرش كتاب العسجد الثانية في الخلفاء وتواريخهم وأخبارهم: أمر الشورى في خلافة عثمان.

(٢) تاريخ الطبري ٣: ٢٨٩ من ندب عمر وورثاه عليه السلام: ذكر بعض ما رثي به، نشر مؤسسة الأعلمي بيروت، وهناك حذف في تاريخ الطبري في الطبعة الموجودة في برنامج الألفية الإصدار ١،٥.

الجزء الثاني من كتابنا (في رحاب العقيدة).

نعم لم تتضمن خطبتها تحديد مفردات ذلك، لأن الاحتجاج المذكور ليس من أجل معرفة الحق والعمل عليه، كما سبق، ليهتم بتحديد مواقع الدلالة، بل من أجل استنكار ما وقع، ويكفي فيه الإشارة الإجمالية لما هو المعلوم عند المخاطبين المعنيين بالأمر، كما هو صريح ما تقدم من كلامها (صلوات الله عليها).

احتجاج الزهراء عليها السلام بحديث الغدير وحديث المنزلة

وأيضاً قد روى الجزري الشافعي بسنده عن فاطمة بنت الإمام موسى بن جعفر الكاظم، عن عمته فاطمة بنت الإمام جعفر بن محمد الصادق عليه السلام، عن عمته فاطمة بنت الإمام محمد بن علي الباقر عليه السلام، عن عمته فاطمة بنت الإمام علي بن الحسين السجاد عليه السلام، عن عمته فاطمة بنت الإمام الحسين عليه السلام، عن عمته زينب بنت الإمام أمير المؤمنين عليه السلام أن أمها الصديقة فاطمة الزهراء (صلوات الله عليها) قالت:

«أنسيتم قول رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم غدیر خم: من كنت مولاه فعلي مولاه، وقوله صلى الله عليه وسلم: أنت مني بمنزلة هارون من موسى عليه السلام».

قال: «وهكذا أخرجه الحافظ الكبير أبو موسى المدني في كتابه المسلسل بالأسماء»^(١).

(١) أسمى المناقب في تهذيب أسنى المطالب: ٣٣.

وهو وإن لم يتضمن المناسبة التي قالت الصديقة عليها السلام فيها ذلك، إلا أن من المعلوم أنها قد توفيت بعد النبي صلى الله عليه وسلم بقليل، وفي أوج الصراع في أمر الخلافة، فلا بد أن يكون ذلك منها عليها السلام للاحتجاج في أمر الخلافة، واستنكار ما حصل.

قال الشيخ أبو جعفر الصدوق رحمته الله: «إن يوم غدیر خم لم يدع لأحد عذراً. هكذا قالت سيدة النسوان فاطمة عليها السلام لما منعت فدك وخاطبت الأنصار فقالوا: يا بنت محمد لو سمعنا هذا الكلام منك قبل بيعتنا لأبي بكر ما عدلنا بعلي أحداً. فقالت: وهل ترك أبي يوم غدیر لأحد عذراً؟»^(١).

وهذا من شواهد التعظيم الذي أشرنا إليه، وإلا فمن البعيد جداً أن تذكر سلسلة السند المتقدمة هذا الكلام من دون ذكر المناسبة التي قيل فيها. بل لعله لم يحفظ هذا الحديث إلا سلسلة السند المذكورة، لأن الظاهر أن كتاب أبي موسى المدني مختص بالأحاديث ذات السند المسلسل بالمتأثرات. فاهتمامه بجمع الأحاديث المذكورة جعله يذكر هذا الحديث الذي اشتمل سنده على خمس من الفواطم كل تروي عن عمته، وإن حاول هو أو من سبقه أو من لحقه التعظيم فيه بتره. ولعله لولا ذلك لضاع هذا الحديث كما ضاع كثير من الأحاديث المخالفة لاتجاه الجمهور.

ولعل من ذلك ما رواه ابن عساكر بسنده عن الإمام الرضا عليه السلام بسنده عن آبائه (صلوات الله عليهم) عنها (صلوات الله عليها) أنها قالت:

(١) الخصال للصدوق: ١٧٣.

قال رسول الله صلى الله عليه وآله لعلي: «من كنت وليه فعلي وليه»^(١).

لظهور أن حديث الغدير في عهداء عليها السلام القصير كان من الظهور بحيث لا تحتاج إلى أن ترويه، فمن القريب أن يكون حديثها وارداً مورد الإنكار والاحتجاج، نظير الحديث السابق، ولذا اهتم الإمام الرضا عليه السلام برواية ذلك عنها. إلا أن الرواة قد صرفوا الحديث عن وجهه، وحرفوه من أجل التعظيم على الحقيقة وتضييعها.

نعم لم تضع - بحمد الله تعالى - معالم الحق نتيجة الجهود المكثفة من أهل البيت (صلوات الله عليهم) وأتباعهم في الانكماش مما حصل، والإنكار عليه، والتأكيد على الحق، والتنبيه لأدلته وغير ذلك لئلا تبطل حجج الله تعالى وبياناته ﴿لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيَىٰ مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ﴾^(٢). والحمد لله على هدايته لدينه والتوفيق لما دعا إليه من سييله. ونسأله تعالى أن يثبتنا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة، ويزيدنا بصيرة في أمرنا، ونعوذ به سبحانه من مضلات الفتن. فإن بيده أسباب الخذلان والتوفيق، وهو الهادي إلى سواء السبيل.

هذا ما تيسر لنا إيراداه في هذه المباحث الشريفة وإن كنا لم نؤد حقها كاملاً، إلا أن ما لا يدرك كله لا يترك كله. ونسأل الله عز وجل أن يجعله مورد نفع للمؤمنين، ويوفقنا لخدمتهم في دينهم ودنياهم، مع صلاح الأحوال وقبول الأعمال والتسديد في جميع الأمور وحسن العاقبة فيها.

(١) تاريخ دمشق ٤٢: ١٨٧ في ترجمة علي بن أبي طالب.

(٢) سورة الأنفال آية: ٤٢.

وأن يعصمنا من الزلل في القول والعمل. إنه أرحم الراحمين وولي المؤمنين وهو حسبنا ونعم الوكيل.

وكان الفراغ من ذلك في اليوم الثالث عشر من شهر محرم الحرام سنة ألف وأربعمائة وست وعشرين للهجرة النبوية على صاحبها وآله أفضل الصلاة، وأزكى التحية. بقلم العبد الفقير إلى الله تعالى (محمد سعيد) عفي عنه، نجل سماحة آية الله (السيد محمد علي) الطباطبائي الحكيم (دامت بركاته) في النجف الأشرف ببركة الحرم المشرف، على مشرفه أفضل الصلاة والسلام.

والحمد لله رب العالمين. وله الشكر أبداً سرمداً.

* المصادر والمراجع

* المحتويات

المصادر والمراجع

- ١- القرآن الكريم.
- ٢- الأحاد والمثاني: أبو بكر أحمد بن عمرو بن الضحاك الشيباني (ت ٢٨٧هـ) الطبعة الأولى، نشر دار الراية - الرياض، ١٤١١هـ / ١٩٩١م، تحقيق: د. باسم فيصل أحمد الجوابرة.
- ٣- أبجد العلوم: صديق بن حسن القنوجي (ت ١٣٠٧هـ) نشر دار الكتاب العلمية - بيروت ١٩٧٨م تحقيق: عبد الجبار زكار.
- ٤- إثبات الهداة بالنصوص والمعجزات: محمد بن الحسن الحر العاملي (ت ١١٠٤هـ) المطبعة العلمية - قم.
- ٥- إجمال الإصابة في أقوال الصحابة: خليل بن كيكلدي العلائي (ت ٧٦١هـ) الطبعة الأولى، نشر جمعية إحياء التراث الإسلامي - الكويت، ١٤٠٧م، تحقيق: د. محمد سليمان الأشقر.
- ٦- الأحاديث المختارة: أبو عبد الله محمد بن عبد الواحد الحنبلي المقدسي (ت ٦٤٣هـ)، الطبعة الأولى ١٤١٠هـ، نشر مكتبة النهضة الحديثة - مكة المكرمة، تحقيق: عبد الملك بن عبد الله بن دهيش.
- ٧- الاحتجاج: أحمد بن علي الطبرسي (ت ٥٦٠هـ)، طبع ونشر منشورات دار النعمان للطباعة والنشر، تحقيق: السيد محمد باقر الخرسان.
- ٨- أحكام القرآن: أبو بكر أحمد بن علي الرازي الجصاص (ت ٣٧٠هـ) نشر دار إحياء

- التراث العربي - بيروت، ١٤٠٥ هـ - تحقيق: محمد الصادق قمحاوي.
- ٩- أخبار مكة: أبو عبد الله محمد بن إسحاق بن العباس الفاكهي (ت ٢٧٥ هـ) الطبعة الثانية، نشر دار خضر - بيروت، ١٤١٤ هـ، تحقيق: د. عبد الملك عبد الله دهيش.
- ١٠- اختيار معرفة الرجال: الشيخ الطوسي (ت ٤٦٠ هـ) الطبعة ١٤٠٤ هـ، بعثت - قم، نشر مؤسسة آل البيت (عليهم السلام)، تحقيق: مير داماد، محمد باقر الحسيني، السيد مهدي الرجائي.
- ١١- الإرشاد في معرفة حجج الله على العباد: الشيخ المفيد (ت ٤١٣ هـ) طبع ونشر دار المفيد، تحقيق: مؤسسة آل البيت (عليهم السلام) لتحقيق التراث.
- ١٢- إرشاد القلوب: الحسن بن أبي الحسن الديلمي من أعلام القرن الثامن الهجري، الطبعة الأولى ١٣٧١ هـ، مطبعة أمير انتشارات الشريف الرضي.
- ١٣- أسباب ورود الحديث: جلال الدين السيوطي (ت ٩١١ هـ) الطبعة الأولى، نشر دار المكتبة العلمية - بيروت، ١٤٠٤ هـ / ١٩٨٤ م، تحقيق: يحيى إسماعيل أحمد.
- ١٤- الاستيعاب في معرفة الأصحاب: يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر (ت ٤٦٣ هـ)، الطبعة الأولى، نشر دار الجيل - بيروت، ١٤١٢ هـ، تحقيق: علي محمد البجاوي.
- ١٥- أسد الغابة: عز الدين بن الأثير (ت ٦٣٠ هـ)، نشر انتشارات إسماعيليان - تهران.
- ١٦- أسمى المناقب في تهذيب أسنى المطالب في مناقب الإمام أمير المؤمنين علي بن أبي طالب (ع): الشيخ المقرئ أبو الخير شمس الدين محمد بن محمد بن محمد الجزري الدمشقي الشافعي (ت ٨٣٣ هـ) طبع ١٤٠٣ هـ / ١٩٨٣ م، تهذيب وتعليق: الشيخ محمد باقر المحمودي.

- ١٧- الإصابة في تمييز الصحابة: ابن حجر العسقلاني (ت ٨٥٢هـ)، الطبعة الأولى ١٤١٢هـ، نشر دار الجيل - بيروت، تحقيق: علي محمد البيجاوي.
- ١٨- اعتقاد أهل السنة: أبو القاسم هبة الله بن الحسن بن منصور اللالكائي (ت ٤١٨هـ) نشر دار طيبة - الرياض ١٤٠٢هـ، تحقيق: د. أحمد سعد حمدان.
- ١٩- إعلام الوري بأعلام الهدى: الفضل بن الحسن الطبرسي (ت ٥٤٨هـ) طبعة ربيع الأول ١٤١٧هـ، ستارة - قم، نشر وتحقيق: مؤسسة آل البيت (عليهم السلام) لإحياء التراث - قم المشرفة.
- ٢٠- الأغاني: أبو الفرج الأصفهاني (ت ٣٥٦هـ) الطبعة الثانية، نشر دار الفكر - بيروت، تحقيق: سمير جابر.
- ٢١- الاكتفاء بما تضمنه من مغازي رسول الله والثلاثة الخلفاء: أبو الربيع سليمان بن موسى الكلاعي الأندلسي (ت ٦٤٣هـ) الطبعة الأولى، نشر عالم الكتب - بيروت، ١٩٩٧م، تحقيق: د. محمد كمال الدين عز الدين علي.
- ٢٢- الإمامة والتبصرة من الحيرة: ابن بابويه القمي (ت ٣٢٩هـ) تحقيق ونشر مدرسة الإمام المهدي (ع) - قم المقدسة.
- ٢٣- الإمامة والسياسة: أبو محمد عبد الله بن مسلم ابن قتيبة الدينوري (ت ٢٧٦هـ)، طبعة ١٤١٨هـ / ١٩٩٧م، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، نشر محمد علي بيضون، تعليق: خليل المنصور.
- ٢٤- أمالي المحاملي: أبو عبد الله الحسين بن إسماعيل الضبي المحاملي (ت ٣٣٠هـ) الطبعة الأولى، نشر المكتبة الإسلامية، دار ابن القيم، ١٤١٢هـ، تحقيق: د. إبراهيم القيسي.
- ٢٥- أمالي المفيد: الشيخ المفيد (ت ٤١٣هـ)، المطبعة الإسلامية، نشر جماعة المدرسين في الحوزة العلمية - قم، تحقيق: الحسين استاد ولي علي أكبر غفاري.

٤٦٦ أصول العقيدة

٢٦- الأنساب: أبو سعد عبد الكريم بن محمد بن منصور التميمي السمعاني (ت ٥٦٢هـ) طبع ونشر دار الجنان ١٤٠٨هـ، تقديم وتعليق: عبد الله عمر البارودي.

٢٧- أنساب الأشراف: أحمد بن يحيى بن جابر البلاذري (ت ٢٧٩هـ)، طبعة ١٤١٧هـ، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت - لبنان، تحقيق: د. سهيل زكار، د. رياض زركلي، بإشراف مكتب البحوث والدراسات في دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع.

٢٨- الإيضاح: الفضل بن شاذان الأزدي النيسابوري (ت ٢٦٠هـ) تحقيق: السيد جلال الدين الحسيني الأرموي المحدث.

٢٩- بحار الأنوار: المولى محمد باقر المجلسي (ت ١١١١هـ)، طبع ١٤٠٣هـ / ١٩٨٣ م المصححة، طبع ونشر مؤسسة الوفاء بيروت - لبنان.

٣٠- البدء والتاريخ: مطهر بن طاهر المقدسي (ت ٥٠٧هـ) نشر مكتبة الثقافة الدينية - القاهرة.

٣١- البداية والنهاية: أبو الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي (ت ٧٧٤هـ) نشر مكتبة المعارف - بيروت. وقد اعتمدنا في بعض الموارد على الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ طبع ونشر دار إحياء التراث - بيروت.

٣٢- بصائر الدرجات الكبرى: محمد بن حسن بن فروخ الصفار (ت ٢٩٠هـ) طبع مطبعة الأحمدي - طهران، ١٤٠٤هـ نشر مؤسسة الأعلمي - طهران، تحقيق: ميرزا محسن كوچه باغي.

٣٣- بغية الطلب في تاريخ حلب: كمال الدين عمر بن أحمد بن أبي جرادة، الطبعة الأولى نشر دار الفكر - بيروت، ١٩٨٨ م، تحقيق: د. سهيل زكار.

٣٤- بلاغات النساء: أبو الفضل بن أبي طاهر المعروف بابن طيفور (ت ٣٨٠هـ) نشر

مكتبة بصيرتي - قم المقدسة.

٣٥- البيان والتعريف: إبراهيم بن محمد الحسيني (ت ١١٢٠هـ) نشر دار الكتاب

العربي - بيروت، ١٤٠١هـ، تحقيق: سيف الدين الكاتب.

٣٦- تاج العروس من جواهر القاموس: محمد مرتضى الزبيدي (ت ١٢٠٥هـ) نشر

مكتبة الحياة - بيروت.

٣٧- تاريخ ابن معين (رواية الدوري): أبو زكريا يحيى بن معين (ت ٢٣٣هـ) الطبعة

الأولى، نشر مركز البحث العلمي وإحياء التراث الإسلامي ١٣٩٩هـ/ ١٩٧٩م

- مكة المكرمة تحقيق: د. أحمد محمد نور سيف.

٣٨- تاريخ بغداد: أحمد بن علي الخطيب البغدادي (ت ٤٦٣هـ)، نشر دار الكتب

العلمية - بيروت.

٣٩- تاريخ جرجان: أبو القاسم حمزة بن يوسف الجرجاني (ت ٣٤٥هـ) الطبعة الثالثة،

نشر عالم الكتب - بيروت، ١٤٠١هـ/ ١٩٨١م، تحقيق: د. محمد عبد المعيد خان.

٤٠- تاريخ الخلفاء: عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي (ت ٩١١هـ) الطبعة الأولى،

نشر مطبعة السعادة - مصر، ١٣٧١هـ/ ١٩٥٢م، تحقيق: محمد محيي الدين عبد

الحميد.

٤١- تاريخ دمشق: أبو القاسم علي بن الحسن بن هبة الله بن عبد الله الشافعي المعروف

بابن عساكر (ت ٥٧١هـ)، طبع ونشر دار الفكر ١٤١٥هـ، تحقيق: علي شيري.

وقد اعتمدنا في بعض المواضع على برنامج تاريخ دمشق لابن عساكر، إعداد

الخطيب للانتاج والتسويق، بإشراف مركز التراث لأبحاث الحاسب الآلي.

٤٢- تاريخ الطبري (تاريخ الأمم والملوك): محمد بن جرير الطبري (ت ٣١٠هـ)،

الطبعة الأولى ١٤٠٧هـ، نشر دار الكتب العلمية - بيروت.

٤٦٨ أصول العقيدة

٤٣- التاريخ الكبير: محمد بن إسماعيل البخاري (ت ٢٥٦هـ)، نشر دار الفكر، تحقيق السيد هاشم الندوي.

٤٤- تاريخ واسط: أسلم بن سهل الرزاز الواسطي (ت ٢٩٢هـ) الطبعة الأولى، نشر عالم الكتب - بيروت، ١٤٠٦هـ، تحقيق: كوركيس عواد.

٤٥- تاريخ يعقوبي: أحمد بن أبي يعقوب بن جعفر العباسي، نشر دار صادر - بيروت.

٤٦- تالي تلخيص المتشابه: أبو بكر أحمد بن علي الخطيب البغدادي (ت ٤٦٣هـ) الطبعة الأولى، نشر دار الصميعي - الرياض، ١٤١٧هـ، تحقيق: مشهور بن حسن آل سلمان، أحمد الشقيرات.

٤٧- تحفة الأحوزي بشرح جامع الترمذي: محمد بن عبدالرحمن المباركفوري (ت ١٣٥٣هـ)، نشر دار الكتب العلمية - بيروت.

٤٨- تخريج الدلالات السمعية: أبو الحسن علي بن محمود بن سعود الخزاعي (ت ٧٨٩هـ) الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ، نشر دار الغرب الإسلامي - بيروت، تحقيق: د. إحسان عباس.

٤٩- التدوين في أخبار قزوين: عبد الكريم بن محمد الرافعي القزويني، نشر دار الكتب العلمية - بيروت، ١٩٨٧م، تحقيق: عزيز الله العطاردي.

٥٠- تذكرة الحفاظ: أبو عبدالله محمد بن أحمد الذهبي (ت ٧٤٨هـ)، طبعة ١٣٧٤هـ، نشر دار الكتب العلمية - بيروت، تحقيق: عبدالرحمن بن يحيى.

٥١- الترغيب والترهيب: أبو محمد عبد العظيم بن عبد القوي المنذري (ت ٦٥٦هـ) الطبعة الأولى، نشر دار الكتب العلمية - بيروت، ١٤١٧هـ، تحقيق: إبراهيم شمس الدين.

٥٢- تعظيم قدر الصلاة: أبو عبد الله محمد بن نصر بن الحجاج المروزي (ت ٢٩٤هـ) الطبعة الأولى، نشر مكتبة الدار - المدينة المنورة، ١٤٠٦هـ، تحقيق: د. عبد الرحمن عبد الجبار الفريوائي.

٥٣- تغليق التعليق: أحمد بن علي بن محمد بن حجر العسقلاني (ت ٨٥٢هـ) الطبعة الأولى، نشر المكتب الإسلامي - بيروت، دار عمار - عمان، تحقيق: سعيد عبد الرحمن موسى القزقي.

٥٤- تفسير أبي السعود: قاضي القضاة محمد بن محمد العمادي (ت ٩٥١هـ) نشر دار إحياء التراث العربي - بيروت.

٥٥- تفسير الثعالبي: أبو زيد عبد الرحمن بن محمد بن مخلوف الثعالبي المكي (ت ٨٧٥هـ) الطبعة الأولى ١٤١٨هـ - دار إحياء التراث العربي، تحقيق: د. عبد الفتاح أبو سنة، والشيخ علي محمد عوض والشيخ عادل أحمد عبد الموجود.

٥٦- تفسير العياشي: النضر محمد بن مسعود بن عياش السلمي السمرقندي (ت ٣٢٠هـ) طبع ونشر المكتبة العلمية الإسلامية - طهران، تحقيق: الحاج السيد هاشم الرسولي المحلاقي.

٥٧- تفسير القرآن العظيم: أبو الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير (ت ٧٧٤هـ)، طبعة ١٤٠١هـ، نشر دار الفكر - بيروت.

٥٨- تفسير القمي: أبو الحسن علي بن إبراهيم القمي (ت ٣٢٩هـ) الطبعة الثالثة ١٤٠٤هـ - طبع ونشر مؤسسة دار الكتاب - قم، تصحيح: السيد طيب الجزائري.

٥٩- تفسير الطبري (جامع البيان عن تأويل آي القرآن): أبو جعفر محمد بن جرير الطبري (ت ٣١٠هـ)، طبعة ١٤٠٥هـ، نشر دار الفكر - بيروت.

٦٠- تفسير القرطبي (الجامع لأحكام القرآن): أبو عبد الله محمد بن أحمد القرطبي (ت ٦٧١هـ)، الطبعة الثانية ١٣٧٢هـ، نشر دار الشعب - القاهرة، بتحقيق: أحمد

٤٧٠ أصول العقيدة

عبدالعليم البردوني.

٦١- تلخيص الحبير: أبو الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (ت ٨٥٢هـ) نشر

المدينة المنورة ١٣٨٤ هـ تحقيق: السيد عبد الله هاشم اليمني المدني.

٦٢- التمهيد لما في الموطأ من المعاني والأسانيد: ابن عبد البر النمري (ت ٤٦٣هـ)،

طبعة ١٣٨٧ هـ، نشر وزارة عموم الأوقاف والشؤون الدينية - المغرب، تحقيق مصطفى بن أحمد العلوي ومحمد عبد الكبير البكري.

٦٣- تهذيب الأسماء: أبو زكريا محيي الدين يحيى بن شرف بن مري بن حسن بن

حسين بن حزام، الطبعة الأولى، نشر دار الفكر - بيروت، ١٩٩٦.

٦٤- تهذيب التهذيب: ابن حجر العسقلاني (ت ٨٥٢هـ)، الطبعة الأولى، نشر دار

الفكر - بيروت.

٦٥- تهذيب الكمال: أبو الحجاج المزي (ت ٧٤٢هـ)، الطبعة الأولى ١٤٠٠ هـ، نشر

مؤسسة الرسالة - بيروت، تحقيق: بشار عواد معروف.

٦٦- الثقات: أبو حاتم محمد بن حبان التميمي البستي (ت ٣٥٤هـ)، الطبعة الأولى

١٣٩٥ هـ، نشر دار الفكر، تحقيق: السيد شرف الدين أحمد.

٦٧- الجامع الصغير: السيوطي (ت ٩١١هـ) نشر دار طائر العلم - جدة، تحقيق: محمد

بن عبدالرؤوف المناوي.

٦٨- الجامع: معمر بن راشد الأزدي (ت ١٥١هـ)، الطبعة الثانية ١٤٠٣ هـ، المكتب

الإسلامي - بيروت، تحقيق: حبيب الأعظمي (منشور كملحق بكتاب المصنف للصنعاني).

٦٩- جامع العلوم والحكم: أبو الفرج عبد الرحمن بن أحمد بن رجب الحنبلي

(ت ٧٥٠هـ) الطبعة الأولى، نشر دار المعرفة - بيروت.

المصادر والمراجع..... ٤٧١

٧٠- الجرح والتعديل: أبو محمد عبد الرحمن بن أبي حاتم محمد بن إدريس الرازي التميمي (ت ٣٢٧هـ) الطبعة الأولى، نشر دار إحياء التراث العربي - بيروت، ١٢٧١هـ / ١٩٥٢م.

٧١- جواهر العقدين في فضل الشرفين شرف العلم الجلي والنسب العلي: علي بن عبد الله الحسيني السمهودي (ت ٩١١هـ) طبعة ١٤٠٥هـ / ١٩٨٤م، مطبعة العاني - بغداد، تحقيق: موسى بناي العليي.

٧٢- جواهر المطالب في مناقب الإمام الجليل علي بن أبي طالب (ع): محمد بن أحمد الدمشقي الباعوني الشافعي (ت ٨٧١هـ) طبع دانس ١٤١٥هـ، نشر مجمع إحياء الثقافة الإسلامية - قم المقدسة، تحقيق: الشيخ باقر المحمودي.

٧٣- حلية الأولياء وطبقات الأصفياء: أبو نعيم أحمد بن عبد الله الأصبهاني (ت ٤٣٠هـ)، الطبعة الرابعة ١٤٠٥هـ، نشر دار الكتاب العربي - بيروت.

٧٤- الخرائج والجرائح: قطب الدين الراوندي (ت ٥٧٣هـ) نشر وتحقيق مؤسسة الإمام المهدي - قم المقدسة.

٧٥- الخصال: الشيخ الصدوق (ت ٣٨١هـ) نشر جماعة المدرسين في الحوزة العلمية، تحقيق: علي أكبر الغفاري.

٧٦- دائرة معارف القرن العشرين: محمد فريد وجدي، الطبعة الثالثة ١٩٧١م دار المعرفة للطباعة والنشر - بيروت، لبنان.

٧٧- الدر المنثور في التفسير بالمأثور: جلال الدين السيوطي (ت ٩١١هـ) نشر دار الفكر - بيروت، ١٩٩٣هـ. وقد اعتمدنا في بعض الموارد على الطبعة الأولى ١٣٦٥هـ مطبعة الفتح - جدة نشر دار المعرفة.

٧٨- دلائل الإمامة: أبو جعفر محمد بن جرير بن رستم الطبري (توفي في أوائل القرن الرابع الهجري) طبع ونشر مؤسسة البعثة ١٤١٣هـ، تحقيق: قسم الدراسات

٤٧٢ أصول العقيدة

الإسلامية - مؤسسة البعثة - قم.

٧٩- دعائم الإسلام: نعمان بن محمد بن منصور بن أحمد بن حيون التميمي المغربي (ت ٣٦٣هـ) نشر دار المعارف ١٣٨٣هـ / ١٩٦٣م، تحقيق: آصف بن علي أصغر فيضي.

٨٠- ذخائر العقبي في مناقب ذوي القربى: أبو العباس محب الدين أحمد بن عبد الله بن محمد بن أبي بكر بن محمد الطبري (ت ٦٩٤هـ) نشر دار الكتب المصرية.

٨١- الذرية الطاهرة: أبو بشر محمد بن أحمد بن حماد الدولابي (ت ٣١٠هـ) الطبعة الأولى، نشر الدار السلفية - الكويت، تحقيق: سعد المبارك الحسن.

٨٢- ذكر أخبار أصبهان: أبو نعيم أحمد بن عبد الله الاصبهاني (ت ٤٣٠هـ) طبع بريل ١٩٤٣م.

٨٣- روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني: أبو الفضل شهاب الدين محمود الألوسي (ت ١٢٧٠هـ)، نشر دار إحياء التراث العربي - بيروت.

٨٤- الرياض النضرة في مناقب العشرة: أبو جعفر أحمد بن عبد الله الطبري (ت ٦٩٤هـ)، الطبعة الأولى ١٩٩٦م، نشر دار الغرب الإسلامي - بيروت، تحقيق: عيسى عبد الله محمد مانع الحميري.

٨٥- زاد المسير في علم التفسير: ابن الجوزي (ت ٥٩٧هـ)، المكتب الإسلامي للطباعة والنشر.

٨٦- الزهد لابن أبي عاصم: أبو بكر أحمد بن عمرو بن أبي عاصم الشيباني (ت ٢٨٧هـ) الطبعة الثانية، نشر دار الريان للتراث ١٤٠٨هـ - القاهرة، تحقيق: عبد العلي عبد الحميد حامد.

٨٧- سبل الهدى والرشاد في سيرة خير العباد: محمد بن يوسف الصالحى الشامي

المصادر والمراجع..... ٤٧٣

(ت ٩٤٢هـ) طبع ١٤١٤هـ، نشر دار الكتب العلمية - بيروت، تحقيق: الشيخ عادل أحمد عبد الموجود.

٨٨- سعد السعود: أبو القاسم علي بن موسى بن جعفر بن محمد بن طاووس الحسيني الحسيني (ت ٦٦٤هـ) الطبعة الأولى ١٣٦٩هـ طبع ونشر المطبعة الحيدرية في النجف.

٨٩- السنة: عبد الله بن أحمد بن حنبل الشيباني (ت ٢٩٠هـ) الطبعة الأولى، نشر دار ابن القيم - الدمام، ١٤٠٦هـ، تحقيق: د. محمد سعيد سالم القحطاني.

٩٠- السنة: أبو بكر أحمد بن عمرو بن أبي عاصم الضحاك (ت ٢٨٧هـ)، الطبعة الأولى ١٤٠٠هـ، نشر المكتب الإسلامي - بيروت، تحقيق: محمد ناصر الدين الألباني.

٩١- سنن ابن ماجة: أبو عبد الله محمد بن يزيد القزويني (ت ٢٧٥هـ)، نشر دار الفكر - بيروت، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي.

٩٢- سنن الترمذي (الجامع الصحيح): أبو عيسى محمد بن عيسى الترمذي (ت ٢٧٩هـ)، نشر دار إحياء التراث العربي - بيروت، تحقيق: أحمد محمد شاكر وآخرون.

٩٣- سنن الدارقطني: أبو الحسن علي بن عمر الدارقطني البغدادي (ت ٣٨٥هـ) نشر دار المعرفة - بيروت، ١٣٨٦هـ / ١٩٦٦م، تحقيق: السيد عبد الله هاشم يماني المدني.

٩٤- سنن الدارمي: أبو محمد عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي (ت ٢٥٥هـ)، الطبعة الأولى ١٤٠٧هـ، نشر دار الكتاب العربي - بيروت، تحقيق: فواز أحمد زمرلي وخالد السبع العلمي.

٩٥- السنن الكبرى: أبو بكر أحمد بن الحسين البيهقي (ت ٤٥٨هـ)، طبعة ١٤١٤هـ،

نشر مكتبة دار الباز - مكة المكرمة، تحقيق: محمد عبدالقادر عطا.

٩٦- السنن الكبرى: أبو عبدالرحمن أحمد بن شعيب النسائي (ت ٣٠٣هـ)، الطبعة الأولى ١٤١١هـ، نشر دار الكتب العلمية - بيروت، تحقيق: د. عبدالغفار سليمان البنداري، سيدكسروي حسن.

٩٧- السنن الواردة في الفتن وغوائلها والساعة وأشراطها: أبو عمرو عثمان بن سعيد المقرئ الداني (ت ٤٤٤هـ)، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ، نشر العاصمة - الرياض، تحقيق: ضياء الله بن محمد إدريس المباركفوري.

٩٨- سؤالات البرذعي: أبو زرعة عبيد الله بن عبد الكريم بن يزيد الرازي (ت ٢٦٤هـ) الطبعة الثانية، نشر دار الوفاء - المنصورة، تحقيق: د. سعدي الهاشمي.

٩٩- سير أعلام النبلاء: أبو عبدالله محمد بن أحمد الذهبي (ت ٧٤٨هـ)، الطبعة التاسعة ١٤١٣هـ، نشر مؤسسة الرسالة - بيروت، تحقيق: شعيب الأرناؤوط ومحمد نعيم العرقسوسي.

١٠٠- السيرة الحلبية (إنسان العيون في سيرة الأمين المأمون): علي بن برهان الدين الحلبي (ت ١٠٤٤هـ) نشر دار المعرفة - بيروت، ١٤٠٠هـ.

١٠١- السيرة النبوية: عبدالملك بن هشام الحميري (ت ٢١٣هـ)، الطبعة الأولى ١٤١١هـ، نشر دار الجيل - بيروت، تحقيق: طه عبدالرؤوف سعد.

١٠٢- شذرات الذهب في أخبار من ذهب: عبد الحي بن أحمد العكري الدمشقي (ت ١٠٨٩هـ) نشر دار الكتب العلمية - بيروت.

١٠٣- شرح نهج البلاغة: ابن أبي الحديد (ت ٦٦٥هـ)، نشر دار إحياء الكتاب العربي، تحقيق: محمد أبي الفضل إبراهيم.

١٠٤- شعب الإيمان: أبو بكر أحمد بن الحسين البيهقي (ت ٤٥٨هـ) الطبعة الأولى، نشر

- دار الكتب العلمية - بيروت، ١٤١٠هـ، تحقيق: محمد السعيد بسيوني زغلول.
- ١٠٥- الشفا بتعريف حقوق المصطفى: القاضي أبو الفضل عياض اليحصبي (ت ٥٤٤هـ) طبع ونشر دار الفكر ١٤٠٩ هـ - بيروت.
- ١٠٦- شواهد التنزيل لقواعد التفضيل في الآيات النازلة في أهل البيت: عبيد الله بن أحمد الحاكم الحسكاني من أعلام القرن الخامس الهجري، طبع ١٤١١ هـ، نشر مجمع إحياء الثقافة الإسلامية، تحقيق: الشيخ محمد باقر محمودي.
- ١٠٧- صحيح ابن حبان بترتيب ابن بلبان: أبو حاتم محمد بن حبان التميمي (ت ٣٥٤هـ)، الطبعة الثانية نشر مؤسسة الرسالة - بيروت، تحقيق: شعيب الأرنؤوط.
- ١٠٨- صحيح البخاري: أبو عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري (ت ٢٥٦هـ)، الطبعة الثالثة ١٤٠٧ هـ، نشر دار ابن كثير اليمامة - بيروت، تحقيق: مصطفى ديب البغا.
- ١٠٩- صحيح مسلم: أبو الحسين مسلم بن الحجاج النيسابوري (ت ٢٦١هـ)، نشر دار إحياء التراث - بيروت، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي.
- ١١٠- الصحيفة السجادية: الإمام زين العابدين عليه السلام.
- ١١١- صفوة الصفوة: أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد (ت ٥٩٧هـ) الطبعة الثانية، نشر دار المعرفة - بيروت، ١٣٩٩ هـ / ١٩٧٩ م، تحقيق: محمود فاخوري، د. محمد رواس قلعه جي.
- ١١٢- الصواعق المحرقة على أهل الرفض والضلال والزندقة: أبو العباس أحمد بن محمد بن محمد بن علي، ابن حجر الهيتمي (ت ٩٧٣هـ)، نشر مؤسسة الرسالة - بيروت، ١٩٩٧ م، تحقيق: عبد الرحمن بن عبد الله التركي، وكامل محمد الخراط.
- ١١٣- الضعفاء: أبو جعفر محمد بن عمرو العقيلي (ت ٣٢٢هـ)، الطبعة الأولى

٤٧٦ أصول العقيدة

- ١٤٠٤هـ، نشر دار الكتب العلمية - بيروت، تحقيق: د. عبدالمعطي أمين قلعجي.
- ١١٤- طبقات الحنفية (الجواهر المضية في طبقات الحنفية): أبو محمد عبد القادر بن أبي الوفاء محمد بن أبي الوفاء القرشي (ت ٧٧٥هـ) نشر مير محمد كتب خانة - كراتشي.
- ١١٥- الطبقات الكبرى: محمد بن سعد البصري (ت ٢٣٠هـ)، نشر دار صادر - بيروت.
- ١١٦- طرح التثريب في شرح التقریب: أبو الفضل زين الدين عبدالرحيم بن الحسين بن عبدالرحمن العراقي (ت ٨٠٦هـ)، طبع جمعية النشر والتأليف الأزهرية - مصر، ١٣٥٣هـ.
- ١١٧- العظمة: عبد الله بن محمد بن جعفر بن حيان الأصبهاني (ت ٣٦٩هـ) الطبعة الأولى ١٤٠٨ هـ، نشر دار العاصمة - الرياض. تحقيق: رضاء الله بن محمد إدريس المبار كفوري.
- ١١٨- العقد الفريد: أبو عمر أحمد بن محمد بن عبد ربه الأندلسي (ت ٣٢٨هـ)، نشر دار الكتاب العربي - بيروت، شرحه وضبطه ورتب فهارسه: إبراهيم الأبياري، قدم له: د. عمر عبد السلام تدمري.
- ١١٩- علل الترمذي: أبو طالب القاضي، الطبعة الأولى، نشر عالم الكتب مكتبة النهضة العربية ١٤٠٩هـ - بيروت، تحقيق: صبحي السامرائي وأبو المعاطي النوري ومحمود محمد الصعيدي.
- ١٢٠- علل الدارقطني: أبو الحسن علي بن عمر الدارقطني البغدادي (ت ٣٨٥هـ) الطبعة الأولى، نشر دار طيبة - الرياض، ١٤٠٥هـ / ١٩٨٥م، تحقيق: د. محفوظ الرحمن زين الله السلفي.
- ١٢١- علل الشرائع: الشيخ الصدوق (ت ٣٨١هـ) المطبعة الحيدرية - نجف، نشر

المكتبة الحيدرية ١٣٨٦هـ / ١٩٦٦م.

١٢٢- العلل المتناهية: عبد الرحمن بن علي بن الجوزي (ت ٥٩٧هـ) الطبعة الأولى،
نشر دار الكتب العلمية - بيروت، تحقيق: خليل الميس.

١٢٣- العلل ومعرفة الرجال: أحمد بن حنبل (ت ٢٤١هـ)، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ،
تحقيق: وصي الله بن محمد عباس.

١٢٤- الكتاب المقدس (العهد القديم والجديد): مجمع الكنائس الشرقية، الطبعة
الثانية، نشر: بيروت لبنان.

١٢٥- عيون الأثر: ابن سيد الناس (ت ٧٣٤هـ) طبع ونشر مؤسسة عز الدين ١٤٠٦هـ.

١٢٦- عيون الأخبار: ابن قتيبة، طبع ورارة الثقافة والإرشاد القومي، المؤسسة
المصرية العامة للتأليف.

١٢٧- عيون أخبار الرضا عليه السلام: الشيخ الصدوق (ت ٣٨١هـ)، طبعة ١٩٧٠م،
منشورات المطبعة الحيدرية - النجف الأشرف.

١٢٨- الغدير في الكتاب والسنة والأدب: الشيخ عبد الحسين الأميني، الطبعة الرابعة
١٣٩٧هـ / ١٩٧٧م، نشر الحاج حسن إيراني.

١٢٩- غريب الحديث: إبراهيم بن إسحاق الحربي (ت ٢٨٥هـ) الطبعة الأولى
١٤٠٥هـ، نشر دار المدينة للطباعة والنشر والتوزيع - جدة، تحقيق: د. سليمان
إبراهيم محمد العاير.

١٣٠- الغيبة: محمد بن الحسن الطوسي (ت ٤٦٠هـ) طبع بهممن، ١٤١١هـ، نشر
مؤسسة المعارف الإسلامية - قم المقدسة، تحقيق: عباد الله الطهراني والشيخ علي
أحمد ناصح.

١٣١- في رحاب العقيدة: المؤلف - الطبعة الخامسة - ١٤٢٥هـ / ٢٠٠٥م - دار الهلال.

٤٧٨ أصول العقيدة

١٣٢- فتح الباري في شرح صحيح البخاري: ابن حجر العسقلاني (ت ٨٥٢هـ)،
طبعة ١٣٧٩هـ، نشر دار المعرفة - بيروت، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي، محب
الدين الخطيب.

١٣٣- فتح الملك العلي بصحة حديث باب مدينة العلم علي: أحمد بن الصديق المغربي
(ت ١٣٨٠هـ) نشر مكتبة أمير المؤمنين - أصفهان، تحقيق: محمد هادي الأميني.

١٣٤- فتح القدير الجامع بين فني الرواية والدراية في علم التفسير: محمد بن علي
الشوكاني (ت ١٢٥٠هـ)، دار إحياء التراث العربي - بيروت.

١٣٥- الفتن: نعيم بن حماد المروزي (ت ٢٨٨هـ)، الطبعة الأولى ١٤١٢هـ، نشر
مكتبة التوحيد - القاهرة، تحقيق: سمير أمين الزهيري.

١٣٦- الفتوح: أبو محمد أحمد بن أعثم الكوفي (ت ٣١٤هـ/ ٩٢٦م) طبع ١٤٠٦هـ/
١٩٨٦م، تقديم وتعليق: نعيم زرزور.

١٣٧- الفردوس بمأثور الخطاب: أبو شجاع شيرويه بن شهرادر بن شيرويه الديلمي
الهمداني (ت ٥٠٩هـ) الطبعة الأولى، نشر دار الكتب العلمية - بيروت، ١٩٨٦م،
تحقيق: السعيد بن بسيوني زغلول.

١٣٨- الفصل في الملل والأهواء والنحل: أبو محمد علي بن أحمد بن سعيد بن حزم
الظاهري (ت ٥٤٨هـ) نشر مكتبة الخانجي - القاهرة.

١٣٩- الفصل للوصل المدرج: أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت البغدادي (ت ٤٦٣هـ)
الطبعة الأولى، نشر دار الهجرة - الرياض، ١٤١٨هـ، تحقيق: محمد مطر
الزهراني.

١٤٠- الفصول المختارة: الشيخ المفيد (ت ٤١٣هـ) الطبعة الثانية ١٤١٤هـ/ ١٩٩٣م،
طبع ونشر دار المفيد - بيروت، تحقيق: السيد مير علي شريف.

المصادر والمراجع..... ٤٧٩

١٤١- فضائل الصحابة: عبدالله بن أحمد بن حنبل، الطبعة الأولى ١٤٠٣هـ، نشر مؤسسة الرسالة - بيروت، تحقيق: د. وصي الله محمد عباس.

١٤٢- الفضائل: شاذان بن جبرئيل القمي (ت ٦٦٠هـ تقريباً) طبع المطبعة الحيدرية - النجف الأشرف، نشر المكتبة الحيدرية - النجف الأشرف، ١٣٨١هـ / ١٩٦٢م.

١٤٣- فيض القدير شرح الجامع الصغير: محمد عبدالرؤف المناوي (ت ١٣٣١هـ)، الطبعة الأولى، المكتبة التجارية الكبرى - مصر، ١٣٥٦هـ.

١٤٤- قرب الإسناد: أبو العباس عبد الله الحميري البغدادي (ت ٣٠٠هـ) الطبعة الأولى ١٤١٣هـ - مهر، قم، تحقيق ونشر: مؤسسة آل البيت لإحياء التراث - قم.

١٤٥- الكافي: الشيخ الكليني (ت ٣٢٩هـ) طبع حيدري، ١٣٨٨هـ نشر دار الكتب الإسلامية - آخوندي، تحقيق: علي أكبر غفاري.

١٤٦- كامل الزيارات: الشيخ جعفر بن محمد بن قولويه القمي (ت ٣٦٨هـ) طبع مؤسسة النشر الإسلامي، ١٤١٧هـ، نشر مؤسسة نشر الفقهة، تحقيق: الشيخ جواد قيومي.

١٤٧- الكامل في التاريخ: أبو الحسن عز الدين علي بن أبي الكرم محمد بن محمد بن عبد الواحد الشيباني (ت ٦٣٠هـ) الطبعة الثانية نشر دار الكتب العلمية - بيروت، ١٤١٥هـ / ١٩٩٥م، تحقيق: أبو الفداء عبد الله القاضي. وقد اعتمدنا في بعض الموارد على طبعة دار صادر للطباعة والنشر ودار بيروت للطباعة والنشر - بيروت ١٣٨٥هـ / ١٩٦٥م.

١٤٨- الكامل في ضعفاء الرجال: عبدالله بن عدي الجرجاني (ت ٣٦٥هـ)، الطبعة الثالثة ١٤٠٩هـ، نشر دار الفكر - بيروت، تحقيق: يحيى مختار غزاوي.

١٤٩- كرامات الأولياء: هبة الله بن الحسن الطبري اللالكائي (ت ٤١٨هـ) الطبعة الأولى نشر دار طيبة ١٤١٢هـ - الرياض، تحقيق: د. أحمد سعد الحمان.

٤٨٠ أصول العقيدة

١٥٠- الكشف الحثيث عن من رمي بوضع الحديث: إبراهيم بن محمد الحلبي (ت ٨٤١هـ)، الطبعة الأولى ١٤٠٧هـ، نشر عالم الكتب، مكتبة النهضة العربية، تحقيق: صبحي السامرائي.

١٥١- كشف الخفاء ومزيل الإلباس عما اشتهر من الأحاديث على ألسنة الناس: إسماعيل بن محمد العجلوني الجراحي (ت ١١٦٢هـ) الطبعة الرابعة، نشر مؤسسة الرسالة - بيروت، تحقيق: أحمد القلاش.

١٥٢- كشف الغمة في معرفة الأئمة: علي بن عيسى بن أبي الفتح الأربلي (ت ٦٩٣هـ) طبع ونشر دار الأضواء - بيروت، ١٤٠٥هـ / ١٩٨٥م.

١٥٣- كفاية الأثر في النص على الأئمة الاثني عشر: الخزاز القمي الرازي (ت ٤٠٠هـ) مطبعة الخيام ١٤٠١هـ - قم، نشر انتشارات بيدار، تحقيق: السيد عبد اللطيف الحسيني الكوهكمري الخوئي.

١٥٤- كفاية الطالب في مناقب علي بن أبي طالب عليه السلام: أبو عبد الله محمد بن يوسف بن محمد الكنجي الشافعي (قُتِلَ في ٦٥٨هـ) الطبعة الثانية ١٣٩٠هـ / ١٩٧٠م، نشر المطبعة الحيدرية - النجف الأشرف، تحقيق وتصحيح وتعليق: محمد هادي الأميني.

١٥٥- كمال الدين وتمام النعمة: الشيخ الصدوق (ت ٣٨١هـ) طبع ١٤٠٥هـ، نشر مؤسسة النشر الإسلامي التابعة لجماعة المدرسين، تحقيق وتصحيح وتعليق: علي أكبر الغفاري.

١٥٦- الكنى والألقاب: الشيخ عباس القمي (١٣٥٩هـ).

١٥٧- كنز العمال: المتقي الهندي (ت ٩٧٥هـ) مطبعة مؤسسة الرسالة - بيروت، نشر مؤسسة الرسالة - بيروت، تحقيق: الشيخ بكري حياني والشيخ صفوة السفا.

١٥٨- لباب النقول في أسباب النزول: أبو الفضل جلال الدين السيوطي (ت ٩١١هـ)

- طبع ونشر دار الكتب العلمية - بيروت، ضبط وتصحيح: أحمد عبد الشافي.
- ١٥٩- لسان العرب: ابن منظور (ت ٧١١هـ)، الطبعة الأولى، دار صادر - بيروت.
- ١٦٠- لسان الميزان: ابن حجر العسقلاني، الطبعة الثالثة ١٤٠٦هـ، نشر مؤسسة الأعلمي للمطبوعات - بيروت.
- ١٦١- المجروحين من المحدثين والضعفاء والمتروكين: أبو حاتم محمد بن حبان التميمي (ت ٣٥٤هـ)، الطبعة الأولى ١٣٩٦هـ، نشر دار الوعي - حلب، تحقيق: محمود إبراهيم زايد.
- ١٦٢- مجمع البحرين: الشيخ فخر الدين الطريحي (١٠٨٥هـ)، الطبعة الثانية ١٤٠٨هـ، نشر مكتب نشر الثقافة الإسلامية، تحقيق: السيد أحمد الحسيني.
- ١٦٣- مجمع البيان في تفسير القرآن: الشيخ أبو علي الفضل بن الحسن الطبرسي (٥٦٠هـ) منشورات شركة المعارف الإسلامية ١٣٧٩هـ، تصحيح وتعليق: الحاج السيد هاشم الرسولي المحلاقي والسيد فضل الله الطباطبائي اليزدي.
- ١٦٤- مجمع الزوائد ومنبع الفوائد: علي بن أبي بكر الهيثمي (ت ٨٠٧هـ)، طبعة ١٤٠٧هـ، نشر دار الريان للتراث - القاهرة، دار الكتاب العربي - بيروت.
- ١٦٥- المحدث الفاصل بين الراوي والواعي: الحسن بن عبد الرحمن الراهمزمي (ت ٣٦٠هـ) الطبعة الثالثة، نشر دار الفكر - بيروت، ١٤٠٤هـ، تحقيق: د. محمد عجاج الخطيب.
- ١٦٦- مروج الذهب ومعادن الجوهر: أبو الحسن علي بن الحسين المسعودي نشر دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع، تحقيق وتعليق: سعيد محمد اللحام.
- ١٦٧- مسائل الإمام أحمد: أحمد بن حنبل (ت ٢٦٦هـ) نشر دار العلمية - دلهي. الطبعة الأولى ١٩٨٨م، تحقيق: د. فضل الرحمن دين محمد.

٤٨٢ أصول العقيدة

١٦٨- المستدرك على الصحيحين: أبو عبدالله محمد بن عبدالله الحاكم النيسابوري (ت ٤٠٥هـ)، الطبعة الأولى ١٤١١هـ، نشر دار الكتب العلمية - بيروت، تحقيق: مصطفى عبدالقادر عطا.

١٦٩- مستدرك الوسائل ومستنبط المسائل: المحقق النوري الطبرسي (ت ١٣٢٠هـ) طبع ١٤٠٨هـ، نشر وتحقيق: مؤسسة آل البيت (ع) لإحياء التراث.

١٧٠- مسند أبي عوانة: أبو عوانة يعقوب بن إسحاق الأسفرائيني (ت ٣١٦هـ) الطبعة الأولى، نشر دار المعرفة - بيروت، ١٩٩٨م، تحقيق: أيمن بن عارف الدمشقي.

١٧١- مسند أبي يعلى: أبو يعلى أحمد بن علي الموصلي (ت ٣٠٧هـ)، الطبعة الأولى ١٤٠٤هـ، نشر دار المأمون للتراث - دمشق، تحقيق: حسين سليم أسد.

١٧٢- مسند أحمد بن حنبل: أحمد بن حنبل الشيباني (ت ٢٤١هـ)، نشر مؤسسة قرطبة - مصر.

١٧٣- مسند ابن الجعد: علي بن الجعد الجوهري (ت ٢٣٠هـ)، الطبعة الأولى ١٤١٠هـ، نشر مؤسسة نادر - بيروت، تحقيق: عامر أحمد حيدر.

١٧٤- مسند البزار: أبو بكر البزار (ت ٢٩٢هـ)، الطبعة الأولى ١٤٠٩هـ، نشر مؤسسة علوم القرآن - بيروت، مكتبة العلوم والحكم - المدينة.

١٧٥- مسند الحارث: الحارث بن أبي أسامة (ت ٢٨٢هـ) الطبعة الأولى، نشر مركز خدمة السنة والسيرة النبوية - المدينة المنورة، ١٤١٣هـ / ١٩٩٢م، تحقيق: د. حسين أحمد بن صالح الباكري.

١٧٦- مسند الروياني: أبو بكر محمد بن هارون الروياني (ت ٣٠٧هـ) الطبعة الأولى، نشر مؤسسة القرطبة - القاهرة، ١٤١٦هـ، تحقيق: أيمن علي أبو يمان.

١٧٧- مسند الشاميين: سليمان بن أحمد الطبراني (ت ٣٦٠هـ)، الطبعة الأولى

- ١٤٠٥هـ، نشر مؤسسة الرسالة - بيروت، تحقيق: حمدي عبد المجيد السلفي .
- ١٧٨- مسند الشاشي: أبو سعيد الهيثم بن كليب الشاشي (ت ٣٣٥هـ) الطبعة الأولى، نشر مكتبة العلوم والحكم - المدينة المنورة، ١٤١٠هـ، تحقيق: د. محفوظ الرحمن زين الله .
- ١٧٩- مسند الشافعي: أبو عبد الله محمد بن إدريس الشافعي (ت ٢٠٤هـ) نشر دار الكتب العلمية - بيروت .
- ١٨٠- مسند الشهاب: أبو عبد الله محمد بن سلامة بن جعفر القضاعي (ت ٤٥٤هـ) الطبعة الثانية، نشر مؤسسة الرسالة - بيروت، ١٤٠٧هـ/ ١٩٨٦م، تحقيق: حمدي بن عبد المجيد السلفي .
- ١٨١- مسند الطيالسي: سليمان بن داود الطيالسي (ت ٢٠٤هـ)، نشر دار المعرفة - بيروت .
- ١٨٢- مسند عبد بن حميد (المنتخب من مسند عبد بن حميد): عبد بن حميد (ت ٢٤٩هـ)، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ، نشر مكتبة السنة - القاهرة، تحقيق: صبحي السامرائي ومحمود محمد خليل الصعيدي .
- ١٨٣- مصباح الزجاجة: أحمد بن أبي بكر بن إسماعيل الكناني (ت ٨٤٠هـ) الطبعة الثانية، نشر دار العربية - بيروت، ١٤٠٣هـ، تحقيق: محمد المنتقى الكشناوي .
- ١٨٤- المصنف: أبو بكر عبد الله بن محمد بن أبي شيبة الكوفي (ت ٢٣٥هـ)، الطبعة الأولى ١٤٠٩هـ، نشر مكتبة الرشد - الرياض، تحقيق: كمال يوسف الحوت .
- ١٨٥- المصنف: أبو بكر عبد الرزاق بن همام الصنعاني (ت ٢١١هـ)، الطبعة الثانية ١٤٠٣هـ، نشر المكتب الإسلامي - بيروت، تحقيق: حبيب الرحمن الأعظمي .
- ١٨٦- معالم التنزيل (تفسير البغوي): الحسين بن مسعود الفراء البغوي (ت ٥١٦هـ)

٤٨٤ أصول العقيدة

نشر دار المعرفة - بيروت، الطبعة الثانية ١٤٠٧هـ / ١٩٨٧م، تحقيق: خالد العك، مروان سوار.

١٨٧- معاهد التنصيص على شواهد التلخيص: عبد الرحيم بن عبد الرحمن العباسي، المطبعة البهية المصرية ١٣١٦هـ.

١٨٨- المعتصر من المختصر من مشكل الآثار: أبو المحاسن يوسف بن موسى الحنفي، نشر عالم الكتب - بيروت، مكتبة المتنبى - القاهرة.

١٨٩- المعجم الأوسط: سليمان بن أحمد الطبراني (ت ٣٦٠هـ)، طبعة ١٤١٥هـ، نشر دار الحرمين - القاهرة، تحقيق: طارق بن عوض بن محمد وعبد المحسن بن إبراهيم الحسيني.

١٩٠- معجم رجال الحديث وتفصيل طبقات الرواة: السيد أبو القاسم الموسوي الخوئي (ت ١٤١٣هـ) الطبعة الخامسة ١٤١٣هـ، تحقيق: لجنة التحقيق.

١٩١- معجم الصحابة: أبو الحسين عبد الباقي بن قانع (ت ٣٥١هـ) الطبعة الأولى، نشر مكتبة الغرباء الأثرية - المدينة المنورة، ١٤١٨هـ، تحقيق: صلاح بن سالم المصري.

١٩٢- المعجم الصغير: سليمان بن أحمد الطبراني (ت ٣٦٠هـ)، الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ، نشر المكتب الإسلامي - بيروت، دار عمار - عمار، تحقيق: محمد شكور محمود الحاج أمير.

١٩٣- معجم شيوخ أبي بكر الإسماعيلي: أبو بكر أحمد بن إبراهيم بن إسماعيل الإسماعيلي (ت ٣٧١هـ) الطبعة الأولى نشر مكتبة العلوم والحكم - المدينة المنورة، ١٤١٠هـ، تحقيق: د. زياد محمد منصور.

١٩٤- المعجم الكبير: سليمان بن أحمد الطبراني (ت ٣٦٠هـ)، الطبعة الثانية ١٤٠٤هـ، نشر مكتبة العلوم والحكم - الموصل، تحقيق: حمدي بن عبد المجيد السلفي.

المصادر والمراجع..... ٤٨٥

١٩٥- مقال الطالبين: أبو الفرج الأصفهاني (ت ٣٥٦هـ) طبع المكتبة الحيدرية- النجف، نشر مؤسسة دار الكتاب - قم.

١٩٦- مقتضب الأثر في النص على الأئمة الاثني عشر: أحمد بن محمد بن عبيد الله بن عياش الجوهري (ت ٤٠١هـ) المطبعة العلمية - قم، نشر مكتبة الطبائبي - قم.

١٩٧- مقتل الحسين: أبو المؤيد الموفق الخوارزمي بن أحمد المكي أخطب خوارزم (ت ٥٦٨هـ) الطبعة الأولى ١٤١٨هـ نشر دار أنوار الهدى، تحقيق: العلامة الشيخ محمد السماوي.

١٩٨- المقتنى في سرد الكنى: شمس الدين محمد بن أحمد الذهبي (ت ٧٤٨هـ) نشر مطابع الجامعة الإسلامية - المدينة المنورة، ١٤٠٨هـ، تحقيق: محمد صالح عبد العزيز المراد.

١٩٩- الملل والنحل: أبو الفتح عبد الكريم الشهرستاني (ت ٥٤٨هـ) تصحيح وتعليق: أحمد فهمي محمد ١٣٦٨هـ.

٢٠٠- المناقب: الخوارزمي، الطبعة الثانية، طبع ونشر مؤسسة النشر الإسلامي، تحقيق: مالك المحمودي. هذا هو المعتمد في جميع الكتاب إلا في موقع واحد أشرنا إليه في محله.

٢٠١- المنتظم في تاريخ الملوك والأمم: أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد بن الجوزي (ت ٥٩٧هـ) الطبعة الأولى، نشر دار صادر - بيروت، ١٣٥٨هـ.

٢٠٢- منهاج الكرامة: العلامة الحلي الحسن بن المطهر (ت ٧٢٦هـ) / تحقيق: عبد الرحيم مبارك - الطبعة الأولى ١٣٧٩هـ. ش / مطبعة الهادي - قم - نشر انتشارات تاسوعاء - مشهد.

٢٠٣- موارد الظمآن: أبو الحسن علي بن أبي بكر الهيثمي (ت ٨٠٧هـ) نشر دار الكتب العلمية - بيروت، تحقيق: محمد عبد الرزاق حمزة.

٤٨٦ أصول العقيدة

٢٠٤- موضح أوهام الجمع والتفريق: أحمد بن علي بن ثابت الخطيب البغدادي (ت ٤٦٣ هـ) نشر دار المعرفة - بيروت، ١٤٠٧ هـ، د. عبد المعطي أمين قلعجي.

٢٠٥- موطأ مالك: مالك بن أنس (ت ١٧٩ هـ)، دار إحياء التراث العربي - مصر، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي.

٢٠٦- ميزان الاعتدال في نقد الرجال: شمس الدين محمد بن أحمد الذهبي (ت ٧٤٨ هـ) الطبعة الأولى، نشر دار الكتب العلمية - بيروت، ١٩٩٥ هـ، تحقيق: الشيخ علي محمد معوض والشيخ عادل أحمد عبد الموجود.

٢٠٧- النصائح الكافية لمن يتولى معاوية: محمد بن عقيل (ت ١٣٥٠ هـ) طبع دار الثقافة، ١٤١٢ هـ، نشر دار الثقافة - قم المقدسة.

٢٠٨- نصب الراية: أبو محمد عبد الله بن يوسف الحنفي الزيلعي (ت ٧٦٢ هـ) نشر دار الحديث - مصر، ١٣٥٧ هـ، تحقيق: محمد يوسف البنوري.

٢٠٩- نظم درر السمطين: الزرندي الحنفي (ت ٧٥٠ هـ)، الطبعة الأولى، ١٣٧٧ هـ/١٩٥٨ هـ.

٢١٠- النهاية في غريب الحديث: ابن الأثير (ت ٦٠٦ هـ) طبع ونشر مؤسسة إسماعيليان - قم، تحقيق: طاهر أحمد الزاوي، محمود محمد الطناحي.

٢١١- نهج البلاغة: الشريف الرضي (ت ٤٠٤ هـ)، طبع ونشر دار المعرفة - بيروت، تحقيق: الشيخ محمد عبده.

٢١٢- نوارد الأصول في أحاديث الرسول: أبو عبد الله محمد بن علي بن الحسن الحكيم الترمذي، الطبعة الأولى، نشر دار الجليل ١٩٩٢ - بيروت، تحقيق: د. عبد الرحمن عميرة.

٢١٣- نوارد المعجزات في مناقب الأئمة الهداة عليهم السلام: أبو جعفر محمد بن جرير بن

المصادر والمراجع..... ٤٨٧

رستم الطبري (توفي في أوائل القرن الرابع الهجري) طبع ونشر وتحقيق: مؤسسة الإمام المهدي (عجل الله فرجه)، ١٤١٠هـ.

٢١٤- نيل الأوطار: محمد بن علي بن محمد الشوكاني (ت ١٢٥٥هـ) نشر دار الجليل - بيروت، ١٩٧٣م.

٢١٥- وسائل الشيعة: الحر العاملي (ت ١١٠٤هـ)، طبعة ١٣٧٦هـ، المطبعة الإسلامية - طهران.

٢١٦- وفيات الأعيان وأنباء الزمان: أبو العباس شمس الدين أحمد بن محمد بن أبي بكر بن خلكان (ت ٦٨١هـ) نشر دار الثقافة - بيروت، ١٩٦٨م، تحقيق: د. إحسان عباس.

٢١٧- وقعة صفين: نصر بن مزاحم المنقري (ت ٢١٢هـ) الطبعة الثانية، ١٣٨٢هـ، نشر المؤسسة العربية الحديثة للطبع والنشر والتوزيع، تحقيق: عبد السلام محمد هارون.

٢١٨- ينابيع المودة لذوي القربى: الشيخ سليمان بن إبراهيم القندوزي الحنفي (ت ١٢٩٤هـ)، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ، نشر دار الأسوة، تحقيق: السيد علي جمال أشرف الحسيني.

المحتويات

| | |
|----|--|
| ٥ | مقدمة الكتاب |
| ٩ | تمهيد |
| ١١ | أهمية العقل في الكتاب والسنة |
| ١٣ | إخفاق العقل في القيام بوظيفته |
| ١٤ | العقل منشأ المسؤولية دائماً |
| ١٥ | ضرورة استغلال العقل |
| ١٦ | ضرورة إعمال العقل في أمر الدين |
| ١٧ | تحديد المراد من العقل |
| ١٩ | وضوح حجة الله تعالى على دينه الحق |
| ١٩ | أسباب اختلاف الناس في أديانهم |
| ٢١ | عبادة الأوثان في العصر الحاضر |
| ٢٣ | مخالفة الدين الحق توجب الخروج عن البداهة |
| ٢٣ | صعوبة الموضوعية في البحث ليست عذراً |
| ٢٥ | الموضوعية في البحث عن الدين الحق |
| ٢٥ | احتمال الخطأ من كل أحد |
| ٢٦ | تحديد دلالة الدليل |
| ٢٧ | ينبغي الاهتمام بوضوح الحجة لا بإقناع الخصم |
| ٣٣ | المقدمة |
| ٣٣ | البحث الأول في وجوب الفحص عن الدين |
| ٣٣ | وجوب دفع الضرر عن النفس |
| ٣٤ | وجوب الحذر من الضرر المحتمل |
| ٣٤ | تركيز الأديان على الثواب والعقاب الأخرويين |

٤٩٠ أصول العقيدة

٣٥ نماذج من العرض القرآني للشواب والعقاب الأخرين

٣٧ وجوب النظر في أدلة الدين على كل من بلغته دعوته

٤٠ المبحث الثاني في وجوب قبول الحق

٤١ موقف القرآن الكريم من المتحكمين والمتعتين:

٤١ وجوب التثبت من صحة الدليل

٤٤ المبحث الثالث في عموم حجية العقل

٤٦ المبحث الرابع فيما يجب معرفته من الدين

٤٧ أصول الدين

٤٨ أصول المذهب الحق

٤٩ يجب الإذعان بكل حقيقة دينية إجمالاً أو تفصيلاً

٥٠ تأكيد الكتاب والسنة على الإذعان بالحقائق الدينية

٥٢ لا بد في الاعتقاد من قيام الدليل الكافي

المقصد الأول التوحيد

٥٥ المقصد الأول التوحيد

٥٧ التوحيد أمر فطري ارتكازي

٥٩ صدق النبي في دعوى النبوة دال على التوحيد

٦١ الفصل الأول في إثبات الخالق

٦١ تقسيم الأشياء إلى ممتنع وممكن وواجب

٦٢ واجب الوجود أزلي خالد

٦٣ لا بد في وجود ممكن الوجود من علة موجودة له

٦٣ بداهة احتياج الأثر للمؤثر

٦٥ لا بد من استناد العالم إلى علة العلل

٦٦ بطلان دعوى التسلسل في العلل إلى ما لا نهاية له

٦٦ دعوى قدم المادة في هذا العالم

٦٧ بطلان دعوى أزلية المادة

٦٨ عروض الصورة على المادة يفتقر إلى علة

| | |
|---|-----|
| المحتويات | ٤٩١ |
| فرض تصوير سير الكون بفلم سينمائي | ٦٩ |
| شمولية نظام الكون ودقته وروعته | ٦٩ |
| نماذج من العرض القرآني لآيات الله تعالى | ٧٠ |
| كلما تأخر الزمن تجلت عظمة الخالق: | ٧٢ |
| الفصل الثاني في نفي الشريك | ٧٣ |
| الاستدلال على توحيد الله تعالى ونفي الشريك له | ٧٣ |
| الاستدلال على التوحيد بإحكام الصنع وتناسقه | ٧٥ |
| لو تعددت الآلهة لحصل صراع بينهم | ٧٥ |
| لو كان لله شريك لدعا إلى نفسه | ٧٦ |
| ما يجب الاعتقاد به هو التوحيد فقط | ٧٨ |
| المقصد الثاني في النبوة والرسالة | |
| المقصد الثاني في النبوة والرسالة | ٨١ |
| المبحث الأول في الحاجة إلى الرسل | ٨١ |
| تميز الإنسان بالعقل يناسب تأهله للتكليف | ٨٢ |
| قاعدة اللطف تقتضي بعث الأنبياء | ٨٢ |
| إرشاد الناس منحصر بإرسال الرسل | ٨٤ |
| المبحث الثاني في أمد الرسالة | ٨٧ |
| تجديد النبوة مع تطورات المجتمع | ٨٧ |
| دعوة الإسلام ووقتها المناسب | ٨٨ |
| اليهودية والمسيحية | ٨٨ |
| الكلام حول التوراة والإنجيل | ٩٠ |
| تهيؤ الناس لسماح دعوة الإسلام | ٩١ |
| اليهودية والمسيحية ليستا خاتمتين للأديان | ٩٢ |
| انتشار الإسلام | ٩٢ |
| توطئة | ٩٤ |
| الفصل الأول في القرآن المجيد | ٩٥ |

| | |
|--|-----|
| أصول العقيدة | ٤٩٢ |
| أدلة إعجاز القرآن الكريم | ٩٦ |
| القسم الأول ما يشهد بإعجازه إجمالاً من دون معرفة وجه الإعجاز | ٩٧ |
| اعتماد النبي ﷺ على القرآن | ٩٧ |
| تحدي القرآن المجيد دليل إعجازه | ١٠٢ |
| محاولات مجازة القرآن الكريم | ١٠٣ |
| القسم الثاني ما يشهد بإعجاز القرآن المجيد مع معرفة جهة الإعجاز | ١٠٦ |
| الأمر الأول الإعجاز البلاغي | ١٠٦ |
| قصة الوليد بن المغيرة مع القرآن المجيد | ١٠٨ |
| موقف قريش من تأثر الناس بالقرآن | ١١٠ |
| تعدد أساليب القرآن المجيد | ١١٢ |
| نزوله متفرقاً في مناسبات غير منضبطة | ١١٣ |
| تكرار الفكرة الواحدة بعروض مختلفة | ١١٣ |
| الأمر الثاني الواقع الجاهلي | ١١٥ |
| تميز القرآن عن ثقافة عصره شاهد بأصالته | ١١٩ |
| الأمر الثالث الإخبارات الغيبية | ١٢٤ |
| الأمر الرابع الحقائق العلمية | ١٢٨ |
| تتميم: لزوم الاختلاف لو كان من غير الله تعالى | ١٣٧ |
| الفصل الثاني في بشارات الأنبياء ﷺ به | ١٤١ |
| شواهد صدق دعوى وجود البشارات | ١٤٤ |
| القرآن يسجل اعتراف أهل الكتاب | ١٤٤ |
| قصة المبالغة | ١٤٥ |
| ما بقي في العهدين من إشارات لنبوته ﷺ | ١٤٦ |
| الفصل الثالث في المعاجز والكرامات | ١٤٧ |
| الكرامات الصادرة من أهل بيته ﷺ | ١٤٧ |
| شواهد صدق نسبة هذه الكرامات | ١٤٨ |
| كثير منها لم تسجل من أجل الاحتجاج | ١٤٨ |

| | |
|-----|--|
| ٤٩٣ | المحتويات |
| ١٤٩ | استعراض القرآن المجيد لبعضها |
| ١٥٢ | توجيه عدم تعرض القرآن الكريم للمعراج |
| ١٥٢ | الكلام في انشقاق القمر ورد الشمس |
| ١٥٣ | تأثير الشمس والقمر على سير الكون |
| ١٥٣ | لو حصل هذان الأمران لرئيا في البلاد الأخرى |
| ١٥٣ | دفع الوجه المذكور في انشقاق القمر |
| ١٥٥ | دفع الوجه المذكور في ردّ الشمس |
| ١٥٦ | رواية الخصوم للمعاجز شاهد على صدقها |
| ١٦٨ | لا تزال المعاجز والكرامات تتجدد |
| ١٧١ | الفصل الرابع في شمولية التشريع الإسلامي |
| ١٧٣ | الفصل الخامس في العلوم والمعارف الإلهية |
| ١٧٥ | خطبتا الصديقة فاطمة الزهراء <small>عليها السلام</small> |
| ١٧٧ | ما صدر عن النبي وآله من الحقائق العلمية |
| ١٨١ | الفصل السادس في المبدئية والمثالية التي تحلّى بها حملة الدعوة |
| ١٨٧ | فرض احترام أهل البيت <small>عليهم السلام</small> على المسلمين عامة |
| ١٨٩ | مواقف أهل البيت <small>عليهم السلام</small> تشهد باطلاعهم على حقيقة قطعية |
| ١٨٩ | تنبؤ الصديقة الزهراء <small>عليها السلام</small> بمصير الأمة المظلم |
| ١٩١ | كتاب الإمام الحسين <small>عليه السلام</small> لأخيه محمد بن الحنفية |
| ١٩٢ | خطبة زينب الكبرى <small>عليها السلام</small> في مجلس يزيد |
| ١٩٣ | حديث زينب الكبرى <small>عليها السلام</small> مع الإمام زين العابدين <small>عليه السلام</small> |
| ١٩٤ | حديث سليمان بن هارون |
| ١٩٥ | الكتاب المتضمن تعيين الأئمة <small>عليهم السلام</small> |
| ١٩٦ | تأثير أهل البيت <small>عليهم السلام</small> في أتباعهم |
| ١٩٨ | تتميم: في عصمة النبي <small>ﷺ</small> |
| ١٩٩ | المقام الأول في حقيقة العصمة ومنتشها |
| ١٩٩ | معنى العصمة لغة |

٤٩٤ أصول العقيدة

- ١٩٩ منشأ العصمة في الجهل والخطأ.
- ١٩٩ منشأ العصمة بالإضافة إلى المعاصي
- ٢٠٠ مذهب الجبريين والمفوضة في أفعال العباد.
- ٢٠٠ مذهب الشيعة في أفعال العباد
- ٢٠١ اختيار المعصوم في فعل الطاعة وترك المعصية.
- ٢٠٢ التعبير بالعصمة لا يعني الإجمار.
- ٢٠٣ وجوب العصمة لا يعني حصولها قسراً
- ٢٠٥ المقام الثاني في الدليل على عصمة النبي
- ٢٠٥ وجوب عصمة النبي صلی اللہ علیہ وسلم في التبليغ
- ٢٠٦ وجوب عصمة النبي صلی اللہ علیہ وسلم من جميع الذنوب
- ٢٠٨ الدليل النقلي على عصمة النبي صلی اللہ علیہ وسلم
- ٢٠٩ عصمة النبي صلی اللہ علیہ وسلم من السهو
- ٢١١ ما يجب الاعتقاد به هو أصل النبوة.

المقصد الثالث في الإمامة

- ٢١٣ المقصد الثالث في الإمامة
- ٢١٥ مقدمة
- ٢١٦ إضرار الخلاف والانشقاقات بالأديان
- ٢١٦ تحذير القرآن الكريم من التفرق في الدين
- ٢١٧ إعلان النبي صلی اللہ علیہ وسلم عن تفرق أمته
- ٢١٨ وعد الأمة بالفتن والتحذير منها
- ٢١٩ شدة التحذير وقسوة التهديد
- ٢٢٠ لا بد من وضوح الحجة على مواقع الخلاف المفرق للأمة
- ٢٢٣ لا بد من شدة التثبيت في الفحص عن الحق
- ٢٢٤ لا ينبغي حسن الظن بالأشخاص قبل معرفة الحق
- ٢٢٥ لا بد من وضوح أدلة الإمامة
- ٢٢٩ المدخل

| | |
|---|-----|
| المحتويات | ٤٩٥ |
| شمولية إمامة النبي ﷺ للدين والدنيا | ٢٢٩ |
| الإمامة عند الشيعة امتداد لإمامة النبي ﷺ | ٢٣٠ |
| الفصل الأول في الإمامة الدينية | ٢٣٣ |
| المبحث الأول في لزوم جعل الإمامة الدينية | ٢٣٣ |
| تعرض سنة النبي ﷺ للضياع | ٢٣٤ |
| ثبوت الإمامة في الأديان السابقة | ٢٣٦ |
| حاجة الإسلام للإمامة | ٢٣٧ |
| مناظرة هشام بن الحكم بمحضر الإمام الصادق عليه السلام | ٢٣٧ |
| دعوى: أن المرجعية لا تكفي في رفع الاختلاف | ٢٣٩ |
| دفع الدعوى المذكورة | ٢٤٠ |
| دعوى: أن المرجعية لا تتناسب مع الغيبة | ٢٤١ |
| دفع الدعوى المذكورة | ٢٤١ |
| المبحث الثاني في توقف الإمامة الدينية على النص | ٢٤٣ |
| المبحث الثالث في إثبات النص على إمامة أهل البيت عليهم السلام في الدين | ٢٤٥ |
| انحصار دعوى النص بأهل البيت عليهم السلام | ٢٤٥ |
| حديث الإمام زين العابدين عليه السلام | ٢٤٦ |
| احتجاج منصور بن حازم | ٢٤٧ |
| احتجاج ابن أذينة | ٢٤٨ |
| النصوص الواردة في مرجعية أهل البيت عليهم السلام | ٢٥٢ |
| حديث الثقلين | ٢٥٢ |
| حديث: «كتاب الله وسنة نبيه» | ٢٥٤ |
| حديث السفينة | ٢٥٤ |
| حديث: «أهل بيتي أمان لأمتي» | ٢٥٥ |
| حديث: «في كل خلف من أمتي عدول» | ٢٥٥ |
| أحاديث مختلفة تنفع في المطلوب | ٢٥٦ |
| مجموعة من الأحاديث الواردة في أمير المؤمنين عليه السلام خاصة | ٢٥٧ |

| | |
|-----|--|
| ٤٩٦ | أصول العقيدة |
| ٢٦٢ | سعة علم أمير المؤمنين <small>عليه السلام</small> |
| ٢٦٣ | أمير المؤمنين <small>عليه السلام</small> أقضى الصحابة وأعلمهم |
| ٢٦٣ | استفاضة النصوص يغني عن النظر في أسانيدھا |
| ٢٦٤ | آية التطهير |
| ٢٦٥ | الكلام في نزول الآية في نساء النبي <small>صلواته على آله</small> |
| ٢٦٦ | أحاديث المنزلة |
| ٢٦٨ | ما تضمن أنه <small>عليه السلام</small> وصي النبي <small>صلواته على آله</small> |
| ٢٦٩ | أدلة الإمامة في الدنيا تقتضي الإمامة في الدين |
| ٢٧٠ | عموم الكلام لأهل البيت جميعاً |
| ٢٧٠ | ما جاء عن أمير المؤمنين <small>عليه السلام</small> |
| ٢٧٤ | المبحث الرابع في تعيين أهل البيت <small>عليهم السلام</small> |
| ٢٧٦ | بركات إمامة أهل البيت <small>عليهم السلام</small> |
| ٢٧٩ | الفصل الثاني في الإمامة السياسية |
| ٢٧٩ | المبحث الأول في ضرورة النص في الإمامة |
| ٢٨١ | كفاية الاستدلال المبتني على مرجعيتهم في الدين |
| ٢٨٢ | المطلب الأول في الأدلة المناسبة لدعوى الإمامية إجمالاً |
| ٢٨٢ | أهمية الإمامة في الدين تناسب تبعيتها للنص الإلهي |
| ٢٨٤ | دليل عصمة الإمام |
| ٢٨٥ | ما دلّ على عدم خلوّ الأرض من إمام |
| ٢٨٦ | ما تضمن أن الأئمة اثنا عشر |
| ٢٨٨ | بعض النصوص المناسبة لكون الإمامة بالنص |
| ٢٩٠ | إجماع أهل البيت <small>عليهم السلام</small> على أن الإمامة بالنص |
| ٢٩١ | لزوم تصديق الشيعة فيما نقلوه عن أئمتهم |
| ٢٩٣ | إجماع شيعة أهل البيت على أن الإمامة بالنص |
| ٢٩٤ | المطلب الثاني في المقارنة بين اتجاه الإمامية واتجاه الجمهور |
| ٢٩٤ | أهمية الإمامة تستلزم تشريع نظام لها متكامل |

| | |
|---|-----|
| المحتويات | ٤٩٧ |
| تكامل نظام الإمامة عند الشيعة | ٢٩٥ |
| لا تحديد لنظام الإمامة عند الجمهور إلا بالقوة | ٢٩٦ |
| بعض المفارقات في نظام الإمامة عند الجمهور | ٢٩٧ |
| نظرية الشورى | ٣٠٥ |
| المقام الأول في الشروط التي يمكن جعل نظام الشورى معها | ٣٠٦ |
| حدود الشورى وضوابطها | ٣٠٦ |
| لا بد من قيام الدليل الشرعي | ٣٠٩ |
| لا بد من وجود فرقة ظاهرة تتبناه | ٣٠٩ |
| ما سبق في الشورى يجري في كل نظام يفترض | ٣١١ |
| المقام الثاني في تقييم نظام الشورى | ٣١٢ |
| المبحث الثاني في إثبات النص على الأئمة الاثني عشر <small>عليهم السلام</small> | ٣١٥ |
| انحصار دعوى النص في الأئمة <small>عليهم السلام</small> | ٣١٥ |
| دعوى أهل البيت ورود النص المذكور | ٣١٦ |
| إجماع الشيعة | ٣١٦ |
| هل تنهض هذه الوجوه الثلاثة بإثبات النص؟ | ٣١٦ |
| النصوص الواردة في الإمامة | ٣١٩ |
| المقام الأول في النصوص الواردة في أمير المؤمنين وأهل البيت عموماً | ٣٢١ |
| حديث الدار | ٣٢١ |
| دلالة حديث الدار على الخلافة العامة | ٣٢٣ |
| آية الولاية | ٣٢٤ |
| حديث أبي ذر <small>رضي الله عنه</small> في نزول الآية | ٣٢٥ |
| حديث عمار بن ياسر <small>رضي الله عنه</small> في نزول الآية | ٣٢٦ |
| نصوص المنزلة | ٣٢٧ |
| نصوص وجوب طاعة أمير المؤمنين <small>عليه السلام</small> | ٣٢٧ |
| النصوص المتضمنة إمامته أو سيادته أو إمارته أو نحوها | ٣٢٨ |
| نصوص الوصية | ٣٣١ |

| | |
|-----|--|
| ٤٩٨ | أصول العقيدة |
| ٣٣١ | نصوص الولاية |
| ٣٣٢ | حديث الغدير |
| ٣٣٧ | استفاضة النصوص وشهادة القرائن بصدقها |
| ٣٣٨ | ثبوت المنصب لعموم أهل البيت <small>عليهم السلام</small> |
| ٣٤٦ | المقام الثاني في نصوص إمامة الأئمة بأشخاصهم |
| ٣٤٧ | لا بد من قصر الإمامة على الفاطميين |
| ٣٤٧ | الإمامة بعد الحسين <small>عليه السلام</small> في ذريته وفي الأعقاب |
| ٣٤٨ | آية أولو الأرحام |
| ٣٥٥ | نصوص إمامة الأئمة من ذرية الحسين <small>عليه السلام</small> |
| ٣٥٥ | الأحاديث المتضمنة ذكر الأئمة <small>عليهم السلام</small> |
| ٣٥٦ | النص على كل إمام ممن قبله من آباءه <small>عليهم السلام</small> |
| ٣٥٧ | الإمام علي بن الحسين زين العابدين <small>عليه السلام</small> |
| ٣٥٧ | الإمام محمد بن علي الباقر <small>عليه السلام</small> |
| ٣٥٨ | ما يشهد بعدم إمامة زيد الشهيد |
| ٣٥٨ | الإمام جعفر بن محمد الصادق <small>عليه السلام</small> |
| ٣٥٩ | سلاح النبي <small>صلوات الله عليه وآله وسلم</small> لا يكون إلا عند الإمام |
| ٣٦٠ | جريان الإمامة في الأعقاب من الوالد لولده |
| ٣٦١ | ظهور تميز الإمام الصادق <small>عليه السلام</small> في عصره |
| ٣٦٢ | الإمام موسى بن جعفر الكاظم <small>عليه السلام</small> |
| ٣٦٢ | نصوص سلاح النبي <small>صلوات الله عليه وآله وسلم</small> |
| ٣٦٢ | نصوص جريان الإمامة في الأعقاب |
| ٣٦٣ | بطلان دعوى الإسماعيلية |
| ٣٦٤ | بطلان دعوى الفطحية |
| ٣٦٦ | تميز الإمام الكاظم <small>عليه السلام</small> بالوصية |
| ٣٦٧ | الإمام علي بن موسى الرضا <small>عليه السلام</small> |
| ٣٦٧ | أحاديث سلاح رسول الله <small>صلوات الله عليه وآله وسلم</small> |

| | |
|---|-----|
| المحتويات | ٤٩٩ |
| أحاديث جريان الإمامة في الأعقاب | ٣٦٨ |
| بطلان دعوى الواقعة | ٣٦٨ |
| الإمام محمد بن علي الجواد <small>عليه السلام</small> | ٣٦٩ |
| أحاديث سلاح النبي <small>صلوات الله عليه وآله</small> | ٣٦٩ |
| نصوص جريان الإمامة في الأعقاب | ٣٧٠ |
| صغر سن الإمام الجواد <small>عليه السلام</small> من شواهد التسديد الإلهي | ٣٧١ |
| الإمام علي بن محمد الهادي <small>عليه السلام</small> | ٣٧٥ |
| الإمام الحسن بن علي العسكري <small>عليه السلام</small> | ٣٧٦ |
| خاتم الأئمة الحجة بن الحسن <small>عليه السلام</small> المنتظر | ٣٧٨ |
| طوائف النصوص الشاهدة بإمامته <small>عليه السلام</small> | ٣٧٩ |
| حيرة الشيعة بعد الإمام العسكري <small>عليه السلام</small> | ٣٨٥ |
| الإشارة إلى بعض المؤيدات | ٣٨٨ |
| الأمر الأول في عصمة الأئمة <small>عليهم السلام</small> | ٣٨٩ |
| الأمر الثاني في وجوب معرفة الإمام | ٣٩٧ |

المقصد الرابع في العدل

| | |
|--|-----|
| المقصد الرابع في العدل | ٤٠٣ |
| المبحث الأول في التحسين والتقيح العقليين | ٤٠٥ |
| معنى أن الله تعالى لا يسأل عما يفعل | ٤٠٦ |
| المبحث الثاني في القضاء والقدر | ٤١٠ |
| بطلان القول بالجبر | ٤١١ |
| بطلان القول بالتفويض | ٤١٢ |
| الأمر بين الأمرين | ٤١٣ |
| ما يجب معرفته من أمر القضاء والقدر: | ٤١٦ |

المقصد الخامس في المعاد

| | |
|--|-----|
| المقصد الخامس في المعاد | ٤١٩ |
| ما يجب الاعتقاد به من أمر المعاد | ٤٢٠ |

| | |
|--|---|
| ٥٠٠ | أصول العقيدة |
| ٤٢١ | كون المعاد جسماً |
| ٤٢٢ | وقوع البعث بعد الموت في الدنيا |
| خاتمة في بعض الأمور التي | |
| كثر الحديث فيها وهي خارجة عن أصول الدين | |
| ٤٢٥ | خاتمة في بعض الأمور التي كثر الحديث فيها وهي خارجة عن أصول الدين |
| ٤٢٨ | لماذا لم يستدل بالنص المعين به في الصدر الأول؟ |
| ٤٢٨ | عدم الاستدلال بالنص لا يقتضي التشكيك به |
| ٤٢٩ | الاستدلال من أجل معرفة الحق والعمل عليه |
| ٤٣٠ | الاستدلال ببعض النصوص في الشورى |
| ٤٣١ | السقيفة انقلاب على النص |
| ٤٣٢ | الاستدلال من أجل الاحتجاج والإنكار |
| ٤٣٢ | أهمية حفظ كيان الإسلام العام |
| ٤٣٣ | أهمية حفظ شخص الإمام <small>عليه السلام</small> وخواص شيعته |
| ٤٣٥ | تمسك المستولين على السلطة ولو بالتضحية بالإسلام |
| ٤٣٨ | محاولة قتل أمير المؤمنين <small>عليه السلام</small> |
| ٤٤١ | تقييم أمير المؤمنين <small>عليه السلام</small> للأوضاع |
| ٤٤٢ | خطورة الاحتجاج بالنصوص الصريحة |
| ٤٤٦ | دعوى تخصيص أدلة الموارث |
| ٤٤٧ | حديث للنقيب حول موقف عمر من النص |
| ٤٤٧ | نماذج من مظاهر استنكار أهل البيت <small>عليهم السلام</small> وأتباعهم |
| ٤٥٠ | رواية الشيعة للاحتجاج بالنص |
| ٤٥١ | احتجاج الزهراء <small>عليها السلام</small> |
| ٤٥٣ | بعض الآيات التي قد تشير إليها الزهراء <small>عليها السلام</small> |
| ٤٥٧ | احتجاج الزهراء <small>عليها السلام</small> بحديث الغدير وحديث المنزلة |
| ٤٦٣ | المصادر والمراجع |
| ٤٨٩ | المحتويات |