إملاء مامن به الرحمن

من وجوه الاعراب والقراءات في جميع القرآن

الجزء الأول

أبي البقاء عبد الله بن الحسين بن عبد الله العكبري

(٥٣٨ ـ ٦١٦ هـ)

بسم الله الرحمن الرحيم

قال الشيخ الامام العالم محب الدين أبو البقاء عبدالله بن الحسين بن عبدالله العكبري رحمه الله تعالى ، ورحم أسلافه بمحمد وآله وأصحابه وأنصاره : الحمد لله الذى وفقنا لحفظ كتابه ، وأوقفنا على الجليل من حكمه وأحكامه وآدابه ، وألهمنا تدبر معانيه ووجوه إعرابه ، وعرفنا تفنن أساليبه من حقيقته ومجازه وإيجازه وإسهابه ، أحمده على الاعتصام بأمتن أسبابه ، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، شهادة مؤمن بيوم حسابه ، وأشهد أن محمدا عبده ورسوله المبرز في لسنه وفصل خطابه ، ناظم حبل الحق بعد انقضابه ، وجامع شمل الدين بعد انشعابه ، صلى الله عليه وآله وأصحابه ، ما استطار برق في أرجاء سحابه ، واضطرب بحر بآذيه وعبابه .

أما بعد : فإن أولى ما عنى باغى العلم بمراعاته ، وأحق ما صرف العناية إلى معاناته . ما كان من العلوم أصلا لغيره منها ، وحاكما عليها ولها فيما ينشأ من الاختلاف عنها ، وذلك هو القرآن المجيد ، الذى لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ، تتريل من حكيم حميد ، وهو المعجز الباقي على الابد ، والمودع أسرار المعاني التى لا تنفد ، وحبل الله المتين ، وحجته على الخلق أجمعين .

فأول مبدوء به من ذلك تلقف ألفاظه عن حفاظه ، ثم تلقى معانيه ممن يعانيه ، وأقوم طريق يسلك في الوقوف على معناه ، ويتوصل به إلى تبيين أغراضه ومغزاه ، معرفة إعرابه واشتقاق مقاصده من أنحاء خطابه ، والنظر في وجوه القرآن المنقولة عن الائمة الاثبات .

والكتب المؤلفة في هذا العلم كثيرة جدا ، مختلفة ترتيبا وحدا ، فمنها المختصر حجما وعلما ، ومنها المطول بكثرة إعراب الظواهر ، وخلط الاعراب بالمعانى ، وقلما تجد فيها مختصر الحجم كثير العلم ، فلما وجدتها على ما وصفت ، أحببت أن أملى كتابا يصغر حجمه يكثر علمه ، أقتصر فيه على ذكر الاعراب ووجوه القراءات ، فأتيت به على ذلك ، والله أسأل أن يوفقنى فيه لاصابة لصواب ، وحسن القصد به بمنه وكرمه .

إعراب الاستعاذة

(أعوذ) أصله أعوذ بسكون العين وضم الواو مثل أقتل ، فاستثقلت الضمة على الواو فنقلت إلى العين وبقيت ساكنة ، ومصدره عوذ وعياذ ومعاذ ، وهذا تعليم ، والتقدير فيه: قل أعوذ .

(والشيطان) فيعال من شطن يشطن إذا بعد ، ويقال فيه شاطن وتشطين ، وسمى بذلك كل متمرد لبعد غوره في الشر ، وقيل هو فعلان من شاط يشيط إذا هلك فالتمرد هالك بتمرده ، ويجوز ان يكون سمى بفعلان لمبالغته في إهلاك غيره ، و (الرجيم) فعيل بمعنى مفعول : أى مرجوم بالطرد واللعن ، وقيل هو فعيل بمعنى فاعل : أى يرجم غيره بالاغواء .

إعراب التسمية

الباء في (بسم) متعلقة بمحذوف ، فعند البصريين المحذوف مبتدأ والجار والمجـــرور خبره ، والتقدير ابتدائى بسم الله ، أى كائن باسم الله فالباء متعلقة بالكون والاستقرار ، وقال الكوفيون : المحذوف فعل تقديره ابتدأت أو أبدأ ، ذفالجار والمجرور في موضع نصب بالمحذوف وحذفت الالف من الخط لكثرة الاستعمال ، فلو قلت لاسم الله بركة أو باسم ربك أثبت الالف في الخط ، وقيل حذفوا الالف لانهم حملوه على سم وهى لغة في اسم ، ولغاته خمس : سم بكسر السين وضمها ، واسم بكسر الهمزة وضمها ، وسمـــى مثـــل ضحى ، والاصل في اسم سمو ، فالمحذوف منه لامه ، يدل على ذلك قولهم في جمعه أسماء وأسامى ، وفى تصغيره سمى ، وبنوا منه فعيلا فقالوا : فلان سميك أى اسمـــه كاسمـــك ، والفعل منه سميت وأسميت ، فقد رأيت كيف رجع المحذوف إلى آخره .

وقال الكوفيون : أصله وسم لانه من الوسم وهو العلامة ، وهذا صـــحيح في المعـــنى فاسد اشتقاقا .

فإن قيل : كيف أضيف الاسم إلى ال له، والله هو الاسم ؟ قيل : في ذلك ثلاثة أوجه : أحدهما أن الاسم هنا بمعنى التسمية ، والتسمية غير الاسم ؛ لان الاســـم هـــو الـــلازم للمسمى ، والتسمية هو التلفظ بالاسم ، والثانى أن في الكلام حذف مضاف تقديره باسم مسمى الله ، والثالث أن اسم زيادة ، ومن ذلك قوله : * إلى الحـــول ثم اســـم الســـلام عليكما * وقول الآخر :

داع يناديـــــــه باســـــــم المـــــــاء   أى السلام عليكما ونناديـــه بالمـــاء

والاصل في الله الالاه ، فألقيت حركة الهمزة على لام المعرفة ، ثم سكنت وأدغمت في اللام الثانية ثم فخمت إذا لم يكن قبلها كسرة ، ورققت إذا كانت قبلها كسرة ، ومنهم من يرققها في كل حال ، والتفخيم في هذا الاسم من خواصه .

وقال أبوعلي : همزة إلاه حذفت حذفا من غير إلقاء ، وهمزة إلاه أصل وهو من أله يأله إذا عبد ، فالاله مصدر في موضع المفعول أى المألوه وهو المعبود ، وقيل أصل الهمزة واو لانه من الوله فالاله تتوله إليه القلوب : أى تتحير ، وقيل أصله لاه على فعل ، وأصل الالف ياء لانهم قالوا في مقلوبه لهى أبوك ، ثم أدخلت عليه الالف واللام (الرحمن الرحيم) صفتان مشتقتان من الرحمة والرحمن من أبنية المبالغة ، وفى الرحيم مبالغة أيضا إلا أن فعلانا أبلغ من فعيل ، وجرهما على الصفة ، والعامل في الصفة هو العامل في الموصوف ، وقال الاخفش : العامل فيها معنوى وهو كونها تبعا ، ويجوز نصبهما على إضمار أعنى ورفعهما على تقدير هو .

سورة الفاتحة

بسم اللّه الرحمن الرحيم

الجمهور على رفع (الحمد) بالابتداء و (لله) الخبر واللام متعلقة بمحذوف أى واجب أو ثابت ، ويقرأ الحمد بالنصب على أنه مصدر فعل محذوف ، أى أحمد الحمد ، والرفع أجود ؛ لان فيه عموما في المعنى ، ويقرأ بكسر الدال إتباعا لكسرة اللام كما قالوا المعيرة ورغيف وهو ضعيف في الآية ؛ لان فيه إتباع الاعراب البناء ، وفى ذلك إبطال للاعراب ، ويقرأ بضم الدال واللام على إتباع اللام الدال ، وهو ضعيف أيضا ؛ لان لام الجر متصل بما بعده منفصل عن الدال ، ولا نظير له في حروف الجر المفردة إلا أن من قرأ به فر من الخروج من الضم إلى الكسر وأجراه مجرى المتصل ؛ لانه لا يكاد يستعمل الحمد منفردا عما بعده ، والرب مصدر رب يرب ، ثم جعل صفة كعدل وخصم ، وأصله راب وجره على الصفة أو البدل ، وقرئ بالنصب على إضمار أعنى ، وقيل على النداء ، وقرئ بالرفع على إضمار هو (العالمين) جمع تصحيح واحده عالم ، والعالم اسم موضوع للجمع ولا واحد له في اللفظ ، واشتقاقه من العلم عند من خص العالم بمن يعقل ، أو من العلامة عند من جعله لجميع المخلوقات

وفى (الرحمن الرحيم) الجر والنصب والرفع ، وبكل قرئ على ماذكرناه في رب قولـه تعالى (ملك يوم الدين) يقرأ بكسر اللام من غير ألف ، وهو من عمر ملكه ، يقـال ملك بين الملك بالضم ، وقرئ بإسكان اللام وهو من تخفيف المكسور مثل فخذ وكتف ، وإضافته على هذا محضة وهو معرفة ، فيكون جره علـى الصـفة أو البـدل مـن الله ، ولاحذف فيه على هذا ، ويقرأ بالالف والجر ، وهو على هذا نكرة ؛ لان اسم الفاعل إذا أريد به الحال أو الاستقبال لا يتعرف بالاضافة ، فعلى هذا يكون جره على البدل لا على الصفة ؛ لان المعرفة لاتوصف بالنكرة ، وفى الكلام حذف مفعول تقديره : مالك أمر يوم الدين ، أو مالك يوم الدين الامر ، وبالاضافة لى يوم خرج عن الظرفية ؛ لانه لايصح فيه تقدير في ؛ لانها تفصل بين المضاف والمضاف إليه ، ويقرأ مالك بالنصب على أن يكـون بإضمار أعنى أو حالا ، وأجاز قوم أن يكون نداء ، ويقرأ بالرفع على إضمار هو أو يكون خبرا للرحمن الرحيم على قراءة من رفع الرحمن ، ويقرأ مليك يوم الدين رفعا ونصبا وجرا ، ويقرأ ملك يوم الدين على أنه فعل ويوم مفعول أو ظرف ، والدين مصدر دان يدين .

قوله تعالى (إياك) الجمهور على كسرة الهمزة وتشديد الياء ، وقرئ شاذا بفـتح الهمزة ، والاشبه أن يكون لغة مسموعة ، وقرئ بكسر الهمزة وتخفيف الياء ، والوجه فيه أنه حذف إحدى الياءين لاستثقال التكرير في حرف العلة ، وقد جاء ذلك في الشـعر ، قال الفرزدق :

تنظرت نصـرا والسـماكين أيهمـا ... علي مع الغيث اسـتهلت مـواطره

وقالوا في أما : أيما ، فقلبوا الميم ياء كراهية التضعيف ، وإيا عند الخليل وسيبويه اسم مضمر ، فأما الكاف فحرف خطاب عند سيبويه لاموضع لها ، ولاتكون اسما ؛ لانها لـو كانت اسما لكانت إيا مضافة إليها ، والمضمرات لاتضاف ، وعند الخليل هى اسم مضمر أضيفت إيا إليه ؛ لان إيا تشبه المظهر لتقدمها على الفعل والفاعل ولطولها بكثرة حروفها ، وحكى عن العرب : إذا بلغ الرجل الستين فإياه وإيا الشواب .

وقال الكوفيون : إياك بكمالها اسم وهذا بعيد ؛ لان هذا الاسم يختلف آخره بحسب اختلاف المتكلم والمخاطب والغائب فيقال : إياى وإياك وإياه .

وقال قوم : الكاف اسم وإيا عماد له وهو حرف ، وموضع إياك نصب بنعبد .

فإن قيل : إياك خطاب والحمد لله على لفظ الغيبة ، فكان الاشبه أن يكون إياه .

قيل : عادة العرب الرجوع من الغيبة إلى الخطاب ، ومن الخطاب إلى الغيبة .

وسيمر بك من ذلك مقدار صالح من القرآن .

قوله تعالى (نستعين) الجمهور على فتح النون ، وقرئ بكسرها وهى لغة ، وأصله نستعون نستفعل من العون فاستقلت الكسرة على الواو فنقلت إلى العين ثم قلبت ياء لسكونها وإنكسار ماقبلها .

قوله تعالى (اهدنا) لفظه أمر والامر مبنى على السكون عند البصريين ، ومعرب عند الكوفيين ، فحذف الياء عند البصريين علامة السكون الذى هو بناء ، وعند الكوفيين ، هو علامة الجزم ، وهدى يتعدى إلى مفعول بنفسه فأما تعديه إلى مفعول آخر فقد جاء متعديا إليه بنفسه ومنه هذه الآية ، وقد جاء متعديا بإلى كقوله تعالى : " هداني ربي إلى صراط مستقيم " ، وجاء متعديا باللام ، ومنه قوله تعالى : " الذى هدانا لهذا " .

و (السراط) بالسين هو الاصل ؛ لانه من سرط الشئ إذا بلعه ، وسمى الطريق سراطا لجريان الناس فيه كجريان الشئ المبتلع ، فمن قرأه بالسين جاء به على الاصل ، ومن قرأه بالصاد قلب السين صادا لتجانس الطاء في الاطباق ، والسين تشارك الصاد في الصفير والهمس ، فلما شاركت الصاد في ذلك قربت منها ، فكانت مقاربتها لها مجوزة قلبها إليها لتجانس الطاء في الاطباق ، ومن قرأ بالزاى قلب السين زايا ؛ لان الزاى والسين من حروف الصفير ، والزاى أشبه بالطاء ؛ لانهما مجهورتان ، ومن أشم الصاد زايا قصد أن يجعلها بين الجهر والاطباق ، وأصل (المستقيم) مستقوم ثم عمل فيه ماذكرنا في نستعين ، ومستفعل هنا بمعنى فعيل : أى السراط القويم ، ويجوز أن يكون بمعنى القائم ، أى الثابت ، وسراط الثانى بدلا من الاول ، وهو بدل الشئ وهما بمعنى واحد وكلاهما معرفة ، والذين اسم موصول وصلته أنعمت ، والعائد عليه الهاء والميم ، والغرض من وضع الذى وصف المعارف بالجمل ؛ لان الجمل تفسر بالنكرات والنكرة لاتوصف بها المعرفة ، والالف واللام في الذى زائدتان وتعريفها بالصلة ، ألا ترى أن " من " و " ما " معرفتان ولا لام فيهما فدل أن تعرفهما بالصلة .

والاصل في الذين اللذيون ؛ لان واحده الذى ، إلا أن ياء الجمع حذفت ياء الاصـــل لئلا يجتمع ساكنان ، والذين بالياء في كل حال ؛ لانه اسم مبنى ، ومن العرب من يجعلـــه في الرفع بالواو ، وفى الجر والنصب بالياء كما جعلوا تثنيته بالالف في الرفع وبالياء في الجر والنصب .

وفى الذى خمس لغات : إحداها الذى بلام مفتوحة من غير لام التعريف ، وقد قـــرئ به شاذا، والثانية الذى بسكون الياء ، والثالثة بحذفها وإبقاء كسرة الذال ، والرابعة حذف الياء وإسكان الذال ، والخامسة بياء مشددة .قوله تعالى : (غير المغضوب) يقرأ بالجر ، وفيه ثلاثة أوجه : أحدها أنه بدل من الذين .

والثانى أنه بدل من الهاء والميم في عليهم . والثالث أنه صفة للذين .

فإن قلت : الذين معرفة وغير لا يتعرف بالاضافة فلا يصح أن يكون صفة له .

ففيه جوابان : أحدهما أن غير إذا وقعت بين متضادين ، وكانـــا معـــرفتين تعرفـــت بالاضافة كقولك : عجبت من الحركة غير السكون ، وكذلك الامر هنا ؛ لان المنعم عليه والمغضوب عليه متضادان .

والجواب الثانى أن الذين قريب من النكرة ؛ لانه لم يقصد به قصد قوم بأعيانهم ، وغير المغضوب قريبة من المعرفة بالتخصيص الحاصل لها بالاضافة ، فكل واحد منهما فيه إبهـــام من وجه واختصاص من وجه .

ويقرأ غير بالنصب ، وفيه ثلاثة أوجه :

أحدهما أنه حال من الهاء والميم والعامل فيها أنعمت ، ويضعف أن يكون حالا مـــن الذين ؛ لانه مضاف إليه ، والصراط لا يصح أن يعمل بنفسه في الحال ، وقد قيـــل إنـــه ينتصب على الحال من الذين ويعمل فيها معنى الاضافة .

والوجه الثانى أنه ينتصب على الاستثناء من الذين أو من الهاء والميم .

والثالث أنه ينتصب بإضمار أعنى والمغضوب مفعول من غضب عليه ، وهو لازم والقائم مقام الفاعل عليهم ، والتقدير غير الفريق المغضوب ، ولا ضمير في المغضوب لقيام الجار والمجرور مقام الفاعل ، ولذلك لم يجمع فيقال الفريق المغضوبين عليهم ؛ لان اسم الفاعل والمفعول إذا عمل فيما بعده لم يجمع جمع السلامة (ولا الضالين) " لا " زائدة عند البصريين للتوكيد ، وعند الكوفيين هى بمعنى غير ، كما قالوا : جئت بلا شئ فأدخلوا عليها حرف الجر فيكون لها حكم غير .

وأجاب البصريون عن هذا بأن " لا " دخلت للمعنى فتخطاها العامل كما يتخطى الالف واللام والجمهور على ترك الهمز في الضالين : وقرأ أيوب السختيانى بهمزة مفتوحة ، وهى لغة فاشية في العرب في كل ألف وقع بعدها حرف مشدد نحو : ضال ودابة وجان ، والعلة في ذلك أنه قلب الالف همزة لتصح حركتها ؛ لئلا يجمع بين ساكنين .

فصل : وأما آمين فاسم للفعل ومعناها اللهم استجب ، وهو مبنى لوقوعه موقع المبنى ، وحرك بالفتح لاجل الياء قبل آخره كما فتحت أين ، والفتح فيها أقوى ؛ لان قبل الياء كسرة ، فلو كسرت النون على الاصل لوقعت الياء بين كسرتين .

وقيل (آمين) : اسم من أسماء الله تعالى ، وتقديره : ياآمين ، وهذا خطأ لوجهين : أحدهما أن أسماء الله لاتعرف إلا تلقيا ولم يرد بذلك سمع . والثانى أنه لو كان كذلك لبنى على الضم ؛ لانه منادى معرفة أو مقصود ، وفيه لغتان : القصر وهو الاصل ، والمد وليس من الابنية العربية ، بل هو من الابنية الاعجمية كهابيل وقابيل والوجه فيه أن يكون أشبع فتحة الهمزة فنشأت الالف ، فعلى هذا لاتخرج عن الابنية العربية .

فصل : في هاء الضمير نحو : عليهم وعليه وفيه وفيهم وإنما أفردناه لتكرره في القرآن .

الاصل في هذه الهاء الضم ؛ لانها تضم بعد الفتحة والضمة والسكون نحو : إنه وله وغلامه ويسمعه ومنه ، وإنما يجوز كسرها بعد الياء نحو : عليهم وأيديهم ، وبعد الكسر نحو : به وبداره ، وضمها في الموضعين جائز ؛ لانه الاصل ، وإنما كسرت لتجانس ماقبلها من الياء والكسرة ، وبكل قد قرئ .

فأما عليهم ففيها عشر لغات ، وكلها قد قرئ به : خمس مع ضم الهاء ، وخمس مع كسرها ، فالتي مع الضم : إسكان الميم وضمها من غير إشباع ، وضمها مع واو ، وكسر الميم من غير ياء ، وكسرها مع الياء ، وأما التي مع كسر الهاء : فإسكان الميم وكسرها من غير ياء وكسرها مع الياء ، وضمها من غير واو ، وضمها مع الواو ، والاصل في ميم الجمع أن يكون بعدها واو كما قرأ ابن كثير ، فالميم لمجاوزة الواحد ، والالف دليل التثنية نحو : عليهما ، والواو للجمع نظير الالف ، ويدل على ذلك أن علامة الجماعة في المؤنث نون مشددة نحو : عليهن ، فكذلك يجب أن يكون علامة الجمع للمذكر حرفين ، إلا أنهم حذفوا الواو تخفيفا ، ولا لبس في ذلك ؛ لان الواحد لاميم فيه ، والتثنية بعد ميمها ألف ، وإذا حذفت الواو سكنت الميم ؛ لئلا تتوالى الحركات في أكثر المواضع نحو : ضربهم ويضربهم ، فمن أثبت الواو أو حذفها وسكن الميم فلما ذكرنا ، ومن ضم الميم دل بذلك على أن أصلها الضم وجعل الضمة دليل الواو المحذوفة ، ومن كسر الميم وأتبعها ياء فإنه حرك الميم بحركة الهاء المكسورة قبلها ، ثم قلب الواو ياء لسكونها وانكسار ماقبلها ، ومن حذف الياء جعل الكسرة دليلا عليها ، ومن كسر الميم بعد ضمة الهاء فإنه أراد أن يجانس بها الياء التي قبل الهاء ، ومن ضم الهاء قال : إن الياء في عليه حقها أن تكون ألفا كما ثبتت الالف مع المظهر ، وليست الياء أصل الالف ، فكما أن الهاء تضم بعد الالف فكذلك تضم بعد الياء المبدلة منها ، ومن كسر الهاء اعتبر اللفظ، فأما كسر الهاء وإتباعها بياء ساكنة فجائز على ضعف ، أما جوازه فلخفاء الهاء بينت بالاشباع ، وأما ضعفه ؛ فلان الهاء خفية والخفى قريب من الساكن والساكن غير حصين ، فكأن الياء وليت الياء ، وإذا لقى الميم ساكن بعدها جاز ضمها نحو : عليهم الذلة ؛ لان أصلها الضم ، وإنما أسكنت تخفيفا ، فإذا احتيج إلى حركتها كان الضم الذى هو حقها في الاصل أولى ويجوز كسرها إتباعا لما قبلها .

وأما : فيه ويليه ، ففيه الكسر من غير إشباع ، وبالاشباع ، وفيه الضم من غير إشباع وبالاشباع ، وأما إذا سكن ماقبل الهاء نحو : منه وعنه وتجدوه ، فمن ضم من غير أشباع فعلى الاصل ، ومن أشبع أراد تبيين الهاء لخفائها .

سورة البقرة

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله تعالى : (الم) هذه الحروف المقطعة كل واحد منها اسم ، فألف اسم يعبر بـه عن مثل الحرف الذى في قال ، ولام يعبر بها عن الحرف الاخير مـن قـال ، وكـذلك ماأشبهها ، والدليل على أنها أسماء أن كلا منها يدل على معنى في نفسه ، وهى مبنيـة ؛ لانك لاتريد أن تخبر عنها بشئ ، وإنما يحكى بها ألفاظ الحروف التى جعلت أسماء لها فهى كالاصوات نحو : غاق ، في حكاية صوت الغراب .

وفى موضع الم ثلاثة أوجه : أحدها الجر على القسم ، وحرف القسم محذوف وبقـى عمله بعد الحذف ؛ لانه مراد ، فهو كالملفوظ به كما قالوا الله ليفعلن في لغة من جـر ، والثانى : موضعها نصب ، وفيه وجهان : أحدهما هو على تقدير حذف القسم كما تقول الله لافعلن والناصب فعل محذوف تقديره : التزمت الله ، أى اليمين به ، والثـانى هـى مفعول بها تقديره اتل الم . والوجه الثالث : موضع رفع بأنها مبتدأ وما بعدها الخبر .

قوله عزوجل : (ذلك) ذا اسم إشارة والالف من جملة الاسم .

وقال الكوفيون الذال وحدها هى الاسم ، والالف زيدت لتكثير الكلمة ، واسـتدلوا على ذلك بقولهم ذه أمة الله ، وليس ذلك بشئ ؛ لان هذا الاسم اسم ظاهر ، ولـيس في الكلام اسم ظاهر على حرف واحد حتى يحمل هذا عليه ، ويدل على ذلـك قـولهم في التصغير : ذيا فردوه إلى الثلاثى والهاء في ذه بدل من الياء في ذى .

وأما اللام فحرف زيد ليدل على بعد المشار إليه ، وقيل هى بدل من ها ، ألا تــراك تقول : هذا وهذاك ولا يجوز هذلك ، وحركت اللام لئلا يجتمع ساكنان وكسرت على أصل التقاء الساكنين ، وقيل كسرت للفرق بين هذه اللام ولام الجر ، إذ لو فتحتها فقلت ذلك لالتبس بمعنى الملك ، وقيل ذلك هاهنا بمعنى هذا ، وموضعه رفع إما على أنه خبر الم والكتاب عطف بيان ، ولاريب في موضع نصب على الحال أى هذا الكتاب حقا أو غير ذى شك ، وإما أن يكون ذلك مبتدأ والكتاب خبره ولاريب حال ، ويجوز أن يكــون الكتاب عطف بيان ولاريب فيه الخبر ، وريب مبنى على الاكثرين ؛ لانه ركب مــع لا وصير بمنزلة خمسة عشر ، وعلة بنائه تضمنه معنى من ، إذ التقدير لا من ريب ، واحتــيج إلى تقدير من لتدل لا على نفى الجنس ، ألا ترى أنك تقول : لا رجل في الدار ، فتنفــى الواحد ومازاد عليه ، فإن قلت لا رجل في الدار فرفعت ونونت نفيت الواحد ولم تنف ما زاد عليه ، إذ يجوز أن يكون فيها اثنان أو أكثر . وقوله (فيه) فيه وجهان :

أحدهما هو في موضع خبر لا ويتعلق بمحذوف تقريره ، لا ريب كائن فيه ، فيقــف حينئذ على فيه .

والوجه الثانى : أن يكون لاريب آخر الكلام وخبره محذوف للعلم به ، ثم تســتأنف فتقول فيه هدى فيكون هدى مبتدأ وفيه الخبر ، وإن شئت كان هدى فاعلا مرفوعا بفيه ويتعلق " في " على الوجهين بفعل محذوف ، وأما هدى فألفه منقلبة عن ياء لقولك هديت والهدى ، وفى موضعه وجهان : أحدهما رفع إما مبتدأ أو فاعل على ماذكرنا ، وإمــا أن يكون خبر مبتدإ محذوف ، أى هو هدى ، وإما أن يكون خبرا لذلك بعد خبر . والوجه الثانى : أن يكون في موضع نصب على الحال من الهاء في فيه : أى لاريب فيــه هاديــا فالمصدر في معنى اسم الفاعل ، والعامل في الحال معنى الجملة تقديره : أحققــه هاديــا ، ويجوز أن يكون العامل فيه معنى التنبيه والاشارة الحاصل من قوله ذلك .

قوله تعالى : (للمتقين) اللام متعلقة بمحذوف تقديره كائن أو كائنا على ماذكرناه من الوجهين في الهدى ، ويجوز أن يتعلق اللام بنفس الهدى ؛ لانه مصدر والمصدر يعمل عمل الفعل ، وواحد المتقين متقى ، وأصل الكلمة من وقى فعل ، ففاؤها واو ولامها ياء ، فإذا بنيت من ذلك افتعل قلبت الواو تاء ، وأدغمتها في التاء الاخرى فقلت اتقى ، وكذلك في اسم الفاعل وما تصرف منه نحو متقى ومتقى ومتقى اسم ناقص ، وياؤه التى هى لام محذوفة في الجمع لسكونها وسكون حرف الجمع بعدها كقولك : متقون ومتقين ، ووزنه في الاصل مفتعلون ؛ لان أصله موتقيون فحذفت اللام لما ذكرنا فوزنه الآن مفتعون ومفتعين ، وإنما حذفت اللام دون علامة الجمع ؛ لان علامة الجمع دالة على معنى إذا حذفت لايبقى على ذلك المعنى دليل ، فكان إبقاؤها أولى .

قوله تعالى : (الذين يؤمنون) هو في موضع جر صفة المتقين ، ويجوز أن يكون في موضع نصب إما على موضع للمتقين أو بإضمار أعنى ، ويجوز أن يكون في موضع رفع على إضمارهم أو مبتدأ وخبره أولئك على هدى وأصل يؤمنون يؤمنون ؛ لانه من الامن والماضى منه آمن فالالف بدل من همزة ساكنة قلبت ألفا كراهية اجتماع همزتين ، ولم يحققوا الثانية في موضع ما لسكونها وانفتاح ما قبلها ، ونظيره في الاسماء آدم آخر ، فأما في المستقبل فلا تجمع بين الهمزتين اللتين هما الاصل ؛ لان ذلك يفضى بك في المتكلم إلى ثلاث همزات : الاولى همزة المضارعة ، والثانية همزة أفعل التى في آمن ، والثالثة الهمزة التى هى فاء الكلمة ، فحذفوا الوسطى كما حذفوها في أكرم لئلا تجتمع الهمزات ، وكان حذف الوسطى أولى من حذف الاولى ؛ لانها حرف معنى ، ومن حذف الثالثة ؛ لان الثالثة فاء الكلمة والوسطى زائدة ، وإذا أردت تبين ذلك فقل : إن آمن أربعة أحرف فهو مثل دحرج ، فلو قلت أدحرج لاتيت بجميع ماكان في الماضى وزدت عليه همزة المتكلم ، فمثله يجب أن يكون في أومن ، فالباقى من الهمزات الاولى والواو التى بعدها مبدلة من الهمزة الساكنة التى هى فاء الكلمة ، والهمزة الوسطى هى المحذوفة وإنما قلبت الهمزة الساكنة واوا لسكونها وانضمام ماقبلها ، فإذا قلت نؤمن وتؤمن ويؤمن جاز لك فيه وجهان :

أحدهما الهمز على الاصل ، والثانى قلب الهمزة واوا تخفيفا ، وحذفت الهمزة الوسطى حملا على أومن والاصل يؤمن ، فأما أؤمن فلا يجوز همز الثانية بحال لما ذكرناه ، والغيب هنا مصدر بمعنى الفاعل : أى يؤمنون بالغائب عنهم ، ويجوز أن يكون بمعنى المفعول : أى المغيب كقوله : هذا خلق الله : أى مخلوقه ، ودرهم ضرب الامير : أى مضروبه .

قوله عزوجل : (ويقيمون) أصله يؤقومون : وماضيه أقام ، وعينه واو لقولك فيه يقوم ، فحذفت الهمزة كما حذفت في أقيم لاجتماع الهمزتين ، وكذلك جميع مافيه حرف مضارعة لئلا يختلف باب أفعال المضارعة ، وأما الواو فعمل فيها ماعمل في نستعين ، وقد ذكرناه ، وألف الصلاة منقلبة عن واو لقولك : صلوات ، والصلاة مصدر صلى ويراد بها هاهنا الافعال والاقوال المخصوصة فلذلك جرت مجرى الاسماء غير المصادر .

قوله تعالى : (ومما رزقناهم) من متعلقة بينفقون ، والتقدير : وينفقون مما رزقناهم ، فيكون الفعل قبل المفعول كما كان قوله يؤمنون ويقيمون كذلك ، وإنما أخر الفعل عن المفعول لتتوافق رءوس الآى ، وما بمعنى الذى ، ورزقنا يتعدى إلى مفعولين ، وقد حذف الثانى منهما هنا وهو العائد على " ما " تقديره : رزقناهموه أو رزقناهم إياه ، ويجوز أن تكون مانكرة موصولة بمعنى شئ ، أى ومن مال رزقناهم فيكون رزقناهم في موضع جر صفة لما .

وعلى القول الاول لا يكون له موضع ؛ لان الصلة لا موضع لها ، ولا يجوز أن تكون ما مصدرية ؛ لان الفعل لا ينفق ، ومن للتبعيض ، ويجوز أن تكون لابتداء غاية الانفاق ، وأصل ينفقون : يؤنفقون ؛ لان ماضيه أنفق ، وقد تقدم نظيره .

قوله تعالى : (بما أنزل إليك) " ما " هاهنا بمعنى الذى ، ولايجوز أن تكون نكرة موصوفة أى بشئ أنزل إليك ؛ لانه لا عموم فيه على هذا ، ولا يكمل الايمان إلا أن يكون بجميع مأنزل إلى النبى صلى الله عليه وسلم ، وما للعموم ، وبذلك يتحقق الايمان ، والقراءة الجيدة بأنزل إليك ، بتحقيق الهمزة ، وقد قرئ في الشاذ أنزل إليك بتشديد اللام والوجه فيه أنه سكن لام أنزل ، وألقى عليها حركة الهمزة فانكسرت اللام وحذفت الهمزة فلقيتها لام إلى فصار اللفظ بما أنزل إليك فسكنت اللام الاولى ، وأدغمت في اللام الثانية

، والكاف هنا ضمير المخاطب وهو النبى صلى الله عليه وسلم ، ويجوز أن يكون ضمير الجنس المخاطب ويكون في معنى الجمع ، وقد صرح به في آى أخر كقوله " لقد أنزلنا إليك كتابا فيه ذكركم " .

قوله تعالى : (وبالآخرة) الباء متعلقة بيوقنون ، ولا يمتنع أن يعمل الخبر فيما قبل المبتدإ ، وهذا يدل على أن تقديم الخبر على المبتدإ جائز إذ المعمول لا يقع في موضع لا يقع فيه العامل ، والآخر صفة والموصوف محذوف تقديره : وبالساعة الآخرة أو بالدار الآخرة كما قال " وللدار الآخرة خير " وقال " واليوم الآخر " .

قوله تعالى : (هم يوقنون) هم مبتدأ ذكر على جهة التوكيد ، ولو قال : وبالآخرة يوقنون لصح المعنى والاعراب ، ووجه التوكيد في هم تحقيق عود الضمير إلى المذكورين لا إلى غيرهم ، ويوقنون الخبر ، وأصله يؤيقنون ؛ لان ماضيه أيقن ، والاصل أن يؤتى في المضارع بحروف الماضى ، إلا أن الهمزة حذفت لما ذكرنا في يؤمنون وأبدلت الياء واوا لسكونها وانضمام ما قبلها .

قوله تعالى : (أولئك) هذه صيغة جمع على غير لفظ واحده ، وواحده ذا ، ويكون أولئك للمؤنث والمذكر ، والكاف فيه حرف للخطاب وليست اسما إذ لو كانت اسما لكانت إما مرفوعة أو منصوبة ، ولايصح شئ منهما إذ لا رافع هنا ولا ناصب ، وإما أن تكون مجرورة بالاضافة ، وأولاء لا تصح إضافته ؛ لانه مبهم ، والمبهمات لا تضاف ، فبقى أن تكون حرفا مجردا للخطاب ، ويجوز مد أولاء وقصره في غير القرآن ، وموضعه هنا رفع بالابتداء ، و (على هدى) الخبر ، وحرف الجر متعلق بمحذوف : أى أولئك ثابتون على هدى ، ويجوز أن يكون أولئك خبر الذين يؤمنون بالغيب ، وقد ذكر .

فإن قيل : أصل " على " الاستعلاء " ، والهدى لا يستعلى عليه فكيف يصح معناها هاهنا ؟ .

قيل : معنى الاستعلاء حاصل ؛ لان منزلتهم علت باتباع الهدى ، ويجوز أن يكون لما كانت أفعالهم كلها على مقتضى الهدى كان تصرفهم بالهدى كتصرف الراكب بما يركبه

قوله تعالى : (من ربهم) في موضع جر صفة لهدى ، ويتعلق الجار بمحذوف تقديره هدى كائن ، وفى الجار والمجرور ضمير يعود على الهدى ، ويجوز كسر الهاء وضمها على ماذكرنا في عليهم في الفاتحة .

قوله تعالى : (وأولئك) مبتدأ و (هم) مبتدأ ثان و (المفلحون) خبر المبتدأ الثانى ، والثانى خبره خبر الاول ، ويجوز أن يكون هم فصلا لا موضع له من الاعراب ، والمفلحون خبر أولئك ، والاصل في مفلح مؤفلح ، ثم عمل فيه ماذكرناه في يؤمنون .

قوله تعالى : (سواء عليهم) رفع بالابتداء ، وأأنذرهم أم لم تنذرهم جملة في موضع الفاعل وسدت هذه الجملة مسد الخبر ، والتقدير يستوى عندهم الانذار وتركه ، وهو كلام محمول على المعنى ، ويجوز أن تكون هذه الجملة في موضع مبتدإ وسواء خبر مقدم ، والجملة على القولين خبر أن ، ولايؤمنون لا موضع له على هذا ويجوز أن يكون سواء خبر أن ومابعده معمول له ، ويجوز أن يكون لايؤمنون خبر أن ، وسواء عليهم ومابعده معترض بينهما ، ويجوز أن يكون خبرا بعد خبر وسواء مصدر واقع موقع اسم الفاعل وهو مستو ، ومستو يعمل عمل يستوى ، ومن أجل أنه مصدر لايثنى ولايجمع ، والهمزة في سواء مبدلة من ياء ؛ لان باب طويت وشويت أكثر من باب قوة وحوة فحمل على الاكثر .

قوله تعالى : (أأنذرهم) قرأ بن محيصن بهمزة واحدة على لفظ الخبر ، وهمزة الاستفهام مرادة ولكن حذفوها تخفيفا ، وفى الكلام مايدل عليها وهو قوله : أم لم ؛ لان أم تعادل الهمزة ، وقرأ الاكثرون على لفظ الاستفهام ثم اختلفوا في كيفية النطق به ، فحقق قوم الهمزتين و لم يفصلوا بينهما وهذا هو الاصل ، إلا أن الجمع بين الهمزتين مستثقل ؛ لان الهمزة نبرة تخرج من الصدر بكلفة فالنطق بها يشبه التهوع ، فإذا اجتمعت همزتان كان أثقل على المتكلم ، فمن هنا لايحققهما أكثر العرب ، ومنهم من يحقق الاولى ويجعل الثانية بين بين : أى بين الهمزة والالف ، وهذه في الحقيقة همزة ملينة وليست ألفا ، ومنهم من يجعل الثانية ألفا صحيحا كما فعل ذلك في آدم وآمن ، ومنهم من يلين الثانية ويفصل بينها وبين الاولى بالالف ، ومنهم من يحقق الهمزتين ويفصل بينهما بألف ، ومن العرب من يبدل الاولى هاء ويحقق الثانية ، ومنهم من يلين الثانية مع ذلك ، ولايجوز أن يحقق الاولى ، ويجعل الثانية ألف صحيحا ويفصل بينهما بألف ؛ لان ذلك جمع بين ألفين ، ودخلت همزة الاستفهام هنا للتسوية ، وذلك شبيه بالاستفهام ؛ لان المستفهم يستوى عنده الوجود والعدم ، فكذلك يفعل من يريد التسوية ، ويقع ذلك بعد سواء كهذه الآية ، وبعد ليت شعرى كقولك :

ليت شعرى أقام أم قعد ، وبعد : لاأبالى ، ولاأدرى ، وأم هذه هى المعادلـــة لهمـــزة الاستفهام ، و لم ترد المستقبل إلى معنى المضى حتى يحسن معه أمس ، فإن دخلت عليها إن الشرطية عاد الفعل إلى أصله من الاستقبال .

قوله تعالى : (وعلى سمعهم) السمع في الاصل مصدر سمـــع ، وفى تقـــديره هنـــا وجهان : أحدهما أنه استعمل مصدرا على أصله ، وفى الكلام حذف تقديره على مواضع سمعهم ؛ لان نفس السمع لايختم عليه ، والثانى أن السمع هنااستعمل بمعنى السامعة وهى الاذن ، كما قالوا الغيب بمعنى الغائب ، والنجم بمعنى الناجم ، واكتفى بالواحد هنا عـــن الجمع كما قال الشاعر :

بها جيف الحســـرى فأمـــا عظامهـــا فبـــيض وأمـــا جلـــدها فصـــليب

يريد جلودها .

قوله تعالى : (وعلى أبصارهم غشاوة) يقرأ بالرفع على أنه مبتدأ ، وعلى أبصارهم خبره ، وفى الجار على هذا ضمير ، وعلى قول الاخفش غشاوة مرفوع بالجار كارتفـــاع الفاعل بالفعل ، ولاضمير في الجار على هذا لارتفاع الظاهرية ، والوقف على هذه القراءة على " وعلى سمعهم " ، ويقرأ بالنصب بفعل مضمر تقديره وجعل على أبصارهم غشاوة ، ولايجوز أن ينتصب بختم ؛ لانه لايتعدى بنفسه ، ويجوز كسر الغين وفتحها وفيها ثلاث لغات أخر ، غشوة بغير ألف بفتح الغين وضمها وكسرها .

قوله تعالى : (ولهم عذاب) مبتدأ وخبر أو فاعل عمل فيه الجار على ماذكرنا قبل ، وفى (عظيم) ضمير يرجع على العذاب ؛ لانه صفته .

قوله تعالى : (ومن الناس) الواو دخلت هنا للعطف على قوله " الـــذين يؤمنـــون بالغيب " وذلك أن هذه الآيات استوعبت أقسام الناس ، فالآيات الاول تضمنت ذكـــر المخلصين في الايمان ، وقوله : (إن الذين كفروا) تضمن ذكر من أظهر الكفر وأبطنه ، وهذه الآية تضمنت ذكر من أظهر الايمان وأبطن الكفر ، فمن هنا دخلت الواو لتبين أن المذكورين من تتمة الكلام الاول ، ومن هنا للتبعيض ، وفتحت نونها و لم تكســـر لـــئلا تتوالى الكسرتان ، وأصل الناس عند سيبويه أناس حذفت همزته وهـــى فـــاء الكلمـــة ، وجعلت الالف واللام كالعوض منها ،

فلا يكاد يستعمل الناس إلا بالالف واللام ، ولايكاد يستعمل أناس بـــالالف والـــلام ، فالالف في الناس على هذا زائدة واشتقاقه من الانس ، وقال غيره ليس في الكلمة حذف ، والالف منقلبة عن واو وهى عين الكلمة ، واشتقاقه من ناس ينوس نوسا إذا تحـــرك ، وقالوا في تصغيره : نويس .

قوله : (من يقول) من : في موضع رفع بالابتداء وماقبله الخبر ، أو هـــو مرتفـــع بالجار قبله على ماتقدم ، ومن هنا نكرة موصوفة ، ويقول : صفة لها ، ويضعف أن تكون بمعنى الذى ؛ لان الذى يتناول قوما بأعيانهم ، والمعنى هاهنا على الابهام والتقدير : ومـــن الناس فريق يقول ، ومن موحدة للفظ ، وتستعمل في التثنية والجمع والتأنيث بلفظ واحد ، والضمير الراجع إليها يجوز أن يفرد حملا على لفظها ، وأن يثنى ويجمع ويؤنث حمـــلا على معناها ، وقد جاء في هذه الآية على الوجهين ، فالضمير في يقول مفرد ، وفى آمنـــا وماهم جمع ، والاصل في يقول : يقول بسكون القاف وضم الواو ؛ لانه نظـــير يقعـــد ويقتل ، ولم يأت إلا على ذلك ، فنقلت ضمة الواو إلى القاف ليخف اللفظ بالواو ، ومن هاهنا إذا أمرت لم تحتج إلى الهمزة بل تقول قل ؛ لان فاء الكلمة قد تحركت فلم تحتج إلى همزة الوصل .

قوله تعالى : (آمنا) أصل الالف همزة ساكنة ، فقلبت ألفا لئلا تجتمـــع همزتـــان ، وكان قلبها ألفا من أجل الفتحة قبلها ، ووزن آمن أفعل من الامن ، و (الآخر) فاعل فالالف فيه غير مبدلة من شئ .

قوله : (وماهم) " هم " ضمير منفصل مرفوع بما عند أهل الحجاز ، ومبتدأ عنـــد تميم والباء في الخبر زائدة للتوكيد غير متعلقة بشئ ، وهكذا كل حرف جر زيد في المبتدإ أو الخبر أو الفاعل ، وماتنفى " ما " في الحال ، وقد تستعمل لنفى المستقبل .

قوله تعالى : (يخادعون الله) في الجملة وجهان : أحدهما لاموضع لهـــا ، والثـــانى موضعها نصب على الحال ، وفى صاحب الحال والعامل فيها وجهان : أحدهما هى من

الضمير في يقول ، فيكون العامل فيها يقول ، والتقدير : يقول آمنا مخادعين : والثاني هي حال من الضمير في قوله بمؤمنين ، والعامل فيها اسم الفاعل ، والتقدير : وماهم بمؤمنين في حال خداعهم ، ولايجوز أن يكون في موضع جر على الصفة لمؤمنين ؛ لان ذلك يوجب نفي خداعهم ، والمعنى على إثبات الخداع : ولايجوز أن تكون الجملة حالا من الضمير في آمنا ؛ لان آمنا محكى عنهم بيقول ، فلو كان يخادعون حالا من الضمير في آمنا لكانت محكية أيضا ، وهذا محال لوجهين : أحدهما أنهم ماقالوا آمنا وخادعنا . والثاني أنه أخبر عنهم بقوله يخادعون ، ولو كان منهم لكان نخادع بالنون ، وفي الكلام حذف تقديره : يخادعون نبي الله ، وقيل هو على ظاهره من غير حذف .

قوله عزوجل : (وما يخادعون) وأكثر القراءة بالالف ، وأصل المفاعلة أن تكون من اثنين ، وهي على ذلك هنا لانهم في خداعهم يترلون أنفسهم مترلة أجنبي يدور الخداع بينهما ، فهم يخدعون أنفسهم وأنفسهم تخدعهم ، وقيل المفاعلة هنا من واحد كقولك : سافر الرجل ، وعاقبت اللص ، ويقرأ ، يخدعون بغير ألف مع فتح الياء ، ويقرأ بضمها على أن يكون الفاعل للخدع الشيطان فكأنه قال : ومايخدعهم الشيطان (إلا أنفسهم) أي عن أنفسهم ، وأنفسهم نصب بأنه مفعول وليس نصبه على الاستثناء ؛ لان الفعل لم يستوف مفعوله قبل إلا .

قوله تعالى : (فزادهم الله) زاد يستعمل لازما كقولك : زاد الماء ، ويستعمل متعديا إلى مفعولين كقولك زدته درهما ، وعلى هذا جاء في الآية ، ويجوز إمالة الزاي لانها تكسر في قولك زدته ، وهذا يجوز فيما عينه واو مثل خاف ، إلا أنه أحسن فيما عينه ياء .

قوله تعالى : (أليم) هو فعيل بمعنى مفعل ؛ لانه من قولك آلم فهو مؤلم وجمعه ألماء وألام مثل شريف وشرفاء وشراف .

قوله تعالى : (بما كانوا يكذبون) هو في موضع رفع صفة لاليم ، وتتعلق الباء بمحذوف تقديره أليم كائن بتكذيبهم أو مستحق وماهنا مصدرية ، وصلتها يكذبون ، وليست كان صلتها ؛لانها الناقصة ، ولاتستعمل منها مصدر ، ويكذبون في موضع نصب خبر كان ، وما المصدرية حرف عند سيبويه واسم عند الاخفش : وعلى كلا القولين لايعود عليها من صلتها شئ .

قوله عزوجل : (وإذا قيل لهم) إذا في موضع نصب على الظرف ، والعامل فيها جوابها وهو قوله قالوا ، وقال قوم : العامل فيها قيل ، وهو خطأ ؛ لانه في موضع جر بإضافة إذا إليه ، والمضاف إليه لايعمل في المضاف وأصل قيل قول ، فاستثقلت الكسرة على الواو فحذفت وكسرت القاف لتنقلب الواو ياء كما فعلوا في أدل وأحق ، ومنهم من يقول: نقلوا كسرة الواو إلى القاف وهذا ضعيف ؛ لانك لا تنقل إليها الحركة إلا بعد تقدير سكونها فيحتاج في هذا إلى حذف ضمة القاف وهذا عمل كثير ، ويجوز إشمام القاف بالضمة مع بقاء الياء ساكنة تنبيها على الاصل ، ومن العرب من يقول في مثل قيل وبيع : قول وبوع ، ويسوى بين ذوات الواو والياء ، قالوا : وتخرج على أصلها وماهو من الياء تقلب الياء فيه واوا لسكونها وانضمام ما قبلها ، ولا يقرأ بذلك ما لم تثبت به رواية والمفعول القائم مقام الفاعل مصدر ، وهو القول وأضمر ؛ لان الجملة بعده تفسره ، والتقدير : وإذا قيل لهم قول هو لا تفسدوا ونظيره ــ ثم بدا لهم من بعد ما رأوا الآيات ليسجننه ــ أى بدا لهم بداء ورأى ، وقيل لهم هو القائم مقام الفاعل وهو بعيد ؛ لان الكلام لايتم به ، وماهو مما تفسره الجملة بعده ، ولا يجوز أن يكون قوله : لا تفسدوا قائما مقام الفاعل ؛ لان الجملة لاتكون فاعلا فلا تقوم مقام الفاعل ، ولهم في موضع نصب مفعول قيل .

قوله : (في الارض) الهمزة في الارض أصل ، وأصل الكلمة من الاتساع ومنه قولهم : أرضت القرحة إذا اتسعت ، وقول من قال : سميت أرضا لان الاقدام ترضها ليس بشئ ؛ لان الهمزة فيها أصل والرض ليس من هذا ، ولا يجوز أن يكون في الارض حالا من الضمير في تفسدوا ؛ لان ذلك لا يفيد شيئا وإنما هو ظرف متعلق بتفسدوا .

قوله : (إنما نحن) " ما " ههنا كافة ؛ لان عن العمل لانها هيأتها للدخول على الاسم تارة وعلى الفعل أخرى ، وهى إنما عملت لاختصاصها بالاسم ، وتفيد " إنما " حصر الخبر فيما أسند إليه الخبر كقوله : إنما الله إله واحد ، وتفيد في بعض المواضع اختصاص المذكور بالوصف المذكور دون غيره ، كقولك : إنما زيد كريم ، أى ليس فيه من الاوصاف التى تنسب إليه سوى الكرم ، ومنه قوله تعالى : (إنما أنا بشر مثلكم) ؛ لانهم طلبوا منه ما لا يقدر عليه البشر ، فأثبت لنفسه صفة البشر ونفى عنه ما عداها .

قوله : (نحن) : هو اسم مضمر منفصل مبنى على الضم ، وإنما بنيت الضمائر لافتقارها إلى الظواهر التى ترجع إليها ، فهى كالحروف في افتقارها إلى الاسماء ، وحرك آخرها لئلا يجتمع ساكنان ، وضمت النون ؛ لان الكلمة ضمير مرفوع للمتكلم فأشبهت التاء في قمت ، وقيل ضمت ؛ لان موضعها رفع ، وقيل النون تشبه الواو فحركت بما يجانس الواو ، ونحن ضمير المتكلم ومن معه ، وتكون للاثنين والجماعة ، ويستعمله المتكلم الواحد العظيم ، وهو في موضع رفع بالابتداء و (مصلحون) خبره .

قوله تعالى : (ألا) هى حرف يفتتح به الكلام لتنبيه المخاطب ، وقيل معناها حقا ، وجوز هذا القائل أن تفتح أن بعدها كما تفتح بعد حقا ، وهذا في غاية البعد .

قوله : (هم المفسدون) هم مبتدأ والمفسدون خبره والجملة خبر إن ، ويجوز أن تكون هم في موضع نصب توكيد لاسم إن ، ويجوز أن يكون فصلا لا موضع لها ؛ لان الخبر هنا معرفة ، ومثل هذا الضمير يفصل بين الخبر والصفة ، فيعين ما بعده للخبر .

قوله تعالى : (وإذا قيل لهم آمنوا) القائم مقام المفعول هو القول ، ويفسره آمنوا ؛ لان الامر والنهى قول .

قوله : (كما آمن الناس) الكاف في موضع نصب صفة لمصدر محذوف : أى إيمانا مثل إيمان الناس ، ومثله ــ كما آمن السفهاء ــ .

قوله : (السفهاء ألا إنهم) في هاتين الهمزتين أربعة أوجه : أحدها تحقيقهما وهو الاصل ، والثانى تحقيق الاولى وقلب الثانية واوا خالصة فرارا من توالى الهمزتين ، وجعلت الثانية واوا لانضمام الاولى ، والثالث تليين الاولى ، وهو جعلها بين الهمزة وبين الواو وتحقيق الثانية ، والرابع كذلك إلا أن الثانية واو ، ولا يجوز جعل الثانية بين الهمزة والواو ؛ لان ذلك تقريب من الالف ، والالف لا يقع بعد الضمة والكسرة ، وأجازه قوم .

قوله تعالى : (لقوا الذين آمنوا) أصله لقيوا فأسكنت الياء لثقل الضمة عليها ، ثم حذفت لسكونها وسكون الواو بعدها ، وحركت القاف بالضم تبعا للواو ، وقيل نقلت ضمة الياء إلى القاف بعد تسكينها ثم حذفت ، وقرأ ابن السميقع : لاقوا بألف وفتح القاف وضم الواو ، وإنما فتحت القاف وضمت الواو لما نذكره في قوله " اشتروا الضلالة " .

قوله : (خلوا إلى) يقرأ بتحقيق الهمزة وهو الاصل ، ويقرأ بإلقاء حركة الهمزة على الواو وحذف الهمزة فتصير الواو مكسورة بكسرة الهمزة ، وأصل خلوا خلووا فقلبت الواو الاولى ألفا لتحركها وانفتاح ما قبلها ، ثم حذفت الالف لئلا يلتقى ساكنان ، وبقيت الفتحة تدل على الالف المحذوفة .

قوله : (إنا معكم) الاصل : إننا ، فحذفت النون الوسطى على القول الصحيح ، كما حذفت في إن إذا خففت ، كقوله تعالى : " وإن كل لما جميع " ومعكم ظرف قائم مقام الخبر ، أى كائنون معكم .

قوله تعالى : (مستهزءون) يقرأ بتحقيق الهمزة وهو الاصل ، وبقلبها ياء مضمومة لانكسار ما قبلها ، ومنهم من يحذف الياء لشبهها بالياء الاصلية في مثل قولك : يرمون ، ويضم الزاى ، وكذلك الخلاف في تليين همزة " يستهزئ بهم " .

قوله تعالى : (يعمهون) هو حال من الهاء والميم في يمدهم ، وفى طغيانهم متعلق بيمدهم أيضا ، وإن شئت بيعمهون ، ولا يجوز أن تجعلهما حالين من يمدهم ؛ لان العامل الواحد لا يعمل في حالين .

قوله تعالى : (اشتروا الضلالة) الاصل اشتريوا فقلبت الياء ألفا ثم حذفت الالف لئلا يلتقى ساكنان الالف والواو .

فإن قلت : فالواو هنا متحركة .

قيل : حركتها عارضة فلم يعتد بها وفتحة الراء دليل على الالف المحذوفة ، وقيل سكنت الياء لثقل الضمة عليها ثم حذفت لئلا يلتقى ساكنان ، وإنما حركت الواو بالضم دون غيره ليفرق بين واو الجمع والواو الاصلية في نحو قوله : لو استطعنا ، وقيل ضمت ؛ لان الضمة هنا أخف من الكسرة ؛ لانها من جنس الواو ، وقيل حركت بحركة الياء المحذوفة ، وقيل ضمت ؛ لانها ضمير فاعل ، فهى مثل التاء في قمت ، وقيل هى للجمع فهى مثل نحن ، وقد همزها قوم شبهوها بالواو المضمومة ضما لازما نحو : أثؤب ، ومنهم من يفتحها للتخفيف ، ومنهم من يكسرها على الاصل في التقاء الساكنين ، ومنهم من يختلسها فيحذفها لالتقاء الساكنين ، وهو ضعيف ؛ لان قبلها فتحة ، والفتحة لا تدل عليها .

قوله تعالى : (مثلهم كمثل) ابتداء وخبر ، والكاف يجوز أن يكون حـــرف جـــر فيتعلق بمحذوف ، ويجوز أن يكون اسما بمعنى مثل فلا يتعلق بشئ .

قوله : (الذى استوقد) الذى هاهنا مفرد في اللفظ ، والمعنى على الجمع بدليل قوله " ذهب الله بنوركم " وما بعده ، وفى وقوع المفرد هنا موقع الجمع وجهان : أحدهما هو جنس مثل : من وما : فيعود الضمير إليه تارة بلفظ المفرد ، وتارة بلفظ الجمع ، والثـــانى أنه أراد الذين ، فحذفت النون لطول الكلام بالصلة ، ومثله :

" والذى جاء بالصدق وصدق به " ثم قال : أولئك هم المتقون ، واستوقد بمعنى أوقـــد ، مثل استقر بمعنى قر ، وقيل استوقد استدعى الايقاد .

قوله تعالى : (فلما أضاءت) لما هنا اسم ، وهى ظرف زمان ، وكذا في كل موضع وقع بعدها الماضى ، وكان لها جواب والعامل فيها جوابها مثل : إذا ، وأضـــاءت متعـــد فيكون " ما " على هذا مفعولا به ، وقيل أضاء لازم ، يقال : ضاءت النار وأضاءت بمعنى ، فعلى هذا يكون " ما " ظرفا ، وفى " ما " ثلاثة أوجه : أحدها هى بمعنى الذى ، والثانى هى نكرة موصوفة ، أى مكانا حوله ، والثالث هى زائدة .

قوله : (ذهب الله بنورهم) الباء هنا معدية للفعل كتعدية الهمزة لـــه ، والتقـــدير أذهب الله نورهم ، ومثله في القرآن كثير ، وقد تأتى الباء في مثل هذا للحـــال كقولـــك ذهبت بزيد ، أى ذهبت ومعى زيد .

قوله تعالى : (وتركهم في ظلمات) تركهم هاهنا يتعدى إلى مفعولين ؛ لان المعـــنى صيرهم ، وليس المراد به الترك هو الاهمال ، فعلى هذا يجوز أن يكون المفعول الثـــانى في ظلمات ، فلا يتعلق الجار بمحذوف ويكون لايبصرون حالا ، ويجوز أن يكون لا يبصرون هو المفعول الثانى ، وفى ظلمات ظرف يتعلق بتركهم أو بيبصرون ، ويجوز أن يكون حالا من الضمير في يبصرون ، أو من المفعول الاول .

قوله تعالى : (صم بكم) الجمهور على الرفع على أنه خبر ابتداء محذوف : أى هم صم ، وقرئ شاذا بالنصب على الحال من الضمير في يبصرون .

قوله تعالى : (فهم لا يرجعون) جملة مستأنفة ، وقيل موضعها حال وهو خطــأ ؛ لان ما بعد الفاء لا يكون حالا ؛ لان الفاء ترتب ، والاحوال لا ترتيب فيها ، ويرجعون فعل لازم ، أى لا ينتهون عن باطلهم ، أو لايرجعون إلى الحق ، وقيل هو متعد ومفعوله محذوف تقديره : فهم لايردون جوابا ، مثل قوله : " إنه على رجعه لقادر " .

قوله تعالى : (أو كصيب) في " أو " أربعة أوجه : أحدها أنها للشك ، وهو راجع إلى الناظر في حال المنافقين ، فلا يدرى أيشبههم بالمستوقد أو بأصحاب الصيب ، كقوله : " إلى مائة ألف أو يزيدون " : أى يشك الرائى لهم في مقدار عددهم ، والثــانى أنهــا للتخيير : أى شبهوهم بأى القبيلتين شئتم ، والثالث أنها للاباحة ، والرابع أنها للابهــام ، أى بعض الناس يشبههم بالمستوقد ، وبعضهم بأصحاب الصيب ، ومثله قولــه تعــالى " كونوا هودا أو نصارى " أى قالت اليهود كونوا هودا ، وقالت النصارى كونوا نصارى ، ولايجوز عند أكثر البصريين أن تحمل " أو " على الواو ، ولاعلى بل ماوجــدن ذلــك مندوحة والكاف في موضع رفع عطفا على الكاف في قوله : " كمثل الذى " ويجوز أن يكون خبر ابتداء محذوف تقديره : أو مثلهم كمثل صيب ، وفى الكلام حذف تقــديره : أو كأصحاب صيب ، وإلى هذا المحذوف يرجع الضمير من قوله يجعلون ، والمعنى علــى ذلك ؛ لان تشبيه المنافقين بقوم أصابهم مطر فيه ظلمة ورعد وبرق لابنفس المطر ، وأصل صيب : صيوب على فيعل ، فأبدلت الواو ياء وأدغمت الاولى فيها ، ومثله: مين وهين ، وقال الكوفيون : أصله صويب على فعيل ، وهو خطأ ؛ لانه لو كان كــذلك لصــحت الواو كما صحت في طويل وعويل (من السماء) في موضع نصب " ومن " متعلقــة بصيب ؛ لان التقدير : كمطر صيب من السماء ، وهذا الوصف يعمل عمل الفعل ، ومن لابتداء الغاية ، ويجوز أن يكون في موضع جر على الصفة لصيب فيتعلق من بمحــذوف : أى كصيب كائن من السماء ، والهمزة في السماء بدل من واو قلبت همزة لوقوعها طرفا بعد ألف زائدة ، ونظائره تقاس عليه (فيه ظلمات) الهاء تعود على صيب ، وظلمات رفع بالجار والمجرور ؛ لانه قد قوى بكونه صفة لصيب ، ويجوز أن يكون ظلمات مبتــدأ وفيه خبر مقدم ، وفيه على هذا ضمير ، والجملة في موضع جر صفة لصيب ، والجمهور على ضم اللام ، وقد قرئ بإسكانها تخفيفا ، وفيه لغة أخرى بفتح اللام ، والرعد مصدر رعد يرعد ، والبرق مصدر أيضا ، وهما على ذلك موحدتان هنا ، ويجوز أن يكون الرعد

والبرق بمعنى الراعد والبارق كقولهم : رجل عدل وصوم (يجعلون) يجوز أن يكون في موضع جر صفة لاصحاب صيب ، وأن يكون مستأنفا ، وقيل يجوز أن يكون حالا من الهاء في فيه ، والراجع على الهاء محذوف تقديره من صواعقه وهو بعيد ؛ لان حذف الراجع على ذى الحال كحذفها من خبر المبتدأ ، وسيبويه يعده من الشذوذ (من الصواعق) أى من صوت الصواعق (حذر الموت) مفعول له ، وقيل مصدر : أى يحذرون حذرا مثل حذر الموت ، والمصدر هنا مضاف إلى المفعول به (محيط) إصله محوط ؛ لانه من حاط يحوط فنقلت كسرة الواو إلى الحاء فانقلبت ياء .

قوله تعالى : (يكاد) فعل يدل على مقاربة وقوع الفعل بعدها ، ولذلك لم تدخل عليه أن ؛ لان أن تخلص الفعل للاستقبال وعينها واو ، والاصل : يكود ، مثل خاف يخاف ، وقد سمع فيه ، كدت بضم الكاف ، وإذا دخل عليها حرف نفى دل على أن الفعل الذى بعدها وقع ، وإذا لم يكن حرف نفى لم يكن الفعل بعدها واقعا ، ولكنه قارب الوقوع ، وموضع (يخطف) نصب ؛ لانه خبر كاد ، والمعنى : قارب البرق خطف الابصار ، والجمهور على فتح الياء والطاء وسكون الخاء وماضيه خطف كقوله تعالى : (إلا من خطف الخطفة) وفيه قراءات شاذة : إحداها كسر الطاء على أن ماضيه خطف بفتح الطاء ، والثانية بفتح الياء والخاء والطاء وتشديد الطاء ، والاصل : يختطف ، فأبدل من التاء طاء وحركت بحركة التاء ، والثالثة كذلك ، إلا أنها بكسر الطاء على مايستحقه في الاصل ، والرابعة كذلك إلا أنها بكسر الخاء أيضا على الاتباع ، والخامسة بكسر الياء أيضا إتباعا أيضا ، والسادسة بفتح الياء وسكون الخاء وتشديد الطاء ، وهو ضعيف لما فيه من الجمع بين الساكنين (كلما) هى هنا ظرف ، وكذلك كل موضع كان لها جواب ، و " ما " مصدرية ، والزمان محذوف أى كل وقت إضاءة ، وقيل " ما" هنا نكرة موصوفة ومعناها الوقت ، والعائد محذوف : أى كل وقت أضاء لهم فيه ، والعامل في كل جوابها ، و (فيه) أى في ضوئه والمعنى بضوئه ، ويجوز أن يكون ظرفا على أصلها ، والمعنى : إنهم يحيط بهم الضوء (شاء) ألفا منقلبة عن ياء لقولهم في مصدره : شئت شيئا ، وقالوا : أشأته أى حملته على أن يشاء (لذهب بسمعهم) أى أعدم المعنى الذى يسمعون به ، وعلى كل متعلق بـ (قدير) في موضع نصب .

قوله تعالى : (يا أيها الناس) أى اسم مبهم لوقوعه على كل شئ أتى به في النداء توصلا إلى نداء مافيه الالف واللام إذا كانت " يا " لاتباشر الالف واللام ، وبنيت ؛ لانها اسم مفرد مقصود وها مقحمة للتنبيه ؛ لان الاصل أن تباشر " يا " الناس ، فلما حيل بينهما بأى عوض من ذلك " ها " والناس وصف لاى لابد منه ؛ لانه المنادى في المعنى ، ومن هاهنا رفع ، ورفعه أن يجعل بدلا من ضمة البناء ، وأجاز المازني نصبه كما يجيز : يازيد الظريف ، وهو ضعيف لما قدمنا من لزوم ذكره ، والصفة لايلزم ذكرها (من قبلكم) من هنا لابتداء الغاية في الزمان ، والتقدير : والذين خلقهم من قبل خلقكم ، فحذف الخلق وأقام الضمير مقامه (لعلكم) متعلق في المعنى باعبدوا ، أى اعبدوه ليصح منكم رجاء التقوى ، والاصل توتقيون ، فأبدل من الواو تاء وأدغمت في التاء الاخرى وسكنت الياء ثم حذفت ، وقد تقدمت نظائره ، فوزنه الآن تفتعون .

قوله تعالى : (الذى جعل) هو في موضع نصب بتتقون أو بدل من ربكم ، أو صفة مكررة ، أو بإضمار أعنى ، ويجوز أن يكون في موضع رفع على إضمار هو الذى ، وجعل هنا متعد إلى مفعول واحد وهو الارض ، وفراشا حال ، ومثله : والسماء بناء ، ويجوز أن يكون جعل بمعنى صير فيتعدى إلى مفعولين ، وهما الارض وفراشا ومثله : والسماء بناء ، ولكم متعلق بجعل ، أى لاجلكم (من السماء) متعلق بأنزل ، وهى لابتداء غاية المكان ، ويجوز أن يكون حالا ، والتقدير : ماء كائنا من السماء ، فلما قدم الجار صار حالا وتعلق بمحذوف ، والاصل في ماء موه لقولهم : ماهت الركية تموه ، وفى الجمع أمواه ، فلما تحركت الواو وانفتح ماقبلها قلبت ألفا ثم أبدلوا من الهاء همزة وليس بقياس (من الثمرات) متعلق بأخرج فيكون من لابتداء الغاية ، ويجوز أن يكون في موضع الحال تقديره رزقا كائنا من الثمرات و (لكم) أى من أجلكم والرزق هنا بمعنى المرزوق ، وليس بمصدر (فلا تجعلوا) أى لاتصيروا أو لاتسمعوا فيكون متعديا إلى مفعولين ، والانداد جمع ند ونديد (وأنتم تعلمون) مبتدأ وخبر في موضع الحال ، ومفعول تعلمون محذوف ، أى تعلمون بطلان ذلك والاسم من أنتم أن ، والتاء للخطاب ، والميم للجمع ، وهما حرفا معنى .

قوله تعالى : (وإن كنتم) جواب للشرط " فأتوا بسورة " و " إن كنتم صادقين " شرط أيضا جوابه محذوف أغنى عنه جواب الشرط الاول : أى إن كنتم صادقين فـافعلوا ذلك ، ولاتدخل إن الشرطية على فعل ماض في المعنى ، إلا على كان لكثرة اسـتعمالها ، وأنها لاتدل على حدث (مما نزلنا) في موضع جر صفة لريب : أى ريب كائن مما نزلنا ، والعائد على " ما " محذوف : أى نزلناه و " ما " بمعنى الذى أو نكرة موصوفة ، ويجوز أن يتعلق " من " بريب : أى إن ارتبتم من أجل مانزلنا (فأتوا) أصله : ائتيوا ، وماضيه أتى ، ففاء الكلمة همزة ، فإذا أمرت زدت عليها همزة الوصل مكسورة فاجتمعت همزتان والثانية ساكنة ، فأبدلت الثانية ياء لئلا يجمع بين همزتين ، وكانت الياء الاولى للكسـرة قبلها ، فإذا اتصل بها شئ حذفت همزة الوصل استغناء عنها ثم همزة الياء ؛ لانك أعـدتها إلى أصلها لزوال الموجب لقلبها ! ويجوز قلب هذه الهمزة ألفا إذا انفتح ماقبلها مثل هـذه الآية ، وياء إذا انكسر ماقبلها كقوله : الذى ايتمن ، فتصيرها ياء في اللفـظ ، وواوا إذا انضم ماقبلها كقوله : ياصالح أوتنا ، ومنهم من يقول : ذن لى (من مثله) الهاء تعـود على النبى صلى الله عليه وسلم ، فيكون من للابتداء ، ويجوز أن تعود على القرآن فتكون من زائدة ، ويجوز أن تعود على الانداد بلفظ المفرد كقوله تعالى " وان لكم في الانعـام لعبرة نسقيكم مما في بطونه " (وادعوا) لام الكلمة محذوف ؛ لانه حذف في الواحـد دليلا

على السكون الذى هو جزم في المعرب ، وهذه الواو ضمير الجماعة (من دون الله) في موضع الحال من الشهداء والعامل فيه محذوف تقديره شهداءكم منفردين عن الله أو عـن أنصار الله .

قوله تعالى : (فإن لم تفعلوا) الجزم بلم لا بإن ؛ لان لم عامـل شـديد الاتصـال بمعموله و لم يقع إلا مع الفعل المستقبل في اللفظ ، وإن قد دخلت على الماضى في اللفـظ وقد وليها الاسم كقوله تعالى " وان أحد من المشركين " (وقودها الناس) الجمهور على فتح الواو وهو الحطب ، وقرئ بالضم وهو لغة في الحطب ، والجيد أن يكـون مصـدرا بمعنى التوقد ، ويكون في الكلام حذف مضاف تقديره توقدها واحتراق للناس ، أو تلهب الناس أوذو وقودها الناس (أعدت) جملة في موضع الحال من النار ، والعامل فيها فاتقوا

ولايجوز أن يكون حالا من الضمير في وقودها لثلاثة أشياء : أحدها أنها مضاف إليها والثانى أن الحطب لايعمل في الحال ، والثالث أنك تفصل بين المصدر أو ماعمل عمله وبين مايعمل فيه بالخبر وهو الناس .

قوله تعالى : (أن لهم جنات) فتحت أن هاهنا ؛ لان التقدير لهم ، وموضع أن وماعملت فيه نصب ببشر ؛ لان حرف الجر إذا حذف وصل الفعل بنفسه هذا مذهب سيبويه ، وأجاز الخليل أن يكون في موضع جر بالباء المحذوفة ؛ لانه موضع تزاد فيه ، فكأنها ملفوظ بها ، ولايجوز ذلك مع غير أن لو قلت بشره بأنه مخلد في الجنة جاز حذف الباء لطول الكلام ، ولو قلت بشره الخلود لم يجز وهذا أصل يتكرر في القرآن كثيرا فتأمله واطلبه هاهنا (تجرى من تحتها الانهار) الجملة في موضع نصب صفة للجنات ، والانهار مرفوعة بتجرى لابالابتداء وأن ، من تحتها الخبر ولابتحتها ؛ لان تجرى لاضمير فيه إذا كانت الجنات لاتجرى وإنما تجرى أنهارها ، والتقدير من تحت شجرها لامن تحت أرضها فحذف المضاف ، ولو قيل إن الجنة هى الشجر فلا يكون في الكلام حذف لكان وجها (كلما رزقوا منها) إلى قوله من قبل في موضع نصب على الحال من الذين آمنوا تقديره مرزوقين على الدوام ، ويجوز أن يكون حالا من الجنات ؛ لانها قد وصفت وفى الجملة ضمير يعود إليها ، وهو قوله منها (رزقنا من قبل) أى رزقناه فحذف العائد ، وبنيت قبل لقطعها عن الاضافة ؛ لان التقدير من قبل هذا (وأتوا به) يجوز أن يكون حالا وقد معه مرادة تقديره قالوا ذلك ، وقد أتوا به ويجوز أن يكون مستأنفا و (متشابها) حال من الهاء في به (ولهم فيها أزواج) أزواج مبتدأ ولهم الخبر ، وفيها ظرف للاستقرار ، ولايكون فيها الخبر ؛ لان الفائدة تقل إذ الفائدة في جعل الازواج لهم و (فيها) الثانية تتعلق ب (خالدون) وهاتان الجملتان مستأنفتان ويجوز أن تكون الثانية حالا من الهاء والميم في لهم ، والعامل فيها معنى الاستقرار .

قوله تعالى : (لايستحيى) وزنه يستفعل و لم يستعمل منه فعل بغير السين ، وليس معناه الاستدعاء وعينه ولامه ياءان ، وأصله الحياء وهمزة الحياء بدل من الياء ، وقرئ في الشاذ يستحى بياء واحدة والمحذوفة هى اللام كما تحذف في الجزم ، ووزنه على هذا يستفع ، إلا أن الياء نقلت حركتها إلى العين وسكنت ، وقيل المحذوف هى العين وهو بعيد (أن يضرب) أى من أن يضرب ، فموضعه نصب عند سيبويه وجر عند الخليل

(ما) حرف زائد للتوكيد و (بعوضة) بدل من مثلا ، وقيل مـــانكرة موصـــوفة ، وبعوضة بدل من " ما " ويقرأ شاذا بعوضة بالرفع على أن تجعل مابمعنى الذى ، ويحـــذف المبتدأ ، أى الذى هو بعوضة ، ويجوز أن يكون ماحرفا ويضمر المبتدأ تقديره : مثلا هـــو بعوضة (فما فوقها) الفاء للعطف ، ومانكرة موصوفة ، أو بمنزلة الذى ، والعامـــل في فوق على الوجهين الاستقرار ، والمعطوف عليه بعوضة (أما) حرف ناب عن حـــرف الشرط وفعل الشرط ، ويذكر لتفصيل مأجمل ، ويقع الاسم بعده مبتدأ وتلزم الفاء خبره ، والاصل مهما يكن من شئ فالذين آمنوا يعلمون ، لكن لما نابت أما عن حرف الشرط كرهوا أن يولوها الفاء فأخروها إلى الخبر ، وصار ذكر المبتدإ بعدها عوضا مـــن اللفـــظ بفعل الشرط (من ربهم) في موضع نصب على الحال : والتقدير : أنه ثابت أو مستقر من ربهم ، والعامل معنى الحق ، وصاحب الحال الضمير المستتر فيه (ماذا) فيه قولان : أحدهما أن " ما " اسم للاستفهام موضعها رفع بالابتداء ، وذا بمعنى الـــذى و (أراد) صلة له ، والعائد محذوف ، والذى وصلته خبر المبتدإ ، والثانى أن " ما وذا " اسم واحـــد للاستفهام ، وموضعه نصب بأراد ، ولاضمير في الفعل ، والتقدير أى شـــئ أراد الله (مثلا) تمييز : أى من مثل ، ويجوز أن يكون حالا من هذا : أى متمثلا أو متمثلا بـــه ، فيكون حالا من اسم الله (يضل) يجوز أن يكون في موضع نصب صفة للمثل ، ويجوز أن يكون حالا من اسم الله ، ويجوز أن يكون مستأنفا (إلا الفاسقين) مفعول يضل ، وليس بمنصوب على الاستثناء ؛ لان يضل لم يستوف مفعوله قبل إلا .

قوله تعالى : (الذين ينقضون) في موضع نصب صفة للفاسقين ، ويجوز أن يكـــون نصبا بإضمار أعنى ، وان يكون رفعا على الخبر ، أى هم الذين ، ويجوز أن يكون مبتـــدأ والخبر قوله : " أولئك هم الخاسرون " (من بعد) من لابتداء غاية الزمان على رأى من أجاز ذلك ، وزائدة على رأى من لم يجزه ، وهو مشكل على أصله ؛ لانه لايجيز زيـــادة من في الواجب (ميثاقه) مصدر بمعنى الايثاق ، والهاء تعود على اسم الله أو على العهد ، فإن أعدتها إلى اسم الله كان المصدر مضافا إلى الفاعل ، وإن أعدتها إلى العهـــد كـــان مضافا إلى المفعول (ماأمر) مابمعنى الذى ، ويجوز أن يكون نكرة موصـــوفة ، و (أن يوصل) في موضع جر بدلا من الهاء ، أى يوصله ، ويجوز أن يكون بدلا من مابدل

الاشتمال تقديره : ويقطعون وصل مالأمر الله به ، ويجوز أن يكون في موضع رفـــع : أى هو أن يوصل (أولئك) مبتدأ و (هم) مبتدأ ثان أو فصل ، و (الخاسرون) الخبر .

قوله تعالى : (كيف تكفرون بالله) كيف في موضع نصب على الحال ، والعامــل فيه تكفرون ، وصاحب الحال الضمير في تكفرون ، والتقدير : أمعاندين تكفرون ، ونحو ذلك ، وتكفرون يتعدى بحرف الجر ، وقد عدى بنفسه في قوله " ألا إن عادا كفروا ربهم " وذلك حمل على المعنى إذ المعنى جحدوا (وكنتم) قد معه مضمرة والجملة حال (ثم إليه) الهاء ضمير اسم الله، ويجوز أن يكون ضمير الاحياء المدلول عليه بقوله " فأحياكم " .

قوله تعالى : (جميعا) حال في معنى مجتمعا (فسواهن) إنما جمع الضـــمير ؛ لان السماء جمع سماوة أبدلت الواو فيها همزة لوقوعها طرفا بعد ألف زائدة (سبع سموات) سبع منصوب على البدل من الضمير ، وقيل التقدير : فسوى منهن سبع سموات ، كقوله : واختار موسى قومه ـــ فيكون مفعولا به ، وقيل سوى بمعنى صير فيكون مفعولا ثانيـــا (وهو) يقرأ بإسكان الهاء وأصلها الضم ، وإنما أسكنت لانها صارت كعضد فخففت ، وكذلك حالها مع الفاء واللام نحو فهو لهو ، ويقرأ بالضم على الاصل .

قوله تعالى : (وإذ قال) هو مفعول به تقديره : واذكر إذ قال : وقيل هو خبر مبتدإ محذوف تقديره وابتداء خلقى إذ قال ربك ، وقيل إذ زائدة و (للملائكة) مختلـــف في واحدها وأصلها .

فقال قوم أحدهم في الاصل مألك على مفعل ؛ لانه مشتق من الالوكة وهى الرســـالة ومنه قول الشاعر :

وغـــــــلام أرســــــــلته أمــــــــه ... بــــــألوك فبـــــــذلنا ماســــــأل

فالهمزة فاء الكلمة ، ثم أخرت فجعلت بعد اللام فقالوا : ملاك . قال الشاعر :

فلســـت لانســـى ولكـــن لمـــلاك ... تنزل مـــن جـــو الســـماء يصـــوب

فوزنه الآن معفل والجمع ملائكة على معافلة .

وقال آخرون أصل الكلمة لاك فعين الكلمة همزة ، وأصل ملك : ملاك من غير نقل ، وعلى كلا القولين ألقيت حركة الهمزة على اللام وحذفت فلما جمعت ردت ، فوزنه الآن مفاعلة ، وقال آخرون عين الكلمة واو ، وهو من لاك يلوك إذا أدار الشئ في فيه ، فكأن صاحب الرسالة يديرها في فيه فيكون أصل ملك : ملاك مثل معاذ ، ثم حذفت عينه تخفيفا ، فيكون أصل ملائكة : ملاوكة ، مثل مقاولة ، فأبدلت الواو همزة ، كما أبدلت واو مصائب .

وقال آخرون : ملك فعل من الملك ، وهى القوة ، فالميم أصل ، ولاحذف فيه ، لكنه جمع على فعائلة شاذا (جاعل) يراد به الاستقبال فلذلك عمل ، ويجوز أن يكون بمعنى خالق ، فيتعدى إلى مفعول واحد ، وأن يكون بمعنى مصير فيتعدى إلى مفعولين ويكون (في الارض) هو الثانى (خليفة) فعيلة بمعنى فاعل ، أى يخلف غيره ، وزيدت الهاء للمبالغة (أتجعل) الهمزة للاسترشاد ، أى تجعل فيها من يفسد كمن كان فيها من قبل ، وقيل استفهموا عن أحوال أنفسهم ، أى أتجعل فيها مفسدا ونحن على طاعتك أو نتغير (يسفك) الجمهور على التخفيف وكسر الفاء ، وقد قرئ بضمها وهى لغتان ، ويقرأ بالتشديد للتكثير ، وهمزة (الدماء) منقلبة عن ياء ؛ لان الاصل دمى ؛ لانهم قالوا دميان (بحمدك) في موضع الحال تقديره : نسبح مشتملين بحمدك أو متعبدين بحمدك (ونقدس لك) أى لاجلك ، ويجوز أن تكون اللام زائدة : أى نقدسك ، ويجوز أن تكون معدية للفعل كتعدية الباء مثل سجدت لله (إني أعلم) الاصل إننى ، فحذفت النون الوسطى لا نون الوقاية ، هذا هو الصحيح ، وأعلم : يجوز أن يكون فعلا ويكون " ما " مفعولا ، إما بمعنى الذى أو نكرة موصوفة ، والعائد محذوف ، ويجوز أن يكون اسما مثل أفضل ، فيكون " ما " في موضع جر بالاضافة ، ويجوز أن يكون في موضع نصب بأعلم كقولهم : هؤلاء حواج بيت الله ، بالنصب والجر ، وسقط التنوين ؛ لان هذا الاسم لاينصرف ، فإن قلت : أفعل لاينصب مفعولا .

قيل : إن كانت من معه مرادة لم ينصب ، وأعلم هنا بمعنى عالم ، ويجوز أن يريد بأعلم : أعلم منكم ، فيكون " ما " في موضع نصب بفعل محذوف دل عليه الاسم ، ومثله قوله " هو أعلم من يضل عن سبيله " .

قوله تعالى : (وعلم) يجوز أن يكون مستأنفا ، وأن يكون معطوفا على " قال ربك " وموضعه جر كموضع قال ، وقوى ذلك إضمار الفاعل ، وقرئ " وعلم آدم " على ما لم يسم فاعله ، وآدم أفعل ، والالف فيه مبدلة من همزة هى فاء الفعل ؛ لانه مشتق من أديم الارض أو من الادمة ، ولايجوز أن يكون وزنه فاعلا ، إذ لو كان كذلك لانصرف مثل عالم وخاتم ، والتعريف وحده لايمنع وليس بأعجمى (ثم عرضهم) بعنى أصحاب الاسماء فلذلك ذكر الضمير (هؤلاء إن كنتم) يقرأ بتحقيق الهمزتين على الاصل ، ويقرأ بهمزة واحدة ، قيل المحذوفة هى الاولى ؛ لانها لام الكلمة والاخرى أول الكلمة الاخرى وحذف الآخر أولى ، وقيل المحذوفة الثانية ؛ لان الثقل بها حصل ، ويقرأ بتليين الهمزة الاولى وتحقيق الثانية وبالعكس ، ومنهم من يبدل الثانية ياء ساكنة كأنه قدرهما في كلمة واحدة طلبا للتخفيف .

قوله تعالى : (سبحانك) سبحان اسم واقع موقع المصدر ، وقد اشتق منه سبحت والتسبيح ، ولايكاد يستعمل إلا مضافا ؛ لان الاضافة تبين من المعظم ، فإن أفرد عن الاضافة كان اسما علما للتسبيح لاينصرف للتعريف ، والالف والنون في آخره مثل عثمان ، وقد جاء في الشعر منونا على نحو تنوين العلم إذا نكر ومايضاف إليه مفعول به ؛ لانه المسبح ، ويجوز أن يكون فاعلا ؛ لان المعنى تنزهت، وانتصابه على المصدر بفعل محذوف تقديره : سبحت الله تسبيحا (إلا ماعلمتنا) مامصدرية أى إلا علما علمتناه ، وموضعه رفع على البدل من موضع لا علم ، كقولك لاإله إلا الله ، ويجوز أن تكون " ما ".بمعنى الذى ، ويكون علم بمعنى معلوم : أى لامعلوم لنا إلا الذى علمتناه ، ولايجوز أن تكون " ما " في موضع نصب بالعلم ؛ لان اسم " لا " إذا عمل فيما بعده لايبنى (إنك أنت العليم) أنت مبتدأ والعليم خبره ، والجملة خبر إن ، ويجوز أن يكون أنت توكيد للمنصوب ، ووقع بلفظ المرفوع لانه هو الكاف في المعنى ولايقع هاهنا إياك للتوكيد ؛ لانها لو وقعت لكانت بدلا ، وإياك لم يؤكد بها ، ويجوز أن يكون فصلا لاموضع لها من الاعراب ، و (الحكيم) خبر ثان أو صفة للعليم على قول من أجاز صفة الصفة ، وهو صحيح ؛ لان هذه الصفة هى الموصوف في المعنى ، والعليم بمعنى العالم ، وأما الحكيم فيجوز أن يكون بمعنى الحاكم ، وأن يكون بمعنى المحكم .

قوله تعالى : (أنبئهم) يقرأ بتحقيق الهمزة على الاصل ، وبالياء على تليين الهمزة ، و لم نقلبها قلبا قياسيا ؛ لانه لو كان كذلك لحذفت الياء كما تحذف من قولك أبقهم كما بقيت ، وقد قرئ " آنبهم " بكسر الباء من غير همزة ولاياء ، على أن يكون إبدال الهمزة ياء إبدالا قياسيا ، وأنبأ يتعدى بنفسه إلى مفعول واحد ، وإلى الثانى بحرف الجر ، وهو قوله : (بأسمائهم) وقد يتعدى بعن كقولك : أنبأته عن حال زيد وأما قوله تعالى : " قد نبأنا الله من أخباركم " فيذكر في موضعه ، (وأعلم ماتبدون) مستأنف وليس بمحكى بقوله : (ألم أقل لكم) ويجوز أن يكون محكيا أيضا ، فيكون في موضع نصب ، وتبدون وزنه تفعون ، والمحذوف منه لامه وهى واو ؛ لانه من بدا يبدو ، والاصل في الياء التى في (إنى) أن تحرك بالفتح ؛ لانها اسم مضمر على حرف واحد ، فتحرك مثل الكاف في إنك ، فمن حركها أخرجها على الاصل ، ومن سكنها استثقل حركة الياء بعد الكسرة .

قوله تعالى : (للملائكة اسجدوا) الجمهور على كسر التاء ، وقرئ بضمها وهى قراءة ضعيفة جدا ، وأحسن ماتحمل عليه أن يكون الراوى لم يضبط على القارئ ، وذلك أن يكون القارئ أشار إلى الضم تنبيها على أن الهمزة المحذوفة مضمومة في الابتداء ، و لم يدرك الراوى هذه الاشارة ، وقيل إنه نوى الوقف على التاء الساكنة ثم حركها بالضم إتباعا لضمة الجيم ، وهذا من إجراء الوصل مجرى الوقف ، ومثله ماحكى عن امرأة رأت نساء معهن رجل فقالت : أفي سوأة أنتنه ، بفتح التاء ، وكأنها نوت الوقف على التاء ، ثم ألقت عليها حركة الهمزة فصارت مفتوحة (إلا إبليس) استثناء منقطع ؛ لانه لم يكن من الملائكة ، وقيل هو متصل ؛ لانه كان في الابتداء ملكا وهو اسم أعجمى لاينصرف للعجمة والتعريف ، وقيل هو عربي واشتقاقه من الابلاس و لم ينصرف للتعريف ، وأنه لانظير له في الاسماء ، وهذا بعيد ، على أن في الاسماء مثله نحو : إخريط وإجفيل وإصليت ونحوه ، وأبى في موضع نصب على الحال من إبليس تقديره : ترك السجود كارها له ومستكبرا (وكان من الكافرين) مستأنف ، ويجوز أن يكون في موضع حال أيضا .

قوله : (اسكن أنت وزوجك) أنت توكيد للضمير في الفعل أتى به ليصح العطف عليه ، والاصل في (كل) أأكل مثل أقتل إلا أن العرب حذفت الهمزة الثانية تخفيفا ،

ومثله خذ ، ولايقاس عليه ، فلا تقول في الامر من أجر يأجر جر ، وحكى سيبويه أو كل شاذا (منها) أى من ثمرتها ، فحذف المضاف ، وموضعه نصب بالفعل قبلـه ، ومـن لابتداء الغاية و (رغدا) صفة مصدر محذوف : أى أكلا رغدا أى طيبا هنيئا ، ويجوز أن يكون مصدرا في موضع الحال تقديره : كلا مستطيبين متهنئين (حيـث) ظـرف مكان ، والعامل فيه كلا ، ويجوز أن يكون بدلا من الجنة فيكون حيث مفعولا به ؛ لان الجنة مفعول وليس بظرف ؛ لانك تقول سكنت البصرة وسكنت الدار ، بمعنى نزلـت ، فهو كقولك انزل من الدار حيث شئت (هذه الشجرة) الهاء بدل من الياء في هذى ؛ لانك تقول في المؤنث هذى وهاتا وهاتى ، والياء للمؤنث مع الذال لاغير ، والهاء بـدل منها ؛ لانها تشبهها في الخفاء والشجرة نعت لهذه ، وقرئ في الشاذ " هذه الشيرة " وهى لغة أبدلت الجيم فيها ياء لقربها منها في المخرج (فتكونا) جواب النهى ؛ لان التقـدير : إن تقربا تكونا ، وحذف النون هنا علامة النصب ؛ لان جواب النهى إذا كان بالفاء فهو منصوب ، ويجوز أن يكون مجزوما بالعطف .

قوله تعالى : (فأزلهما) يقرأ بتشديد اللام من غير ألف : أى حملها علـى الزلـة ، ويقرأ " فأزلهما " أى نحاهما ، وهو من قولك : زال الشئ يزول إذا فارق موضعه وأزلتـه نحيته ، وألفه منقلبة عن واو (مما كانا فيه) مابمعنى الذى ، ويجوز أن تكـون نكـرة موصوفة : أى من نعيم أو عيش (اهبطوا) الجمهور على كسر البـاء وهـى اللغـة الفصيحة ، وقرئ بضمها ، وهى لغة (بعضكم لبعض عدو) جملة في موضع الحال من الواو في اهبطوا أى اهبطوا متعادين ، واللام متعلقة بعدو ؛ لان التقدير بعضـكم عـدو لبعض ، ويعمل عدو عمل الفعل لكن بحذف الجر ، ويجوز أن يكون صفة لعدو ، فلمـا تقدم عليه صار حالا ، ويجوز أن تكون الجملة مستأنفة ، وأما إفراد عـدو فيحتمـل أن يكون لما كان بعضكم مفردا في اللفظ أفرد عدو ، ويحتمل أن يكون وضع الواحد موضع الجمع كما قال : " فإنهم عدو لى " (ولكم في الارض مستقر) يجوز أن يكون مستأنفا ، ويجوز أن يكون حالا أيضا ، وتقديره : اهبطوا متعادين مستحقين الاستقرار ، ومستقر يجوز أن يكون مصدرا بمعنى الاستقرار ، ويجوز أن يكون مكان الاستقرار ، و (إلى حين) يجوز أن يكون في موضع رفع صفة لمتاع فيتعلق بمحذوف ويجوز أن يكون في موضـع نصب بمتاع ؛ لانه في حكم المصدر والتقدير وأن تمتعوا إلى حين .

قوله تعالى : (فتلقى آدم) يقرأ برفع آدم ونصب كلمات ، وبالعكس ؛ لان كـل ماتلقاك فقد تلقيته ، و (من ربه) يجوز أن يكون في موضع نصب بتلقـى ، ويكـون لابتداء الغاية ، ويجوز أن يكون في الاصل صفة لكلمات تقديره : كلمات كائنة من ربه ، فلما قدمها انتصبت على الحال (إنه هو التواب) هو هاهنا مثل أنت في " إنك أنت العليم الحكيم " وقد ذكر قوله (منها جميعا) حال : أى مجتمعين إما في زمن واحد أو في أزمنة ، بحيث يشتركون في الهبوط (فإما) إن حرف شرط ، وما حرف مؤكد له ، و (يأتينكم) فعل الشرط مؤكد بالنون الثقلية ، والفعل يصير بها مبنيا أبدا ، وماجاء في القرآن من أفعال الشرط عقيب إما كله مؤكد بالنون وهو القياس ؛ لان زيـادة " مـا " تؤذن بإرادة شدة التوكيد ، وقد جاء في الشعر غير مؤكد بالنون ، وجواب الشـرط (فمن تبع) وجوابه ، ومن في موضع رفع بالابتداء ، والخبر تبع ، وفيه ضمير فاعل يرجع على من ، وموضع تبع جزم بمن .

والجواب (فلا خوف عليهم) وكذلك كل اسم شرطت به وكان مبتدأ فخبره فعل الشرط لاجواب الشرط ، ولهذا يجب أن يكون فيه ضمير يعود على المبتدإ ، ولايلزم ذلك الضمير في الجواب حتى لو قلت : من يقم أكرم زيدا جاز ، ولو قلت : من يقـم زيـدا أكرمه ، وأنت تعيد الهاء إلى من لم يجز .

وذهب قوم إلى أن الخبر هو فعل الشرط والجواب ، وقيل الخبر منهما ماكان فيه ضمير يعود على من ، وخوف مبتدأ وعليهم الخبر ، وجاز الابتداء بالنكرة لما فيه مـن معـنى العموم بالنفى الذى فيه ، والرفع والتنوين هنا أوجه

من البناء على الفتح لوجهين : أحدهما أنه عطف عليه مالايجوز فيه إلا الرفع ، وهـو قوله : (ولاهم) ؛ لانه معرفة ، ولا لاتعمل في المعارف ، فالاولى أن يجعل المعطـوف عليه كذلك ليتشاكل الجملتان ، كما قالوا في الفعل المشغول بضمير الفاعل نحو : قام زيد وعمرا كلمته ، فإن النصب في عمرو أولى ليكون منصوبا بفعل ، كما أن المعطوف عليه عمل فيه الفعل . والوجه الثانى من جهة المعنى ، وذلك بأن البناء يدل على نفى الخـوف عنهم بالكلية . وليس المراد ذلك ، بل المراد نفيه عنهم في الآخرة .

فإن قيل : لم لايكون وجه الرفع أن هذا الكلام مذكور في جزاء من اتبـع الهـدى . ولايليق أن ينفى عنهم الخوف اليسير ، ويتوهم ثبوت الخوف الكثير .

قيل : الرفع يجوز أن يضمر معه نفى الكثير تقديره : لاخوف كثير عليهم . فيتوهم ثبوت الياء القليل ، وهو عكس ماقدر في السؤال .

فبان أن الوجه في الرفع ماذكرنا (هداى) المشهور إثبات الالف قبل على لفظ المفرد قبل الاضافة ، ويقرأ هدى بياء مشددة، ووجهها أن ياء المتكلم يكسر ماقبلها في الاسم الصحيح والالف لايمكن كسرها فقلبت ياء من جنس الكسرة ثم أدغمت .

قوله : (بآياتنا) الاصل في آية : أية ؛ لان فاءها همزة وعينها ولامها ياء ان ؛ لانها من تأيا القوم إذا اجتمعوا وقالوا في الجمع آياء ، فظهرت الياء الاولى والهمزة الاخيرة يدل من ياء ووزنه أفعال ، والالف الثانية مبدلة من همزة هى فاء الكلمة ، ولو كانت عينها واوا لقالوا : آواء ، ثم إنهم أبدلوا الياء الساكنة في أية ألفا على خلاف القياس .

ومثله غاية وثاية ، وقيل أصلها أييه ، ثم قلبت الياء الاولى ألفا لتحركها وانفتاح ماقبلها ، وقبل أصلها أيية بفتح الاولى والثانية ، ثم فعل في الياء ماذكرنا . وكلا الوجهين فيه نظر ؛ لان حكم الياءين إذا اجتمعتا في مثل هذا أن تقلب الثانية لقربها من الطرف .

وقيل أصلها أيية على فاعلة ، وكان القياس أن تدغم فيقال آية مثل دابة ، إلا أنها خففت كتخفيف كينونة في كينونة ، وهذا ضعيف ؛ لان التخفيف في ذلك البناء كان لطول الكلمة (أولئك) مبتدأ و (أصحاب النار) خبره ، و (هم فيها خالدون) مبتدأ وخبر في موضع الحال من أصحاب ، وقيل يجوز أن يكون حالا من النار ؛ لان في الجملة ضميرا يعود عليها ، ويكون العامل في الحال معنى الاضافة ، أو اللام المقدرة .

قوله تعالى : (يابنى إسرائيل) إسرائيل لاينصرف ؛ لانه علم أعجمى ، وقد تكلمت به العرب بلغات مختلفة ، فمنهم من يقول إسرائيل بهمزة بعدها ياء بعدها لام ، ومنهم من يقول كذلك ، لا أنه يقلب الهمزة ياء . ومنهم من يبقى الهمزة ويحذف الياء . ومنهم من يحذفها فيقول إسرال ، ومنهم من يقول إسرائين بالنون ، وبنى جمع ابن جمع جمع السلامة ، وليس بسالم في الحقيقة ؛ لانه لم يسلم لفظ واحده في جمعه ، وأصل الواحد بنو على فعل بتحريك العين ، لقولهم في الجمع أبناء كجبل وأجبال ولامه واو .

وقال قوم : لامه ياء ولاحجة في البنوة ؛ لانهم قد قالوا الفتوة وهى من الياء (أنعمت عليكم) الاصل أنعمت بها ، ليكون الضمير عائدا على الموصول ، فحذفت حرف الجر

فصار أنعمتها ، ثم حذف الضمير كما حذف في قوله : " أهذا الذى بعث الله رسولا " (وأوفوا) يقال في الماضى وفى ووفى وأوفى ، ومن هنا قرئ (أوف بعهدكم) وأوف بالتخفيف والتشديد (وإياى) منصوب بفعل محذوف دل عليه (فارهبون) تقديره : وارهبوا إياى فارهبون ، ولايجوز أن يكون منصوبا بارهبون ؛ لانه قد تعدى إلى مفعوله .

قوله : (مصدقا) حال مؤكدة من الهاء المحذوفة في أنزلت ، و (معكم) منصوب على الظرف ، والعامل فيه الاستقرار (أول) هى أفعل وفاؤها وعينها واوان عند سيبويه ، ولم ينصرف منها فعل لاعتلال الفاء والعين وتأنيثها أولى ، وأصلها وول فأبدلت الواو همزة لانضمامها ضما لازما ، ولم تخرج على الاصل كما خرج وقتت ووجوه كراهية اجتماع الواوين .

وقال بعض الكوفيين : أصل الكلمة من وأل : يأل إذا نجا فأصلها أوأل ، ثم خففت الهمزة بأن أبدلت واوا ثم أدغمت الاولى فيها .

وهذا ليس بقياس ، بل القياس في تخفيف مثل هذه الهمزة أن تلقى حركتها على الساكن قبلها وتحذف ، وقال بعضهم من آل يئول ، فأصل الكلمة أول ، ثم أخرت الهمزة الثانية فجعلت بعد الواو ، ثم عمل فيها ماعمل في الوجه الذى قبله فوزنه الآن أعفل (كافر) لفظه واحد . وهو في معنى الجمع : أى أول الكفار . كما يقول هو أحسن رجل ، وقيل التقدير : أول فريق كافر .

قوله تعالى : (وتكتموا الحق) هو مجزوم بالعطف على : ولاتلبسوا . ويجوز أن يكون نصبا على الجواب بالواو أى لاتجمعوا بينهما كقولك لاتأكل السمك وتشرب اللبن (وأنتم تعلمون) في موضع نصب على الحال ، والعامل لاتلبسوا وتكتموا .

قوله تعالى : (وأقيموا الصلاة) أصل أقيموا أقوموا . فعمل فيه ماذكرناه في قوله : " ويقيمون الصلاة " في أول السورة (وآتوا الزكاة) أصله آتيوا . فاستثقلت الضمة على الياء فسكنت وحذفت لالتقاء الساكنين ، ثم حركت التاء بحركة الياء المحذوفة ، وقيل ضمت تبعا للواو كما ضمت في اضربوا ونحوه ، وألف الزكاة منقلبة عن واو لقولهم : زكا الشئ يزكو ، وقالوا في الجمع زكوات (مع الراكعين) ظرف .

قوله تعالى : (وتنسون) أصله تنسيون ، ثم عمل فيه ماذكرناه في قوله تعالى : " اشتروا الضلالة " (أفلا تعقلون) استفهام في معنى التوبيخ ولاموضع له .

قوله تعالى : (واستعينوا) أصله استعونوا ، وقد ذكر في الفاتحة (وإنها) الضمير للصلاة ، وقيل للاستعانة ؛ لان استعينوا يدل عليها ، وقيل على القبلة لدلالة الصلاة عليها ، وكان التحول إلى الكعبة شديدا على اليهود (إلا على الخاشعين) في موضع نصب بكبيرة ، وإلا دخلت للمعنى ولم تعمل ؛ لانه ليس قبلها مايتعلق بكبيرة ليستثنى منه. فهو كقولك هو كبير على زيد .

قوله تعالى : (الذين يظنون) صفة للخاشعين ، ويجوز أن يكون في موضع نصب بإضمار أعني ، ورفع بإضمارهم (أنهم) أن واسمها وخبرها ساد مسد المفعولين لتضمنه مايتعلق به الظن وهو اللقاء .

وذكر من أسند إليه اللقاء .

وقال الاخفش : أن وماعملت فيه مفعول واحد ، وهو مصدر ، والمفعول الثانى محذوف تقديره : يظنون لقاء الله واقعا (ملاقوا) أصله ملاقيوا ، ثم عمل فيه ماذكرنا في غير موضع . وحذفت النون تخفيفا ؛ لانه نكرة إذا كان مستقبلا ، ولما حذفها أضاف (إليه) الهاء ترجع إلى الله ، وقيل إلى اللقاء الذى دل عليه ملاقوا .

قوله تعالى : (وأنى فضلتكم) في موضع نصب تقديره : واذكروا تفضيلى إياكم :

قوله تعالى : (واتقوا يوما) يوما هنا مفعول به ؛ لان الامر بالتقوى لايقع في يوم القيامة ، والتقدير : واتقوا عذاب يوم أو نحو ذلك (لاتجزى نفس) الجملة في موضع نصب صفة اليوم ، والعائد محذوف تقديره : تجزى فيه .

ثم حذف الجار والمجرور عند سيبويه ؛ لان الظروف يتسع فيها ، ويجوز فيها مالايجوز في غيرها ، وقال غيره تحذف " في " فتصير تجزيه ، فإن وصل الفعل بنفسه حذف المفعول به بعد ذلك (عن نفس) في موضع نصب بتجزى ، ويجوز أن يكون في موضع نصب على الحال ، على أن يكون التقدير : شيئا عن نفس و (شيئا) هنا في حكم المصدر ؛ لانه وقع موقع جزاء ، وهو كثير في القرآن ؛ لان الجزاء شئ فوضع العام موضع الخاص (ولايقبل منها شفاعة ولايؤخذ منها عدل) أى فيه وكذلك (ولاهم ينصرون) ، ومنها في الموضعين يجوز أن يكون متعلقا بيقبل ويؤخذ ، ويجوز أن يكون صفة لشفاعة وعدل ، فلما قدم انتصب على الحال ، ويقبل يقرأ بالتاء لتأنيث الشفاعة ، وبالياء ؛ لانه غير حقيقى ، وحسن ذلك للفصل .

قوله تعالى : (وإذ نجيناكم) إذ في موضع نصب معطوفا على اذكـــروا نعمـــتى ، وكذلك : وإذ فرقنا ، وإذ واعدنا ، وإذ قلتم ياموسى ، وماكان مثله من العطوف (من آل فرعون) أصل آل : أهل ، فأبدلت الهاء همزة لقربها منها في المخـــرج ، ثم أبـــدلت الهمزة ألفا لسكونها وانفتاح الهمزة قبلها مثل : آدم وآمن ، وتصغيره أهيل ؛ لان التصغير يرد إلى الاصل ، وقال بعضهم : أويل ، فأبدل الالف واوا ، ولم يرده إلى الاصل ، كما لم يردوا عيدا في التصغير إلى أصله ، وقيل أصل آل : أول ، من آل يئول ؛ لان الانســـان : يئول إلى أهله ، وفرعون أعجمى معرفة (يسومونكم) في موضع نصب على الحال من آل (سوء العذاب) مفعول به ؛ لان يسومونكم متعد إلى مفعولين ، يقـــال : سمتـــه الخسف : أى ألزمته الذل (يذبحون) في موضع حال إن شئت من آل على أن يكـــون بدلا من الحال الاولى ؛ لان حالين فصاعدا لاتكون عن شئ واحد ، إذ كانـــت الحـــال مشبهة بالمفعول ، والعامل لايعمل في مفعولين على هذا الوصف ، وإن شئت جعلته حالا من الفاعل في يسومونكم ، والجمهور على تشديد الباء للتكثير ، وقرئ بالتخفيف (بلاء) الهمزة بدل من واو ؛ لان الفعل منه بلوته ، ومنه قوله : " ولنبلونكم " (من ربكم) في موضع رفع صفة لبلاء فيتعلق بمحذوف .

قوله تعالى : (فرقنا بكم البحر) بكم في موضع نصب مفعول ثان ، والبحر مفعول أول ، والباء هنا في معنى اللام ، ويجوز أن يكون التقدير ، بسببكم ، ويجـــوز أن تكـــون المعدية كقولك : ذهبت بزيد ، فيكون التقدير : أفرقناكم البحر ، ويكون في المعنى كقوله تعالى " وجاوزنا ببنى إسرائيل البحر " ويجوز أن تكون الباء للحال : أى فرقنا البحر وأنتم به ، فيكون إما حالا مقدرة أو مقارنة (وأنتم تنظرون) في موضع الحـــال . والعامـــل أغرقنا .

قوله تعالى : (واعدنا موسى) وعد يتعدى إلى مفعولين تقول : وعدت زيدا مكان كذا ويوم كذا ، فالمفعول الاول موسى ، و (أربعين) المفعول الثـــانى ، وفى الكـــلام حذف تقديره تمام أربعين ، وليس أربعين ظرفا إذ ليس المعنى وعده في أربعـــين ، ويقـــرأ واعدنا بألف ، وليس من باب المفاعلة الواقعة من اثنين ، بل مثل قولـــك : عافـــاه الله . وعاقبت اللص ، وقيل هو من ذلك ؛ لان الوعد من الله والقبول من موســـى . فصـــار كالوعد منه ، وقيل إن الله أمر موسى أن يعد بالوفاء ففعل ، وموسى مفعل من أوسيت

رأسه إذا حلقته ، فهو مثل أعطى فهو معطى ، وقيل هو فعلى من ماس يميس إذا تبختر في مشيه ، فموسى الحديد من هذا المعنى لكثرة اضطرابها وتحركها وقت الحلق .

فالواو في موسى على هذا بدل من الياء لسكونها وانضمام ماقبلها ، وموسى اسم النبى لايقضى عليه بالاشتقاق ؛ لانه أعجمى ، وإنما يشتق موسى الحديد (ثم اتخذتم العجل) أى إلها فحذف المفعول الثانى ومثله " باتخاذكم العجل " ، وقد تأتى اتخذت متعدية إلى مفعول واحد إذا كانت بمعنى جعل وعمل ، كقوله تعالى : " وقالوا اتخذ الله ولدا " وكقولك : اتخذت دارا وثوبا ومأأشبه ذلك ، ويجوز إدغام الذال في التاء لقرب مخرجيهما ، ويجوز الاظهار على الاصل (من بعده) أى من بعد انطلاقه فحذف المضاف .

قوله تعالى : (لعلكم) اللام الاولى أصل عند جماعة ، وإنما تحذف تخفيفا في قولك علك ، وقيل هى زائدة والاصل علك ، ولعل حرف والحذف تصرف والحرف بعيد منه .

قوله تعالى : (والفرقان) هو في الاصل مصدر مثل الرجحان ، والغفران ، وقد جعل اسما للقرآن .

قوله تعالى : (لقومه) اللغة الجيدة أن تكسر الهاء إذا انكسر ماقبلها ، وتزاد عليها ياء في اللفظ ؛ لانها خفية لاتبين كل البيان بالكسر وحده ، فإن كان قبلها ياء مثل عليه فالجيد أن تكسر الهاء من غير ياء ؛ لان الهاء خفية ضعيفة ، فإذا كان قبلها ياء وبعدها ياء لم يقو الحاجز بين الساكنين ، فإن كان قبل الهاء فتحة أو ضمة ضمت ولحقتها واو في اللفظ ، نحو : إنه وغلامه لما ذكرنا (ياقوم) حذف ياء المتكلم اكتفاء بالكسرة ، وهذا يجوز في النداء خاصة ؛ لانه لايلبس ، ومنهم من يثبت الياء ساكنة ومنهم من يفتحها ، ومنهم من يقلبها ألفا بعد فتح ماقبلها ، ومنهم من يقول : ياقوم بضم الميم (إلى بارئكم) القراءة بكسر الهمزة ؛ لان كسرها إعراب ، وروى عن أبى عمرو تسكينها فرار من توالى الحركات ، وسيبويه لايثبت هذه الرواية ، وكان يقول : إن الراوى لم يضبط عن أبى عمرو ؛ لان أبا عمرو اختلس الحركة فظن السامع أنه سكن (ذلكم) قال بعضهم : الاصل ذانكم ؛ لان المقدم ذكره التوبة والقتل ، فأوقع المفرد موقع التثنية ؛ لان ذا يحتمل الجميع ، وهذا ليس بشئ لان قوله فاقتلوا تفسير التوبة فهو واحد (فتاب عليكم) في الكلام حذف تقديره : ففعلتم فتاب عليكم .

قوله تعالى : (لن نومن لك) إنما قال : نؤمن لك لابك ؛ لان المعنى لن نؤمن لاجل قولك ، أو يكون محمولا على : لن نقر لك بما ادعتيه (جهرة) مصدر في موضع الحال من اسم الله : أى نراه ظاهرا غير مستور ، وقيل حال من التاء ، والميم في قلتم : أى قلتم ذلك مجاهرين ، وقيل هو مصدر منصوب بفعل محذوف . أى جهرتم جهرة ، و (الصاعقة) فاعلة بمعنى مفعلة ، يقال : أصعقتهم الصاعقة فهو كقولهم : أورس النبت فهو وارس ، وأعشب فهو عاشب .

قوله تعالى : (وظللنا عليكم الغمام) أى جعلناه ظلا ، وليس كقولك : ظللت زيدا بظل ؛ لان ذلك يؤدى إلى أن يكون الغمام مستورا بظل آخر ، ويجوز أن يكون التقدير بالغمام ، والغمام جمع غمامة ، والصحيح أن يقال هو جنس ، فإذا أردت الواحد زدت عليه التاء .

قوله تعالى : (المن والسلوى) جنسان (كلوا من طيبات) " من " هنا للتبعيض أو لبيان الجنس ، والمفعول محذوف ، والتقدير : كلوا شيئا من طيبات (أنفسهم) مفعول (يظلمون) وقد أوقع أفعلا ، وهو من جموع القلة موضع جمع الكثرة .

قوله تعالى : (هذه القرية) القرية نعت لهذه (سجدا) حال وهو جمع ساجد ،وهو أبلغ من السجود (حطة) خبر مبتدإ محذوف أى سؤالنا حطة ، وموضع الجملة نصب بالقول ، وقرئ حطة بالنصب على المصدر : أى حط عنا حطة (نغفر لكم) جواب الامر وهو مجزوم في الحقيقة بشرط محذوف تقديره : إن تقولوا ذلك نغفر لكم ، والجمهور على إظهار الراء عند اللام ، وقد أدغمها قوم ، وهو ضعيف ؛ لان الراء مكررة فهى في تقدير حرفين ، فإذا أدغمت ذهب أحدهما ، واللام المشددة لاتكرير فيها ، فعند ذلك يذهب التكير القائم مقام حرف ، ويقرأ " تغفر لكم " بالتاء على مالم يسم فاعله ، وبالياء كذلك ؛ لانه فصل بين الفعل والفاعل ، ولان تأنيث الخطايا غير حقيقى (خطاياكم) هو جمع خطيئة ، وأصله عند الخليل : خطائئ بهمزتين ، الاولى منهما مكسورة ، وهى المنقلبة عن الياء الزائدة في خطيئة فهو مثل صحيفة وصحائف ، فاستثقل الجمع بين الهمزتين ، فنقلوا الهمزة الاولى إلى موضع الثانية ، فصار وزنه فعالئ ، وإنما فعلوا ذلك لتصير المكسورة طرفا فتنقلب ياء فتصير فعالى ؛ ثم أبدلوا من كسرة الهمزة الاولى فتحة فانقلبت الياء بعدها ألفا ، كما قالوافى : يالهفى ويا أسفى ، فصارت الهمزة

بين ألفين ، فأبدل منها ؛ لان ياء الهمزة قريبة من الالف ، فاستكرهوا اجتماع ثلاث ألفات ، فخطايا فعالى ، ففيها على هذاخمس تغييرات : تقديم اللام عن موضعها ، وإبدال الكسرة فتحة ، وإبدال الهمزة الاخيرة ياء ، ثم إبدالها ألفا ، ثم إبدال الهمزة التي هي لام ياء ، وقال سيبويه : أصلها خطائئ ، كقول الخليل : إلا أنه أبدل الهمزة الثانية لانكسار ماقبلها ، ثم أبدل من الكسرة فتحة فانقلبت الياء ألفا ، ثم أبدل الهمزة ياء ، فلا تحويل على مذهبه .

وقال الفراء : الواحدة خطية ، بتخفيف الهمزة والادغام ، فهو مثل مطية ومطايا .

قوله تعالى : (فبدل الذين ظلموا) في الكلام حذف تقديره : فبدل الذين ظلموا بالذى قيل لهم قولا غير الذى قيل لهم ، فبدل يتعدى إلى مفعول واحد بنفسه ، وإلى آخر بالباء ، والذى مع الباء هو المتروك ، والذى بغير باء هو الموجود كقول أبي النجم :

وبدلت والدهر ذو تبدل هيفا دبورا بالصبا والشمأل

فالذى انقطع عنها الصبا ، والذى صار لها الهيف ، فكذلك هاهنا ، ويجوز أن يكون بدل محمولا على المعنى تقديره : فقال الذين ظلموا قولا غير الذى ؛ لان تبديل القول كان بقول : (من السماء) في موضوع نصب متعلق بأنزلنا ، ويجوز أن يكون صفة لرجز ، فيتعلق بمحذوف ، والرجز بكسر الراء وضمها لغتان (بما كانوا) الباء بمعنى السبب : أي عاقبناهم بسبب فسقهم .

قوله : (استسقى) الالف منقلبة عن ياء ؛ لانه من السقى ، وألف العصا من واو ؛ لان تثنيتها عصوان ، وتقول : عصوت بالعصا : أي ضربت بها ، والتقدير : فضرب (فانفجرت اثنتا عشرة) من العرب من يسكن الشين ، ومنهم من يكسرها ، وقد قرئ بهما ، ومنهم من يفتحها (مفسدين) حال مؤكدة ؛ لان قوله : " لاتعثوا " لاتفسدوا .

قوله تعالى : (يخرج لنا مما تنبت الارض) مفعول يخرج محذوف تقديره : شيئا مما تنبت الارض ، و " ما " بمعنى الذى أو نكرة موصوفة ، ولاتكون مصدرية ؛ لان المفعول المقدر لايوصف بالانبات ؛ لان الانبات مصدر والمحذوف جوهر (من بقلها) من هنا لبيان الجنس ووضعها نصب على الحال من الضمير المحذوف تقديره : مما تنبته الارض كائنا من بقلها، ويجوز أن يكون بدلا من " ما " الاولى بإعادة حرف الجر ، والقثاء بكسر

القاف وضمها لغتان ، وقد قرئ بهما ، والهمزة أصل لقولهم : أقثأت الارض ، واحدته قثاءة (أدنى) ألفه منقلبة عن واو ؛ لانه من دنا يدنو إذا قرب ، وله معنيان : أحدهما أن يكون المعنى ماتقرب قيمته بخساسته ويسهل تحصيله ، والثانى أن يكون بمعنى القريب منكم لكونه في الدنيا و " الذى هو خير " ماكان من امتثال أمر الله ؛ لانه نفعه متأخر إلى الآخرة .

وقيل الالف مبدلة من همزة ؛ لانه مأخوذ من دنؤ يدنؤ فهو دنئ ، والمصدر الدناءة ، وهو من الشئ الخسيس ، فأبدل الهمزة ألفا كما قال : * لاهناك المرتع * وقيل أصله أدون ، من الشئ الدون ، فأخر الواو فانقلبت ألفا ، فوزنه الآن أفلع (اهبطوا) الجيد كسر الباء والضم لغة ، وقد قرئ به (مصرا) نكرة ، فلذلك انصرف ، والمعنى : اهبطوا بلدا من البلدان ، وقيل هو معرفة وانصرف لسكونه أوسطه ، وترك الصرف جائز ، وقد قرئ به ، وهو مثل هند ودعد ، والمصر في الاصل : هو الحد بين الشيئين (ماسألتم) " ما " في موضع نصب اسم إن ، وهى بمعنى الذى ، ويضعف أن تكون نكرة موصوفة (وباءوا) الالف في باءوا منقلبة عن واو ، لقولك في المستقبل يبوء (بغضب) في موضع الحال : أى رجعوا مغضوبا عليهم (من الله) في موضع جر صفة لغضب (ذلك بأنهم) ذلك مبتدأ ، وبأنهم (كانوا يكفرون) الخبر ، والتقدير : ذلك الغضب مستحق بكفرهم (النبيين) أصل النبى الهمزة ، ؛ لانه من النبأ ، وهو الخبر ؛ لانه يخبر عن الله ، لكنه خفف بأن قلبت الهمزة ياء ، ثم أدغمت الياء الزائدة فيها ، وقيل من لم يهمز أخذه من النبوة وهو الارتفاع ؛ لان رتبة النبى ارتفعت عن رتب سائر الخلق ، وقيل النبى الطريق ، فالمبلغ عن الله طريق الخلق إلى الله وطريقه إلى الخلق ، وقد قرئ بالهمز على الاصل (بغير الحق) في موضع نصب على الحال من الضمير في يقتلون ، والتقدير : يقتلونهم مبطلين ، ويجوز أن يكون صفة لمصدر محذوف تقديره قتلا بغير الحق ، وعلى كلا الوجهين هو توكيد (عصوا) أصله عصيوا ، فلما تحركت الياء وانفتح ماقبلها قلبت ألفا ، ثم حذفت الالف لالتقاء الساكنين وبقيت الفتحة تدل عليها ، والواو هنا تدغم في الواو التى بعدها ؛ لانها مفتوح ماقبلها ، فلم يكن فيها مد يمنع من الادغام ، وله في القرآن نظائر كقوله : " فقد اهتدوا وإن تولوا " فإن انضم ماقبل هذه الواو نحو : آمنوا وعملوا لم

يجز إدغامها ؛ لان الواو المضموم ماقبلها يطول مدها فيجرى مجرى الحاجز بين الحرفين .

قوله تعالى : (والصابئين) يقرأ بالهمز على الاصل ، وهو من صبأ يصبأ إذا مال ويقرأ بغير همز وذلك على قلب الهمزة ألفا في صبا ، وعلى قلبها ياء في صابى ، ولما قلبها ياء حذفها من أجل ياء الجمع .

والالف في هادوا منقلبة عن واو ؛ لانه من هاد يهود إذا تاب، ومنه قوله تعالى " إنا هدنا إليك " ويقال هو من الهوادة ، وهو الخضوع ، ويقال أصلها ياء ، من هاد يهيد ، إذا تحرك (من آمن) من هنا شرطية في موضع مبتدإ ، والخبر آمن ، والجواب (فلهم أجرهم) والجملة خبر إن الذين ، والعائد محذوف تقديره : من آمن منهم ، ويجوز أن يكون من بمعنى الذى غير جازمة ، ويكون بدلا من اسم إن ، والعائد محذوف أيضا ، وخبر إن " فلهم أجرهم " وقد حمل على لفظ من آمن وعمل ، فوجد الضمير وحمل على معناها " فلهم أجرهم " فجمع وأجرهم مبتدأ ، ولهم خبره ، وعند الاخفش أن أجرهم مرفوع بالجار و (عند) ظرف ، والعامل فيه معنى الاستقرار ، ويجوز أن يكون عند في موضع الحال من الاجر تقديره ، فلهم أجرهم عند (ربهم) والاجر في الاصل مصدر يقال : أجره الله يأجره أجرا ، ويكون بمعنى المفعول به ؛ لان الاجر هو الشئ الذى يجازى به المطيع فهو مأجور به .

قوله تعالى : (فوقكم) ظرف لرفعنا ، ويضعف أن يكون حالا من الطور ؛ لان التقدير يصير رفعنا الطور عاليا ، وقد استفيد هذا من رفعنا ، ولان الجبل لم يكن فوقهم وقت الرفع ، وإنما صار فوقهم بالرفع (خذوا ماآتيناكم) التقدير : وقلنا خذوا ، ويجوز أن يكون القول المحذوف حالا والتقدير : رفعنا فوقكم الطور قائلين خذوا (بقوة) في موضع نصب على الحال المقدرة ، والتقدير : خذوا الذى آتيناكموه عازمين على الجد في العمل به ، وصاحب الحال الواو في خذوا ، ويجوز أن يكون حالا من الضمير المحذوف ، والتقدير : خذوا ما آتيناكموه ، وفيه الشدة والتشدد في الوصية بالعمل به .

قوله تعالى : (فلولا) هى مركبة من لو ولا ، ولو قبل التركيب يمتنع بها الشئ لامتناع غيره ، ولاللنفى ، والامتناع نفى في المعنى ، فقد دخل النفى بلا على أحد امتناعى " لو " والامتناع نفى في المعنى ، والنفى إذا دخل على النفى صار إيجابا ، فمن هنا صار معنى لولا هذه يمتنع بها الشئ لوجود غيره ، و (فضل الله) مبتدأ ، والخبر محذوف

تقديره : لولا فضل الله حاضر ، ولزم حذف الخبر لقيام العلم به ، وطول الكلام بجـــواب لولا ، فإن وقعت أن بعد لولا ظهر الخبر كقوله تعالى : " فلولا أنه كان من المســـبحين " فالخبر في اللفظ لان .

وذهب الكوفيون إلى أن الاسم الواقع بعد لولا هذه فاعل لولا .

قوله : (علمتم الذين اعتدوا) علمتم هاهنا بمعنى عرفتم ، فيتعدى إلى مفعول واحد ، و (منكم) في موضع نصب حالا من الذين اعتدوا : أى المعتدين كائنين منكم ، و (في السبت) متعلق باعتدوا ، وأصل السبت مصدر ، يقال : سبت يسبت سبتا ، إذا قطع ، ثم سمى اليوم سبتا ، وقد يقال يوم السبت فيخرج مصدرا على أصله ، وقد قالوا : اليوم السبت ، فجعلوا اليوم خبرا عن السبت ، كما يقال : اليوم القتال ، فعلى ماذكرنـــا يكون في الكلام حذف تقديره يوم السبت (خاسئين) الفعل منه خسأ إذا ذل ، فهـــو لازم مطاوع خسأته ، فاللازم منه والمتعدى بلفظ واحد مثل : زاد الشئ وزدته ، وغاض الماء وغضته ، وهو صفة لقردة ، ويجوز أن كون خبرا ثانيا وأن يكون حالا من فاعل كان ، والعامل فيها كان .

قوله تعالى : (فجعلناها) الضمير للعقوبة أو المسخة أو الامة ، و (نكالا) مفعول ثان .

قوله تعالى : (يأمركم) الجمهور على ضم الراء ، وقرئ بإسكانها ؛ لان الكـــاف متحركة وقبل الراء حركة ، فسكنوا الاوسط تشبيها له بعضد ، وأجروا المنفصل مجـــرى المتصل ، ومنهم من يختلس ولايسكن ، والجيد همزه ، وقرئ بالالف على إبدال الهمزة ألفا لسكونها وانفتاح ماقبلها ، ومثله : الراس والباس (أن تذبحوا) في موضع نصب علـــى تقدير إسقاط حرف الجر ، وتقديره : بأن تذبحوا ، وعلى قول الخليل هو في موضع جـــر بالباء ، ويجوز أن يقول الخليل هو هنا في موضع نصب فتعدى أمرت بنفسه ، كما قال : * أمرتك الخير فافعل * (هزوا) مصدر وفيه ثلاث لغات : الهمز وضم الزاى ، والهمز وسكون الزاى ، وقلب الهمزة واوا مع ضم الزاى ، وربما سكنت الزاى أيضا وهو مفعول ثان لاتخذ ، وفيه مضاف محذوف تقدير : أتتخذنا ذوى هزؤ ، ويجوز أن يكون مصـــدرا بمعنى المفعول تقديره : مهزوءا بهم ، وجواب الاستفهام معنى (أعوذ بالله أن أكون) ؛ لان المعنى أن الهازئ جاهل كأنه قال : لاأهزأ .

قوله تعالى : (ادع لنا) اللغة الجيدة ضم العين ، والواو محذوفة علامة للبناء عند البصريين وللجزم عند الكوفيين ، ومن العرب من يكسر العين ، ووجهها أنه قدر العين ساكنة كأنها آخر الفعل ، ثم كسرها لسكونها وسكون الدال قبلها (مالونها) ماسم للاستفهام في موضع رفع بالابتداء ، ولونها الخبر ، والجملة في موضع نصب بيبين ، ولو قرئ لونها بالنصب لكان له وجه ، وهو أن تجعل مازائدة كهى في قوله : " أيما الاجلين قضيت " ويكون التقدير : يبين لنا لونها .

" وأما " ماهى " فابتداء وخبر لاغير ، إذ لايمكن جعل مازائدة ؛ لان هى لايصلح أن يكون مفعول يبين (لافارض) صفة لبقرة ، " ولا " لاتمنع ذلك ؛ لانها دخلت لمعنى النفى ، فهو كقولك : مررت برجل لاطويل ولاقصير ، وإن شئت جعلته خبر مبتدإ : أى لاهى فارض (ولابكر) مثله ، وكذلك (عوان بين ذلك) أى بينهما ، وذلك لما صلح للتثنية والجمع جاز دخول بين عليه واكتفى به (ماتؤمرون) أى به ، أو تؤمرونه ، ومابمعنى الذى ، ويضعف أن يكون نكرة موصوفة ؛ لان المعنى على العموم ، وهو بالذى أشبه .

قوله تعالى : (فاقع لونها) إن شئت جعلت فاقع صفة ، ولونها مرفوعا به ، وإن شئت كان خبرا مقدما والجملة صفة (تسر) صفة أيضا ، وقيل فاقع صفة للبقرة ، ولونها مبتدأ ، وتسر خبره ، وأنث اللون لوجهين : أحدهما أن اللون صفرة هاهنا فحمل على المعنى . والثانى أن اللون مضاف إلى المؤنث فأنث ، كما قال : ذهبت بعض أصابعه ، و " يلتقطه بعض السيارة " . قوله تعالى : (إن البقر) الجمهور على قراءة البقر بغير ألف ، وهو جنس للبقرة ، وقرئ شاذا " إن الباقر " وهو اسم بقرة ، ومثله الجامل (تشابه) الجمهور على تخفيف الشين وفتح الهاء ؛ لان البقر تذكر والفعل ماض ، ويقرأ بضم الهاء مع التخفيف على تأنيث البقر إذ كانت كالجمع ، ويقرأ بضم الهاء وتشديد الشين وأصله ، تتشابه ، فأبدلت التاء الثانية شينا ثم أدغمت ، ويقرأ كذلك ، إلا أنه بالياء على التذكير (إن شاء الله) جواب الشرط إن وماعملت فيه عند سيبويه ، وجاز ذلك لما كان الشرط متوسطا ، وخبر إن هو جواب الشرط في المعنى ، وقد وقع بعده فصار التقدير: إن شاء الله هدايتنا اهتدينا ، والمفعول محذوف وهو هدايتنا ، وقال المبرد :

الجواب محذوف دلت عليه الجملة ؛ لان الشرط معترض، فالنية بـه التـأخير ، فيصـير كقولك أنت ظالم إن فعلت .

قوله تعالى : (لاذلول) إذا وقع فعول صفة لم يدخله الهاء للتأنيث ، تقول : امـرأة صبور وكشور ، وهو بناء للمبالغة ، وذلول رفع صفة للبقرة ، أو خبر ابتـداء محـذوف وتكون الجملة صفة (تثير) في موضع نصب حالا من الضمير في ذلـول ، وتقـديره لاتذل في حال إثارتها ، ويجوز أن يكون رفعا اتباعا لذلول ، وقيل هو مستأنف أى هـي تثير ، وهذا قول من قال : إن البقرة كانت تثير الارض ، ولم تكن تسقى الزرع .

وهو قول بعيد من الصحة لوجهين : أحدهما أنه عطف عليه " ولاتسـقى الحـرث " فنفى المعطوف ، فيجب أن يكون المعطوف عليه كذلك ؛ لانه في المعنى واحد . ألا ترى أنك لاتقول : مررت برجل قائم ولاقاعد ، بل تقول : لاقاعد ، بغير واو كذلك يجب أن يكون هنا . والثانى أنها لو أثارت الارض لكانت ذلولا ، وقد نفى ذلك ، ويجوز علـى قول من أثبت هذا الوجه أن تكون تثير في موضع رفع صفة للبقرة (ولاتسقى الحرث) يجوز أن يكون صفة أيضا ، وأن يكون خبر ابتداء محذوف ، وكذلك (مسلمة) و (لاشية فيها) والاحسن أن يكون صفة ، والاصل في شية وشية ؛ لانه من وشا يشـى ، فلما حذفت الواو في الفعل حذفت في المصدر وعوضت التاء من المحذوف ، ووزنها الآن علة ، وفيها خبر لا في موضع رفع (قالوا الآن) الالف واللام في الآن زائدة وهو مبنى ، قال الزجاج ، بنى لتضمنه معنى حرف الاشارة ، كأنك قلت هذا الوقت ، وقال أبوعلى : بنى لتضمنه معنى لام التعريف ؛ لان الالف واللام الملفوظ بهما لم تعرفه ، ولا هو علـم ولا مضمر ، ولاشئ من أقسام المعارف ، فيلزم أن يكون تعريفه باللام المقدرة ، والـلام هنا زائدة زيادة لازمة كما لزمت في الذى وفى اسم الله .

وفى " الآن " أربعة أوجه : أحدها تحقيق الهمزة وهو الاصل ، والثانى القـاء حركـة الهمزة على اللام وحذفها وحذف ألف اللام [1] في هذين الوجهين لسكونها وسكون اللام في الاصل ؛ لان حركة اللام هاهنا عارضة ، والثالث كذلك ، إلا أنهم حذفوا ألف اللام لما تحركت اللام فظهرت الواو في قالوا ، والرابع إثبات الواو في اللفظ وقطع ألف الـلام وهو بعيد (بالحق) يجوز أن يكون مفعولا به ، والتقدير : أجأت الحق ، أو ذكرت

الحق ، ويجوز أن يكون حالا من التاء تقديره : جئت ومعك الحق (وإذ قتلتم) تقديره : اذكروا إذ (فادارأتم) أصل الكلمة تدارأتم ، ووزنه تفاعلتم ، ثم أرادوا التخفيف فقلبوا التاء دالا لتصير من جنس الدال التي هى فاء الكلمة لتمكن الادغام ثم سكنوا الدال ، إذ شرط الادغام أن يكون الاول ساكنا فلم يمكن الابتداء بالساكن فاجتلبت له همزة الوصل ، فوزنه الآن افاعلتم بتشديد الفاء مقلوب ن اتفاعلتم ، والفاء الاولى زائدة ولكنها صارت من جنس الاصل فينطق بها مشددة لا ؛ لانهما أصلان ، بل لان الزائد من جنس الاصلى ، فهو نظير قولك ضرب بالتشديد ، فإن إحدى الراءين زائدة ، ووزنه فعل بتشديد العين كما كانت الراء كذلك و لم نقل في الوزن فعول ولافوعل ، فيؤتى بالراء الزائدة في المثال ، بل زيدت العين في المثال كما زيدت في الاصل . وكانت من جنسه ، فكذلك التاء في تدارأتم صارت بالابدال دالا من جنس فاء الكلمة .

فإن سئل عن الوزن ليبين الاصل من الزائد بلفظه الاول أو الثاني . كان الجواب أن يقال : وزن أصله الاول تفاعلتم ، والثاني اتفاعلتم ، والثالث افاعلتم ، ومثل هذه المسألة " اثاقلتم إلى الارض " و " حتى إذا اداركوا فيها " .

قوله تعالى : (مخرج ماكنتم تكتمون) " ما " في موضع نصب بمخرج وهى بمعنى الذى، والعائد محذوف ، ويجوز أن تكون مصدرية ويكون المصدر بمعنى المفعول : أى يخرج كتمكم أى مكتومكم .

قوله تعالى : (كذلك يحيى الله) الكاف في موضع نصب نعتا لمصدر محذوف تقديره يحيى الله الموتى إحياء مثل ذلك ، وفى الكلام حذف تقديره : فضربوها فحييت ، قوله تعالى : (فهى كالحجارة) الكاف حرف جر متعلقة بمحذوف تقديره : فهى مستقرة كالحجارة ، ويجوز أن يكون اسما بمعنى مثل في موضع رفع ، ولاتتعلق بشئ (أو أشد) أو هاهنا كأو في قوله : " أو كصيب " وأشد معطوف على الكاف

---

(١) (قوله وحذف ألف اللام الخ) الصواب أن يقال : وحذف واو قالوا الخ كما يؤخذ من السفاقسي (*)

تقديره أو هى أشد ، وقرئ بفتح الدال على أنه مجرور عطفا على الحجارة ، تقديره : أو كأشد من الحجارة و (قسوة) تمييز وهى مصدر (لما يتفجر) مـــابمعنى الـــذى في موضع نصب اسم إن واللام للتوكيد ، ولو قرئ بالتاء جاز ، ولو كان في غير القرآن لجاز منها على المعنى (يشقق) أصله يتشقق ، فقلبت التاء شينا وأدغمت وفاعله ضمير ما ، ويجوز أن يكون فاعله ضمير الماء ؛ لانه (يشقق) يجوز أن يجعل للماء علـــى المعـــنى ، فيكون معك فعلان فيعمل الثانى منهما في الماء ، وفاعل الاول مضمر على شريطة التفسير ، وعند الكوفيين يعمل الاول فيكون في الثانى ضميره (من خشية الله) من في موضـــع نصب بيهبط ، كما تقول : يهبط بخشية الله (عما يعملون) مابمعنى الذى ، ويجوز أن تكون مصدرية .

قوله تعالى : (أن يؤمنوا لكم) حرف الجر محذوف ، أى في أن يؤمنوا ، وقد تقدم ذكر موضع مثل هذا من الاعراب (وقد كان) الواو واو الحال ، والتقدير : أفتطمعون في إيمانهم وشأنهم الكذب والتحريف (منهم) في موضع رفـــع صـــفة لفريـــق ، و (يسمعون) خبر كان ، وأجاز قوم أن يكون يسمعون صفة لفريق ، ومنهم الخبر وهـــو ضعيف (ماعقلوه) " ما " مصدرية (وهم يعلمون) حال ، والعامل فيها يحرفونه ، ويجوز أن يكون العامل عقلوه ، ويكون حالا مؤكدة .

قوله تعالى : (بما فتح الله) يجوز أن تكون " ما " بمعنى الذى ، وأن تكون مصدرية ، وأن تكون نكرة موصوفة (ليحاجوكم) اللام بمعنى كـــى ، والناصـــب للفعـــل أن مضمرة ؛ لان اللام في الحقيقة حرف جر ، ولاتدخل إلا على الاسم ، وأكثـــر العـــرب يكسر هذه اللام ، ومنهم من يفتحها .

قوله تعالى : (أميون) مبتدأ وماقبله الخبر ، ويجور على مذهب الاخفش أن يرتفـــع بالظرف (لايعلمون) في موضع رفع صفة لاميين (إلا أمانى) استثناء منقطع ؛ لان الامانى ليست من جنس العلم ، وتقدير إلا في مثل هذا بلكن ، أى لكن يتمنونه أمـــانى ، وواحد الامانى : أمنية ، والياء مشددة في الواحد والجمع ، ويجوز تخفيفها فيهمـــا (وإن هم) إن بمعنى ما ، ولكن لاتعمل عملها ، وأكثر ماتأتى بمعناها إذا انتقض النفى بـــإلا ، وقد جاءت وليس معها إلا ، وسيذكر في موضعه ، والتقدير : وإن هم (إلا) قوم (يظنون) .

قوله تعالى : (فويل للذين يكتبون) ابتداء وخبر ، ولو نصب لكان له وجه على أن يكون التقدير : ألزمهم الله ويلا ، واللام للتبيين ؛ لان الاسم لم يذكر قبل المصدر والويل مصدر لم يستعمل منه فعل ؛ لان فاءه وعينه معتلتان .

قوله تعالى : (الكتاب) مفعول به : أى المكتوب ، ويضعف أن يكون مصدرا ، وذكر الايدى توكيد ، وواحدها يد ، وأصلها يدى كفلس ، وهذا الجمع جمع قلة ، وأصله أيدى بضم الدال ، والضمة قبل الياء ، مستثقلة لاسيما مع الياء المتحركة ، فلذلك صيرت الضمة كسرة ولحق بالمنقوص (ليشتروا) اللام متعلقة بيقولون (مما كتبت إيديهم) مابمعنى الذى أو نكرة موصوفة أو مصدرية ، وكذلك (مما يكسبون) .

قوله تعالى : (إلا أياما) منصوب على الظرف ، وليس للا فيه عمل ؛ لان الفعل لم يتعد إلى ظرف قبل هذا الظرف ، وأصل أيام ، أيوام ، فلما اجتمعت الياء والواو وسبقت الاولى بالسكون قلبت الواو ياء ، وأدغمت الياء في الياء تخفيفا (أتخذتم) الهمزة للاستفهام ، وهمزة الوصل محذوفة استغناء عنها بهمزة الاستفهام ، وهو بمعنى جعلتم المتعدية إلى مفعول واحد (فلن يخلف) التقدير : فيقولوا لن يخلف (مالا تعلمون) " ما "بمعنى الذى ، أو نكرة ، ولا تكون مصدرية هنا .

قوله تعالى : (بلى) حرف يثبت به المجيب المنفى قبله تقول : ماجاء زيد ، فيقول المجيب بلى : أى قد جاء ولهذا يصح أن تأتى بالخبر المثبت بعد بلى ، فتقول : بلى قد جاء . فإن قلت في جواب النفى نعم كان اعترافا بالنفى ، وصح أن تأتى بالنفى بعده كقوله : ماجاء زيد ، فنقول نعم ماجاء ، والياء من نفس الحرف .

وقال الكوفيون : هى بل زيدت عليها الياء ، وهو ضعيف (من كسب) في " من " وجهان أحدهما : هى معنى الذى ، والثانى شرطية ، وعلى كلا لوجهين هى مبتدأة إلا أن " كسب " لا موضع لها إن كانت من موصولة ، ولها موضع إن كانت شرطية ، والجواب (فأولئك) وهو مبتدأ ، و (أصحاب النار) خبره ، والجملة جواب الشرط أو خبر من . والسيئة على فيعلة مثل : سيد وهين ، وقد ذكرناه في قوله : " أو كصيب " وعين الكلمة واو ؛ لانه من ساءه يسوءه (به) يرجع إلى لفظ من ، وما بعده من الجمع يرجع إلى معناها ، ويدل على أن من بمعنى الذى المعطوف ، وهو قوله : (والذين آمنوا) .

قوله تعالى : (لاتعبدون إلا الله) يقرأ بالتاء على تقدير : قلنا لهـــم لا تعبـــدون . وبالياء ؛ لان بنى إسرائيل اسم ظاهر ، فيكون الضمير وحرف المضارعة بلفظ الغيبة ؛ لان الاسماء الظاهرة كلها غيب .

وفيها من الاعراب أربعة أوجه : أحدها أنه جواب قسم دل عليه المعنى وهو قوله ، " أخذنا ميثاق " ؛ لان معناه أحلفناهم ، أو قلنا لهم بالله لا تعبدون .

والثانى أن " أن " مرادة ، والتقدير أخذنا ميثاق بنى إسرائيل على أن لا تعبدوا إلا الله ، فحذف حرف الجر ثم حذف أن فارتفع الفعل ، ونظيره : * ألا أيهذا الزاجرى أحضـــر الوغى * بالرفع والتقدير عن أن أحضر .

والثالث أنه في موضع نصب على الحال تقديره : أخذنا ميثاقهم موحدين ، وهى حال مصاحبة ومقدرة ؛ لانهم كانوا وقد أخذ العهد موحدين ، والتزموا الدوام على التوحيد ، ولو جعلتها حالا مصاحبة فقط على أن يكون التقدير : أخذنا ميثاقهم ملتزمين الاقامـــة على التوحيد جاز ، ولو جعلتها حالا مقدرة فقط جاز ويكون التقدير أخـــذنا ميثـــاقهم مقدرين التوحيد أبدا ما عاشوا .

والوجه الرابع أن يكون لفظه لفظ الخبر ، ومعناه النهى ، والتقدير : قلنا لهم لا تعبدوا ، وفيه وجه خامس وهو أن يكون الحال محذوفة ، والتقدير : أخذنا ميثاقهم قائلين كـــذا وكذا ، وحذف القول كثير ومثل ذلك قوله تعالى : " وإذ أخذنا ميثاقكم لاتســـفكون " (إلا الله) مفعول تعبدون ، ولا عمل للا في نصبه ، إلا أن الفعل قبلـــه لم يســـتوف مفعوله (وبالوالدين إحسانا) إحسانا مصدر ، أى وقلنا أحسنوا بالوالدين إحســـانا ، ويجوز أن يكون مفعولا به ، والتقدير : وقلنا استوصوا بالوالدين إحســـانا ، ويجـــوز أن يكون مفعولا له : أى ووصيناهم بالوالدين لاجل الاحسان إليهم (وذى القربى) إنمـــا أفرد ذى هاهنا ؛ لانه أراد الجنس ، أو يكون وضع الواحد موضع الجمع ، وقـــد تقـــدم نظيره (واليتامى) جمع يتيم ، وجمع فعيل على فعالى قليل ، والميم في (والمساكين) زائدة ؛ لانه من السكون (وقولوا) أى وقلنا لهم قولوا (حسنا) يقرأ بضم الحـــاء وسكون السين وبفتحهما ، وهما لغتان مثل : العرب والعرب والحزن والحزن ، وفرق قوم بينهما فقالوا الفتح صفة لمصدر محذوف : أى قولا حسنا . والضم على تقدير حذف

مضاف أى قولا ذا حسن ، وقرئ بضم الحاء من غير تنوين على أن الالف للتأنيث (إلا قليلا منكم) النصب على الاستثناء المتصل وهو الوجه ، وقرئ بالرفع شاذا ، ووجهه أن يكون بفعل محذوف كأنه قال : امتنع قليل ، ولا يجوز أن يكون بدلا ؛ لان المعنى يصير ثم تولى قليل ، ويجوز أن يكون مبتدأ والخبر محذوف : أى إلا قليل منكم لم يتـــول ، كمـــا قالوا : ما مررت بأحد إلا ورجل من بنى تميم خير منه ، ويجوز أن يكون توكيدا للضمير المرفوع المستثنى منه ، وسيبويه وأصحابه يسمونه نعتا ووصفا ، وأنشد أبوعلي في مثل رفع هذه الآية :

وبالصـــريمة منـــهم مـــترل خلـــق   عـــاف تغـــير إلا النـــؤى والوتـــد

(وأنتم معرضون) جملة في موضع الحال المؤكدة ؛ لان توليتم يغنى عنه ، وقيـــل المعنى توليتم بأبدانكم وأنتم معرضون بقلوبكم ، فعلى هذا هى حال منتقلة ، وقيل توليتم يعنى آباءهم وأنتم معرضون ، يعنى أنفسهم كما قال : " وإذ نجيناكم من آل فرعـــون " يعنى آباءهم .

قوله تعالى : (من دياركم) الياء منقلبة عن واو ؛ لانه جمع دار ، والالـــف في دار واو في الاصل ؛ لانها من دار يدور ، وإنما قلبت ياء في الجمع لانكسار ما قبلها واعتلالها في الواحد .

فإن قلت : فكيف صحت في لو اذا ؟ قيل : لما صحت في الفعل صحت في المصدر ، والفعل لاوذت .

فإن قلت : فكيف في ديار ؟ قيل الاصل فيه ديوار فقلبت الـــواو وأدغمـــت ، (ثم أقررتم) فيه وجهان : أحدهما أن ثم على بابها في إفادة العطف والتراخى ، والمعطـــوف عليه محذوف تقديره : فقبلتم ثم أقررتم ، والثانى أن تكون " ثم " جاءت لترتيب الخـــبر لا لترتيب المخبر عنه ، كقوله تعالى : " ثم الله شهيد " .

قوله تعالى : (ثم أنتم هؤلاء) أنتم مبتدأ ، وفى خبره ثلاثة أوجه : أحدها تقتلون ، فعلى هذا في هؤلاء وجهان : أحدهما في موضع نصب بإضمار أعنى ، والثانى هو منادى : أى يا هؤلاء ، إلا أن هذا لا يجوز عند سيبويه ؛ لان أولاء مبهم ، ولا يحذف حرف النداء مع المبهم ، والوجه الثانى أن الخبر هؤلاء على أن يكون بمعنى الذين ، وتقتلون صلته ،

وهذا ضعيف أيضا ؛ لان مذهب البصريين أن أولاء هذا لا يكون بمترلة الذين ، وأجـــازه الكوفيون .

والوجه الثالث أن الخبر هؤلاء على تقدير حذف مضاف تقديره : ثم أنتم مثل هـــؤلاء كقولك : أبويوسف أبوحنيفة ، فعلى هذا تقتلون حال يعمل فيها معنى التشبيه .

قوله : (تظاهرون عليهم) في موضع نصب على الحال ، والعامل فيها تخرجـــون ، وصاحب الحال الواو ، ويقرأ بتشديد الظاء ، والاصل تتظاهرون ، فقلبت التاء الثانية ظاء وأدغمت ، ويقرأ بالتخفيف على حذف التاء الثانية ؛ لان الثقل والتكرر حصـــل بهـــا ، ولان الاولى حرف يدل على معنى ، وقيل المحذوفة هى الاولى ، ويقرأ بضم التاء وكســـر الهاء والتخفيف ، وماضيه ظاهر (والعدوان) مصدر مثل الكفـــران ، والكســـر لغـــة ضعيفة ، أسارى حال وهو جمع أسير ، ويقرأ بضم الهمزة وبفتحهـــا ، مثـــل ســـكارى وسكارى ، ويقرأ أسرى ، مثل جريح وجرحى ، ويجوز في الكلام أسراء ، مثل شـــهيد وشهداء (تفدوهم) بغير ألف " وتفادوهم " بالالف ، وهو من باب المفاعلة ، فيجوز أن يكون بمعنى القراءة الاولى ، ويجوز أن يكون من المفاعلة التى تقع مـــن اثـــنين ؛ لان المفاداة كذلك تقع (وهو محرم عليكم) هو مبتدأ ، وهو ضمير الشان ، ومحرم خبره ، و (إخراجهم) مرفوع بمحرم ، ويجوز أن يكون إخراجهم مبتدأ ، ومحرم خبر مقدم ، والجملة خبر هو ، ويجوز أن يكون هو ضمير الاخراج المدلول عليه بقوله : " وتخرجـــون فريقا منكم " ويكون محرم الخبر .

وإخراجهم بدل من الضمير في محرم ، أو من هو (فما جزاء) ما نفـــى والخـــبر (خزى) ويجوز أن تكون استفهاما مبتدأ ، وجزاء خبره ، وإلا خزى بدل مـــن جـــزاء " يفعل ذلك منكم " في موضع نصب على الحال من الضمير في يفعل (في الحياة الدنيا) صفة للخزى ، ويجوز أن يكون ظرفا تقديره : إلا أن يخزى في الحياة الدنيا (يـــردون) بالياء على الغيبة ؛ لان قبله مثله ، ويقرأ بالتاء على الخطاب ردا على قولـــه " تقتلـــون " ومثله (عما تعملون) بالتاء والياء .

قوله عزوجل : (وقفينا) الياء بدل من الواو لقولك : قفوته ، وهو يقفوه إذا اتبعه ، فلما وقعت رابعة قلبت ياء (الرسل) بالضم وهو الاصل ، والتسكين جائز تخفيفا ،

ومنهم من يسكن إذا أضاف إلى الضمير هربا من توالى الحركات ، ويضم في غير ذلك (عيسى) فعلى من العيس ، وهو بياض يخالطه شقرة، وقيل هو أعجمى لا اشتقاق لـــه و (مريم) علم أعجمى ، ولو كان مشتقا من رام يريم لكان مريما بسكون الياء ، وقــد جاء في الاعلام بفتح الياء نحو مزيد ، وهو على خلاف القياس (وأيدناه) وزنه فعلناه ، وهو من الايد ، وهو القوة ، ويقرأ " آيدناه " بمد الالف وتخفيف الياء ، ووزنه أفعلناه .

فإن قلت : فلم لم تحذف الياء التى هى عين كما حذفت في مثل أسلناه من سال يسيل ؟ قيل : لو فعلوا ذلك لتوالى إعلالان : أحدهما قلب الهمزة الثانية ألفا ، ثم حذف الالف المبدلة من الياء لسكونها وسكون الالف قبلها ، فكان يصير اللفظ أدناه فكانت تحــذف الفاء والعين ، وليس كذلك أسلناه ؛ لان هناك حذفت العين وحدها (القدس) بضــم الدال وسكونها لغتان ، مثل المعسر والعسر (أفكلما) دخلت الفاء هــا هنــا لــربط مابعدها بما قبلها ، والهمزة للاستفهام الذى بمعنى التوبيخ و (جاءكم) يتعدى بنفســه وبحرف الجر تقول : جئته وجئت إليه (تهوى) ألفه منقلبة عن ياء ؛ لان عينــه واو ، وباب طويت وشويت أكثر من باب جوة وقوة ، ولا دليل في هوى لانكسار العين وهو مثل شقى ، فإن أصله واو ، ويدل على أن هوى من اليائى أيضا قولهم في التثنية هويان (استكبرتم) جواب كلما (ففريقا كذبتم) أى فكذبتم فريقا ، فالفاء عطفت كــذبتم على استكبرتم ، ولكن قدم المفعول ليتفق رءوس الآى ، وفى الكلام حذف : أى ففريقــا منهم كذبتم .

قوله تعالى : (غلف) يقرأ بضم اللام ، وهو جمع غلاف ، ويقرأ بسكونها . وفيــه وجهان : أحدهما هو تسكين المضموم ، مثل كتب وكتب والثانى هو جمع أغلف ، مثــل أحمر وحمر ، وعلى هذا لا يجوز ضمه ، و (بل) ههنا إضراب عن دعواهم ، وإثبــات أن سبب جحودهم لعن الله إياهم عقوبة لهم .

قوله : (بكفرهم) الباء متعلقة بلعن ، وقال أبوعلي : النية به التقديم : أى وقــالوا قلوبنا غلف بسبب كفرهم ، بل لعنهم الله معترض ، ويجوز أن يكون في موضع الحال من المفعول في لعنهم أى كافرين كما قال ـــ وقد دخلوا بالكفر ـــ (فقليلا) منصــوب صفة لمصدر محذوف ، و (ما) زائدة أى فإيمانا قليلا (يؤمنون) وقيل صفة لظرف :

أى فزمانا قليلا يؤمنون ، ولا يجوز أن تكون ما مصدرية ؛ لان قليلا لا يبقى له ناصب ، وقيل " ما " نافية : أى فما يؤمنون قليلا ولا كثيرا ، ومثله " قليلا مـــا تشـــكرون " و " قليلا ما تذكرون " وهذا أقوى في المعنى وإنما يضعف شيئا من جهة تقدم معمول مـــا في حيز ما عليها .

قوله تعالى : (من عند الله) يجوز أن يكون في موضع نصب لابتداء غاية المجـــئ ، ويجوز أن يكون في موضع رفع صفة لكتاب (مصدق) بالرفع صفة لكتاب ، وقـــرئ شاذا بالنصب على الحال ، وفى صاحب الحال وجهان : أحدهما الكتاب ؛ لانه قد وصف فقرب من المعرفة . والثانى أن يكون حالا من الضمير في الظرف ، ويكون العامل الظرف أو ما يتعلق به الظرف ، ومثله " رسول من عند الله مصدق " .

قوله : (من قبل) بنيت ههنا لقطعها عن الاضافة والتقدير ، من قبل ذلك (فلما جاءهم) أتى بلما بعد لما من قبل جواب الاولى . وفى جواب الاولى وجهان : أحـــدهما جوابها لما الثانية وجوابها ، وهذا ضعيف ؛ لان الفاء مع لما الثانية ، ولما لا تجاب بالفاء إلا أن يعتقد زيادة الفاء على ما يجيزه الاخفش ، والثانى أن كفروا جواب الاولى والثانيـــة ؛ لان مقتضاهما واحد ، وقيل الثانية تكرير فلم تحتج إلى جواب ، وقيـــل جـــواب الاولى محذوف تقديره أنكروه ، أو نحو ذلك (فلعنة الله) هو مصدر مضاف إلى الفاعل .

قوله تعالى : (بئس ما اشتروا) فيه أوجه : أحدها أن تكون " ما " نكرة غير موصوفة منصوبة على التمييز قاله الاخفش ، واشتروا على هذا صفة محذوف تقديره شئ أو كفر ، وهذا المحذوف هو المخصوص ، وفاعل بئس مضمر فيها ونظيره :

* لنعم الفتى أضحى بأكناف حايل * أى فتى أضحى .

وقوله : (أن يكفروا) خبر مبتدإ محذوف : أى هو أن يكفروا ، وقيل أن يكفروا في موضع جر بدلا من الهاء في به ، وقيل هو مبتدأ ، وبئس وما بعدها خبر عنه .

والوجه الثانى أن تكون " ما " نكرة موصوفة ، واشتروا صفتها ، وأن يكفروا علـــى الوجوه المذكورة ، ويزيد هاهنا أن يكون هو المخصوص بالذم .

والوجه الثالث أن تكون " ما " بمنزلة الذى ، وهو اسم بئس ، وأن يكفروا المخصوص بالذم ، وقيل اسم بئس مضمر فيها ، والذى وصلته المخصوص بالذم .

والوجه الرابع أن تكون " ما " مصدرية أى بئس شراؤهم ، وفاعل بئس على هذا مضمر ؛ لان المصدر هنا مخصوص ليس بجنس .

قوله : (بغيا) مفعول له ، ويجوز أن يكون منصوبا على المصدر ؛ لان ما تقدم يدل على أهم بغوا بغيا (أن يترل الله) مفعول من أجله : أى بغوا ؛ لان أنزل الله ، وقيل التقدير: بغيا على ما إنزال الله : أى حسدا على ماخص الله به نبيه من الوحى ومفعول يترل محذوف : أى يترل الله شيئا (من فضله) ويجوز أن تكون من زائدة على قول الاخفش ، و (من) نكرة موصوفة : أى على رجل (يشاء) ويجوز أن تكون بمعنى الذى ، ومفعول يشاء محذوف : أى يشاء نزوله عليه ، ويجوز أن يكون يشاء يختار ويصطفى ، و (من عباده) حال من الهاء المحذوفة ، ويجوز أن يكون في موضع جر صفة أخرى لمن (فباءوا بغضب) أى مغضوبا عليهم فهو حال (على غضب) صفة لغضب الاول (مهين) الياء بدل من الواو ؛ لانه من الهوان .

قوله تعالى : (ويكفرون) أى وهم يكفرون ، والجملة حال ، والعامل فيها قالوا من قوله " قالوا نؤمن " ، ولا يجوز أن يكون العامل نؤمن ، إذ لو كان كذلك لوجب أن يكون لفظ الحال ونكفر: أى ونحن نكفر، والهاء في (وراءه) تعود على " ما " والهمزة في وراء بدل من ياء ؛ لان ما فاؤه واو لا يكون لامه واوا ، ويدل عليه أهما ياء في تواريت لا همزة ، وقال ابن جنى : هى عندنا همزة لقولهم ، ورئة بالهمز في التصغير (وهو الحق) جملة في موضع الحال . والعامل فيها يكفرون .

ويجوز أن يكون العامل معنى الاستقرار الذى دلت عليه " ما " إذ التقدير : بالذى استقر وراءه (مصدقا) حال مؤكدة ، والعامل فيها ما في الحق من معنى الفعل ، إذ المعنى وهو ثابت مصدقا ، وصاحب الحال الضمير المستتر في الحق عند قوم ، وعند آخرين صاحب الحال ضمير دل عليه الكلام ، والحق مصدر لا يتحمل الضمير على حسب تحمل اسم الفاعل له عندهم ، فأما المصدر الذى ينوب عن الفعل كذلك : ضربا زيدا فيتحمل الضمير عند قوم (فلم) ما هنا استفهام ، وحذفت ألفها مع حرف الجر للفرق بين الاستفهامية والخبرية ، وقد جاءت في الشعر غير محذوفة ، ومثله " فيم أنت من ذكراها ــ وعم يتساءلون ــ ومم خلق " (تقتلون) أى قتلتم ، والمعنى أن آباءهم قتلوا ، فلما

رضوا بفعلهم أضاف القتل إليهم (إن كنتم) جوابها محذوف دل عليه ما تقدم .

قوله تعالى : (بالبينات) يجوز أن تكون في موضع الحال من موسى ، تقديره : جاءكم ذا بينات وحجة ، أو جاء ومعه البينات ، ويجوز أن يكون مفعولا به : أى بسبب إقامة البينات .

قوله تعالى : (في قلوبهم العجل) أى حب العجل فحذف المضاف ؛ لان الذى يشربه القلب المحبة لا نفس العجل (بكفرهم) أى بسبب كفرهم ، ويجوز أن يكون حالا من المحذوف : أى مختلطا بكفرهم ، وأشربوا في موضع الحال ، والعامل فيه قالوا : أى قالوا ذلك وقد أشربوا ، وقد مرادة ؛ لان الفعل الماضى لا يكون حالا إلا مع قد .

وقال الكوفيون : لايحتاج إليها ، ويجوز أن يكون وأشربوا مستأنفا والاول أقوى ؛ لانه قد قال بعد ذلك " قل بئس ما يأمركم " فهو جواب قولهم " سمعنا وعصينا " فالاولى أن لا يكون بينهما أجنبى .

قوله تعالى : (إن كانت لكم الدار) الدار اسم كان ، وفى الخبر ثلاثة أوجه : أحدها هو (خالصة) وعند ظرف لخالصة أو للاستقرار الذى في لكم ، ويجوز أن تكون عند حالا من الدار ، والعامل فيها كان أو الاستقرار ، وأما لكم فتكون على هذا متعلقة بكان ؛ لانها تعمل في حروف الجر ، ويجوز أن تكون للتبيين فيكون موضعها بعد خالصة أى خالصة لكم ، فيتعلق بنفس خالصة ، ويجوز أن يكون صفة لخالصة قدمت عليها فيتعلق حينئذ بمحذوف ، والوجه الثانى أن يكون خبر كان لكم ، وعند الله ظرف ، وخالصة حال ، والعامل كان أو الاستقرار .

والثالث أن يكون عند الله هو الخبر ، وخالصة حال ، والعامل فيها إما عند أو ما يتعلق به ، أو كان أولكم ، وسوغ أن يكون عند خبر كان لكم إذ كان فيه تخصيص وتبيين ، ونظيره قوله : " ولم يكن له كفوا أحد " لولا له لم يصح أن يكون كفوا خبرا (من دون) في موضع نصب بخالصة ؛ لانك تقول خلص كذا من كذا .

قوله تعالى : (أبدا) ظرف (بما قدمت) أى بسبب ما قدمت فهو مفعول به ، ويقرب معناه من معنى المفعول له ، و " ما " بمعنى الذى ، أو نكرة موصوفة ، أو مصدرية ، فيكون مفعول قدمت محذوفا : أى بتقديم أيديهم الشر .

قوله تعالى : (ولتجدنهم) هى المتعدية إلى مفعولين ، والثانى (أحرص) و (على) متعلقة بأحرص (ومن الذين أشركوا) فيه وجهان : أحدهما هى معطوفة على الناس في المعنى ، والتقدير : أحرص من الناس : أى الذين في زمانهم ، وأحرص من الذين أشركوا ، يعنى به المجوس ؛ لانهم كانوا إذا دعوا بطول العمر قالوا : عشت ألف نيروز . فعلى هذا في (يود) وجهان :

أحدهما هو حال من الذين أشركوا ، تقديره : ود أحدهم ، ويدلك على ذلك أنك لو قلت : ومن الذين أشركوا الذين يود أحدهم صح أن يكون وصفا ، ومن هنا قال الكوفيون : هذا يكون على حذف الموصول وإبقاء الصلة .

والوجه الثانى أن تجعل يود أحدهم حالا من الهاء والميم في ولتجدنهم ، أى لتجدنهم أحرص الناس وادا أحدهم .

والوجه الثانى من وجهى " من الذين " أن يكون مستأنفا ، والتقدير : ومن الذين أشركوا قوم يود أحدهم ، أو من يود أحدهم وماضى يود وددت بكسر العين ، فلذلك صحت الواو ؛ لانها لم يكسر مابعدها في المستقبل (لو يعمر) لو هنا بمعنى أن الناصبة للفعل ، ولكن لا تنصب ، وليست التى يمتنع بها الشئ لامتناع غيره ، ويدلك على ذلك شيئان : أحدهما أن هذه يلزمها المستقبل ، والاخرى معناها في الماضى ، والثانى أن يود يتعدى إلى مفعول واحد ، وليس مما يعلق عن العمل ، فمن هنا لزم أن يكون لو بمعنى أن ، وقد جاءت بعد يود في قوله تعالى : " أيود أحدكم أن تكون له جنة " وهو كثير في القرآن والشعر ، و " يعمر " يتعدى إلى مفعول واحد ، وقد أقيم مقام الفاعل ، و (ألف سنة) ظرف (وماهو بمزحزحه) .

في هو وجهان : أحدهما هو ضمير أحد : أى وما ذلك التمنى بمزحزحه خبر ما ، و (من العذاب) متعلق بمزحزحه و (أن يعمر) في موضع رفع بمزحزحه : أى وما الرجل بمزحزحه تعميره ، والوجه الآخر أن يكون هو ضمير التعمير ، وقد دل عليه قوله " لو يعمر " وقوله " أن يعمر " بدل من هو ، ولايجوز أن يكون هو ضمير الشأن ؛ لان المفسر لضمير الشأن مبتدأ وخبر ، ودخول الباء في بمزحزحه يمنع من ذلك .

قوله تعالى : (من كان عدوا لجبريل) من شرطية ، وجوابها محذوف تقديره فليمت غيظا أو نحوه (فإنه نزله) ونظيره في المعنى " من كان يظن أن لن ينصره الله " ثم قال : " فليمدد " (بإذن الله) في موضع الحال من ضمير الفاعل في نزل ، وهو ضمير جبريل ، وهو العائد على إسم إن ، والتقدير نزوله ومعه الاذن ، أو مأذونا به (مصدقا) حال من الهاء في نزله (و) كذلك (هدى وبشرى) أى هاديا ومبشرا .

قوله تعالى : (عدو للكافرين) وضع الظاهر موضع المضمر ؛ لان الاصل : من كان عدوا لله وملائكته فإن الله عدو له أو لهم ، وله في القرآن نظائر كثيرة ستمر بك إن شاء الله . قوله تعالى : (أو كلما) الواو للعطف ، والهمزة قبلها للاستفهام على معنى الانكار ، والعطف هنا على معنى الكلام المتقدم في قوله : " أفكلما جاءكم رسول " وما بعده ، وقيل الواو زائدة ، وقيل : هى أو التى لاحد الشيئين حركت بالفتح ، وقد قرئ شاذا بسكونها (عهدا) مصدر من غير لفظ الفعل المذكور ، ويجوز أن يكون مفعولا به : أى أعطوا عهدا ، وهنا مفعول آخر محذوف تقديره : عاهدوا الله أو عاهدوكم . قوله تعالى : (رسول من عند الله مصدق) هو مثل قوله : " كتاب من عند الله مصدق " وقد ذكر (الكتاب) مفعول أوتوا ، و (كتاب الله) مفعول نبذ (كأنهم) هى وما عملت فيه في موضع الحال ، والعامل نبذ ، وصاحب الحال فريق تقديره شبهين للجهال .

قوله تعالى : (واتبعوا) هو معطوف على وأشربوا أو على نبذة فريق (تتلو) بمعنى تلت (على ملك) أى على زمن ملك ، فحذف المضاف ، والمعنى في زمن و (سليمان) لا ينصرف ، وفيه ثلاثة أسباب : العجمة ، والتعريف ، والالف والنون ، وأعاد ذكره ظاهرا تفخيما ، وكذلك تفعل في الاعلام والاجناس أيضا كقول الشاعر :

لأرى الموت يسبق الموت شئ ... يغص الموت ذا الغنى والفقيرا

(ولكن الشياطين) يقرأ بتشديد النون ونصب الاسم ، ويقرأ بتخفيفها ورفع

الاسم بالابتداء ؛ لانها صارت من حروف الابتداء ، وقرأ الحسن " الشـياطون " وهـو كالغلط شبه فيه الياء قبل النون بياء جمع التصحيح (يعلمون الناس) في موضع نصـب على الحال من الضمير في كفروا ، وأجاز قوم أن يكون حالا من الشياطين ، وليس بشئ ؛ لان لكن لايعمل في الحال (وما أنزل) " ما " بمعنى الذى ، وهو في موضع نصـب عطفا على السحر : أى ويعلمون الذى أنزل ، وقيل : هو معطوف على ما تتلو ، وقيل : " ما " في موضع جر عطفا على ملك سليمان : أى وعلى عهد الذى أنزل على الملكين ، وقيل :" ما " نافية : أى وما أنزل السحر على الملكين ، أو وماأنزل إباحـة السـحر ، والجمهور على فتح اللام من (الملكين) وقرئ بكسرها و (هـاروت ومـاروت) بدلان من الملكين ، وقيل : هما قبيلتان من الشياطين ، فعلى هذا لا يكونان بـدلين مـن الملكين ، وإنما يجئ هذا على قراءة من كسر اللام في أحد الوجهين " ببابـل " يجـور أن يكون ظرفا لانزل ، ويجوز أن يكون حالا من الملكين أو من الضمير في أنـزل (حـتى يقولا) أى إلى أن يقولا ، والمعنى أنهما كانا يتركان تعليم السحر إلى أن يقولا (إنمـا نحن فتنة) ، وقيل : حتى بمعنى إلا : أى وما يعلمان من أحد إلا أن يقولا ، وأحد هاهنا يجوز أن تكون المستعملة في العموم كقولك : ما بالدار من أحد ، ويجوز أن تكون ها هنا بمعنى واحد أو إنسان (فيتعلمون منهما) هو معطوف على يعلمان ، وليس بداخل في النفى ؛ لان النفى هناك راجع إلى الاثبات ؛ لان المعنى يعلمان الناس السحر بعد قولهما " نحن فتنة فيتعلمون " وقيل : التقدير : فيأتون فيتعلمون ، ومنهما ضمير الملكين ، ويجـوز أن يكون ضمير السحر والمترل على الملكين ، وقيل : هو معطوف على يعلمـون النـاس السحر ، فيكون منهما على هذا السحر ، والمترل على الملكين ، أو يكون ضمير قبيلـتين من الشياطين ، وقيل : هو مستأنف ، و لم يجز أن ينصب على جواب النهى : لانه لـيس المعنى إن تكفر يتعلموا (مايفرقون) يجوز أن تكون " ما " بمعنى الـذى ، وأن تكـون نكرة موصوفة ، ولا يجوز أن تكون مصدرية لعود الضمير مـن (بـه) إلى " مـا " المصدرية لايعود عليها ضمير (بين المرء) الجمهور على إثبات الهمزة بعد الراء ، وقرئ بتشديد الراء من غير همز ، ووجهه أن يكون ألقى حركة الهمزة على الـراء ، ثم نـوى الوقف عليه مشددا كما قالوا : هذا خالد ، ثم أجروا الوصل مجرى الوقف .

قوله تعالى : (إلا بإذن الله) الجار والمجرور في موضع نصب على الحال إن شئت من الفاعل وإن شئت من المفعول ، والتقدير : ومايضرون أحدا بالسحر إلا والله عالم به ، أو يكون التقدير : إلا مقرونا بإذن الله (ولا ينفعهم) هو معطوف على الفعل قبله ، ودخلت لا للنفى ، ويجوز أن يكون مستأنفا أى وهو لا ينفعهم فيكون حالا ولايصح عطفه على ما ؛ لان الفعل لا يعطف على الاسم (لمن اشتراه) اللام هنا هى التى يوطأ بها للقسم مثل التى في قوله : " لئن لم ينته المنافقون " و " من " في موضع رفع بالابتداء ، وهى شرط ، وجواب القسم (ماله في الآخرة من خلاق) وقيل : " من " بمعنى الذى ، وعلى كلا الوجهين موضع الجملة نصب بعلموا ، ولا يعمل علموا في لفظ من لان الشرط ولام الابتداء لهما صدر الكلام (ولبئس ما) جواب قسم محذوف (ولو كانوا) جواب لو محذوف تقديره لو كانوا ينتفعون بعلمهم لا متنعوا من شراء السحر .

قوله تعالى : (ولو أنهم آمنوا) أن وما عملت فيه مصدر في موضع رفع بفعل محذوف ؛ لان لو تقتضى الفعل وتقديره : لو وقع منهم أنهم آمنوا : أى إيمانهم ، ولم يجزم بلو ؛ لانها تعلق الفعل الماضى بالفعل الماضى ، والشرط خلاف ذلك (لمثوبة) جواب لو ، ومثوبة مبتدأ و (من عند الله) صفته و (خير) خبره ، وقرئ مثوبة بسكون الثاء وفتح الواو قاسوه على الصحيح من نظائره نحو مقتلة . قوله تعالى : (راعنا) فعل أمر ، وموضع الجملة نصب بتقولوا قرئ شاذا " راعنا " بالتنوين : أى لا تقولوا قولا راعنا .

قوله تعالى : (ولا المشركين) في موضع جر عطفا على أهل ، وإن كان قد قرى " ولا المشركون " بالرفع فهو معطوف على الفاعل (أن ينزل) في موضع نصب بيود (من خير) من زائدة ، و (من ربكم) لابتداء غاية الانزال ، ويجوز أن يكون صفة لخبر ، إما جرا على لفظ خير ، أو رفعا على موضع " من خير " (يختص برحمته من يشاء) أى من يشاء اختصاصه ، فحذف المضاف فبقى من يشاؤه ، ثم حذف الضمير ، ويجوز أن يكون يشاؤه يختاره فلا يكون فيه حذف مضاف .

قوله : (ما ننسخ) ما شرطية جازمة لننسخ منصوبة الموضع بننسخ مثل قوله : " أياما تدعوا " وجواب الشرط " نأت بخير منها " و (من آية) في موضع نصب على

التمييز ، والمميز " ما " والتقدير : أى شئ ننسخ من آية ، ولا يحسن أن يقدر : أى آيـة ننسخ ؛ لانك لا تجمع بين هذا وبين التمييز بآية ، ويجوز أن تكون زائدة وآيـة حـالا ، والمعنى : أى شئ ننسخ قليلا أو كثيرا ، وقد جاءت الآية حالا في قوله تعالى : " هذه ناقة الله لكم آية " وقيل : " ما " هنا مصدرية ، وآية مفعول به ، والتقدير : أى نسخ ننسـخ آية ، ويقرأ " ننسخ " بفتح النون وماضيه نسخ ، ويقرأ بضم النون وكسر السين ماضيـه أنسخت ، يقال : أنسخت الكتاب : أى عرضته للنسخ (أو ننسأها) معطوف علـى ننسخ ، ويقرأ بغير همز على إبدال الهمزة ألفا ، ويقرأ ننسها بغير ألف ولا همز ، وننسـها بضم النون وكسر السين ، وكلاهما من نسى إذا ترك ، ويجوز أن يكون من نسأ إذا أخر إلا أنه أبدل الهمزة ألفا ، ومن قرأ بضم النون حمله على معنى نأمرك بتركها أو بتأخيرها ، وفيه مفعول محذوف ، والتقدير ننسكها .

قوله تعالى : (له ملك السموات) مبتدأ وخبر في موضع خبر أن ، ويجوز أن يرتفع ملك بالظرف عند الاخفش ، والملك بمعنى الشئ المملوك ، يقال لفلان ملك عظيم : أى مملوكه كثير ، والملك أيضا بالكسر : المملوك ، إلا أنه لا يستعمل بضم المـيم في كـل موضع ، بل في مواضع الكثرة وسعة السلطان (من ولى) من زائدة وولى في موضـع رفع مبتدأ، ولكم خبره ، و (نصير) معطوف على لفظ ولى ، ويجوز في الكلام رفعـه على موضع ولى . ومن دون في موضع نصب على الحال مـن ولى ، أو مـن نصـير ، والتقدير : من ولى دون الله ، فلما تقدم وصف النكرة عليها انتصب على الحال . قولـه تعالى : (أم تريدون) أم هنا منقطعة إذ ليس في الكلام همزة تقع موقعها ، وموقـع أم أيهما ، والهمزة في قوله " ألم تعلم " ليست من أم في شئ ، والتقدير : بل أتريـدون (أن تسألوا) فخرج بأم من كلام إلى كلام آخر ، والاصل في تريدون ترودون ؛ لانه من راد يرود (كما) الكاف في موضع نصب صفة لمصدر محذوف أى سؤالا كمـا ، ومـا مصدرية . والجمهور على همز (سئل) وقد قرئ سيل بالياء ، وهو على لغة من قال : أسلت تسال بغير همزة ، مثل خفت تخاف ، والياء منقلبة عن واو لقولهم سوال وساولته ، ويقرأ سيل بجعل الهمزة بين بين أى بين الهمزة وبين الياء ؛ لان منها حركتها (بالايمـان) الباء في موضع نصب على الحال من الكفر تقديره : مقابلا بالايمان ، ويجوز أن يكون

مفعولا بيتبدل وتكون الياء للسبب كقولك : اشتريت الثوب بدرهم (سواء السـبيل) سواء ظرف بمعنى وسط السبيل وأعدله ، والسبيل يذكر ويؤنث .

قوله تعالى : (لو يردونكم) لو بمعنى أن المصدرية وقد تقدم ذكرها ، و (كفـارا) حال من الكاف والميم ، ويجوز أن يكون مفعولا ثانيا ؛ لان يرد بمعنى يصير (حسدا) مصدر وهو مفعول له ، والعامل فيه ود أو يردونكم (من عند أنفسهم) من متعلقة بحسدا . أى ابتداء الحسد من عندهم ، ويجوز أن يتعلق بود أو بيردونكم (حتى يأتى الله بأمره) أى اعفوا إلى هذه الغاية .

قوله تعالى : (وما تقدموا) ما شرطية في موضع نصب بتقدموا و (من خـير) مثل قوله : " من آية " في " ماننسخ " (تجدوه) أى تجدوا ثوابه فحذف المضاف و (عند الله) ظرف لتجدوا أو حال من المفعول به .

قوله تعالى : (إلا من كان) في موضع رفع بيدخل ؛ لان الفعل مفرغ لما بعـد إلا وكان محمولا على لفظ من في الافراد ، و (هودا) جمع هايد مثل عايذ وعوذ ، وهـو من هاد يهود إذا تاب ، ومنه قوله تعالى : " إنا هدنا إليك " وقال الفراء . أصله يهـود ، فحذفت الياء وهو بعيد جدا ، وجمع على معنى من ، و (أو) هنا لتفصيل ماأجمـل ، وذلك أن اليهود قالوا لن يدخل الجنة إلا من كان هودا ، وقالت النصارى لن يدخل الجنة إلا من كان نصرانيا ، و لم يقل كل فريق منهم لن يدخل الجنة إلا مـن كـان هـودا أو نصارى ، فلما لم يفصل في قوله وقالوا جاء بأو للتفصيل إذ كانـت موضـوعة لاحـد الشيئين . و (نصارى) جمع نصران مثل سكران وسكارى (هاتوا) فعل معتل اللام تقول في الماضى هاتى يهاتى مهاتاة ، مثل رامى يرامى مراماة ، وهاتوا مثل راموا وأصله : هاتيوا ثم سكنت الياء وحذفت لما ذكرنا في قوله اشتروا ونظائره ، وتقول للرجل في الامر . هات مثل رام ، وللمرأة هاتى مثل رامى ، وعليه فقس بقية تصاريف هـذه الكلمـة ، وهاتوا فعل متعد إلى مفعول واحد تقديره أحضروا (برهانكم) والنون في برهان أصل عند قوم لقولهم برهنت ، فثبتت النون في الفعل ، وزائدة عند آخرين ؛ لانه من الـبره ، وهو القطع ، والبرهان الدليل القاطع .

قوله تعالى : (بلى) جواب النفى على ماذكرنا في قوله : " بلى من كسب " ، و (أسلم) و (وجهه . وهو) كله محمول على لفظ من وكذلك " فله أجره عند ربه " وقوله : (ولا خوف عليهم) محمول على معناها .

قوله تعالى : (وهم يتلون الكتاب) في موضع نصب على الحال ، والعامل فيها قالت ، وأصل يتلون يتلوون ، فسكنت الواو ثم حذفت لالتقاء الساكنين (كذلك قال) الكاف في موضع نصب نعتا لمصدر محذوف منصوب ، بقال وهو مصدر مقدم على الفعل ، التقدير : قولا مثل قول اليهود والنصارى قال الذين لا يعلمون ، فعلى هذا الوجه يكون (مثل قولهم) منصوبا بيعلمون، أو بقال على أنه مفعول به ، ويجوز أن يكون الكاف في موضع رفع بالابتداء ، والجملة بعده خبر عنه والعائد على المبتدإ محذوف تقديره قاله فعلى هذا يكون قوله مثل قولهم صفة لمصدر محذوف ، أو مفعولا ليعلمون ، والمعنى : مثل قول اليهود والنصارى قال الذين لايعلمون اعتقاد اليهود والنصارى ، ولايجوز أن يكون مثل قولهم مفعول قال ؛ لانه قد استوفى مفعوله وهو الضمير المحذوف ، و (فيه) متعلق ب (يختلفون) .

قوله تعالى : (ومن أظلم) من استفهام في معنى النفى ، وهو رفع بالابتداء ، وأظلم خبره ، والمعنى : لأحد أظلم (ممن منع) من نكرة موصوفة أو بمعنى الذى (أن يذكر) فيه ثلاثة أوجه : أحدها هو في موضع نصب على البدل من مساجد بدل الاشتمال تقديره : ذكر اسمه فيها ، والثانى أن يكون في موضع نصب على المفعول له تقديره : كراهية أن يذكر ، والثالث أن يكون في موضع جر تقديره : من أن يذكر ، وتتعلق من إذا ظهرت بمنع كقولك ، منعته من كذا ، وإذا حذف حرف الجر مع أن بقى الجر ، وقيل يصير في موضع نصب ، وقد ذكرنا ذلك في قوله : " لا يستحيى أن يضرب " (وسعى في خرابها) خراب اسم للتخريب ، مثل السلام اسم للتسليم ، وليسم باسم للجثة ، وقد أضيف اسم المصدر إلى المفعول ؛ لانه يعمل عمل المصدر (إلا خائفين) حال من الضمير في يدخلوها (لهم في الدنيا) جملة مستأنفة وليست حالا مثل خائفين ؛ لان استحقاقهم الخزى ثابت في كل حال ، لا في حال دخولهم المساجد خاصة .

قوله تعالى : (ولله المشرق والمغرب) هما موضع الشروق والغروب (فأينما) شرطية ، و (تولوا) مجزوم به ، وهو الناصب لاين ، والجواب (فثم) وقرئ في الشاذ " تولوا " بفتح التاء ، وفيه وجهان : أحدهما هو مستقبل أيضا ، وتقديره : تتولوا ، فحذف التاء الثانية ، والثاني : أنه ماض والضمير للغائبين ، والتقدير : أينما يتولون ، وقيل يجوز أن يكون ماضيا قد وقع ، ولايكون أين شرطا في اللفظ بل في المعنى ، كما تقول : ماصنعت صنعت ، إذا أردت الماضى ، وهذا ضعيف ؛ لان " أين " إما استفهام وإما شرط ، وليس لها معنى ثالث . وثم اسم للمكان البعيد عنك ، وبنى لتضمنه معنى حرف الاشارة ، وقيل بنى لتضمنه معنى حرف الخطاب ؛ لانك تقول في الحاضر هنا وفى الغائب هناك ، وثم ناب عن هناك .

قوله تعالى : (وقالوا اتخذ الله ولدا) يقرأ بالواو عطفا على قوله : " وقالوا لن يدخل الجنة " ويقرأ بغير واو على الاستئناف (كل له) تقديره : كل أحد منهم أو كلهم ؛ لان الاصل في كل أن تستعمل مضافة ، ومن هنا ذهب جمهور النحويين إلى منع دخول الالف واللام على كل ؛ لان تخصيصها بالمضاف إليه ، فإذا لم يكن ملفوظا به كان في حكم الملفوظ به ، وحمل الخبر على معنى كل ، فجمعه في قوله : (قانتون) ولو قال قانت جاز على لفظ كل .

قوله تعالى : (بديع السموات) أى مبدعها ، كقولهم سميع بمعنى مسمع ، والاضافة هنا محضة ؛ لان الابداع لهما ماض (وإذا قضى) إذا ظرف ، والعامل فيها ما دل عليه الجواب تقديره : وإذا قضى أمرا يكون . قوله تعالى : (فيكون) الجمهور على الرفع عطفا على يقول ، أو على الاستئناف أى فهو يكون ، وقرئ بالنصب على جواب لفظ الامر ، وهو ضعيف لوجهين : أحدهما أن كن ليس بأمر على الحقيقة ، إذ ليس هناك مخاطب به ، وإنما المعنى على سرعة التكون ، يدل على ذلك أن الخطاب بالتكون لا يرد على الموجود ؛ لان الموجود متكون ، ولايرد على المعدوم ؛ لانه ليس بشئ ، لا يبقى إلا لفظ الامر ، ولفظ الامر يرد ولا يراد به حقيقة الامر كقوله : " أسمع بهم وأبصر " وكقوله : " فليمدد له الرحمن " .والوجه الثانى أن جواب الامر لابد أن يخالف الامر إما في الفعل أو في الفاعل أو فيهما ، فمثال ذلك قولك: اذهب ينفعك زيد ، فالفعل والفاعل

في الجواب غيرهما في الامر ، وتقول: اذهب يذهب زيد ، فالفعلان متفقان والفاعلان مختلفان وتقول ، اذهب تنتفع ، فالفاعلان متفقان والفعلان مختلفان ، فأما أن يتفق الفعلان والفاعلان فغير جائز كقولك: اذهب تذهب ، والعلة فيه أن الشئ لا يكون شرطا لنفسه .

قوله تعالى : (لولا يكلمنا الله) لولا هذه إذا وقع بعدها المستقبل كانت تحضيضا وإن وقع بعدها الماضى كانت توبيخا ، وعلى كلا قسميها هى مختصة بالفعل ؛ لان التحضيض والتوبيخ لا يردان إلا على الفعل (كذلك قال الذين من قبلهم مثل قولهم) ينقل من إعراب الموضع الاول إلى هنا ما يحتمله هذا الموضع .

قوله تعالى : (إنا أرسلناك بالحق) الجار والمجرور في موضع نصب على الحال من المفعول تقديره : أرسلناك، ومعك الحق ، ويجوز أن يكون حالا من الفاعل ، أى ومعنا الحق ، ويجوز أن يكون مفعولا به أى بسبب إقامة الحق (بشيرا ونذيرا) حالان (ولا تسئل) من قرأ بالرفع وضم التاء فموضعه حال أيضا : أى وغير مسئول ويجوز أن يكون مستأنفا ، ويقرأ بفتح التاء وضم اللام وحكمها حكم القراءة التى قبلها ويقرأ بفتح التاء والجزم على النهى . قوله تعالى : (هو الهدى) هو يجوز أن يكون توكيدا لاسم إن وفصلا ومبتدأ ، وقد سبق نظيره (من العلم) في موضع نصب على الحال من ضمير الفاعل في جاءك . قوله تعالى : (الذين آتيناهم) الذين مبتدأ ، وآتيناهم صلته ، و (يتلونه) حال مقدرة من هم أو من الكتاب ؛ لانهم لم يكونوا وقت إتيانه تالين له ، و (حق) منصوب على المصدر ؛ لانها صفة للتلاوة في الاصل ؛ لان التقدير ، تلاوة حقا ، وإذا قدم وصف المصدر وأضيف إليه انتصب نصب المصدر ، ويجوز أن يكون وصفا لمصدر محذوف ، و (أولئك) مبتدأ ، و (يؤمنون به) خبره ، والجملة خبر الذين ، ولا يجوز أن يكون يتلونه خبر الذين ؛ لانه ليس كل من أوتى الكتاب تلاه حق تلاوته ؛ لان معنى حق تلاوته العمل به ، وقيل يتلونه الخبر ، والذين آتيناهم لفظه عام ، والمراد به الخصوص ، وهو كل من آمن بالنبى صلى الله عليه وسلم من أهل الكتاب ، أو يراد بالكتاب القرآن . قوله تعالى : (وإذ ابتلى إبراهيم) إذ في موضع نصب على المفعول به : أى اذكر ، والالف في ابتلى منقلبة عن واو ، وأصله من بلى يبلو إذا اختبر . وفى

إبراهيم لغات : إحداها إبراهيم بالالف والياء ، وهو المشهور ، وإبراهم كذلك، إلا أنه تحذف الياء ، وإبراهام ، بألفين ، وإبراهم بألف واحدة وضم الهاء ، وبكل قرئ ، وهو اسم أعجمى معرفة ، وجمعه أباره عند قوم ، وعند آخرين براهم ، وقيل فيه أبارهة وبراهمة .

قوله تعالى : (جاعلك) يتعدى إلى مفعولين ؛ لانه من جعل التى بمعنى صير ، و (للناس) يجوز أن يتعلق بجاعل : أى لاجل الناس ، ويجوز أن يكون في موضع نصب على الحال ، والتقدير : إماما للناس ، فلما قدمه نصبه على ماذكرنا (قال ومن ذريتى) المفعولان محذوفان ، والتقدير : اجعل فريقا من ذريتى إماما (لاينال عهدى الظالمين) هذا هو المشهور على جعل العهد هو الفاعل ، ويقرأ الظالمون على العكس ، والمعنيان متقاربان ؛ لان كل مانلته فقد نالك .

قوله تعالى : (وإذ جعلنا) مثل وإذ ابتلى ، وجعل هاهنا يجوز أن يكون بمعنى صير ، ويجوز أن يكون بمعنى خلق أو وضع ، فيكون (مثابة) حالا ، وأصل مثابة مثوبة ؛ لانه من ثاب يثوب إذا رجع ، و (للناس) صفة لمثابة ، ويجوز أن يتعلق بجعلنا ويكون التقدير : لاجل نفع الناس (واتخذوا) يقرأ على لفظ الخبر ، والمعطوف عليه محذوف تقديره : فثابوا واتخذوا ، ويقرأ على لفظ الامر فيكون على هذا مستأنفا ، و (من مقام) يجوز أن يكون من للتبعيض : أى بعض مقام إبراهيم مصلى ، ويجوز أن تكون من بمعنى في ، ويجوز أن تكون زائدة على قول الاخفش ، و (مصلى) مفعول اتخذوا ، وألفه منقلبة عن واو ، ووزنه مفعل وهو مكان لا مصدر ، ويجوز أن يكون مصدرا وفيه حذف مضاف تقديره : مكان مصلى ، أى مكان صلاة ، والمقام موضع القيام ، وليس بمصدر هنا ؛ لان قيام إبراهيم لا يتخذ مصلى (أن طهرا) يجوز أن تكون هنا بمعنى أى المفسرة ؛ لان " عهدنا " بمعنى قلنا والمفسرة : ترد بعد القول ، وما كان في معناه فلا موضع لها على هذا ، ويجوز أن تكون مصدرية ، وصلتها الامر ، وهذا مما يجوز أن يكون صلة في أن دون غيرها ، فعلى هذا يكون التقدير بأن طهرا فيكون موضعها جرا أو نصبا على الاختلاف بين الخليل وسيبويه ، و (السجود) جمع ساجد ، وقيل هو مصدر ، وفيه حذف مضاف : أى الركع ذوى السجود .

قوله تعالى : (اجعل هذا بلدا) اجعل بمعنى صير ، وهذا المفعـــول الاول ، وبلـــدا المفعول الثانى ، و (آمنا) صفة المفعول الثانى ، وأما التى في إبراهيم فتذكر هناك (من آمن) " من " بدل من أهله ، وهو بدل بعض من كل (ومن كفر) في من وجهان : أحدهما : هى بمعنى الذى ، أو نكرة موصوفة وموضعها نصب ، والتقدير قال وأرزق من كفر ، وحذف الفعل لدلالة الكلام عليه (فأمتعه) عطف على الفعل المحـــذوف ، ولا يجوز أن يكون من على هذا مبتدأ وفأمتعه خبره ؛ لان الذى لا تدخل الفاء في خبرها إلا إذا كان الخبر مستحقا بصلتها ، كقولك : الذى يأتينى فله درهم ، والكفر لا يستحق به التمتيع ، فإن جعلت الفاء زائدة على قول الاخفش جاز ، وإن جعلت الخـــبر محـــذوفا وفأمتعه دليلا عليه جاز تقديره : ومن كفر أرزقه فأمتعه .

والوجه الثانى : أن تكون من شرطية والفاء جوابها ، وقيل : الجواب محذوف تقديره : ومن كفر أرزقه ومن على هذا رفع بالابتداء ، ولايجوز أن تكـــون منصـــوبة ؛ لان أداة الشرط لايعمل فيها جوابها بل الشرط ، وكفر على الوجهين بمعنى يكفـــر ، والمشـــهور فأمتعه بالتشديد وضم العين لما ذكرناه من أنه معطوف أو خبر ، وقرئ شاذا بكسر العين ، وفيه وجهان : أحدهما أنه حذف الحركة تخفيفا لتوالى الحركات ، والثانى أنه تكون الفاء زائدة وأمتعه جواب الشرط : ويقرأ بتخفيف التاء وضم العين وإسكانها على ما ذكرناه ، ويقرأ فأمتعه على لفظ الامر ، وعلى هذا يكون من تمام الحكاية عن إبراهيم (قلـــيلا) نعت لمصدر محذوف أو لظرف محذوف (ثم أضطره) الجمهور على رفع الراء ، وقرئ بفتحها ، ووصل الهمزة على الامر كما تقدم (وبئس المصير) المصـــير فاعـــل بـــئس والمخصوص بالذم محذوف تقديره وبئس المصير النار . قوله تعالى : (من البيـــت) في موضع نصب على الحال من القواعد : أى كائنة من البيت ، ويجوز أن يكون في موضـــع نصب مفعولا به بمعنى رفعها عن أرض البيت ، والقواعد جمع قاعدة ، وواحـــد قواعـــد النساء قاعد (وإسماعيل) معطوف على إبراهيم والتقدير يقولان (ربنا) ويقـــولان هذه في موضع الحال ، وقيل إسماعيل مبتدأ والخبر محذوف تقديره : يقول ربنا ؛ لان البانى كان إبراهيم والداعى كان إسماعيل .

قوله تعالى : (مسلمين لك) مفعول ثان ، ولك متعلق بمسلمين ؛ لانه بمعنى نسلم لك : أى نخلص ، ويجوز أن يكون نعتا : أى مسلمين عاملين لك (ومن ذريتنا) يجوز أن تكون " من " لابتداء غاية الجعل ، فيكون مفعولا ثانيا ، و (أمة) مفعول أول ، و (مسلمة) نعت لامة ، و (لك) على ما تقدم في مسلمين ، ويجوز أن تكون أمة مفعولا أول ، ومن ذريتنا نعتا لامة تقدم عليها فانتصب على الحال ، ومسلمة مفعولا ثانيا ، والواو داخلة في الاصل على أمة ، وقد فصل بينهما بقوله : " ومن ذريتنا " وهو جائز ؛ لانه من جملة الكلام المعطوف (وأرنا) الاصل أرئنا ، فحذفت الهمزة التى هى عين الكلمة في جميع تصاريف الفعل المستقبل تخفيفا ، وصارت الراء متحركة بحركة الهمزة ، والجمهور على كسر الراء ، وقرئ بإسكانها وهو ضعيف ؛ لان الكسرة هنا تدل على الياء المحذوفة ، ووجه الاسكان أن يكون شبه المنفصل بالمتصل ، فسكن كما سكن فخذ وكتف ، وقيل لم يضبط الراوى عن القارئ ؛ لان القارئ اختلس فظن أنه سكن ، وواحد المناسك منسك ومنسك ، بفتح السين وكسرها .

قوله تعالى : (وابعث فيهم) ذكر على معنى الامة ، ولو قال فيها لرجع إلى لفظ الامة (يتلو عليهم) في موضع نصب صفة لرسول ، ويجوز أن يكون حالا من الضمير في منهم والعامل في الاستقرار .

قوله تعالى : (ومن يرغب) من استفهام بمعنى الانكار ، ولذلك جاءت إلا بعدها ؛ لان المنكر منفى ، وهى في موضع رفع بالابتداء ، ويرغب الخبر ، وفيه ضمير يعود على من (إلا من) " من " في موضع نصب على الاستثناء ، ويجوز أن يكون رفعا بدلا من الضمير في يرغب ، ومن نكرة موصوفة أو بمعنى الذى ، و (نفسه) مفعول سفه ؛ لان معناه جهل ، تقديره : إلا من جهل خلق نفسه أو مصيرها ، وقيل التقدير : سفه بالتشديد ، وقيل التقدير في نفسه .

وقال الفراء : هو تمييز ، وهو ضعيف لكونه معرفة (في الآخرة) متعلق بالصالحين : أى وإنه من الصالحين في الآخرة ، والالف واللام على هذا للتعريف لا بمعنى الذى ؛ لانك لو جعلتها بمعنى الذى لقدمت الصلة على الموصول ، وقيل هى بمعنى الذى ، وفى متعلق بفعل محذوف يبينه الصالحين ، تقديره : إنه لصالح في الآخرة ، وهذا يسمى التبيين ،

ونظيره : ربيته حتى إذا تمعددا * كان جزائى بالعصا أن أجلدا تقديره : كان جزائى الجلد بالعصا ، وهذا كثير في القرآن والشعر .

قوله تعالى : (إذ قال له) إذ ظرف لاصطفيناه ، ويجوز أن يكون بدلا من قوله في الدنيا ، ويجوز أن يكون التقدير : اذكر إذ قال (لرب العالمين) مقتضى هذا اللفظ أن يقول: أسلمت لك ، لتقدم ذكر الرب ، إلا أنه أوقع المظهر موقع المضمر تعظيما ؛ لان فيه ماليس في اللفظ الاول ؛ لان اللفظ الاول يتضمن أنه ربه ، وفى اللفظ الثانى اعترافه بأنه رب الجميع .

قوله تعالى : (ووصى بها) يقرأ بالتشديد من غير ألف ، وأوصى بالالف وهما بمعنى واحد ، والضمير في بها يعود إلى الملة (ويعقوب) معطوف على إبراهيم ، ومفعوله محذوف تقديره : وأوصى يعقوب بنيه ؛ لان يعقوب أوصى بنيه أيضا ، كما أوصى إبراهيم بنيه ، ودليل ذلك قوله : " إذ قال لبنيه ماتعبدون من بعدى " والتقدير : قال : يابنى ، فيجوز أن يكون إبراهيم قال : يابنى ، ويجوز أن يكون يعقوب ، والالف في (اصطفى) بدل من ياء بدل من واو ، وأصله من الصفوة ، والواو إذا وقعت رابعا فصاعدا قلبت ياء ، ولهذا تمال الالف في مثل ذلك (فلا تموتن) النهى في اللفظ عن الموت ، وهو في المعنى على غير ذلك : والتقدير : لاتفارقوا الاسلام حتى تموتوا (وأنتم مسلمون) في موضع الحال ، والعامل الفعل قبل إلا .

قوله تعالى : (أم كنتم) هى المنقطعة : أى بل أكنتم (شهداء) على جهة التوبيخ (إذ حضر) يقرأ بتحقيق الهمزتين على الاصل وتليين الثانية وجعلها بين بين ، ومنهم من يخلصها ياء لانكسارها والجمهور على نصب (يعقوب) ورفع (الموت) وقرئ بالعكس والمعنيان متقاربان ، وإذ الثانية بدل من الاولى ، والعامل في الاولى شهداء فيكون عاملا في الثانية ، ويجوز أن تكون الثانية ظرفا لحضر فلا يكون على هذا بدلا ، و (ما) استفهام في موضع نصب ب (تعبدون) و " ما " هنا بمعنى من ولهذا جاء في الجواب إلهك ، ويجوز أن تكون " ما " على بابها ، ويكون ذلك امتحانا لهم من يعقوب ، و (من بعدى) أى من بعد موتى فحذف المضاف (وإله آبائك) أعاد ذكر الاله لئلا يعطف على الضمير المجرور من غير إعادة الجار ، والجمهور على آبائك على جمع التكسير ، و (إبراهيم وإسماعيل وإسحاق) بدل منهم ، ويقرأ " وإله أبيك " وفيه

وجهان : أحدهما : هو جمع تصحيح حذفت منه النون للاضافة ، وقد قالوا : أب وأبون وأبين ، فعلى هذه القراءة تكون الاسماء بعدها بدلا أيضا .

والوجه الثانى : أن يكون منفردا ، وفيه على هذا وجهان : أحدهما : أن يكون مفردا في اللفظ مرادا به الجمع . والثانى : أن يكون مفردا في اللفظ والمعنى ، فعلى هذا يكون إبراهيم بدلا منه ، وإسماعيل وإسحاق عطفا على أبيك ، تقديره : وإله إسماعيل وإسحاق (إلها واحدا) بدل من إله الاول ، ويجوز أن يكون حالا موطئة كقولك : رأيت زيدا رجلا صالحا . وإسماعيل يجمع على سماعلة وسماعيل وأساميع . قوله تعالى : (تلك أمة) الاسم منها " تى " وهى من أسماء الاشارة للمؤنث ، والياء من جملة الاسم ، وقال الكوفيون : التاء وحدها الاسم ، والياء زائدة ، وحذفت الياء مع اللام لسكونها وسكون اللام بعدها .

فإن قيل : لم لم تكسر اللام وتقرأ الياء كما فعل في ذلك ؟ قيل ذلك يؤدى إلى الثقل لوقوع الياء بين كسرتين ، وموضعها رفع بالابتداء ، وأمة خبرها ، و (قد خلت) صفة لامة ، و (لها ماكسبت) في موضع الصفة أيضا ، ويجوز أن يكون حالا من الضمير في خلت ، ويجوز أن يكون مستأنفا (ولاتسئلون) مستأنف لاغير ، وفى الكلام حذف تقديره : ولايسئلون عما كنتم تعملون ، ودل على المحذوف قوله : " لها ماكسبت ولكم ماكسبتم " . قوله تعالى : (أو نصارى) الكلام في " أو " هاهنا كالكلام فيها في قوله : " وقالوا لن يدخل الجنة " ؛ لان التقدير : قالت اليهود كونوا هودا ، وقالت النصارى كونوا نصارى (ملة إبراهيم) تقديره : بل نتبع ملة إبراهيم ، أو قل اتبعوا ملة ، و (حنيفا) حال من إبراهيم ، والحال من المضاف إليه ضعيف في القياس قليل في الاستعمال ، وسبب ذلك أن الحال لابد لها من عامل فيها ، والعامل فيهاهو العامل في صاحبها ، ولايصح أن يعمل المضاف في مثل هذا في الحال ، ووجه قول من نصبه على الحال أنه قدر العامل معنى اللام أو معنى الاضافة وهو المصاحبة والملاصقة ، وقيل حسن جعل حنيفا حالا ؛ لان المعنى نتبع إبراهيم حنيفا ، وهذا جيد ؛ لان الملة هى الدين والمتبع إبراهيم ، وقيل هو منصوب بإضمار أعنى .

قوله تعالى : (من ربهم) الهاء والميم تعود على النبيين خاصة ، فعلى هذا يتعلق من بأوتى الثانية ، وقيل تعود إلى موسى وعيسى أيضا ، ويكون " ومأأوتى " الثانية تكريرا ،

وهو في المعنى مثل التي في آل عمران . فعلى هذا يتعلق من بأوتى الاولى وموضع من نصب على أنها لابتداء غاية الايتاء ، ويجوز أن يكون موضعها حالا من العائد المحذوف تقديره : وماأوتيه النبيون كائنا من ربهم ، ويجوز أن يكون ماأوتى الثانية في موضع رفع بالابتداء ، ومن ربهم خبره (بين أحد) أحد هنا هو المستعمل في النفى ؛ لان بين لاتضاف إلا إلى جمع أو إلى واحد معطوف عليه ، وقيل أحد هاهنا بمعنى فريق .

قوله تعالى : (بمثل ما آمنتم به) الباء زائدة ، ومثل صفة لمصدر محذوف تقديره : إيمانا مثل إيمانكم ، والهاء ترجع إلى الله أو القرآن أو محمد ، وما مصدرية ونظير زيادة الباء هنا زيادتها في قوله : " جزاء سيئة بمثلها " وقيل مثل هنا زائدة ، وما بمعنى الذى ، وقرأ ابن عباس " بما آمنتم به " بإسقاط مثل . قوله تعالى : (صبغة الله) الصبغة هنا الدين ، وانتصابه بفعل محذوف : أى اتبعوا دين الله ، وقيل هو إغراء ، أى عليكم دين الله ، وقيل هو بدل من ملة إبراهيم (ومن أحسن) مبتدأ وخبر ، و (من الله) في موضع نصب ، و (صبغة) تمييز .

قوله تعالى : (أم يقولون) يقرأ بالياء ردا على قوله : " فسيكفيكهم الله " وبالتاء ردا على قوله : " أتحاجوننا " (هودا أو نصارى) أو هاهنا مثلها في قوله : " وقالوا كونوا هودا أو نصارى " أى قالت اليهود كان هؤلاء الانبياء هودا ، وقالت النصارى كانوا نصارى (أم الله) مبتدأ والخبر محذوف : أى أم الله أعلم ، وأم هاهنا المتصلة ، أى أيكم أعلم ، وهو استفهام بمعنى الانكار (كتم شهادة) كتم يتعدى إلى مفعولين وقد حذف الاول منهما هنا تقديره : كتم الناس الشهادة ، فعلى هذا يكون (عنده) صفة لشهادة ، وكذلك (من الله) ولايجوز أن تعلق من بشهادة لئلا يفصل بين الصلة والموصول بالصفة ، ويجوز أن يجعل عنده [1] ومن الله صفتين لشهادة ، ويجوز أن تجعل من ظرفا للعامل في الظرف الاول ، وأن تجعلها حالا من الضمير في عنده ،

---

(١) قوله : (ويجوز أن يجمع عنده الخ) لايخفى أن هذا الوجه هو ماصدر به في قوله : فعلى هذا يكون عنده الخ ، فلعل المناسب حذفه وتأمل .

قوله تعالى : (السفهاء من الناس) من الناس في موضع نصب على الحال ، والعامل فيه يقول : (ماولاهم) ابتداء وخبر في موضع نصب بالقول (كانوا عليها) فيه حذف مضاف تقديره : على توجهها أو على اعتقادها .

قوله تعالى : (وكذلك) الكاف في موضع نصب صفة لمصدر محذوف تقديره : ومثل هدايتنا من نشاء (جعلناكم) وجعلنا بمنزلة صيرنا ، و (على الناس) يتعلق بشهداء (القبلة) هى المفعول الاول والمفعول الثانى محذوف ، و (التى) صفة ذلك المحذوف ، والتقدير : وماجعلنا القبلة القبلة التى ، وقيل : التى صفة للقبلة المذكورة ، والمفعول الثانى محذوف تقديره : وماجعلنا القبلة التى كنت عليها قبلة (من يتبع) من بمعنى الذى في موضع نصب بنعلم ، و (ممن ينقلب) متعلق بنعلم ، والمعنى ليفصل المتبع من المنقلب ، ولايجوز أن يكون من استفهاما ؛ لان ذلك يوجب أن تعلق نعلم عن العمل ، وإذا علقت عنه لم يبق لمن مايتعلق به ؛ لان ما بعد الاستفهام لا يتعلق بما قبله ، ولا يصح تعلقها بيتبع ؛ لانها في المعنى متعلقة بنعلم ، وليس المعنى : أى فريق يتبع ممن ينقلب (على عقبيه) في موضع نصب على الحال : أى راجعا (وإن كانت) إن المخففة من الثقيلة ، واسمها محذوف ، واللام في قوله : (لكبيرة) عوض من المحذوف ، وقيل فصل باللام بين إن المخففة من الثقيلة وبين غيرها من أقسام إن .

وقال الكوفيون : إن بمعنى ما ، واللام بمعنى إلا ، وهو ضعيف جدا من جهة أن وقوع اللام بمعنى إلا لايشهد له سماع ولا قياس ، واسم كان مضمر دل عليه الكلام تقديره : وإن كانت التولية أو الصلاة أو القبلة (إلا على الذين) على متعلقة بكبيرة ، ودخلت إلا للمعنى ، ولم يغير الاعراب (وماكان الله ليضيع) خبر كان محذوف ، واللام متعلقة بذلك المحذوف تقديره : وماكان الله مريدا ؛ لان يضيع إيمانكم ، وهذا متكرر في القرآن ، ومثله " لم يكن الله ليغفر لهم " وقال الكوفيون : ليضيع هوالخبر .

واللام داخلة للتوكيد ، وهو بعيد ؛ لان اللام لام الجر ، وأن بعدها مرادة فيصير التقدير على قولهم : ماكان لله إضاعة إيمانكم (رءوف) يقرأ بواو بعد الهمزة مثل شكور ، ويقرأ بغير واو مثل يقظ وفطن ، وقد جاء في الشعر : * بالرؤف الرحيم * قوله تعالى : (قد نرى) لفظه مستقبل ، والمراد به المضى ، و (في السماء) متعلق

بالمصدر ، ولو جعل حالا من الوجه لجاز (فول) يتعدى إلى مفعـــولين ، فـــالاول (وجهك) والثانى (شطر المسجد) وقد يتعدى إلى الثانى بإلى كقولك : ولى وجهه إلى القبلة ، وقال النحاس : شطر هنا ظرف ؛ لانه بمعنى الناحية (وحيث) ظرف لولـــوا ، وإن جعلتها شرطا انتصب بـ (كنتم) ؛ لانه مجزوم بها وهى منصوبة به (أنه الحق من ربهم) في موضع الحال ، وفى أول السورة مثله .

قوله تعالى : (ولئن أتيت) اللام موطئة للقسم : وليست لازمة بدليل قوله : " وإن لم ينتهوا عما يقولون " (ماتبعوا) أى لايتبعوا ، فهو ماض في معنى المستقبل ودخلت " ما " حملا على لفظ الماضى ، وحذفت الفاء في الجواب ؛ لان فعل الشرط ماض ، وقـــال الفراء : إن هنا بمعنى لو ، فلذلك كانت " ما " في الجواب وهو بعيد ؛ لان إن للمستقبل ولو للماضى (إذن) حرف ، والنون فيه أصل ، ولاتستعمل إلا في الجواب ، ولاتعمل هنا شيئا ؛ لان عملها في الفعل ولافعل .

قوله تعالى : (الذين آتيناهم الكتاب) مبتدأ ، و (يعرفونه) الخبر ، ويجـــوز أن يكون الذين بدلا من الذين أوتوا الكتاب في الآية قبلها ، ويجوز أن يكون بدلا من الظالمين ، فيكون يعرفونه حالا من الكتاب أو من الذين ؛ لان فيه ضميرين راجعـــين عليهمـــا ، ويجوز أن يكون نصبا على تقدير أعنى ورفعا على تقديرهم (كما) صفة لمصدر محذوف ، وما مصدرية . قوله تعالى : (الحق من ربك) ابتداء وخبر ، وقيل الحق خبر مبتـــدأ محذوف تقديره : ماكتموه الحق أو ماعرفوه ، وقيل هو مبتدأ والخبر محـــذوف تقـــديره : يعرفونه أن يتلونه ، ومن ربك على الوجهين حال ، وقرأ على عليه الســـلام " الحـــق " بالنصب بيعلمون .

قوله تعالى : (ولكل وجهة) وجهة مبتدأ ولكل خبره ، والتقدير : لكل فريق وجهة ، جاء على الاصل ، والقياس جهة مثل عدة وزنة ، والوجهة مصدر في معنى المتوجه إليه ، كالخلق بمعنى المخلوق ، وهى مصدر محذوف الزوائد ؛ لان الفعـــل توجـــه أو اتجـــه ، والمصدر التوجه أو الاتجاه ، و لم يستعمل منه وجه كوعد (هو موليها) يقـــرأ بكســـر اللام ، وفى هو وجهان : أحدهما هو ضمير اسم الله ، والمفعول الثانى محـــذوف : أى الله مولى تلك الجهة ذات الفريق أى يأمره بها .

والثانى : هو ضمير كل : أى ذلك الفريق مولى الوجهة نفسه ، ويقرأ مولاها بفتح اللام ، وهو على هذا هو ضمير الفريق ، ومولى لما لم يسم فاعله ، والمفعول الاول هو الضمير المرفوع فيه ، وها ضمير المفعول الثانى ، وهو ضمير الوجهة ، وقيل للتولية ، ولايجوز أن يكون هو على هذه القراءة ضمير اسم الله لاستحالة ذلك في المعنى ، والجملة صفة لوجهة ، وقرئ في الشاذ " ولكل وجهة " بإضافة كل لوجهة ، فعلى هذا تكون اللام زائدة ، والتقدير : كل وجهة الله موليها أهلها ، وحسن زيادة اللام تقدم المفعول وكون العامل اسم فاعل (أينما) ظرف ل (تكونوا) . قوله تعالى : (ومن حيث خرجت) حيث هنا لاتكون شرطا ؛ لانه ليس معها ما ، وإنما يشترط بها مع ما ، فعلى هذايتعلق من بقوله (فول) ، و (إنه للحق) الهاء ضمير التولى .

قوله تعالى : (وحيثما كنتم) يجوز أن يكون شرطا وغير شرط كما ذكرنا في الموضع الاول (لئلا) اللام متعلقة بمحذوف تقديره : فعلنا ذلك لئلا ، و (حجة) اسم كان ، والخبر للناس ، وعليكم صفة الحجة في الاصل قدمت فانتصبت على الحال ، ولايجوز أن يتعلق بالحجة لئلا تتقدم صلة المصدر عليه (إلا الذين ظلموا منهم) استثناء من غير الاول ؛ لانه لم يكن لاحد ماعليهم حجة (ولاتم) هذه اللام معطوفة على اللام الاولى (عليكم) متعلق بأتم ، ويجوز أن يتعلق بمحذوف على أن يكون حالا من نعمتى . قوله تعالى : (كما) الكاف في موضع نصب صفة لمصدر محذوف تقديره : تهتدون هداية كإرسالنا أو إتماما كإرسالنا أو نعمة كإرسالنا ، وقال جماعة من المحققين التقدير فاذكرونى كما أرسلنا ، فعلى هذا يكون منصوبا صفة للذكر : أى ذكرا مثل إرسالى و لم تمنع الفاء من ذلك كما لم تمنع في باب الشرط ، ومامصدرية .

قوله تعالى : (أموات) جمع على معنى من ، وأفرد يقتل على لفظ من ولو جاء ميت كان فصيحا ، وهو مرفوع على أنه خبر مبتدأ محذوف : أى هم أموات (بل أحياء) أى بل قولوا هم أحياء ، ولن يقتل في سبيل الله أموات في موضع نصب بقوله : ولاتقولوا ؛ لانه محكى ، وبل لاتدخل في الحكاية هنا (ولكن لاتشعرون) المفعول هنا محذوف تقديره ، لاتشعرون بحياتهم . قوله تعالى : (ولنبلونكم) جواب قسم محذوف ،

والفعل المضارع يبنى مع نونى التوكيد ، وحركت الواو بالفتحة لخفتها (من الخوف) في موضع جر صفة لشئ (من الاموال) في موضع نصب صفة لمحـــذوف تقـــديره : ونقص شيئا من الاموال ؛ لان النقص مصدر نقصت ، وهو متعد إلى مفعـــول ، وقـــد حذف المفعول ، ويجوز عند الاخفش أن تكون من زائدة ، ويجوز أن تكون مـــن صـــفة لنقص ، وتكون لابتداء الغاية : أى نقص ناشئ من الاموال .

قوله تعالى : (الذين إذا أصابتهم) في موضع نصب صفة للصابرين ، أو بإضـــمار أعنى ، ويجوز أن يكون مبتدأ ، و " أولئك عليهم صلوات " خبره ، وإذا وجوابها صـــلة الذين (إنا لله) الجمهور على تفخيم الالف في إنا ، وقد أمالها بعضهم لكثرة مـــاينطق بهذا الكلام ، وليس بقياس ؛ لان الالف من الضمير الذى هو " نا " وليست منقلبة ولافى حكم المنقلبة .

قوله تعالى : (أولئك) مبتدأ ، و (صلوات) مبتدأ ثان ، و (عليهم) خـــبر المبتدأ الثانى ، والجملة خبر أولئك ، ويجوز أن ترفع صلوات بالجار ؛ لانه قد قوى بوقوعه خبرا ، ومثله " أولئك عليهم لعنة الله " (وألئك هم المهتدون) هم مبتدأ أو توكيـــد أو فصل . قوله تعالى : (إن الصفا) ألف الصفا مبدلة من واو لقولهم في تثنيته صفوان ، و (من شعائر) خبر إن ، وفى الكلام حذف مضاف تقديره : إن طواف الصفا أو سعى الصفا ، والشعائر جمع شعيرة مثل صحيفة وصحائف ، والجيد همزها ؛ لان الياء زائدة (فمن) في موضع رفع بالابتداء ، وهى شرطية والجواب (فلا جناح) واختلفوا في تمام الكلام هنا فقيل : تمام الكلام فلا جناح ، ثم يبتدئ فيقول : (عليه أن يطوف) ؛ لان الطواف واجب، وعلى هذا خبر لامحذوف : أى لاجناح في الحج ، والجيد أن يكون عليه في هذا الوجه خبرا ، وأن يطوف مبتدأ ، ويضعف أن يجعل إغراء ؛ لان الاغراء إنما جـــاء مع الخطاب ، وحكى سيبويه عن بعضهم * عليه رجلا ليسنى * قال : وهو شاذ لايقاس عليه والاصل أن يتطوف فأبدلت التاء طاء ، وقرأ ابن عباس أن يطـــاف ، والاصـــل أن يتطاف ، وهو يفتعل من الطواف .

وقال آخرون : الوقف على (بهما) وعليه خبر لا ، والتقدير : على هذا فلاجنـــاح عليه في أن يطوف فلما حذف في جعلت إن في موضع نصب ، وعند الخليل في موضـــع جر ، وقبل التقدير: فلا جناح عليه أن لايطوف بهما ؛ لان الصحابة كانوا يمتنعون من

الطواف بهما لما كان عليهما من الاصنام ، فمن قال هذا لم يحتج إلى تقدير لا (ومن تطوع) يقرأ على لفظ الماضى ، فمن على هذا يجوز أن تكون بمعنى الذى والخبر (فإن الله) والعائد محذوف تقديره له : ويجوز أن يكون من شرطا ، والماضى بمعنى المستقبل ، وقرئ يطوع على لفظ المستقبل ، فمن على هذا شرط لاغير؛ لانه جزم بها وأدغم التاء في الطاء ، وخيرا منصوب بأنه مفعول به ، والتقدير : بخير ، فلما حذف الحرف وصل الفعل ، ويجوز أن يكون صفة لمصدر محذوف : أى تطوعا خيرا ، وإذا جعلت من شرطا لم يكن في الكلام حذف [1] ضمير ؛ لان ضمير من في يطوع .

قوله تعالى : (من البينات) من يتعلق بمحذوف ؛ لانها حال من ما ، أو من العائد المحذوف ، إذ الاصل ماأنزلناه ، ويجوز أن يتعلق بأنزلنا على أن يكون مفعولا به (من بعد) من يتعلق بيكتمون ولايتعلق بأنزلنا لفساد المعنى ؛ لان الانزال لم يكن بعد التبيين إنما الكتمان بعد التبيين (في الكتاب) في متعلقة ببينا ، وكذلك اللام و لم يمتنع تعلق الجارين به لاختلاف معناهما ، ويجوز أن يكون " في " حالا أى كائنا في الكتاب (أولئك يلعنهم الله) مبتدأ وخبر في موضع خبر إن (ويلعنهم) يجوز أن يكون معطوفا على يلعنهم الاولى، وأن يكون مستأنفا .

قوله تعالى : (إلا الذين تابوا) استثناء متصل في موضع نصب ، والمستثنى منه الضمير في يلعنهم ، وقيل هو منقطع ؛ لان الذين كتموا لعنوا قبل أن يتوبوا ، وإنما جاء الاستثناء لبيان قبول التوبة ، لا لان قوما من الكاتمين لم يلعنوا . قوله تعالى : (أولئك عليهم لعنة الله) قد ذكرناه في قوله : " أولئك عليهم صلوات " وقرأ الحسن (والملائكة والناس أجمعون) بالرفع وهو معطوف على موضع اسم الله ؛ لانه في موضع رفع ؛ لان التقدير : أولئك عليهم أن يعلنهم الله ؛ لانه مصدر أضيف إلى الفاعل . قوله تعالى : (خالدين فيها) هو حال من الهاء والميم في عليهم (لايخفف) حال من الضمير في خالدين ، وليست حالا ثانية من الهاء ، والميم لما ذكرنا في غير موضع ؛ لان الاسم الواحد لا ينتصب عنه حالان ، ويجوز أن يكون مستأنفا لا موضع له .

قوله تعالى : (إله واحد) إله خبر المبتدأ ، وواحد صفة له ، والغرض هنا هو الصفة ، إذ لو قال وإلهكم واحد لكان هو المقصود ، إلا أن في ذكره زيادة توكيد ، وهذا يشبه الحال الموطئة كقولك : مررت بزيد رجلا صالحا ، وكقولك في الخبر زيد شخص صالح (إلا هو) المستثنى في موضع رفع بدلا من موضع لا إله ؛ لان موضع لا وما عملت فيه رفع بالابتداء ، ولو كان موضع المستثنى نصبا لكان إلا إياه و (الرحمن) بدل من هو ، أو خبر مبتدأ ، ولا يجوز أن يكون صفة لهو ؛ لان الضمير لا يوصف ، ولا يكون خبر لهو ؛ لان المستثنى هنا ليس بجملة .

---

(١) (قوله لم يكن في الكلام حذف إلخ) فيه نظر ظاهر ، لان ضمير " يطوع " موجود على كلا التقديرين ، والرابط في قوله " فإن الله " محذوف على كل حال كما في السفاقسى فلا بد من تقديره ، وتأمل اه .

قوله تعالى : (والفلك) يكون واحدا وجمعا بلفظ واحد ، فمن الجمع هذا الموضع ، وقوله : " حتى إذا كنتم في الفلك ، وجرين بهم " ومن المفرد الفلك المشحون ، ومذهب المحققين أن ضمة الفاء فيه إذا كان جمعا غير الضمة التي في الواحد ، ودليل ذلك أن ضمة الجمع تكون فيما واحده غير مضموم ، نحو : أسد وكتب ، والواحد أسد وكتاب ، ونظير ذلك الضمة في صاد منصور إذا رخمته على لغة من قال يا حار ، فإنها ضمة حادثة ، وعلى من قال : يا حار تكون الضمة في يا منص هى الضمة في منصور (من السماء من ماء) من الاولى لابتداء الغاية ، والثانية لبيان الجنس ، إذ كان ينزل من السماء ماء وغيره (وبث فيها من كل دابة) مفعول بث محذوف تقديره : وبث فيها دواب ، من كل دابة ، ويجوز على مذهب الاخفش أن تكون من زائدة ؛ لانه يجيزه في الواجب (وتصريف الرياح) هو مصدر مضاف إلى المفعول ، ويجوز أن يكون أضيف إلى الفاعل ، ويكون المفعول محذوفا ، والتقدير : وتصريف الرياح السحاب ؛ لان الرياح تسوق السحاب وتصرفه ، ويقرأ الرياح بالجمع لاختلاف أنواع الريح ، وبالافراد على الجنس أو على إقامة المفرد مقام الجمع ، وياء الريح مبدلة من واو ؛ لانه من راح يروح وروحته والجمع أرواح ، وأما الرياح فالياء فيه مبدلة من واو ؛ لانه جمع أوله مكسور ، وبعد حرف العلة فيه ألف زائدة ، والواحد عينه ساكنة ، فهو مثل سوط وسياط ، إلا أن واو الريح قلبت ياء لسكونها وانكسار ما قبلها (بين السماء) يجوز أن يكون ظرفا للمسخر ، وأن يكون حالا من الضمير في المسخر ، وليس في هذه الآية وقف تام ؛ لان اسم إن التي في أولها خاتمتها .

قوله تعالى : (من يتخذ) من نكرة موصوفة ، ويجوز أن تكون بمعنى الذى (يحبونهم) في موضع نصب صفة للانداد ، ويجوز أن يكون في موضع رفع صفة لمن إذا جعلتها نكرة ، وجاز الوجهان: لان في الجملة ضميرين أحدهما لمن والآخر للانداد ، وكنى عن الانداد بهم كما يكنى بها عمن يعقل ؛ لانهم نزلوها منزلة من يعقل ، والكاف في موضع نصب صفة للمصدر المحذوف : أى حبا كحب الله ، والمصدر مضاف إلى المفعول تقديره كحبهم الله أو كحب المؤمنين الله (والذين

آمنوا أشد حبا لله) مايتعلق به أشد محذوف تقديره : أشد حبا لله من حب هؤلاء للانداد (ولو يرى) جواب لو محذوف ، وهو أبلغ في الوعد والوعيد ؛ لان الموعود والمتوعد إذا عرف قدر النعمة والعقوبة وقف ذهنه مع ذلك المعين ، وإذا لم يعرف ذهب وهمه إلى ما هو الاعلى من ذلك ، وتقدير الجواب ، لعلموا أن القوة ، أو لعلموا أن الانداد لا تضر ولا تنفع ، والجمهور على يرى بالياء ، ويرى هنا من رؤية القلب فيفتقر إلى مفعولين ، و (أن القوة) ساد مسدهما ، وقيل المفعولان محذوفان ، وأن القوة معمول جواب لو : أى لو علم الكفار أندادهم لا تنفع لعلموا أن القوة لله في النفع والضر ، ويجوز أن يكون يرى بمعنى علم المتعدية إلى مفعول واحد ، فيكون التقدير : لو عرف الذين ظلموا بطلان عبادتم الاصنام ، أو لو عرفوا مقدار العذاب لعلموا أن القوة أو لو عرفوا أن القوة لله لما عبدوا الاصنام ، وقيل يرى هنا من رؤية البصر : أى لو شاهدوا آثار قوة الله ، فتكون أن وما عملت فيه مفعول يرى ، ويجوز أن يكون مفعول يرى محذوفا تقديره : لو شاهدوا العذاب لعلموا أن القوة ، ودل على هذا المحذوف قوله تعالى : " إذ يرون العذاب " ويرون العذاب من رؤية البصر ؛ لان التى بمعنى العلم تتعدى إلى مفعولين ، وإذا ذكر أحدهما لزم ذكر الآخر ، ويجوز أن يكون بمعنى العرفان : أى إذ يعرفون شدة العذاب ، وقد حصل مما ذكرنا أن جواب لو يجوز أن يقدر قبل : إن القوة لله جميعا ، وأن يقدر بعده ولو يليها الماضى ، ولكن وضع لفظ المستقبل موضعه إما على حكاية الحال ، وإما ؛ لان خبر الله تعالى صدق ، فما لم يقع بخبره في حكم ما وقع ، وأما إذ فظرف ، وقد وقعت هنا بمعنى المستقبل ، ووضعها أن تدل على الماضى إلا أنه جاز ذلك لما ذكرنا أن خبر الله عن المستقبل كالماضى ، أو على حكاية الحال بإذ ، كما يحكى بالفعل وقيل إنه وضع إذ موضع إذا كما يوضع الفعل الماضى موضع المستقبل لقرب ما بينهما ، وقيل إن زمن الآخرة موصول بزمن الدنيا ، فجعل المستقبل منه كالماضى ، إذ كان المجاور للشئ يقوم مقامه ، وهذا يتكرر في القرآن كثيرا كقوله : " ولو ترى إذ وقفوا على النار ــ ولو ترى إذ وقفوا على ربهم ــ و ــ إذ الاغلال في أعناقهم " (وإذ يرون) ظرف ليرى الاولى ، وقرئ ولو ترى الذين ظلموا بالتاء ، وهى من رؤية العين : أى لو رأيتهم وقت تعذيبهم ، ويقرأ يرون بفتح الياء وضمها وهو ظاهر الاعراب والمعنى ، والجمهور على

فتح الهمزة من أن القوة ، وأن الله شديد العذاب ، ويقرأ بكسرها فيهما على الاستئناف أو على تقدير لقالوا : إن القوة لله ، و (جميعا) حال من الضمير في الجار ، والعامل معنى الاستقرار . قوله تعالى : (إذ تبرأ) إذ هذه بدل من إذ الاولى ، أو ظرف لقوله شديد العذاب ، أو مفعول اذكر ، وتبرأ بمعنى يتبرأ (ورأوا العذاب) معطوف على تبرأ ، ويجوز أن يكون حالا ، وقد معه مرادة ، والعامل تبرأ ، أى تبرءوا وقد رأوا العذاب (وتقطعت بهم) الباء هنا للسببية : والتقدير : وتقطعت بسبب كفرهم (الاسباب) التى كانوا يرجون بها النجاة ، ويجوزأن تكون الباء للحال : أى تقطعت موصولة بهم الاسباب كقولك : خرج زيد بثيابه ، وقيل بهم بمعنى عنهم ، وقيل الباء للتعدية ، والتقدير : قطعتهم الاسباب ، كما تقول تفرقت بهم الطرق : أى فرقتهم ، ومنه قوله تعالى : " فتفرق بكم عن سبيله " (كرة) مصدر كر يكر إذا رجع (فنتبرأ) منصوب بإضمار أن تقديره : لو أن لنا أن نرجع، فأن نتبرأ ، وجواب لو على هذا محذوف تقديره : لتبرأنا أو نحو ذلك ، وقيل لو هنا تمن فنتبرأ منصوب على جواب التمنى .

والمعنى : ليت لنا كرة فنتبرأ (كذلك) الكاف في موضع رفع : أى الامر كذلك ويجوز أن يكون نصبا صفة لمصدر محذوف ، أي يريهم روية كذلك ، أويحشرهم كذلك أو يجزيهم ونحو ذلك ، و (يريهم) من رؤية العين فهو متعد إلى مفعولين هنا بهمزة النقل ، و (حسرات) على هذا حال ، وقيل يريهم : أى يعلمهم ، فيكون حسرات مفعولا ثالثا ، و (عليهم) صفة لحسرات : أى كائنة عليهم ، ويجوز أن يتعلق بنفس حسرات على أن يكون في الكلام حذف مضاف تقديره على تفريطهم ، كما تقول : تحسر على تفريطهم .

قوله تعالى : (كلوا مما في الارض) الاصل في كل أأكل ، فالهمزة الاولى همزة وصل ، والثانية فاء الكلمة إلا أنهم حذفوا الفاء فاستغنوا عن همزة الوصل لتحرك مابعدها ، والحذف هنا ليس بقياس ، ولم يأت إلا في كل وخذ ومر (حلالا) مفعول كلوا فتكون من متعلقة بكلوا ، وهى لابتداء الغاية ، ويجوز أن تكون من متعلقة بمحذوف ، ويكون حالا من حلالا ، والتقدير كلوا حلالا مما في الارض ، فلما قدمت الصفة صارت حالا ، فأما (طيبا) فهى صفة لحلال على الوجه الاول ، وأما على الوجه الثانى فيكون صفة لحلال ، ولكن موضعها بعد الجار والمجرور لئلا يفصل بالصفة بين الحال وذى الحال

، ويجوز أن يكون مما حالا موضعها بعد طيب لانها في الاصل صفات ، وأنها قدمت على النكرة ، ويجوز أن يكون طيبا على هذا القول صفة لمصدر محذوف تقديره : كلوا الحلال مما في الارض أكلا طيبا ، ويجوز أن ينتصت حلالا على الحال من ما ، وهى بمعنى الذى ، وطيبا صفة الحال ، ويجوز أن يكون حلالا صفة لمصدر محذوف : أى أكلا حلالا فعلى هذا مفعول كلوا محذوف أى كلوا شيئا أو رزقا ، ويكون " من " صفة للمحذوف ، ويجوز على مذهب الاخفش أن تكون من زائدة (خطوات) يقرأ بضم الطاء على إتباع الضم الضم ، وبإسكانها للتخفيف ، ويجوز في غير القرآن فتحها ، وقرئ في الشاذ بهمز الواو لمجاورتها الضمة ، وهو ضعيف ، ويقرأ شاذا بفتح الخاء والطاء على أن يكون الواحد خطوة ، والخطوة بالفتح مصدر خطوت ، وبالضم مابين القدمين ، وقيل هما لغتان بمعنى واحد (إنه لكم) إنما كسر الهمزة ؛ لانه أراد الاعلام بحاله ، وهو أبلغ من الفتح ؛ لانه إذا فتح الهمزة صار التقدير : لاتتبعوه ؛ لانه لكم واتباعه ممنوع ، وإن لم يكن عدوا لنا ، ومثله : لبيك إن الحمد لك ، كسر الهمزة أجود لدلالة الكسر على استحقاقه الحمد في كل حال ، وكذلك التلبية ، والشيطان هنا جنس ، وليس المراد به واحدا .

قوله تعالى : (وأن تقولوا) في موضع جر عطفا على بالسوء : أى وبأن تقولوا .

قوله تعالى : (بل نتبع) بل هاهنا للاضراب عن الاول : أى لانتبع ماأنزل الله ، وليس بخروج من قصة إلى قصة ، و (ألفينا) وجدنا المتعدية إلى مفعول واحد ، وقد تكون متعدية إلى مفعولين مثل وجدت ، وهى هاهنا تحتمل الامرين والمفعول الاول (آباءنا) وعليه إما حال أو مفعول ثان ، ولام ألفينا واو ؛ لان الاصل فيما لو جهل من اللامات أن يكون واوا (أولو) الواو للعطف ، والهمزة للاستفهام بمعنى التوبيخ ، وجواب لو محذوف تقديره أفكانوا يتبعونهم .

قوله تعالى : (ومثل الذين كفروا) مثل مبتدأ ، و (كمثل الذى ينعق) خبره ، وفى الكلام حذف مضاف تقديره : داعى الذين كفروا : أى مثل داعيهم إلى الهدى كمثلى الناعق بالغنم ، وإنما قدر ذلك ليصح التشبيه ، فداعى الذين كفروا كالناعق بالغنم ، ومثل الذين كفروا بالغنم المنعوق بها ، وقال : سيبويه لما أراد تشبيه الكفار وداعيهم بالغنم وداعيها، قابل أحد الشيئين بالآخر من غير تفصيل اعتمادا على فهم المعنى، وقيل

التقدير : مثل الذين كفروا في دعائك إياهم ، وقيل التقدير : مثل الكافرين في دعائهم الاصنام كمثل الناعق بالغنم (إلا دعاء) منصوب بيسمع وإلا قد فرغ قبلها العامل من المفعول ، وقيل إلا زائدة ؛ لان المعنى لايسمع دعاء وهو ضعيف ، والمعنى بما لايسمع إلا صوتا (صم) أى هم صم . قوله تعالى : (كلوا من طيبات) المفعول محذوف : أى كلوا رزقكم ، وعند الاخفش من زائدة .

قوله تعالى : (إنما حرم عليكم الميتة) تقرأ الميتة بالنصب ، فتكون ما هاهنا كافة ، والفاعل هو الله ، ويقرأ بالرفع على أن تكون مابمعنى الذى ، والميتة خبر إن والعائد محذوف تقديره : حرمه الله ، ويقرأ حرم على مالم يسم فاعله ، فعلى هذا يجوز أن تكون " ما " بمعنى الذى ، والميتة خبر إن ، ويجوز أن تكون كافة ، والميتة المفعول القائم مقام الفاعل ، والاصل الميتة بالتشديد ؛ لان بناءه فيعلة ، والاصل ميوتة فلما اجتمعت الياء والواو وسبقت الاولى بالسكون قلبت الواو ياء وأدغمت ، فمن قرأ بالتشديد أخرجه على الاصل ، ومن خفف حذف الواو التى هى عين ، ومثله سيد وهين في سيد وهين ، ولام الدم ياء محذوفة حذفت لغير علة .

والنون في خترير أصل ، وهو على مثال غربيب ، وقيل هى زائدة ، وهو مأخوذ من الخزر (فمن اضطر) من في موضع رفع ، وهى شرط ، واضطر في موضع جزم بها ، والجواب (فلا إثم عليه) ويجوز أن تكون من بمعنى الذى ، ويقرأ بكسر النون على أصل التقاء الساكنين ، وبضمها إتباعا لضمة الطاء ، والحاجز غير حصين لسكونه ، وضمت الطاء على الاصل ؛ لان الاصل اضطرر ، ويقرأ بكسر الطاء ، ووجهها أنه نقل كسرة الراء الاولى إليها (غير باغ) نصب على الحال (ولاعاد) معطوف على باغ ، ولوجاء في غير القرآن منصوبا عطفا على موضع غير جاز .

قوله تعالى : (من الكتاب) في موضع نصب على الحال من العائد المحذوف : أى ماأنزله الله كائنا من الكتاب ، و (إلا النار) مفعول " يأكلون في بطونهم " في موضع نصب على الحال من النار ، تقديره ماياكلون إلا النار ثابتة أو كائنة في بطونهم ، والاولى أن تكون الحال مقدرة ؛ لانها وقت الاكل ليست في بطونهم ، وإنما يؤول إلى ذلك ، والجيد أن تكون ظرفا ليأكلون ، وفيه تقدير حذف مضاف : أى في طريق بطونهم ،

والقول الاول يلزم منه تقديم الحال على حرف الاستثناء ، وهو ضعيف ، إلا أن يجعل المفعول محذوفا ، وفى بطونهم حالا منه أو صفة له : أى في بطونهم شيئا ، وهذا الكلام في المعنى على المجاز ، وللاعراب حكم اللفظ .

قوله تعالى : (فما أصبرهم) " ما " في موضع رفع ، والكلام تعجب عجب الله به المؤمنين ، وأصبر فعل فيه ضمير الفاعل ، وهو العائد على ما ، ويجوز أن تكون ما استفهاما هنا وحكمها في الاعراب كحكمها إذا كانت تعجبا ، وهى نكرة غير موصوفة تامة بنفسها ، وقيل هى نفى : أى فما أصبرهم الله على النار .

قوله تعالى : (ذلك) مبتدأ و (بأن الله) الخبر ، والتقدير : ذلك العذاب مستحق بما نزل الله في القرآن من استحقاق عقوبة الكافر ، فالباء متعلقة بمحذوف .

قوله تعالى : (ليس البر) يقرأ برفع الراء فيكون (أن تولوا) خبر ليس ، وقوى ذلك ؛ لان الاصل تقديم الفاعل على المفعول ، ويقرأ بالنصب على أنه خبر ليس ، وأن تولوا اسمها ، وقوى ذلك عند من قرأ به ؛ لان أن تولوا أعرف من البر ، إذ كان كالمضمر في أنه لايوصف ، والبر يوصف ، ومن هنا قويت القراءة بالنصب في قوله : " فما كان جواب قومه " (قبل المشرق) ظرف (ولكن البر) يقرأ بتشديد النون ونصب البر وبتخفيف النون ، ورفع البر على الابتداء ، وفى التقدير ثلاثة أوجه : أحدها أن البر هنا اسم فاعل من بر يبر ، وأصله برر مثل فطن ، فنقلت كسرة الراء إلى الباء ، ويجوز أن يكون مصدرا وصف به مثل عدل فصار كالجثة ، والوجه الثانى أن يكون التقدير : ولكن ذا البر من آمن ، والوجه الثالث أن يكون التقدير : ولكن البر بر من آمن ، فحذف المضاف على التقديرين ،

وإنما احتيج إلى ذلك ؛ لان البر مصدر ، ومن آمن جثة ، فالخبر غير المبتدإ في المعنى ، فيقدر مايصير به الثانى هو الاول (والكتاب) هنا مفرد اللفظ ، فيجوز أن يكون جنسا ، ويقوى ذلك أنه في الاصل مصدر ، ويجوز أن يكون اكتفى الواحد عن الجمع وهو يريده ، ويجوز أن يراد به القرآن ؛ لان من آمن به فقد آمن بكل الكتب ؛ لانه شاهد لها بالصدق (على حبه) في موضع نصب على الحال : أى آتى المال محبا والحب مصدر حببت ، وهى لغة في أحببت ، ويجوز أن يكون مصدر أحببت على حذف الزيادة ، ويجوز أن يكون اسما للمصدر الذى هو الاحباب ، والهاء ضمير المال ، أو ضمير اسم الله

، أو ضمير الايتاء ، فعلى هذه الاوجه الثلاثة يكون المصدر مضافا إلى المفعـــول و (ذوى القربى) منصوب بآتى لابالمصدر ؛ لان المصدر يتعدى إلى مفعول واحد وقد اســـتوفاه ، ويجوز أن تكون الهاء ضمير من فيكون المصدر مضافا إلى الفاعل ، فعلى هـــذا يجـــوز أن يكون ذوى القربى مفعول المصدر ، ويجوز أن يكون مفعول آتى ، ويكون مفعول المصدر محذوفا تقديره : وآتى المال على حبه إياه ذوى القربى (وابن السبيل) مفرد في اللفـــظ ، وهو جنس أو واحد في اللفظ موضع الجمع (وفى الرقاب) أى في تخليص الرقاب أو عتق الرقاب ، وفى متعلقة بآتى (والموفون) في رفعه ثلاثة أوجه : أحدها أن يكون معطوفـــا على من آمن ، والتقدير : ولكن البر المؤمنون الموفون : والثانى هو خبر مبتـــدإ محـــذوف تقديره ، وهم الموفون ، وعلى هذين الوجهين ينتصب (الصابرين) على إضمار أعـــنى ، وهو في المعنى معطوف على من ، ولكن جاز النصب لما تكررت الصفات ، ولا يجوز أن يكون معطوفا على ذوى القربى ، لئلا يفصل بين المعطوف والمعطوف عليه الذى هـــو في حكم الصلة بالاجنبى ، وهم الموفون ، والوجه الثالث أن يعطف الموفون على الضـــمير في آمن ، وجرى طول الكلام مجرى توكيد الضمير ، فعلى هذا يجوز أن ينتصب الصـــابرين على إضمار أعنى ، وبالعطف على ذوى القربى ؛ لان الموفون على هذا الوجه داخـــل في الصلة (وحين البأس) ظرف للصابرين .

قوله تعالى : (الحر بالحر) مبتدأ وخبر التقدير ، الحر مأخوذ بالحر (فمن عفى لـــه) من في موضع رفع بالابتداء ، ويجوز أن تكون شرطية ، وأن تكون بمعنى الذى والخـــبر (فاتباع بالمعروف) والتقدير : فعليه اتباع ، و (من أخيه) أى من دم أخيه ، و " مـــن " كناية عن ولى القاتل : أى من جعل له من دم أخيه بدل وهو القصاص أو الديـــة ، و (شئ) كناية عن ذلك المستحق ، وقيل " من " كناية عن القاتل ، والمعنى : إذا عفى عـــن القاتل فقبلت منه الدية ، وقيل شئ بمعنى المصدر : أى من عفى له من أخيه عفو ، كمـــا قال " لا يضركم كيدهم شيئا " أى ضيرا (وأداء إليه) أى إلى ولي المقتول (بإحسان) في موضع نصب بأداء ، ويجوز أن يكون صفة للمصدر ، وكذلك بالمعروف ، ويجوز أن يكون حالا من الهاء ، أى فعليه اتباعه عادلا ومحسنا ، والعامل في الحال معنى الاستقرار (فمن اعتدى) شرط (فله) جوابه ، ويجوز أن يكون بمعنى الذى .

قوله تعالى : (يا أولى الالباب) يقال في الرفع أولوا بالواو ، وأولى باليـــاء في الجـــر والنصب ، مثل ذوو ، وأولو جمع واحدة ذو من غير لفظه ، وليس له واحد من لفظه .

قوله تعالى : (كتب عليكم إذا حضر) العامل في إذا كتب ، والمراد بحضور المـــوت حضور أسبابه ومقدماته ، وذلك هو الوقت الذى فرضت الوصية فيه ، ولـــيس المـــراد بالكتب حقيقة الخط في اللوح ، بل هو كقوله : " كتب عليكم القصـــاص في القتلـــى " ونحوه ، ويجوز أن يكون العامل في إذا معنى الايصاء ، وقد دل عليه قوله الوصـــية ، ولا يجوز أن يكون العامل فيه لفظ الوصية المذكورة في الآية ؛ لانها مصدر ، والمصدر لا يتقدم عليه معموله ، وهذا الذى يسمى التبيين ، وأما قوله : (إن ترك خيرا) فجوابـــه عنـــد الاخفش (الوصية) وتحذف الفاء ، أى فالوصية للوالدين ، واحتج بقول الشاعر : مـــن يفعل الحسنات الله يشكرها * والشر بالشر عند الله مثلان فالوصية على هذا مبتـــدأ ، و (وللوالدين) خبره ، وقال غيره : جواب الشرط في المعنى ماتقدم من معنى كتب الوصية ، كما تقول : أنت ظالم إن فعلت ، ويجوز أن يكون جواب الشرط معنى الايصاء لا معنى الكتب ، وهذا مستقيم على قول من رفع الوصية بكتب وهو الوجه ، وقيـــل المرفـــوع بكتب الجار والمجرور وهو عليكم ، وليس بشئ (بالمعروف) في موضع نصب على الحال : أى ملتبسة بالمعروف لاجور فيها (حقا) منصوب على المصدر : أى حق ذلك حقا ، ويجوز أن يكون صفة لمصدر محذوف : أى كتبا حقا أو إيصاء حقا ، ويجـــوز في غـــير القرآن الرفع بمعنى ذلك حق ، و (على المتقين) صفة لحق ، وقيل هـــو متعلـــق بـــنفس المصدر وهو ضعيف ؛ لان المصدر المؤكد لايعمل ، وإنما يعمل المصدر المنتصب بالفعـــل المحذوف إذا ناب عنه كقولك : ضربا زيدا : أى اضرب .

قوله تعالى : (فمن بدله) من شرط في موضع رفع مبتدأ ، والهاء ضمير الايصاء ؛ لانه بمعنى الوصية ، وقيل هو ضمير الكتب ، وقيل هو ضمير الامر بالوصية أو الحكم المأمور به ، وقيل هو ضمير المعروف ، وقيل ضمير الحق (بعد ما سمعه) " ما " مصدرية ، وقيـــل هى بمعنى الذى : أى بعد الذى سمعه من النهى عن التبديل ، والهاء في (إثمـــه) ضـــمير التبديل الذى دل عليه بدل .

قوله تعالى : (من موص) يقرأ بسكون الواو وتخفيف الصاد ، وهو من أوصى وبفتح الواو وتشديد الصاد وهو من وصى ، وكلتاهما بمعنى واحد ، ولا يراد بالتشديد هنا

التكثير ؛ لان ذلك إنما يكون في الفعل الثلاثى إذا شدد ، فأما إذا كان التشـــديد نظــير الهمزة فلا يدل على التكثير ، ومثله نزل وأنزل ، ومن متعلقة بخاف ، ويجــوز أن تتعلــق بمحذوف على أن تجعل صفة لجنف في الاصل ، ويكون التقدير : فمن خاف جنفا كائنا من موص ، فإذا قدم انتصب على الحال ، ومثله أخذت من زيد مالا . إن شئت علقت " من " بأخذت وإن شئت كان التقدير : مالا كائنا من زيد .

قوله تعالى : (كتب عليكم الصيام) المفعول القائم مقام الفاعل ، وفى موضع الكاف أربعة أوجه : أحدها : هى في موضع نصب صفة للكتب : أى كتبا كما كتب فما على هذا الوجه مصدرية .

والثانى : أنه صفة الصوم : أى صوما مثل ماكتب ، فما على هذا بمعنى الــذى : أى صوما مماثلا للصوم المكتوب على من قبلكم ، وصوم هنا مصدر مؤكد في المعــنى ؛ لان الصيام بمعنى أن تصوموا صوما .

والثالث : أن تكون الكاف في موضع حال من الصيام : أى مشبها للذى كتب على من قبلكم .

والرابع : أن يكون في موضع رفع صفة للصيام .

فإن قيل : الجار والمجرور نكرة ، والصيام معرفة ، والنكرة لاتكون صفة للمعرفة .

قيل : لما لم يرد بالصيام صياما معينا كان كالمنكر ، وقد ذكرنا نحو ذلك في الفاتحة ، ويقوى ذلك أن الصيام مصدر ، والمصدر جنس ، وتعريف الجنس قريب من تنكيره .

قوله تعالى : (أياما معدودات) لايجوز أن ينتصب بمصدر كتــب الاولى ، لا علــى الظرف ولا على أنه مفعول به على السعة ؛ لان الكاف في كما وصف لمصدر محذوف ، والمصدر إذا وصف لم يعمل ، وكذلك اسم الفاعل ، ولا يجــوز أن ينتصــب بالصــيام المذكور في الآية ؛ لانه مصدر ، وقد فرق بينه وبين أيام بقوله " كما كتب " ، ويعمل فيه المصدر كالصلة ، ولا يفرق بين الصلة والموصول بأجنبى ، وإن جعلت صفة الصيام لم يجز أيضا ؛ لان المصدر إذا وصف لا يعمل .

والوجه أن يكون العامل في أيام محذوفا تقديره : صوموا أياما، فعلى هذا يكون أيامــا ظرفا ؛ لان الظرف يعمل فيه المعنى ، ويجوز أن ينتصب أياما بكتب ؛ لان الصيام مرفوع

به وكما إما مصدر لكتب أو نعت للصيام ، وكلاهما لا يمنع عمل الفعل ، وعلى هذا يجوز أن يكون ظرفا ومفعولا به على السعة .

قوله تعالى : (أو على سفر) في موضع نصب معطوفا على خبر كان تقديره : أو كان مسافرا ، وإنما دخلت على هاهنا ؛ لان المسافر عازم على إتمام سفره ، فينبغي أن يكون التقدير : أو كان عازما على إتمام سفر ، وسفر هنا نكرة يراد به سفر معين ، وهو السفر إلى المسافة المقدرة في الشرع (فعدة) مبتدأ ، والخبر محذوف : أى فعليه عدة ، وفيه حذف مضاف : أى صوم عدة ، ولو قرئ بالنصب لكان مستقيما ، ويكون التقدير : فليصم عدة ، وفي الكلام حذف تقديره : فأفطر فعليه : و (من أيام) نعت لعدة و (أخر) لا ينصرف للوصف والعدل عن الالف واللام ؛ لان الاصل في فعلى صفة أن تستعمل في الجمع بالالف واللام كالكبرى والكبر ، والصغرى والصغر (يطيقونه) الجمهور على القراءة بالياء ، وقرئ " يطوقونه " بواو مشددة مفتوحة ، وهو من الطوق الذى هو قدر الوسع ، والمعنى يكلفونه (فدية) يقرأ بالتنوين ، و (طعام) بالرفع بدلا منها ، أو على إضمار مبتدأ : أى هى طعام و (مسكين) بالافراد ، والمعنى أن مايلزم بإفطار كل يوم إطعام مسكين واحد . ويقرأ بغير تنوين وطعام بالجر ومساكين بالجمع ، وإضافة الفدية إلى الطعام إضافة الشئ إلى جنسه ، كقولك ، خاتم فضة ؛ لان طعام المسكين يكون فدية وغير فدية ، وإنما جمع المساكين ؛ لانه جمع في قوله " وعلى الذين يطيقونه " فقابل الجمع بالجمع ، ولم يجمع فدية لامرين : أحدهما أنها مصدر ، والهاء فيها لاتدل على المرة الواحدة بل هى للتأنيث فقط .

والثانى : أنه لما أضافها إلى مضاف إلى الجمع فهم منها الجمع ، والطعام هنا بمعنى الاطعام كالعطاء بمعنى الاعطاء ، ويضعف أن يكون الطعام هو المطعوم ؛ لانه أضافه إلى المسكين ، وليس الطعام للمسكين قبل تمليكه إياه ، فلو حمل على ذلك لكان مجازا ؛ لانه يكون تقديره فعليه إخراج طعام يصير للمساكين ، ولو حملت الآية عليه لم يمتنع ؛ لان حذف المضاف جائز ، وتسمية الشئ بما يئول إليه جائز (فهو خير له) الضمير يرجع إلى التطوع ولم يذكر لفظه ، بل هو مدلول عليه بالفعل (وأن تصوموا) في موضع رفع مبتدأ ، و (خير) خبره ، و (لكم) نعت لخير ، و (إن كنتم) شرط محذوف الجواب ، والدال على المحذوف أن تصوموا .

قوله تعالى : (شهر رمضان) في رفعه وجهان : أحدهما هو خبر مبتدإ محذوف تقديره : هى شهر ، يعنى الايام المعدودات ، فعلى هذا يكون (الذى أنزل) نعتا للشهر أو لرمضان . والثانى : هو مبتدأ ، ثم في الخبر وجهان : أحدهما الذى أنزل ، والثانى أن الذى أنزل صفة ، والخبر هو الجملة التى هو قوله (فمن شهد) .

فإن قيل : لو كان خبرا لم يكن فيه الفاء ؛ لان شهر رمضان لا يشبه الشرط .

قيل : الفاء على قول الاخفش زائدة ، وعلى قول غيره ليست زائدة ، وإنما دخلت ؛ لانك وصفت الشهر بالذى فدخلت الفاء كما تدخل في خبر نفس الذى ، ومثله " قل إن الموت الذى تفرون منه فإنه ملاقيكم " .

فإن قيل : فأين الضمير العائد على المبتدإ من الجملة .

قيل : وضع الظاهر موضعه تفخما : أى فمن شهده منكم كما قال الشاعر :

لا أرى الموت يسبق الموت شيئ بغض الموت ذا الغنى والفقيرا

أى لا يسبقه شئ ، ومن هنا شرطية مبتدأة ، ومابعدها الخبر ، ويجوز أن تكون بمعنى الذى ، فيكون الخبر فليصمه ، و (منكم) حال من ضمير الفاعل ، ومفعول شهد محذوف أى شهد المصر ، و (الشهر) ظرف أو مفعول به على السعة ولا يجوز أن يكون التقدير : فمن شهد هلال الشهر ؛ لان ذلك يكون في حق المريض والمسافر والمقيم الصحيح ، والذى يلزمه الصوم الحاضر بالمصر إذا كان صحيحا ، وقيل التقدير : هلال الشهر ، فعلى هذا يكون الشهر مفعولا به صريحا لقيامه مقام الهلال ، وهذا ضعيف لوجهين : أحدهما ما قدمنا من لزوم الصوم على العموم وليس كذلك ، والثانى أن شهد بمعنى حضر ، ولا يقال حضرت هلال الشهر ، وإنما يقال شاهدت الهلال ، والهاء في (فليصمه) ضمير الشهر ، وهى مفعول به على السعة ، وليست ظرفا ، إذ لو كانت ظرفا لكانت معها في ؛ لان ضمير الظرف لا يكون ظرفا بنفسه ، ويقرأ " شهر رمضان " بالنصب ، وفيه ثلاثة أوجه : أحدها : أنه بدل من أياما معدودات ، والثانى : على إضمار أعنى شهر ، والثالث : أن يكون منصوبا بتعلمون : أى إن كنتم تعلمون شرف شهر رمضان فحذف المضاف ، ويقرأ في الشاذ شهرى رمضان على الابتداء والخبر ، وأما قوله : " أنزل فيه القرآن " فالمعنى في فضله كما تقول أنزل في الشئ آية ، وقيل هو ظرف :

أى أنزل القرآن كله في هذا الشهر إلى السماء الدنيا " وهدى ، وبينات " حـــالان مـــن القرآن .

قوله تعالى : (يريد الله بكم اليسر) الباء هنا للالصاق ، والمعنى : يريد أن يلصق بكم اليسر فيما شرعه لكم ، والتقدير : يريد الله بفطركم في حال العذر اليســر (ولتكملــوا العدة) هو معطوف على اليسر ، والتقدير : لان تكملوا واللام على هذا زائدة كقولــه تعالى : " ولكن يريد ليطهركم " وقيل التقدير : ليسهل علــيكم ولتكملــوا وقيــل : " ولتكملوا العدة " فعل ذلك .

قوله تعالى : (فإنى قريب) أى فقل لهم إنى ؛ لانه جواب " إذا سألك " (وأجيب) خبر ثان ، و (فليستجيبوا) بمعنى فليجيبوا كما تقول قر واستقر بمعنى ، وقالوا اســتجابه بمعنى جابه (لعلهم يرشدون) الجمهور على فتح الياء وضم الشين ، وماضيه رشد بالفتح ، ويقرأ بفتح الشين ، وماضيه رشد بكسرها ، وهى لغة ، ويقرأ بكسر الشين وماضــيه أرشد : أى غيرهم .

قوله تعالى : (أحل لكم ليلة الصيام) ليلة ظرف لاحل ، ولايجوز أن تكــون ظرفــا للرفث من جهة الاعراب ؛ لانه مصدر والمصدر لايتقدم عليه معموله ، ويجوز أن تكــون الليلة ظرفا للرفث على التبيين ، والتقدير : أحل لكم أن ترفثوا ليلة الصيام فحذف وجعل المذكور مبينا له ، والمستعمل الشائع رفث بالمرأة بالباء ، وإنما جاء هنا بإلى ؛ لان معــنى الرفث الافضاء ، وكأنه قال الافضاء (إلى نسائكم) والهمزة في نساء مبدلــة مــن واو لقولك في معناه نسوة ، وهو جمع لاواحد له من لفظه ، بل واحدته امرأة ، وأما نســاء فجمع نسوة ، وقيل لا واحد له (كنتم تختانون) كنتم هنا لفظها لفظ الماضى ، ومعناها على المضى أيضا ، والمعنى : أن الاختيان كان يقع منهم فتاب عليهم منه ، وقيل إنه أراد الاختيان في المستقبل ، وذكر كان ليحكى بها الحال كما تقول : إن فعلت كنت ظالما ، وألف تختانون مبدلة من واو ؛ لانه من خان يخون ، وتقول في الجمع خونــة (فــالآن) حقيقة الآن الوقت الذى أنت فيه ، وقد يقع على الماضى القريب منك ، وعلى المســتقبل القريب وقوعه ، تنزيلا للقريب منزلة الحاضر ، وهو المراد هنــا ؛ لان قولــه : " فــالآن باشروهن " أى فالوقت الذى كان يحرم عليكم الجماع فيه من الليل قد أبحناه لكم فيه ، فعلى هذا الآن ظرف لـ (باشروهن) ، وقيل الكلام محمول على المعنى ، والتقدير : فالآن

قد أبحنا لكم أن تباشروهن ، ودل على المحذوف لفظ الامر الذى يراد به الاباحة ، فعلى هذا الآن على حقيقته (حتى يتبين) يقال تبين الشئ وبان وأبان واستبان كله لازم ، وقد يستعمل أبان واستبان وتبين متعدية ، وحتى بمعنى إلى ، و (من الخيط الاسود) في موضع نصب ؛ لان المعنى حتى يباين الخيط الابيض الخيط الاسود ، كما تقول : بانت اليد من زندها أى فارقته ، وأما (من الفجر) فيجوز أن يكون حالا من الضمير في الابيض ، ويجوز أن يكون تمييزا ، والفجر في الاصل مصدر فجر يفجر إذا شق (إلى الليل) إلى هاهنا لانتهاء غاية الاتمام ، ويجوز أن يكون حالا من الصيام ليتعلق بمحذوف (وأنتم عاكفون) مبتدأ وخبر في موضع الحال ، والمعنى : لاتباشروهن وقد نويتم الاعتكاف في المسجد ، وليس المراد النهى عن مباشرتهن في المسجد ؛ لان ذلك ممنوع منه في غير الاعتكاف (تلك حدودالله فلا تقربوها) دخول الفاء هنا عاطفة على شئ محذوف تقديره : تنبهوا فلا تقربوها (كذلك) في موضع نصب صفة لمصدر محذوف أى بيانا مثل هذا البيان يبين . قوله تعالى : (بينكم) يجوز أن يكون ظرفا لتأكلوا ؛ لان المعنى لا تتناقلوها فيما بينكم ، ويجوز أن يكون حالا من الاموال : أى كائنة بينكم أو دائرة بينكم ، وهو في المعنى كقوله : " إلا أن تكون تجارة حاضرة تديرونها بينكم " و (بالباطل) في موضع نصب بتأكلوا : أى لاتأخذوها بالسبب الباطل ، ويجوز أن يكون حالا من الاموال أيضا ، وأن يكون حالا من الفاعل في تأكلوا ، أى مبطلين (وتدلوا) مجزوم عطفا على تأكلوا ، واللام في (لتأكلوا) متعلقة بتدلوا ، ويجوز أن يكون تدلوا منصوبا بمعنى الجمع : أى لاتجمعوا بين أن تأكلوا وتدلوا ، و (بالاثم) مثل بالباطل .

قوله تعالى : (عن الاهلة) الجمهور على تحريك النون وإثبات الهمزة بعد اللام على الاصل ، ويقرأ في الشذوذ بإدغام النون في اللام وحذف الهمزة ، والاصل الاهلة ، فألقيت حركة الهمزة على اللام فتحركت ، ثم حذفت همزة الوصل لتحرك اللام فصارت لهلة (١) فلما لقيت النون اللام قلبت النون لاما وأدغمت في اللام الاخرى ومثله لحمر في الاحمر وهى لغة (والحج) معطوف على الناس ، ولا اختلاف في رفع (البر) هنا ؛

لان خبر ليس (بأن تأتوا) ولزم ذلك بدخول الباء فيه ، وليس كذلك " ليس البر أن تولوا " إذ لم يقترن بأحدهما مايعينه اسما أو خبرا ، و (البيوت) يقرأ بضم الباء ، وهو الاصل في الجمع على فعول ، والمعتل كالصحيح ، وإنما ضم أول هذا الجمع ليشاكل

ضمة الثانى والواو بعده ، ويقرأ بكسر الباء بعده ؛ لان بعده ياء ، والكسرة من جنس الياء ، ولايحتفل بالخروج من كسر إلى ضم ؛ لان الضمة هنا في الياء والياء مقدرة بكسرتين فكانت الكسرة في الباء كأنها وليت كسرة ، هكذا الخلاف في العيون والجيوب والشيوخ ، ومن هاهنا جاز في التصغير الضم والكسر فيقال : بييت وبييت (ولكن البر من اتقى) مثل " ولكن البر من آمن " وقد تقدم .

قوله تعالى : (ولا تقاتلوهم عند المسجد الحرام حتى يقاتلوكم فيه فإن قاتلوكم) يقرأ ثلاثتها بالالف ، وهو نهى عن مقدمات القتل ، فيدل على النهى عن القتل من طريق الاولى ، وهو مشاكل لقوله : وقاتلوا في سبيل الله ، ويقرأ ثلاثتها بغير ألف ، وهو منع من نفس القتل وهو مشاكل لقوله : " واقتلوهم حيث ثقفتموهم " ولقوله : " فاقتلوهم " والتقدير في قوله : فإن قاتلوكم : أى فيه (كذلك) مبتدأ : و (جزاء) خبره ، والجزاء مصدر مضاف إلى المفعول ،

---

(١) قوله : (فصارت لهلة) كذا بالاصل ، وقد ترك عمل إدغام اللام في اللام ولعله لوضوحه ، فتأمل اه مصححه . (*)

ويجوز أن يكون في معنى المنصوب ، ويكون التقدير كذلك جزاء الله الكافرين ، ويجوز أن يكون في معنى المرفوع على مالم يسم فاعله ، والتقدير : كذلك يجزى الكافرون ، وهكذا في كل مصدر يشاكل هذا .

قوله تعالى : (فإن الله غفور) أى لهم .

قوله تعالى : (حتى لاتكون) يجوز أن تكون بمعنى كى ، ويجوز أن تكون بمعنى إلى أن ، وكان هنا تامة ، وقوله : (ويكون الدين) يجوز أن تكون كان تامة وأن تكون ناقصة ، ويكون (لله) الخبر (إلا على الظالمين) في موضع رفع خبر لا ، ودخلت إلا للمعنى ، ففى الاثبات تقول : العدوان على الظالمين ، فإذا جئت بالنفى وإلا بقى الاعـــراب علـــى ماكان عليه .

قوله تعالى : (فمن اعتدى عليكم) يجوز أن تكون من شرطية ، وأن تكـــون بمعـــنى الذى (بمثل) الباء غير زائدة ، والتقدير : بعقوبة مماثلة لعدوانهم ، ويجوز أن تكون زائدة ، وتكون مثل صفة لمصدر محذوف : أى عدوانا مثل عدوانهم .

قوله تعالى : (بأيديكم) الباء زائدة ، يقال : ألقى يده وألقى بيده . وقـــال المـــبرد ليست زائدة ، بل هى متعلقة بالفعل كمررت بزيد (والتهلكة) تفعلة من الهلاك .

قوله تعالى : (والعمرة لله) الجمهور على النصب ، واللام متعلقة بأتموا ، وهـــى لام المفعول له ، ويجوز أن تكون في موضع الحال تقديره ، كائنين لله ، ويقرأ بـــالرفع علـــى الابتداء والخبر (فما استيسر) " ما " في موضع رفع بالابتداء ، والخـــبر محـــذوف : أى فعليكم ، ويجوز أن تكون خبرا والمبتدأ محذوف : أى فالواجب مااستيســـر ، ويجـــوز أن تكون " ما " في موضع نصب تقديره : فأهدوا أو فأدوا واستيسر بمعنى تيسر ، والســـين ليست للاستدعاء هنا ، و (الهدى) بتخفيف الياء مصدر في الاصل ، وهو بمعنى المهدى ، ويقرأ بتشديد الياء وهو جمع هدية ، وقيل هو فعيل بمعنى مفعول ، والمحل يجوز أن يكون مكانا ، وأن يكون زمانا (ففدية) في الكلام حذف تقديره فحلق فعليه فدية (من صيام) في موضع رفع صفة للفدية ، و (أو) هاهنا للتخيير على أصلها .

والنسك في الاصل مصدر بمعنى المفعول ؛ لانه من نسك ينسك ، والمراد بـــه هاهنـــا المنسوك ، ويجوز أن يكون اسما لامصدرا ، ويجوز تسكين السين (فـــإذا أمنـــتم) إذا في موضع نصب (فمن تمتع)

شرط في موضع مبتدإ (فما استيسر) جواب فمن ، ومن جوابها جواب إذا ، والعامل في إذا معنى الاستقرار ؛ لان التقدير : فعليه مااستيسر : أى يستقر عليه الهدى في ذلك الوقت ، ويجوز أن تكون من بمعنى الذى ، ودخلت الفاء في خبرها إيذانا بأن مابعدها مستحق بالتمتع (فمن لم يجد) من في موضع رفع بالابتداء ، ويجوز أن تكون شرطا ، وأن تكون بمعنى الذى ، والتقدير : فعليه صيام وقرئ صياما بالنصب على تقدير فليصم ، والمصدر مضاف إلى ظرفه في المعنى ، وهو في اللفظ مفعول به على السعة (وسبعة) معطوفة على ثلاثة ، وقرئ وسبعة بالنصب تقديره : ولتصوموا سبعة ، أو وصوموا سبعة (ذلك لمن) اللام على أصلها : أى ذلك جائز لمن ، وقيل اللام بمعنى على : أى الهدى على من لم يكن أهله كقوله : " أولئك لهم اللعنة " .

قوله تعالى : (الحج) مبتدأ و (أشهر) الخبر : والتقدير الحج حج أشهر ، وقيل جعل الاشهر الحج على السعة ، ويجوز أن يكون التقدير : أشهر الحج أشهر ، وعلى كلا الوجهين لابد من حذف مضاف (فمن فرض) من مبتدأ ، ويجور أن تكون شرطا بمعنى الذى ، والخبر : فلا رفث ومابعده ، والعائد محذوف تقديره : فلارفث منه ، ويقرأ (فلا رفث ولافسوق ولاجدال) بالفتح فيهن على أن الجميع اسم لا الاولى ، و " لا " مكررة للتوكيد في المعنى ، والخبر (في الحج) ويجوز أن تكون لا المكررة مستأنفة فيكون في الحج خبر ، ولاجدال وخبر لا الاولى والثانية محذوف : أى فلا رفث في الحج ولافسوق في الحج ، واستغنى عن ذلك بخبر الاخيرة ، ونظير ذلك قولهم زيد وعمرو وبشر قائم ، فقائم خبر بشر وخبر الاولين محذوف ، وهذا في الظرف أحسن ، وتقرأ بالرفع فيهن على أن تكون " لا " غير عاملة ، ويكون مابعدها مبتدأ وخبرا ويجوز أن تكون لاعاملة عمل ليس ، فيكون في الحج في موضع نصب ، وقرئ برفع الاولين وتنوينهما وفتح الاخير ، وإنما فرق بينهما ؛ لان معنى فلا رفث ولافسوق : لاترفثوا ولاتفسقوا ، ومعنى ولاجدال : أى لاشك في فرض الحج ، وقيل لاجدال أى لاتجادلوا وأنتم محرمون ، والفتح في الجميع أقوى لما فيه من نفى العموم (وماتفعلوا من خير) من خير فيه أوجه قد ذكرنا ذلك في قوله : " ماننسخ من آية " ونزيد هاهنا وجها آخر ، وهو أن يكون من خير في موضع نصب نعتا لمصدر محذوف تقديره ، ماتفعلوا فعلا من خير .

قوله تعالى : (أن تبتغوا) في موضع نصب على تقدير في أن تبتغوا ، وعلى قول

غير سيبويه هو في موضع جر على مابيناه في غير موضع ، فلو ظهرت في اللفظ لجـــاز أن تتعلق بنفس الجناح لما فيه من معنى الجنوح والميل ، أو لانه في معـــنى الاثم ، ويجـــوز أن يكون في موضع رفع صفة لجناح ، وأجاز قوم أن يتعلق حرف الجر بليس وفيه ضعف من ربكم يجوز أن يكون متعلقا بتبتغوا فيكون مفعولا به أيضا ، ويجوز أن يكون صفة لفضل فيتعلق بمن بمحذوف (فإذا أفضتم) ظرف ، والعامل فيه فاذكروا ، ولاتمنع الفاء هنا من عمل مابعدها فيما قبلها ؛ لانه شرط ، و (عرفات) جمع سمى به موضع واحد ، ولـــولا ذلك لكان نكرة وهو معرفة ، وقد نصبوا عنه على الحال فقالوا : هذه عرفات مباركـــا فيها ؛ لان المراد بها بقعة بعينها ، ومثله أبانان اسم جبل أو بقعة ، والتنوين في عرفـــات ، وجمع جمع التأنيث نظير النون في مسلمون ، وليست دليل الصرف ، ومن العـــرب مـــن يحذف التنوين وبكسر التاء ، ومنهم من يفتحها ويجعل التاء في الجمع كالتاء في الواحد ، ولايصرف للتعريف والتأنيث ، وأصل أفضتم أفضيتم ؛ لانه من فاض يفيض إذا ســـال ، وإذا كثر الناس في الطريق كان مشيهم كجريان السيل (عند المشعر الحـــرام) يجـــوز أن يكون ظرفا وأن يكون حالا من ضمير الفاعل (كما هداكم) الكاف في موضع نصـــب نعتا لمصدر محذوف ، ويجوز أن تكون حالا من الفاعل تقديره : فاذكروه مشبهين لكـــم حين هداكم ، ولابد من تقدير حذف مضاف ؛ لان الجثة لاتشبه الحـــدث ، ومثلـــه " كذكركم آباءكم " الكاف نعت لمصدر محذوف أو حال تقديره : فاذكروا الله مبالغين ، ويجوز أن تكون الكاف في الاولى بمعنى على تقديره : فاذكروا الله على ماهداكم ، كمـــا قال تعالى : " ولتكبروا الله على ماهداكم " (وإن كنتم) إن هاهنا مخففة من الثقيلـــة ، والتقدير : إنه كنتم من قبله ضالين ، وقد ذكرنا ذلك في قوله : " وإن كانت لكبيرة " .

قوله تعالى : (أفاض الناس) الجمهور على رفع السين وهو جمع وقرئ الناسى يريـــد آدم وهى صفة غلبت عليه كالعباس والحرث ، ودل عليه قوله : فنسى و لم نجد له عزما .

قوله تعالى : (مناسككم) واحدها منسك بفتح السين وكسرها ، والجمهور علـــى إظهار الكاف الاولى ، وأدغمها بعضهم شبه حركة الاعراب بحركة البناء فحـــذفها (أو أشد) أو هاهنا للتخيير والاباحة ، وأشد يجوز أن يكون مجرورا عطفا علـــى ذكـــركم ، تقديره أو كأشد : أى أو كذكر أشد ، ويجوز أن يكون منصوبا عطفا على الكاف ، أى أو ذكرا أشد ، و (ذكرا) تمييز وهو في موضع مشكل ، وذلك أن

أفعل تضاف إلى مابعدها إذا كان من جنس ماقبلها ، كقولك ذكرك أشد ذكر ووجهك أحسن وجه : أى أشد الاذكار وأحسن الوجوه ، وإذا نصبت مابعدها كان غير الـذى قبلها كقولك : زيد أفره عبدا ، فالفراهة للعبد لالزيد ، والمذكور قبل أشد هاهنا هـو الذكر ، والذكر لايذكر حتى يقال الذكر أشد ذكرا ، وإنما يقال الـذكر أشـد ذكـر بالاضافة ؛ لان الثانى هو الاول ، والذى قاله أبوعلي وابن جنى وغيرهما أنه جعل الـذكر ذاكرا على المجاز ، كما تقول : زيد أشد ذكرا من عمرو ، وعندى أن الكلام محمول على المعنى ، والتقدير : أو كونوا أشد ذكرا لله منكم لآبائكم ودل على هذا المعنى قوله تعالى : " فاذكروا الله " أي كونوا ذاكريه ، وهذا أسهل من حمله على المجاز .

قوله تعالى : (في الدنيا حسنة) يجوز أن تكون " في " متعلقة بآتنا ، وأن تكون صفة لحسنة قدمت فصارت حالا (وقنا) حذفت منه الفاء كما حذفت في المضارع ، إذا قلت يقى وحذفت لامها للجزم ، واستغنى عن همزة الوصل لتحرك الحرف المبدوء به .

قوله تعالى : (في أيام معدودات) إن قيل : الايام واحدها يوم ، والمعدودات واحدها معدودة ، واليوم لايوصف بمعدودة ؛ لان الصفة هنا مؤنثة والموصوف مذكر ، وإنما الوجه أن يقال أيام معدودة فتصف الجمع بالمؤنث .

والجواب أنه أجرى معدودات على لفظ أيام ، وقابل الجمع بالجمع مجازا ، والاصـل معدودة كما قال : " لن تمسنا النار إلا أياما معدودة " .

ولو قيل : إن الايام تشتمل على الساعات والساعة مونثة فجاز الجمع علـى معـنى ساعات الايام ، وفيه تنبيه على الامر بالذكر في كل ساعات هذه الايام أو في معظمهـا لكان جوابا سديدا ، ونظير ذلك الشهر والصيف والشتاء ، فإنها يجاب بها عن كم ، وكم إنما يجاب عنها بالعدد ، وألفاظ هذه الاشياء ليست عددا ، وإنما هى أسماء لمعـدودات ، فكانت جوابا من هذا الوجه (فلا إثم عليه) الجمهور على إثبات الهمزة ، وقرئ " فلثم " ووجهها أنه لما خلط لا بالاسم حذف الهمزة لشبهها بالالف ، ثم حذف ألف لا لسكونها وسكون الثاء بعدها (لمن اتقى) خبر مبتدإ محذوف تقديره : جواز التعجيل والتأخير لمن اتقى .

قوله تعالى : (من يعجبك) من نكرة موصوفة ، و (في الحياة الدنيا) متعلق بالقول ، والتقدير : في أمور الدنيا ، ويجوز أن يتعلق بيعجبك (ويشهد الله) يجوز أن يكون

معطوفا على يعجبك ، ويجوز أن يكون جملة في موضع الحال من الضمير في يعجبك ، أى يعجبك وهو يشهد الله ، ويجوز أن يكون حالا من الهاء في قوله ، والعامل فيه القـــول ، والتقدير : يعجبك أن يقول في أمر الدنيا مقسما على ذلك ، والجمهور على ضم اليـــاء وكسر الهاء ونصب اسم الله ، وقرئ بفتح الياء والهاء ورفع اسم الله وهو ظاهر (وهو ألد) يجوز أن تكون الجملة صفة معطوفة على يعجبك ، ويجوز أن تكون حالا معطوفة على ويشهد ، ويجوز أن تكون حالا من الضمير في يشهد ، و (الخصام) هنا جمع خصم نحو كعب وكعاب ، ويجوز أن يكون مصدرا ، وفى الكلام حذف مضاف : أى أشـــد ذوى الخصام ، ويجوز أن يكون الخصام هنا مصدرا في معنى اسم الفاعل كما يوصف بالمصدر في قولك : رجل عدل وخصم ، ويجوز أن يكون أفعل هاهنا لا للمفاضلة ، فيصـــح أن يضاف إلى المصدر تقديره : وهو شديد الخصومة ، ويجوز أن يكون هو ضمير المصـــدر الذى هو قوله : وقوله خصام والتقدير : خصامه ألد الخصام .

قوله تعالى : (ليفسد) اللام متعلقة بسعى (ويهلك) بضم الياء وكسر اللام وفـــتح الكاف معطوف على يفسد ، هذا هو المشهور ، وقرئ بضم الكاف أيضا على الاستئناف أو على إضمار مبتدإ : أى وهو يهلك ، وقيل هو معطوف على يعجبك ، وقيـــل هـــو معطوف على معنى سعى ؛ لان التقدير : واذا تولى يسعى ، ويقرأ بفتح الياء وكسر اللام وضم الكاف ورفع الحرث ، والتقدير : ويهلك الحرث بسعيه ، وقرئ بفتح الياء والـــلام وهى لغة ضعيفة جدا ، و (الحرث) مصدر حرث يحرث وهو هاهنا بمعنى المحروث (و) كذلك (النسل) بمعنى المنسول .

قوله تعالى : (العزة بالاثم) في موضع نصب على الحال من العزة ، والتقدير : أخذته العزة ملتبسة بالاثم ، ويجوز أن تكون حالا من الهاء : أى أخذته العزة آثمـــا . ويجـــوز أن تكون الباء للسببية فيكون مفعولا به ، أى أخذته العزة بسبب الاثم (فحسبه) مبتدأ ، و (جهنم) خبره ، وقيل جهنم فاعل حسبه ؛ لانه حسبه في معنى اسم الفاعل : أى كافيه ، وقد قرئ بالفاء الرابطة للجملة بما قبلها وسد الفاعل مسد الخبر ، وحسب مصـــدر في موضع اسم الفاعل (ولبئس المهاد) المخصوص بالذم محذوف : أى ولبئس المهاد جهنم .

قوله تعالى : (ابتغاء مرضاة الله) الجمهور على تفخيم مرضـــاة ، وقـــرئ بالامالـــة لتجانس كسرة التاء ، وإذا اضطر حمزة هنا إلى الوقف وقف بالتاء ، وفيه وجهان :

أحدهما : هو لغة في الوقف على تاء التأنيث حيث كانت ، والثانى : أنه دل بالوقف على التاء على إرادة المضاف إليه فهو في تقدير الوصل .

قوله تعالى : (في السلم) يقرأ بكسر السين وفتحها مع إسكان اللام وبفتح السين واللام : وهو الصلح ، ويذكر ويؤنث ، ومنه قوله تعالى : (وإن جنحوا للسلم فاجنح لها " ومنهم من قال الكسر بمعنى الاسلام ، والفتح بمعنى الصلح (كافة) حال من الفاعل في ادخلوا ، وقيل هو حال من السلم : أى في السلم من جميع وجوهه .

قوله تعالى : (هل ينظرون) لفظه لفظ الاستفهام ومعناه النفى ، ولهذا جاءت بعده إلا (في ظلل) يجوز أن يكون ظرفا وأن يكون حالا ، والظلل جمع ظلة ، ويقرأ في ظلال ، قيل هو جمع ظل ، وقيل جمع ظلة أيضا ، مثل خلة وخلال وقلة وقلال (من الغمام) يجوز أن يكون وصفا لظلل ، ويجوز أن يتعلق من بيأتيهم : أى يأتيهم من ناحية الغمام ، والغمام جمع غمامة (والملائكة) يقرأ بالرفع عطفا على اسم الله ، وبالجر عطفا على ظلل ، ويجوز أن يعطف على الغمام .

قوله تعالى : (سل) فيه لغتان سل واسأل ، فماضى اسأل سأل بالهمزة ، فاحتيج في الامر إلى همزة الوصل لسكون السين ، وفى سل وجهان : أحدهما : أن الهمزة ألقيت حركتها على السين ، فاستغنى عن همزة الوصل لتحرك السين .

والثانى : أنه من سال يسال مثل خاف يخاف وهى لغة فيه ، وفيه لغتان ثالثة وهى اسل حكاها الاخفش ، ووجهها أنه ألقى حركة الهمزة على السين وحذفها ، ولم يعتد بالحركة لكونها عارضة ، فلذلك جاء بهمزة الوصل كما قالوا الحمر (كم آتيناهم) الجملة في موضع نصب ؛ لانها المفعول الثانى لسل ، ولاتعمل سل في كم ؛ لانها استفهام ، وموضع كم فيه وجهان : أحدهما : نصب ؛ لانها المفعول الثانى لآتيناهم ، والتقدير : أعشرين آية أعطيناهم ، والثانى : هى في موضع رفع بالابتداء ، وآتيناهم خبرها ، والعائد محذوف ، والتقدير : آتيناهموها أو آتيناهم إياها ، وهو ضعيف عند سيبويه ، و (من آية) تمييز لكم والاحسن إذا فصل بين كم وبين مميزها أن يؤتى بمن (ومن يبدل) في موضع رفع بالابتداء ، والعائد الضمير في يبدل ، وقيل العائد محذوف تقديره شديد العقاب له .

قوله تعالى : (زين) إنما حذفت التاء لاجل الفصل بين الفعل وبين ماأسند إليه ؛ ولان تأنيث الحياة غير حقيقى ، وذلك يحسن مع الفصل والوقف على آمنوا (والذين اتقوا) مبتدأ ، و (فوقهم) خبره .

قوله تعالى : (مبشرين ومنذرين) حالان (وأنزل معهم) معهم في موضع الحال من (الكتاب) أى وأنزل الكتاب شاهدا لهم ومؤيدا ، والكتاب جنس أو مفـــرد في موضـــع الجمع (وبالحق) في موضع الحال من الكتاب : أى مشتملا على الحق وممتزجا بـــالحق (ليحكم) اللام متعلقة بأنزل وفاعل " يحكم " الله ، ويجوز أن يكون الكتاب (من بعـــد ماجاءتهم) من تتعلق باختلف ، ولا يمنع إلا من ذلك كما تقول : ماقام إلا زيـــد يـــوم الجمعة ، و (بغيا) مفعول من أجله ، والعامل فيه اختلف (من الحق) في موضع الحـــال من الهاء في فيه ، ويجوز أن تكون حالا من ما ، و (باذنه) حال من الذين آمنـــوا : أى مأذونا لهم ، ويجوز أن يكون مفعولا هدى أى هداهم بأمره .

قوله تعالى : (أم حسبتم) أم بمنزلة بل والهمزة فهى منقطعة ، و (أن تـــدخلوا) أن وما عملت فيه تسد مسد المفعولين عند سيبويه ، وعند الاخفش المفعول الثانى محذوف (ولما) هنا " لم " دخلت عليها " ما " وبقى جزمها (مستهم) جملة مستأنفة لا موضع لها ، وهى شارحة لاحوالهم ، ويجوز أن تضمر معها قد فتكون حالا (حتى يقول الرسول) يقرأ بالنصب ، والتقدير : إلى أن يقول الرسول فهو غاية ، والفعل هنا مستقبل حكيت به حالهم والمعنى على المضى والتقدير : إلى أن قال الرسول ، ويقرأ بالرفع علـــى أن يكـــون التقدير : وزلزلوا فقال الرسول : فالزلزلة سبب القول ، وكلا الفعلين ماض فلم تعمل فيه حتى (متى نصر الله) الجملة ومابعدها في موضع نصب بالقول ، وفى هذا الكلام إجمال ، وتفصيله أن أتباع الرسول قالوا متى نصر الله فقال الرســـول ألا إن نصـــر الله قريـــب ، وموضع متى رفع ؛ لانه خبر المصدر ، وعلى قول الاخفش موضعه نصب على الظرف ، ونصر مرفوع به .

قوله تعالى : (يسئلونك) يجوز أن تلقى حركة الهمزة على السين وتحذفها ، ومن قال سأل فجعلها ألفا مبدلة من ولو قال يسألونك مثل يخافونك (ماذا ينفقـــون) في مـــاذا مذهبان للعرب أحدهما أن تجعل ما استفهاما بمعنى أى شئ وذا بمعنى الذى وينفقون صلته ، والعائد محذوف فتكون ما مبتدأ وذا وصلته خبرا ، ولا نجعل ذا بمعنى الذى إلا مع " ما " عند البصريين ، وأجاز الكوفيون ذلك مع غير ما .

والمذهب الثانى أن تجعل ما وذا بمنزلة اسم واحد للاستفهام ، وموضعه هنـــا نصـــب بينفقون ، وموضع الجملة نصب بيسألون على المذهبين (ما أنفقتم) ما شرط في موضع

نصب بالفعل الذى بعدها ، و (من خير) قد تقدم إعرابه (فللوالدين) جواب الشرط ، ويجوز أن تكون ما بمعنى الذى فتكون مبتدأ والعائد محذوف ومن خير حال من المحذوف فللوالدين الخبر ، فأما " وما تفعلوا من خير " فشرط البتة .

قوله تعالى : (وهو كره لكم) الجملة في موضع الحال ، وقيل في موضع الصفة ويقرأ بضم الكاف وفتحها وهما لغتان بمعنى ، وقيل الفتح بمعنى الكراهية فهو مصدر والضم اسم المصدر ، وقيل الضم بمعنى المشقة أو إذا كان مصدرا احتمل أن يكون المعنى فرض القتال إكراه لكم ، فيكون هو كناية عن الفرض والكتب ، ويجوز أن يكون كناية عن القتال ، فيكون الكره بمعنى المكروه (وعسى أن تكرهوا) أن والفعل في موضع رفع فاعل عسى ، وليس في عسى ضمير (وهو خير لكم) جملة في موضع نصب ، فيجوز أن يكون صفة لشئ ، وساغ دخول الواو لما كانت صورة الجملة هنا كصورتها إذا كانت حالا ، ويجوز أن تكون حالا من النكرة ؛ لان المعنى يقتضيه .

قوله تعالى : (قتال فيه) هو بدل من الشهر بدل الاشتمال ؛ لان القتال يقع في الشهر .

وقال الكسائى : هو مخفوض على التكرير ، يريد أن التقدير عن قتال فيه وهو معنى قول الفراء ؛ لانه قال هو مخفوض بعن مضمرة ، وهذا ضعيف جدا ؛ لان حرف الجر لا يبقى عمله بعد حذفه في الاختيار .

وقال أبوعبيدة : هو مجرور على الجوار، وهو أبعد من قولهما ؛ لان الجوار من مواضع الضرورة والشذوذ ، ولايحمل عليه ما وجدت عنه مندوحة ، وفيه يجوز أن يكون نعتا لقتال ، ويجوز أن يكون متعلقا به كما يتعلق بقاتل ، وقد قرئ بالرفع في الشاذ ، ووجهه على أن يكون خبر مبتدإ محذوف معه همزة الاستفهام تقديره : أجائز قتال فيه (قل قتال فيه كبير) مبتدأ وخبر ، وجاز الابتداء بالنكرة ؛ لانها قد وصفت بقوله : " فيه " .

فإن قيل : النكرة إذا أعيدت أعيدت بالالف واللام كقوله : " فعصى فرعون الرسول " قيل : ليس المراد تعظيم القتال المذكور المسئول عنه حتى يعاد بالالف واللام ، بل المراد تعظيم أى قتال كان في الشهر الحرام ، فعلى هذا القتال الثانى غير القتال الاول (وصد) مبتدأ، و (عن سبيل الله) صفة له أو متعلق به (وكفر) معطوف على صد (وإخراج أهله) معطوف أيضا ، وخبر الاسماء ، الثلاثة (أكبر) وقيل خبر صد وكفر محذوف أيضا

أغنى عنه خبر إخراج أهله ، ويجب أن يكون المحذوف على هذا أكبر لا كبير كما قـدره بعضهم ؛ لان ذلك يوجب أن يكون إخراج أهل المسجد منه أكبر من الكفـر ولـيس كذلك ، وأما جر المسجد الحرام فقيل هو معطوف على الشهر الحرام ، وقد ضعف ذلك بأن القوم لم يسألوا عن المسجد الحرام إذ لم يشكوا في تعظيمه ، وإنما سألوا عن القتال في الشهر الحرام ؛ لانه وقع منهم ولم يشعروا بدخوله فخافوا من الاثم ، وكان المشـركون عيروهم بذلك، وقيل هو معطوف على الهاء في به ، وهذا لا يجوز عند البصـريين إلا أن يعاد الجار ، وقيل هو معطوف على السبيل ، وهذا لا يجوز ؛ لانـه معمـول المصـدر والعطف بقوله : " وكفر به " يفرق بين الصلة والموصول ، والجيد أن يكون متعلقا بفعل محذوف دل عليه الصد، تقديره : ويصدون عن المسجد كما قال تعالى : " هـم الـذين كفروا وصدوكم عن المسجد الحرام " (حتى يردوكم) يجوز أن تكون حتى بمعنى كى ، وأن تكون بمعنى إلى ، وهى في الوجهين متعلقة بيقاتلونكم ، وجواب (إن اسـتطاعوا) محذوف قام مقامه " ولا يزالون " (فيمت) معطوف على يرتدد ويرتـدد مظهـرا لمـا سكنت الدال الثانية لم يمكن تسكين الاولى لئلا يجتمع ساكنان ، ويجـوز أن يكـون في العربية يرتد ، وقد قرئ في المائدة بالوجهين ، وهناك تعلل القراءتان إن شاء الله ، ومنكم في موضع الحال من الفاعل المضمر، ومن في موضع مبتدأ ، والخبر هو الجملة التى هى قوله : (فأولئك حبطت) قوله تعالى : (فيهما إثم كبير) الاحسن القراءة بالباء ؛ لانه يقال : إثم كبير وصغير ويقال في الفواحش العظام الكبائر وفيما دون ذلك الصغائر ، وقد قـرئ بالثاء وهو جيد في المعنى ؛ لان الكثرة كبر والكثير كبير ، كما أن الصغير يسير حقـير (وإثمهما) و (نفعهما) مصدران مضافان إلى الخمر والميسر ، فيجوز أن تكـون إضـافة المصدر إلى الفاعل ؛ لان الخمر هو الذى يؤثم ، ويجوز أن تكون الاضافة إليهما ؛ لانهمـا سبب الاثم أو محله (قل العفو) يقرأ بالرفع على أنه خبر ، والمبتدأ محذوف تقديره : قـل المنفق ، وهذا إذا جعلت ماذا مبتدأ وخبرا ، ويقرأ بالنصب بفعل محذوف تقديره ينفقـون العفو ، وهذا إذا جعلت ما وذا اسما واحدا ؛ لان العفو جواب وإعراب الجواب كإعراب السؤال (كذلك) الكاف في موضع نصب نعت لمصدر محذوف أى تبيينا مثل هذا التبيين يبين لكم .

قوله تعالى : (في الدنيا والآخرة) وفى متعلقة بيتفكرون ، ويجوز أن تتعلق بيبين (إصلاح لهم خير) إصلاح مبتدأ ولهم نعت له وخير خبره ، فيجوز أن يكون التقدير خير لهم ، ويجوز أن يكون خير لكم : أى إصلاحهم نافع لكم ، ويجوز أن يكون لهم نعتا لخير قدم عليه فيكون في موضع الحال ، وجاز الابتداء بالنكرة وإن لم توصف ؛ لان الاسم هنا في معنى الفعل تقديره : أصلحوهم ، ويجوز أن تكون النكرة والمعرفة هنا سواء ؛ لانه جنس (فإخوانكم) أى فهم إخوانكم ، ويجوز في الكلام النصب تقديره : فقد خالطتم إخوانكم ، و (المفسد) و (المصلح) هنا جنسان ، وليس الالف واللام لتعريف المعهود (ولو شاء الله) المفعول محذوف تقديره : ولو شاء الله إعناتكم (لاعنتكم) .

قوله تعالى : (ولا تنكحوا المشركات) ماضى هذا الفعل ثلاثة أحرف ، يقال : نكحت المرأة إذا تزوجتها (ولا تنكحوا المشركين) بضم التاء ؛ لانه من أنكحت الرجل إذا زوجته (ولو أعجبكم) لو ها هنا بمعنى إن ، وكذا في كل موضع وقع بعد لو الفعل الماضى ، ولو كان جوابها متقدما عليها (والمغفرة بإذنه) يقرأ بالجر عطفا على الجنة ، والرفع على الابتداء .

قوله تعالى : (على المحيض) يجوز أن يكون المحيض موضع الحيض ، وأن يكون نفس الحيض ، والتقدير : يسألونك عن الوطئ في زمن الحيض أو في مكان الحيض مع وجود الحيض (فاعتزلوا النساء) أى وطئ النساء ، وهو كناية عن الوطئ الممنوع ، ويجوز أن يكون كناية عن المحيض ، ويكون التقدير : هو سبب أذى (حتى يطهرن) يقرأ بالتخفيف وماضيه طهرن : أى انقطع دمهن وبالتشديد ، والاصل يتطهرن : أى يغتسلن فسكن التاء وقلبها طاء وأدغمها (من حيث أمركم الله) من هنا لابتداء الغاية على أصلها : أى من الناحية التى تنتهى إلى موضع الحيض ، ويجوز أن تكون بمعنى في ليكون ملائما لقوله في المحيض ، وفى الكلام حذف تقديره : أمركم الله بالاتيان منه .

قوله تعالى : (حرث لكم) إنما أفرد الخبر والمبتدأ جمع ؛ لان الحرث مصدر وصف به وهو في معنى المفعول : أى محروثات (أنى شئتم) أى كيف شئتم ، وقيل متى شئتم ، وقيل من أين شئتم بعد أن يكون في الموضع المأذون فيه والمفعول محذوف : أى شئتم الاتيان ، ومفعول (قدموا) محذوف تقديره : نية الولد أو نية الاعفاف (وبشر) خطاب للنبى صلى الله عليه وسلم لجرى ذكره في قوله : يسألونك .

قوله تعالى : (أن تبروا) في موضع نصب مفعول من أجله : أى مخافة أن تبروا ، وعند الكوفيين لئلا تبروا .

وقال أبوإسحاق : هو في موضع رفع بالابتداء ، والخبر محذوف : أى أن تبروا وتتقوا خير لكم ، وقيل التقدير : في أن تبروا فلما حذف حرف الجر نصب ، وقيل هو في موضع جر بالحرف المحذوف .

قوله تعالى : (في أيمانكم) يجوز أن تتعلق " في " بالمصدر كما تقول لغا في يمينه ، ويجوز أن يكون حالا منه تقديره : باللغو كائنا في أيمانكم ويقرب عليك هذا المعنى أنك لو أتيت بالذى لكان المعنى مستقيما ، وكان صفة كقولك باللغو الذى في أيمانكم (بما كسبت) يجوز أن تكون ما مصدرية فلا تحتاج إلى ضمير ، وأن تكون بمعنى الذى أو نكرة موصوفة ، فيكون العائد محذوفا .

قوله تعالى : (للذين يؤلون) اللام متعلقة بمحذوف وهو الاستقرار ، وهو خبر والمبتدأ (تربص) وعلى قول الاخفش هو فعل وفاعل ، وأما من فقيل يتعلق بيؤلون ، يقال : آلى من امرأته وعلى امرأته ، وقيل الاصل على ، ولا يجوز أن يقام من مقام على ، فعند ذلك تتعلق من بمعنى الاستقرار . وإضافة التربص إلى الاشهر إضافة المصدر إلى المفعول فيه في المعنى ، وهو مفعول به على السعة ، والالف في (فاءوا) منقلبة عن ياء لقولك فاء يفى فيئة .

قوله تعالى : (وإن عزموا الطلاق) أى على الطلاق ، فلما حذف الحرف نصب ، ويجوز أن يكون حمل عزم على نوى ، فعداه بغير حرف ، والطلاق اسم للمصدر ، والمصدر التطليق .

قوله تعالى : (والمطلقات يتربصن) قيل لفظه خبر ، ومعناه الامر : أى ليتربصن : وقيل هو على بابه ، والمعنى : وحكم المطلقات أن يتربصن (ثلاثة قروء) وانتصاب ثلاثة هنا على الظرف ، وكذلك كل عدد أضيف إلى زمان أو مكان ، وقروء جمع كثرة ، والموضع موضع قلة فكان الوجه ثلاثة أقراء ، واختلف في تأويله فقيل : وضع جمع الكثرة في موضع جمع القلة ، وقيل لما جمع في المطلقات أتى بلفظ جمع الكثرة ؛ لان كل مطلقة تتربص ثلاثة ، وقيل التقدير : ثلاثة أقراء من قروء ، واحد القروء قرء وقرئ بالفتح والضم (ما خلق الله) يجوز أن تكون بمعنى الذى ، وأن تكون نكرة موصوفة ، والعائد

محذوف : أى خلقه الله (في أرحامهن) يتعلق بخلق ، ويجوز أن يكون حالا من المحذوف وهى حال مقدرة ؛ لان وقت خلقه ليس بشئ حتى يتم خلقه (وبعولتهن) الجمهور على ضم التاء ، وأسكنها بعض الشذاذ ، ووجهها أنه حذف الاعراب ؛ لانه شبهه بالمتصـــل نحو عضد وعجز (في ذلك) قيل ذلك كناية عن العدة ، فعلى هذا يتعلق بـــأحق : أى يستحق رجعتها ما دامت في العدة ، وليس المعنى أنه أحق أن يردها في العدة ، وإنما يردها في النكاح أو إلى النكاح ، وقيل ذلك كناية عن النكاح ، فتكون " في " متعلقة بـــالرد (بالمعروف) يجوز أن تتعلق الباء بالاستقرار في قوله : " ولهن " أى استقر ذلك بـــالحق ، ويجوز أن يكون في موضع رفع صفة لمثل ؛ لانه لم يتعرف بالاضافة (وللرجال علـــيهن درجة) درجة مبتدأ ، وللرجال الخبر ، عليهن يجوز أن يكون متعلقا بالاستقرار في اللام ، ويجوز أن يكون في موضع نصب حالا من الدرجة والتقدير : درجة كائنة عليهن ، فلما قدم وصف النكرة عليها صار حالا ، ويضعف أن يكون عليهن الخبر ولهن حال من درجة ؛ لان العامل حينئذ معنوى ، والحال لا يتقدم عليه .

قوله تعالى : (الطلاق مرتان) تقديره : عدد الطلاق الذى يجوز معه الرجعة مرتان (فإمساك) أى فعليكم إمساك ، و (بمعروف) يجوز أن يكون صفة لامساك وأن يكون في موضع نصب بإمساك (أن تأخذوا) مفعوله (شيئا) ومما وصف له قدم عليه فصار حالا ، ومن للتبعيض وما بمعنى الذى ، وآتيتم تتعدى إلى مفعولين ، وقد حذف أحدهما وهـــو العائد على ما ، تقديره : آتيتموهن إياه (إلا أن يخافا) أن والفعل في موضع نصب على الحال ، والتقدير : إلا خائفين ، وفيه حذف مضاف تقديره : ولا يحل لكم أن تأخـــذوا على كل حال ، أو في كل حال إلا في حال الخوف وقد قرئ يخافا بضم الياء : أى يعلم منهما ذلك أو يخشى (أن لا يقيما) في موضع نصب بيخافا تقديره : إلا أن يخافا تـــرك حدود الله (عليهما) خبر لا (وفيما) متعلق بالاستقرار ، ولا يجوز أن يكون عليهما في موضع نصب بجناح ، وفيما افتدت الخبر ؛ لان اسم لا إذا عمل ينون (تلك حدود الله) مبتدأ وخبره ، و (تعتدوها) بمعنى تتعدوها .

قوله تعالى : (فلا جناح عليهما أن يتراجعا) أى في أن يتراجعا (يبينها) يقرأ باليـــاء والنون ، والجملة في موضع نصب من الحدود ، والعامل فيها معنى الاشارة .

قوله تعالى : (ضرارا) مفعول من أجله ، ويجوز أن يكون مصدرا في موضع الحال : أى مضارين كقولك : جاء زيد ركضا ، و (لتعتدوا) اللام متعلقة بالضرار ويجوز أن تكون اللام لام العاقبة (نعمة الله عليكم) يجوز أن يكون عليكم في موضع نصب بنعمة ؛ لانها مصدر : أى أن أنعم الله عليكم ، ويجوز أن يكون حالا منها فيتعلق بمحذوف (وما أنزل) يجوز أن يكون " ما " في موضع نصب عطفا على النعمة ، فعلى هذا يكون " يعظكم " حالا إن شئت من ما والعائد إليها الهاء في به وإن شئت من اسم الله ، ويجوز أن تكون ما مبتدأ ، ويعظكم خبره ، و (من الكتاب) حالا من الهاء المحذوفة تقديره وما أنزله عليكم .

قوله تعالى : (أن ينكحن) تقديره من أن ينكحن ، أو عن أن ينكحن فلما حذف الحرف صار في موضع نصب عند سيبويه ، وعند الخليل هو في موضع جر (إذا تراضوا) ظرف ؛ لان ينكحن ، وإن شئت جعلته ظرفا لتعضلوهن (بالمعروف) يجوز أن يكون حالا من الفاعل ، وأن يكون صفة لمصدر محذوف : أى تراضيا كائنا بالمعروف ، وأن يتعلق بنفس الفعل (ذلك) ظاهر اللفظ يقتضى أن يكون ذلكم ؛ لان الخطاب في الآية كلها للجمع ، فأما الافراد فيجوز أن يكون للنبى صلى الله عليه وسلم وحده ، وأن يكون لكل إنسان ، وأن يكون اكتفى بالواحد عن الجمع (أزكى لكم) الالف في أزكى مبدلة من وا ، ولانه من زكى يزكو ، ولكم صفة له (وأطهر) أى لكم .

قوله عزوجل : (والوالدات) الوالدات والوالد صفتان غالبتان ، فلذلك لا يذكر الموصوف معهما لجريهما مجرى الاسماء ، و (يرضعن) مثل يتربصن وقد ذكروا (حولين) ظرف و (كاملين) صفة له ، وفائدة هذه الصفة اعتبار الحولين من غير نقص ، ولولا ذكر الصفة لجاز أن يحمل على ما دون الحولين بالشهر والشهرين (لمن أراد) تقديره ذلك لمن أراد (أن يتم) الجمهور على ضم الياء وتسمية الفاعل ، ونصب (الرضاعة) وتقرأ بالتاء مفتوحة ورفع الرضاعة ، والجيد فتح الراء في الرضاعة وكسرها جائز ، وقد قرئ به (وعلى المولود) الالف واللام بمعنى الذى ، والعائد عليها الهاء في (له) وله القائم مقام الفاعل (بالمعروف) حال من الرزق والكسوة ، والعامل فيها معنى الاستقرار

في على (إلا وسعها) مفعول ثان وليس بمنصوب على الاستثناء ؛ لان كلفت تتعدى إلى مفعولين ، ولو رفع الوسع هنا لم يجز ؛ لانه ليس ببدل (لا تضار) يقرأ بضم الراء وتشديدها .

وفيها وجهان : أحدهما : أنه على تسمية الفاعل وتقديره لا تضارر بكسر الراء الاولى ، والمفعول على هذا محذوف تقديره : لاتضار والدة والدا بسبب ولدها .

والثانى : أن تكون الراء الاولى مفتوحة على مالم يسم فاعله ، وأدغم لان الحرفين مثلان ، ورفع ؛ لان لفظه لفظ الخبر ، ومعناه النهى ، ويقرأ بفتح الراء وتشديدها على أنه نهى ، وحرك لالتقاء الساكنين ، وكان الفتح أولى لتجانس الالف والفتحة قبلها ، وعلى هذه القراءة يجوز أو يكون أصله تضارر ، وتضارر على تسمية الفاعل وترك تسميته على ماذكرنا في قراءة الرفع ، وقرئ شاذا بسكون الراء . والوجه فيه أن يكون حذف الراء الثانية فرارا من التشديد في الحرف المكرر وهو الراء ، وجاز الجمع بين الساكنين إما ؛ لانه أجرى الوصل مجرى الوقف ، أو لان مدة الالف تجرى مجرى الحركة (عن تراض) في موضع نصب صفة لفصال ، ويجوز أن يتعلق بأرادا (وتشاور) أى منهما (تسترضعوا) مفعوله محذوف تقديره أجنبية أو غير الام (أولادكم) مفعول حذف منه حرف الجر تقديره : لاولادكم ، فتعدى الفعل إليه كقوله : أمرتك الخير (فلاجناح) الفاء جواب الشرط ، و (إذا سلمتم) شرط أيضا ، وجوابه مايدل عليه الشرط الاول وجوابه ، وذلك المعنى هو العامل في إذا (ماآتيتم) يقرأ بالمد ، والمفعولان محذوفان تقديره : ما أعطيتموهن إياه ، ويقرأ بالقصر تقديره ماجئتم به فحذف .

وقال أبوعلي تقديره : ماجئتم نقده أو تعجيله ، كما تقول أتيت الامر : أى فعلته .

قوله تعالى : (والذين يتوفون منكم) في هذه الآية أقوال : أحدها : أن الذين مبتدأ ، والخبر محذوف تقديره وفيما يتلى عليكم حكم الذين يتوفون منكم ، ومثله " السارق والسارقة " والزانية والزانى " وقوله : (يتربصن) بيان الحكم المتلو وهذا قول سيبويه .

والثانى : أن المبتدأ محذوف ، والذين قام مقامه تقديره : وأزواج الذين يتوفون منكم ، والخبر يتربصن ، ودل على المحذوف قوله : " ويذرون أزواجا " .

والثالث : أن الذين مبتدأ ويتربصن الخبر ، والعائد محذوف تقديره : يتربصن بعدهم أو بعد موقم .

والرابع : أن الذين مبتدأ ، وتقدير الخبر : أزواجهم يتربصن ، فـأزواجهم مبتـدأ ، ويتربصن الخبر ، فحذف المبتدأ لدلالة الكلام عليه .

والخامس : أنه ترك الاخبار عن الذين ، وأخبر عن الزوجات المتصل ذكرهن بالذين ؛ لان الحديث معهن في الاعتداد بالاشهر ، فجاء الاخبار عما هو المقصود ، وهـذا قـول الفراء .

والجمهور على ضم الياء في يتوفون على مالم يسم فاعله ، ويقرأ بفتح الياء على تسمية الفاعل ، والمعنى : يستوفون آجالهم و (منكم) في موضع الحال من الفاعل المضـمر ، (وعشرا) أى عشر ليال ؛ لان التاريخ يكون بالليلة إذا كانت هى أول الشهر واليوم تبـع لها (بالمعروف) حال من الضمير المؤنث في الفعل ، أو مفعول به ، أو نعـت لمصـدر محذوف ، وقد تقدم مثله .

قوله تعالى : (من خطبة النساء) الجار والمجرور في موضع الحال من الهـاء المجـرورة فيكون العامل فيه عرضتم ، ويجوز أن يكون حالا من ما فيكون العامل فيه الاستقرار .

والخطبة : بالكسر ، خطاب المرأة في التزويج ، وهى مصدر مضـاف إلى المفعـول ، والتقدير : من خطبتكم النساء ، و (أو) للاباحة والمفعول محذوف تقديره أو أكننتموه ، يقال أكننت الشئ في نفسى إذا كتمته ، وكننته إذا سترته بثوب أو نحوه (ولكن) هـذا الاستدراك من قوله : " فيما عرضتم به " و (سرا) مفعول به ؛ لانه بمعنى النكاح : أى لاتواعدوهن نكاحا ، وقيل هو مصدر في موضع الحال تقـديره : مسـتخفين بـذلك ، والمفعول محذوف تقديره : لاتواعدوهن النكاح سرا ، ويجوز أن يكـون صـفة لمصـدر محذوف : أى مواعدة سرا ، وقيل التقدير في سر فيكون ظرفا (إلا أن تقولوا) في موضع نصب على الاستثناء من المفعول ، وهو منقطع ، وقيل متصل (ولاتعزمـوا عقـده) أى غلى عقدة (النكاح) وقيل تعزموا بمعنى تنووا ، وهذا يتعدى بنفسه فيعمل عمله ، وقيل تعزموا بمعنى تعقدوا ، فتكون عقدة النكاح مصدرا ، والعقدة بمعنى العقد فيكون المصـدر مضافا إلى المفعول .

قوله تعالى : (مالم تمسوهن) مامصدرية ، والزمان معها محذوف تقديره : في زمـن ترك مسهن ، وقيل ماشرطية : أى إن لم تمسوهن ، ويقرأ " تمسوهن " بفتح التاء من غير

ألف ، على أن الفعل للرجال ، ويقرأ " تماسوهن " بضم التاء والالف بعد الميم ، وهو من باب المفاعلة ، فيجوز أن يكون في معنى القراءه الاولى ، يجوز أن يكون على نسبة الفعل إلى الرجال والنساء كالمجامعة والمباشرة ؛ لان الفعل من الرجل والتمكين من المرأة والاستدعاء منها أيضا ، ومن هنا سميت زانية (فريضة) يجوز أن تكون مصدرا ، وأن تكون مفعولا به ، وهو الجيد ، وفعيلة هنا بمعنى مفعولة ، والموصوف محذوف تقديره : متعة مفروضة (ومتعوهن) معطوف على فعل محذوف تقديره : فطلقوهن ومتعوهن (على الموسع قدره) الجمهور على الرفع ، والجملة في موضع الحال من الفاعل تقديره : بقدر الوسع ، وفى الجملة محذوف تقديره ، على الموسع منكم ، ويجوز أن تكون الجملة مستأنفة لاموضع لها ، ويقرأ قدره بالنصب ، وهو مفعول على المعنى ؛ لان معنى متعوهن أى ليؤد كل منكم ، قدر وسعه ، وأجود من هذا أن يكون التقدير : فأوجبوا على الموسع قدره ، والقدر والقدر لغتان وقد قرئ بهما ، وقيل القدر بالتسكين الطاقة وبالتحريك المقدار (متاعا) اسم للمصدر والمصدر التمتيع ، واسم المصدر يجرى مجراه (حقا) مصدر حق ذلك حقا ، و (على) متعلقة بالناصب للمصدر .

قوله تعالى : (وقد فرضتم) في موضع الحال (فنصف) أى فعليكم نصف أو فالواجب نصف ، ولو قرئ بالنصب لكان وجهه : فأدوا نصف مافرضتم (إلا أن يعفون) أن والفعل في موضع نصب ، والتقدير : فعليكم نصف مافرضتم إلا في حال العفو ، وقد سبق مثله في قوله : " إلا أن يخافا " بأبسط من هذا ، والنون في يعفون ضمير جماعة النساء ، والواو قبلها لام الكلمة ؛ لان الفعل هنا مبنى ، فهو مثل يخرجن ويقعدن ، فأما قولك الرجال يعفون ، فهو مثل النساء يعفون في اللفظ ، وهو مخالف له في التقدير ، فالرجال يعفون أصله يعفوون مثل يخرجون ، فحذفت الواو التى هى لام وبقيت واو الضمير ، والنون علامة الرفع ، وفى قولك النساء يعفون لم يحذف منه شئ على مابينا (وأن تعفوا) مبتدأ ، و (أقرب) خبره ، و (للتقوى) متعلق بأقرب ، ويجوز في غير القرآن أقرب من التقوى ، وأقرب إلى التقوى ، إلا أن اللام هنا تدل على معنى غير معنى إلى وغير معنى من ، فمعنى اللام العفو أقرب من أجل التقوى ، فاللام تدل على علة قرب العفو ، وإذا قلت أقرب إلى التقوى كان المعنى مقارب التقوى ، كما تقول : أنت أقرب إلي ، وأقرب من التقوى يقتضى أن يكون العفو والتقوى قريبين ، ولكن العفو أشد قربا

من التقوى ، وليس معنى الآية على هذا بل على معنى اللام ، وتاء التقوى مبدلة من واو وواوها مبدلة من ياء ؛ لانه من وقيت (ولاتنسوا الفضل) في " ولو تنسوا " من القراءات ووجهها ماذكرناه في اشتروا الضلالة (بينكم) ظرف لتنسوا أو حال من الفضل ، وقرئ " ولاتناسوا الفضل " على باب المفاعلة ، وهو بمعنى المتاركة لابمعنى السهو .

قوله تعالى : (حافظوا) يجوز أن يكون من المفاعلة الواقعة من واحد ، كعاقبت اللص وعافاه الله ، وأن يكون من المفاعلة الواقعة من اثنين ، ويكون وجوب تكرير الحفظ جاريا مجرى الفاعلين ، إذ كان الوجوب حاثا على الفعل ، فكأنه شريك الفاعل الحافظ ، كما قالوا في قوله : " وإذ واعدنا موسى " فالوعد كان من الله والقبول من موسى ، وجعل القبول كالوعد ، وفى حافظوا معنى لايوجد في احفظوا ، وهو تكرير الحفظ (الصلاة الوسطى) خصت بالذكر وإن دخلت في الصلوات تفضيلا لها ، والوسطى فعلى من الوسط (لله) يجوز أن تتعلق اللام بقوموا ، وإن شئت (بقانتين) .

قوله تعالى : (فرجالا) حال من المحذوف تقديره : فصلوا رجالا أو فقوموا رجالا ، ورجالا جمع راجل كصاحب وصحاب ، وفيه جموع كثيرة ليس هذا موضع ذكرها (كما علمكم) في موضع نصب : أى ذكرا مثل ماعلمكم ، وقد سبق مثله في قوله : " كما أرسلنا " وفى قوله : " واذكروه كما هداكم " . قوله تعالى : (والذين يتوفون منكم) الذين مبتدأ ، والخبر محذوف تقديره : يوصون وصية ، هذا على قراءة من نصب (وصية) ومن رفع الوصية فالتقدير : وعليهم وصية ، وعليهم المقدرة خبر لوصية ، و (لازواجهم) نعت للوصية وقيل : هو خبر الوصية ، وعليهم خبر ثان أو تبيين ، وقيل الذين فاعل فعل محذوف تقديره : ليوص الذين يتوفون وصية ، وهذا على قراءة من نصب وصية (متاعا إلى الحول) مصدر ؛ لان الوصية دلت على يوصون ، ويوصون بمعنى يمتعون ، ويجوز أن يكون بدلا من الوصية على قراءة من نصبها أو صفة لوصية ، وإلى الحول متعلق بمتاع أو صفة له ، وقيل متاعا حال : أى متمتعين أو ذوى متاع (غير إخراج) غير هنا تنتصب إنتصاب المصدر عند الاخفش تقديره : لا إخراجا .

وقال غيره : هو حال . وقيل : هو صفة متاع ، وقيل التقدير : من غير إخراج . قوله

تعالى : (وللمطلقات متاع) ابتداء وخبر و (حقا) مصدر وقد ذكر مثله قبل . قوله تعالى : (كذلك يبين الله) قد ذكر في آية الصيام . قوله تعالى : (ألم تر إلى الذين) الاصل في ترى ترأى ، مثل ترعى ، إلا أن العرب اتفقوا على حذف الهمزة في المستقبل تخفيفا ، ولايقاس عليه ، وربما جاء في ضرورة الشعر على أصله ، ولما حذفت الهمزة بقى آخر الفعل ألفا فحذفت في الجزم والالف منقلبة عن ياء ، فأما في الماضى فلا تحذف الهمزة ، وإنما عداه هنا بإلى ؛ لان معناه ألم ينته علمك إلى كذا ، والرؤية هنا بمعنى العلم ، والهمزة في ألم استفهام ، والاستفهام إذا دخل على النفى صار إيجابا ، وتقريرا ولايبقى الاستفهام ولاالنفى في المعنى (ثم أحياهم) معطوف على فعل محذوف تقديره : فماتوا ثم أحياهم ، وقيل معنى الامر هنا الخبر ؛ لان قوله : " فقال لهم الله موتوا " أى فأماتهم فكان العطف على المعنى ، وألف أحيا منقلبة عن ياء .

قوله تعالى : (وقاتلوا) المعطوف عليه محذوف تقديره : فأطيعوا وقاتلوا ، أو فلا تحذروا الموت كما حذره من قبلهم ولم ينفعهم الحذر . قوله تعالى : (من ذا الذى) من استفهام في موضع رفع بالابتداء ، وذا خبره والذى نعت لذا أو بدل منه ، و (يقرض) صلة الذى ، ولايجوز أن تكون من وذا بمنزلة اسم واحد ، كما كانت " ماذا " لان " ما " أشد إبهاما من " من " إذا كانت من لم يعقل ، ومثله : " من ذا الذى يشفع عنده " والقرض اسم للمصدر ، والمصدر على الحقيقة الاقراض ، ويجوز أن يكون القرض هنا بمعنى المقرض ، كالخلق بمعنى المخلوق ، فيكون مفعولا به ، و (حسنا) يجوز أن يكون صفة لمصدر محذوف تقديره : من ذا الذى يقرض الله مالا إقراضا حسنا ، ويجوز أن يكون صفة للمال ، ويكون بمعنى الطيب أو الكثير (فيضاعفه) يقرأ بالرفع عطفا على يقرض ، أو على الاستئناف : أى فالله يضاعفه ، ويقرأ بالنصب . وفيه وجهان : أحدهما : أن يكون معطوفا على مصدر يقرض في المعنى ، ولايصح ذلك إلا بإضمار أن ليصير مصدرا معطوفا على مصدر تقديره : من ذا الذى يكون منه قرض فمضاعفة من الله . والوجه الثانى : أن يكون جواب الاستفهام على المعنى ؛ لان المستفهم عنه وإن كان المقرض في اللفظ فهو عن الاقراض في المعنى ، فكأنه قال : أيقرض الله أحد فيضاعفه ، ولايجوز أن يكون جواب الاستفهام على اللفظ ؛ لان المستفهم عنه في اللفظ المقرض لا القرض . فإن قيل : لم لايعطف على المصدر الذى هو قرضا كما يعطف الفعل على

المصدر بإضمار أن مثل قول الشاعر : * للبس عباءة وتقر عينى * قيل لايصح هذا لوجهين : أحدهما : أن قرضا هنا مصدر مؤكد ، والمصدر المؤكد لايقدر بأن والفعل ، والثانى : أن عطفه عليه يوجب أن يكون معمولا ليقرض ، ولايصح هذا في المعنى ؛ لان المضاعفة ليست مقرضة ، وإنما هى فعل من الله ، ويقرأ يضعفه بالتشديد من غير ألف وبالتخفيف مع الالف ، ومعناهما واحد ، ويمكن أن يكون التشديد للتكثير ، ويضاعف من باب المفاعلة الواقعة من واحد كما ذكرنا في حافظوا ، و (أضعافا) جمع ضعف ، والضعف هو العين وليس بالمصدر ، والمصدر الاضعاف أو المضاعفة ، فعلى هذا يجوز أن يكون حالا من الهاء ، في يضاعفه ويجوز أن يكون مفعولا ثانيا على المعنى ؛ لان معنى يضاعفه يصيره أضعافا ، ويجوز أن يكون جمع ضعف ، والضعف اسم وقع موقع المصدر كالعطاء ، فإنه اسم للمعطى ، وقد استعمل بمعنى الاعطاء ، قال القطامى :

أكفرا بعد رد الموت عنى وبعد عطائك المائة الرتاعا

فيكون انتصاب أضعافا على المصدر ، فإن قيل : فكيف جمع ؟ قيل : لاختلاف جهات التضعيف بحسب اختلاف الاخلاص ، ومقدار المقرض ، واختلاف أنواع الجزاء (ويبسط) يقرأ بالسين وهو الاصل ، وبالصاد على إبدالها من السين لتجانس الطاء في الاستعلاء .

قوله تعالى : (من بنى إسرائيل) من تتعلق بمحذوف ؛ لانها حال : أى كائنا من بنى إسرائيل ، و (من بعد) متعلق بالجار الاول ، أو بما يتعلق به الاول ، والتقدير : من بعد موت موسى ، و (إذ) بدل من بعد ؛ لانهما زمانان (نقاتل) الجمهور على النون ، والجزم على جواب الامر ، وقد قرئ بالرفع في الشاذ على الاستئناف ، وقرئ بالياء والرفع على أنه صفة لملك ، وقرئ بالياء والجزم أيضا على الجواب ، ومثله : " فهب لى من لدنك وليا يرثنى " بالرفع والجزم (عسيتم) الجمهور على فتح السين ؛ لانه على فعل ، تقول عسى مثل رمى ، ويقرأ بكسرها وهى لغة ، والفعل منها عسى مثل خشى ، واسم الفاعل عسى مثل عم ، حكاه ابن الاعرابى وخبر عسى (أن لاتقاتلوا) والشرط معترض بينهما (ومالنا) ماستفهام في موضع رفع بالابتداء ، ولنا الخبر ، ودخلت الواو لتدل على ربط هذا الكلام بما قبله ، ولو حذفت لجاز أن يكون منقطعا عنه ، وهو

استفهام في اللفظ وإنكار في المعنى (أن لانقاتل) تقديره : في أن لانقاتل ، أى في ترك القتال ، فتتعلق " في " بالاستقرار أو بنفس الجار ؟ ؟ ، فيكون أن لانقاتل في موضع نصب عند سيبويه وجر عند الخليل .

وقال الاخفش : أن زائدة ، والجملة حال تقديره : ومالنا غير مقاتلين مثل قوله : " مالك لاتأمنا " وقد أعمل إن وهى زائدة (وقد أخرجنا) جملة في موضع الحال ، والعامل نقاتل (وأبنائنا) معطوف على ديارنا ، وفيه حذف مضاف تقديره ومن بين أبنائنا . قوله تعالى : (طالوت) هو اسم أعجمى معرفة ، فلذلك لم ينصرف وليس بمشتق من الطول ، كما أن إسحاق ليس بمشتق من السحق ، وإنماهى ألفاظ تقارب ألفاظ العربية ، و (ملكا) حال ، و (أنى) بمعنى أين أو بمعنى كيف ، وموضعها نصب على الحال من الملك ، والعامل فيها (يكون) ولايعمل فيها واحد من الظرفين ؛ لانه عامل معنوى ، فلا يتقدم الحال عليه ، ويكون يجوز أن تكون الناقصة فيكون الخبر (له) و (علينا) حال من الملك ، والعامل فيه يكون أو الخبر ، ويجوز أن يكون الخبر علينا وله حال ، ويجوز أن تكون التامة فيكون له متعلقا بيكون وعلينا حال ، والعامل فيه فيكون (ونحن أحق) في موضع الحال ، والباء ومن يتعلقان بأحق .

وأصل السعة وسعة بفتح الواو ، وحقها في الاصل الكسر ، وإنما حذفت في المصدر لما حذفت في المستقبل ، وأصلها في المستقبل الكسر ، وهو قولك يسع ، ولولا ذلك لم تحذف كما لم تحذف في يوجل ويوجل ، وإنما فتحت من أجل حرف الحلق ، فالفتحة عارضة فأجرى عليها حكم الكسرة ، ثم جعلت في المصدر مفتوحة لتوافق الفعل ، ويدلك على ذلك أن قولك وعد يعد مصدره عدة بالكسر لما خرج على أصله ، و (من المال) نعت للسعة (في العلم) يجوز أن يكون نعتا للبسطة ، وأن يكون متعلقا بها ، و (واسع) قيل هو على معنى النسب : أى هو ذو سعة ، وقيل جاء على حذف الزائد ، والاصل أوسع فهو موسع ، وقيل هو فاعل وسع ، فالتقدير على هذا واسع الحلم ؛ لانك تقول : وسعنا حلمه .

قوله تعالى : (أن يأتيكم) خبر إن والتاء في (التابوت) أصل ووزنه فاعول ولايعرف له اشتقاق ، وفيه لغة أخرى التابوه بالهاء ، وقد قرئ به شاذا ، فيجوز أن يكونا لغتين ، وأن تكون الهاء بدلا من التاء . فإن قيل : لم لايكون فعلوتا من تاب يتوب ؟ قيل

المعنى لايساعده ، وإنما يشتق إذا صح المعنى (فيه سكينة) الجملة في موضـع الحـال ، وكذلك " تحمله الملائكة " و (من ربكم) نعت للسكينة ، و (مما ترك) نعت لبقية وأصل بقية بقيية ولام الكلمة ياء ولاحجة في بقى لانكسار ماقبلها ، ألا ترى أن شـقى أصلها واو .

قوله تعالى : (بالجنود) : في موضع الحال أى فصل ، ومعه الجنـود واليـاء في (مبتليكم) بدل من واو ؛ لانه من بلاه يبلوه ، و (بنهر) بفتح الهاء وإسكانها لغتان ، والمشهور في القراءة فتحها . وقرأ حميد بن قيس بإسكانها ، وأصل النهر والنهار الاتساع ، ومنه أنهر الدم (إلا من اغترف) استثناء من الجنس وموضعه نصب ، وأنت بالخيـار إن شئت جعلته استثناء من " من " الاولى ، وإن شئت من " من " الثانية ، واغترف متعد ، و (غرفة) بفتح الغين وضمها وقد قرئ بهما وهما لغتان ، وعلى هـذا يحتمـل أن تكون الغرفة مصدرا وأن تكون المغروف ، وقيل : الغرفة بالفتح المرة الواحدة ، وبالضـم قدر ماتحمله اليد ، و (بيده) يتعلق باغترف ، ويجوز أن يكون نعتا للغرفـة فيتعلـق بالمحذوف (إلا قليلا) منصوب على الاستثناء من الموجب ، وقد قرئ في الشاذ بالرفع ، وقد ذكرنا وجهه في قوله تعالى : " ثم توليتم إلا قليلا منكم " وعين الطاقة واو ؛ لانـه من الطوق وهو القدرة ، تقول طوقته الامر ، وخبر لا (لنا) ولايجوز أن تعمـل في (اليوم) ولا في (بجالوت) الطاقة ، إذ لو كان كذلك لنونت ، بـل العامـل فيهمـا الاستقرار ، ويجوز أن يكون الخبر بجالوت فيتعلق بمحذوف ، ولنا تبيين أو صفة لطاقـة ، واليوم يعمل فيه الاستقرار ، وجالوت مثل طالوت (كم من فئة) كم هنـا خـبر ، وموضعها رفع بالابتداء ، و (غلبت) خبرها ومن زائدة ، ويجوز أن تكون في موضـع رفع صفة لكم ، كما تقول : عندى مائة من درهم ودينار ، وأصل فئة فيئة ؛ لانه من فاء يفيء إذا رجع ، فالمحذوف عينها ، وقيل أصلها فيوة ؛ لانها من فأوت رأسه إذا كسـرته ، فالفئة قطعة من الناس (بإذن الله) في موضع نصب على الحال ، والتقدير : بإذن الله لهم ، وإن شئت جعلتها مفعولا به .

قوله تعالى : (لجالوت) تتعلق اللام ببرزوا ، ويجوز أن تكون حـالا : أى بـرزوا قاصدين لجالوت . قوله تعالى : (فهزموهم بإذن الله) هو حال أو مفعول به .

قوله تعالى : (ولولا دفع الله) يقرأ بفتح الدال من غير ألف ، وهو مصدر مضاف إلى الفاعل و (الناس) مفعوله ، و (بعضهم) بدل من الناس بدل بعض من كل ، ويقرأ دفاع بكسر الدال وبالالف ، فيحتمل أن يكون مصدر دفعت أيضا ، ويجوز أن يكون مصدر دافعت (ببعض) هو المفعول الثاني يتعدى إليه الفعل بحرف الجر . قوله تعالى : (تلك آيات الله) تلك مبتدأ ، وآيات الله الخبر ، و (نتلوها) يجوز أن يكون حالا من الآيات ، والعامل فيها معنى الاشارة ، ويجوز أن يكون مستأنفا ، و (بالحق) يجوز أن يكون مفعولا به ، وأن يكون حالا من ضمير الآيات المنصوب : أي ملتبسة بالحق ، ويجوز أن يكون حالا من الفاعل : أي ومعنا الحق ، ويجوز أن يكون حالا من الكاف : أي ومعك الحق .

قوله تعالى : (تلك الرسل) مبتدأ وخبر ، و (فضلنا) حال من الرسل ، ويجوز أن يكون الرسل نعتا أو عطف بيان ، وفضلنا الخبر (منهم من كلم الله) يجوز أن يكون مستأنفا لاموضع له ، ويجوز أن يكون بدلا من موضع فضلنا ، ويقرأ " كلم الله " بالنصب ، ويقرأ " كالم الله " و (درجات) حال من بعضهم : أي ذا درجات ، وقيل درجات مصدر في موضع الحال ، وقيل : انتصابه على المصدر ؛ لان الدرجة بمعنى الرفعة ، فكأنه قال : ورفعنا بعضهم رفعات ، وقيل التقدير : على درجات أو في درجات أو إلى درجات ، فلما حذف حرف الجر وصل الفعل بنفسه (من بعد ماجاءتهم) يجوز أن تكون بدلا من بعدهم بإعادة حرف الجر ، ويجوز أن تكون من الثانية تتعلق باقتتل ، والضمير الاول يرجع إلى الرسل ، والضمير في جاءتهم يرجع إلى الامم (ولكن) استدراك لما دل الكلام عليه ؛ لان اقتتالهم كان عن اختلافهم . ثم بين الاختلاف بقوله : (فمنهم من آمن ومنهم من كفر) والتقدير فاقتتلوا (ولكن الله يفعل مايريد) استدراك على المعنى أيضا ؛ لان المعنى : ولو شاء الله لمنعهم ، ولكن الله يفعل مايريد ، وقد أراد أن لايمنعهم ، أو أراد اختلافهم واقتتالهم .

قوله تعالى : (أنفقوا) مفعول محذوف : أي شيئا (مما) و " ما " بمعنى الذى ، والعائد محذوف : أي رزقنا كموه (لابيع فيه) في موضع رفع صفة ليوم (ولاخلة) أي فيه (ولا شفاعة) أي فيه ، ويقرأ بالرفع والتنوين ، وقد مضى تعليله في قوله : " فلا رفث " . قوله تعالى : (الله لاإله إلا هو) مبتدأ وخبر ، وقد ذكرنا موضع هو في

قوله : " وإلهكم إله واحد " (الحى القيوم) يجوز أن يكون خبرا ثانيا ، وأن يكون خبر مبتدأ محذوف : أى هو، وأن يكون مبتدأ والخبر لاتأخذه ، وأن يكون بدلا من هو ، وأن يكون بدلا من لاإله ، والقيوم فيعول من قام يقوم ، فلما اجتمعت الواو والياء وسبقت الاولى بالسكون قلبت الواو ياء وأدغمتا ، ولايجوز أن يكون فعولا من هذا ؛ لانه لو كان كذلك لكان قووما بالواو ؛ لان العين المضاعفة أبدا من جنس العين الاصلية مثل : سبوح وقدوس ، ومثل : ضراب وقتال ، فالزائد من جنس العين ، فلما جاءت الياء دل أنه فيعول ، ويقرأ القيم على فيعل ، مثل سيد وميت ، ويقرأ القيام على فيعال ، مثل بيطار ، وقد قرئ في الشاذ القائم مثل قوله : " قائما بالقسط " وقرئ في الشاذ أيضا " الحى القيوم " بالنصب على إضمار أعنى ، وعين الحى ولامه ياءان ، وله موضع يشبع القول فيه (لاتأخذه) يجوز أن يكون مستأنفا ، ويجوز أن يكون له موضع ، وفى ذلك وجوه : أحدها أن يكون خبرا آخر لله أو خبرا للحى ، ويجوز أن يكون في موضع الحال من الضمير في القيوم : أى يقوم بأمر الخلق غير غافل .

وأصل السنة وسنة ، والفعل منه وسن يسن ، مثل وعد يعد ، فلما حذفت الواو في الفعل حذفت في المصدر (ولا نوم) لا زائدة للتوكيد ، وفائدتها أنها لو حذفت لاحتمل الكلام أن يكون لاتأخذه سنة ولانوم في حال واحدة ، فإذا قال ولانوم نفاهما على كل حال (له ما فى السموات) يجوز أن يكون خبرا آخر لما تقدم ، وأن يكون مستأنفا (من ذا الذى) قد ذكر في قوله تعالى : " من ذا الذى يقرض الله " ، و (عنده) ظرف ليشفع ، وقيل يجوز أن يكون حالا من الضمير في يشفع ، وهو ضعيف في المعنى ؛ لان المعنى يشفع إليه ، وقيل بل الحال أقوى ؛ لانه إذا لم يشفع من هو عنده وقريب منه فشفاعة غيره أبعد (إلا بإذنه) في موضع الحال ، والتقدير : لأحد يشفع عنده إلا مأذونا له ، أو إلا ومعه إذن ، أو إلا في حال الاذن . ويجوز أن يكون مفعولا به : أى بإذنه يشفعون كما تقول : ضرب بسيفه : أى هو آلة الضرب ، و (يعلم) يجوز أن يكون خبرا آخر ، وأن يكون مستأنفا (من علمه) أى معلومه ؛ لانه قال .

إلا بما شاء ، وعلمه الذى هو صفة له لايحاط به ولابشئ منه ، ولهذا قال : " ولايحيطون به علما " (إلا بما شاء) بدل من شئ ، كما تقول : مامررت بأحد إلا

بزيد (وسع كرسيه) الجمهور على فتح الواو وكسر السين على أنه فعل والكرسي فاعله ، ويقرأ بسكون السين على تخفيف الكسرة كعلم في علم ، ويقرأ بفتح الواو وسكون السين ورفع العين وكرسيه بالجر (السموات والارض) بالرفع على أنه مبتدأ وخبر ، والكرسى فعل من الكرس وهو الجمع ، والفصيح فيه ضم الكاف ، ويجوز كسرها للاتباع (ولايؤده) الجمهور على تحقيق الهمزة على الاصل ، ويقرأ بحذف الهمزة كما حذفت همزة أناس ، ويقرأ بواو مضمومة مكان الهمزة على الابدال و (العلى) فعيل وأصله عليو ؛ لانه من علا يعلو .

قوله تعالى : (قد تبين الرشد) الجمهور على إدغام الدال في التاء ؛ لانها من مخرجها ، وتحويل الدال إلى التاء أولى ؛ لان الدال شديدة والتاء مهموسة ، والمهموس أخف ، ويقرأ بالاظهار وهو ضعيف لما ذكرنا ، والرشد بضم الراء وسكون الشين هو المشهور ، وهو مصدر من رشد بفتح الشين يرشد بضمها ، ويقرأ بفتح الراء والشين ، وفعله رشد يرشد مثل علم يعلم (من الغى) في موضع نصب على أنه مفعول ، وأصل الغى غوى ؛ لانه من غوى يغوى ، فقلبت الواو ياء لسكونها وسبقها ثم أدغمت ، و (الطاغوت) يذكر ويؤنث ، ويستعمل بلفظ واحد في الجمع والتوحيد والتذكير والتأنيث ، ومنه قوله : " والذين اجتنبوا الطاغوت أن يعبدوها " وأصله طغيوت ؛ لانه من طغيت تطغى ، ويجوز أن يكون من الواو ؛ لانه يقال فيه يطغو أيضا ، والياء أكثر . وعليه جاء الطغيان ، ثم قدمت اللام فجعلت قبل الغين فصار طيغوتا أو طوغوتا ، فلما تحرك الحرف وانفتح ماقبله قلب ألفا ، فوزنه الآن فلعوت ، وهو مصدر في الاصل مثل الملكوت والرهبوت ، (الوثقى) تأنيث الاوثق مثل الوسطى والاوسط ، وجمعه الوثق مثل الصغر والكبر ، وأما الوثق بضمتين فجمع وثيق (لاانفصام لها) في موضع نصب على الحال من العروة ، ويجوز أن يكون حالا من الضمير في الوثقى .

قوله تعالى : (والذين كفروا) مبتدأ (أولياؤهم) مبتدأ ثان ، (الطاغوت) خبر الثانى ، والثانى وخبره خبر الاول . وقد قرئ الطواغيت على الجمع ، وإنما جمع وهو مصدر ؛ لانه صار اسما لما يعبد من دون الله (يخرجونهم) مستأنف لاموضع له ، ويجوز

أن يكون حالا ، والعامل فيه معنى الطاغوت ، وهو نظير ماقال أبوعلي في قوله : " إنها لظى نزاعة " وسنذكره في موضعه ، فأما (يخرجهم) فيجوز أن يكون خبرا ثانيا ، وأن يكون حالا من الضمير في ولى .

قوله تعالى : (أن آتاه الله) في موضع نصب عند سيبويه وجر عند الخليل ؛ لان تقديره : لان آتاه الله فهو مفعول من أجله : والعامل في " حاج " ، والهاء ضمير إبراهيم ، ويجوز أن تكون ضمير الذى ، و (إذ) يجوز أن تكون ظرفا لحاج ، وأن تكون لآتاه ، وذكر بعضهم أنه بدل من أن آتاه ، وليس بشئ ؛ لان الظرف غير المصدر ، فلو كان بدلا لكان غلطا ، إلا أن تجعل إذ بمعنى أن المصدرية ، وقد جاء ذلك وسيمر بك في القرآن مثله (أنا أحيى) الاسم الهمزة والنون ، وإنما زيدت الالف عليها في الوقف لبيان حركة النون ، فإذا وصلته بما بعده حذفت الالف للغنية عنها ، وقد قرأ نافع بإثبات الالف في الوصل ، وذلك على إجراء الوصل مجرى الوقف ، وقد جاء ذلك في الشعر .

قوله تعالى : (فإن الله يأتى) دخلت الفاء إيذانا بتعلق هذا الكلام بما قبله ، والمعنى إذا ادعيت الاحياء والاماتة و لم تفهم فالحجة أن الله يأتى بالشمس هذا هو المعنى ، و (من المشرق) ، و (من المغرب) متعلقان بالفعل المذكور وليسا حالين ، وإنما هما لابتداء غاية الاتيان ، ويجوز أن يكونا حالين ، ويكون التقدير : مسخرة أو منقادة (فبهت) على مالم يسم فاعله ، ويقرأ بفتح الباء وضم الهاء ، وبفتح الباء وكسر الهاء وهما لغتان ، والفعل فيهما لازم ، ويقرأ بفتحهما فيجوز أن يكون الفاعل ضمير إبراهيم ، و (الذى) مفعول ، ويجوز أن يكون الذى فاعلا ، ويكون الفعل لازما ، قوله تعالى : (أو كالذى) في الكاف وجهان : أحدهما : أنها زائدة ، والتقدير : ألم تر إلى الذى حاج أو الذى مر على قرية ، وهو مثل قوله : " ليس كمثله " .

والثانى : هى غير زائدة وموضعها نصب ، والتقدير : أو رأيت مثل الذى ، ودل على هذا المحذوف قوله : " ألم تر إلى الذى حاج " أو للتفصيل أو للتخيير في التعجب بحال أى القبيلتين شاء ، وقد ذكر ذلك في قوله : " أو كصيب " وغيره ، وأصل القرية من قريت الماء إذا جمعته ، فالقرية مجتمع الناس (وهى خاوية) في موضع جر صفة لقرية (على عروشها) يتعلق بخاوية ؛ لان معناه واقعة على سقوفها ، وقيل هو بدل من القرية تقديره : مر على قرية على عروشها : أى مر على عروش القرية ، وأعاد حرف الجر مع البدل ،

ويجوز أن يكون على عروشها على هذا القول صفة للقرية ، لابدلا تقديره : على قرية ساقطة على عروشها ، فعلى هذا يجوز أن يكون وهى خاوية حالا من العروش ، وأن يكون حالا من القرية لانها قد وصفت ، وأن يكون حالا من هاء المضاف إليه ، والعامل معنى الاضافة ، وهو ضعيف مع جوازه (أنى) في موضع نصب ييحيى ، وهى بمعنى متى ، فعلى هذا يكون ظرفا ، ويجوز أن يكون بمعنى كيف فيكون موضعها حالا من هذه ، وقد تقدم لما فيه من الاستفهام (مائة عام) ظرف لاماته على المعنى ؛ لان المعنى ألبثه ميتا مائة عام ، ولايجوز أن يكون ظرفا على الظاهر ؛ لان الاماتة تقع في أدنى زمان : ويجوز أن يكون ظرفا لفعل محذوف تقديره : فأماته فلبث مائة عام ، ويدل على ذلك قوله : " كم لبثت " ثم قال : " بل لبثت مائة عام " (كم) ظرف للبثت (لم يتسنه) الهاء زائدة في الوقف ، وأصل الفعل على هذا فيه وجهان : أحدهما : هو يتسنن من قوله : " حمأ مسنون " فلما اجتمعت ثلاث نونات قلبت الاخيرة ياء كما قلبت في تظنيت ثم أبدلت الياء ألفا ثم حذفت للجزم .

والثاني : أن يكون أصل الالف واوا من قولك : أسنى يسنى إذا مضت عليه السنون ، وأصل سنة سنوة لقولهم سنوات ، ويجوز أن تكون الهاء أصلا ، ويكون اشتقاقه من السنة ، وأصلها سنهة لقولهم سنها ، وعاملته مسانهة ، فعلى هذا تثبت الهاء وصلا ووقفا ، وعلى الاول تثبت في الوقف دون الوصل ، ومن أثبتها في الوصل أجراه مجرى الوقف . فإن قيل : مافاعل يتسنى ؟ قيل : يحتمل أن يكون ضمير الطعام والشراب لاحتياج كل واحد منهما إلى الآخر بمترلة شئ واحد ، فلذلك أفرد الضمير في الفعل ، ويحتمل أن يكون جعل الضمير لذلك ، وذلك يكنى به عن الواحد والاثنين والجمع بلفظ واحد ، ويحتمل أن يكون الضمير للشراب ؛ لانه أقرب إليه ، وإذا لم يتغير الشراب مع سرعة التغير إليه فإن لايتغير الطعام أولى ، ويجوز أن يكون أفرد في موضع التثنية ، كما قال الشاعر :

فكأن في العينين حب قرنفل   أو سنبل كحلت به فانهلت

(ولنجعلك) معطوف على فعل محذوف تقديره ، أريناك ذلك لتعلم قدر قدرتنا ولنجعلك ، وقيل الواو زائدة ، وقيل التقدير : ولنجعلك فعلنا ذلك (كيف ننشرها) في موضع الحال من العظام والعامل في كيف ننشرها ، ولايجوز أن تعمل فيها انظر ؛ لان

الاستفهام لايعمل فيه ماقبله ، ولكن كيف وننشرها جميعا حال من العظام ، والعامل فيها انظر ، تقديره : انظر إلى العظام محياة . وننشرها يقرأ بفتح النون وضم الشين وماضيه نشر . وفيه وجهان : أحدهما : أن يكون مطاوع أنشر الله الميت فنشر ، ويكون نشر على هذا بمعنى أنشر ، فاللازم والمتعدى بلفظ واحد والثانى : أن يكون من النشر الذى هو ضد الطى : أى يبسطها بالاحياء ، ويقرأ بضم النون وكسر الشين : أى نحييها ، وهو مثل قوله : " إذا شاء أنشره " . ويقرأ بالزاى أى نرفعها ، وهو من النشز ، وهو المرتفع من الارض ، وفيها على هذا قراءتان : ضم النون وكسر الشين من أنشزته ، وفتح النون وضم الشين وماضيه نشزته ، وهما لغتان و (لحما) مفعول ثان (قال أعلم) يقرأ بفتح الهمزة واللام على أنه أخبر عن نفسه ، ويقرأ بوصل الهمزة على الامر وفاعل قال " الله " وقيل فاعله عزيز ، وأمر نفسه كما يأمر المخاطب كما تقول لنفسك : اعلم ياعبدالله ، وهذا يسمى التجريد ، وقرئ بقطع الهمزة وفتحها وكسر اللام ، والمعنى : أعلم الناس .

قوله تعالى : (وإذ قال) العامل في إذ محذوف تقديره : اذكر فهو مفعول به لاظرف ، و (أرنى) يقرأ بسكون الراء ، وقد ذكر في قوله : " وأرنا مناسكنا " (كيف تحيى) الجملة في موضع نصب بأرنى : أى أرنى كيفية إحياء الموتى ، فكيف في موضع نصب بتحيى (ليطمئن) اللام متعلقة بمحذوف تقديره . سألتك ليطمئن ، والهمزة في يطمئن أصل ، ووزنه يفعلل، ولذلك جاء " فإذا اطمأننتم " مثل اقشعررتم (من الطير) صفة لاربعة ، وإن شئت علقتها بخذ ، وأصل الطير مصدر طار يطير طيرا مثل باع يبيع بيعا ، ثم سمى الجنس بالمصدر ، ويجوز أن يكون أصله طيرا مثل سيد ، ثم خففت كما خفف سيد ، ويجوز أن يكن جمعا مثل تاجر وتجر ، والطير واقع على الجنس والواحد طائر (فصرهن) يقرأ بضم الصاد وتخفيف الراء وبكسر الصاد وتخفيف الراء .

وهما معنيان : أحدهما : أملهن ، يقال صار يصوره ويصيره إذا أماله ، فعلى هذا تتعلق إلى بالفعل ، وفى الكلام محذوف تقديره : أملهن إليك ثم قطعهن . والمعنى الثانى : أن يصوره ويصيره بمعنى يقطعه ، فعلى هذا في الكلام محذوف يتعلق به إلى : أى فقطعهن بعد أن تميلهن إليك ، والاجود عندى أن تكون إليك حالا من المفعول المضمر تقديره فقطعهن مقربة إليك أو ممالة ونحو ذلك ، ويقرأ بضم الصاد وتشديد الراء ، ثم منهم من يضمها ،

ومنهم من يفتحها ، ومنهم من يكسرها مثل مدهن ، فالضم على الاتباع ، والفتح للتخفيف ، والكسر على أصل التقاء الساكنين ، والمعنى في الجميع من صره يصره إذا جمعه (منهن) في موضع نصب على الحال من (جزءا) وأصله صفة للنكرة قدم عليها فصار حالا ، ويجوز أن يكون مفعولا لاجعل ، وفى الجزء لغتان : ضم الزاى ، وتسكينها ، وقد قرئ بهما ، وفيه لغة ثالثة كسر الجيم ، و لم أعلم أحدا قرأ به ، وقرئ بتشديد الزاى من غير همزة . والوجه فيه أنه نوى الوقف عليه ، فحذف الهمزة بعد أن ألقى حركتها على الزاى ثم شدد الزاى ، كما تقول في الوقف : هذا فرح ، ثم أجرى الوصل مجرى الوقف ، و (يأتينك) جواب الامر و (سعيا) مصدر في موضع الحال : أى ساعيات ، ويجوز أن يكون مصدرا مؤكدا ؛ لان السعى والاتيان متقاربان ، فكأنه قال : يأتينك إتيانا . قوله تعالى : (مثل الذين ينفقون أموالهم) في الكلام حذف مضاف تقديره : مثل إنفاق الذين ينفقون ، أو مثل نفقة الذين ينفقون ، ومثل مبتدأ ، و (كمثل حبة) خبره ، وإنما قدر المحذوف ؛ لان الذين ينفقون لايشبهون بالحبة : بل إنفاقهم أو نفقتهم (أنبتت سبع سنابل) الجملة في موضع جر صفة لحبة (في كل سنبلة مائة حبة) ابتداء وخبر في موضع جر صفة لسنابل ، ويجوز أن يرفع مائة حبة بالجار ؛ لانه قد اعتمد لما وقع صفة ، ويجوز أن تكون الجملة صفة لسبع كقولك : رأيت سبعة رجال أحرار وأحرارا ، ويقرأ في الشاذ مائة بالنصب بدلا من سبع ، أو بفعل محذوف تقديره : أخرجت. والنون في سنبلة زائدة ، وأصله من أسبل ، وقيل هى أصل ، والاصل في مائة مئية ، يقال : أمأت الدراهم إذا صارت مائة ثم حذفت اللام تخفيفا كما حذفت لام يد . قوله تعالى : (الذين ينفقون أموالهم) مبتدأ ، والخبر (لهم أجرهم) ولام الاذى ياء ، يقال : أذى يأذى أذى مثل نصب ينصب نصبا .

قوله تعالى : (قول معروف) مبتدأ (ومغفرة) معطوف عليه ، والتقدير : وسبب مغفرة ؛ لان المغفرة من الله فلا تفاضل بينها وبين فعل عبده ، ويجوز أن تكون المغفرة مجاوزة المزكى واحتماله للفقير ، فلا يكون فيه حذف مضاف ، والخبر (خير من صدقة) و (يتبعها) صفة لصدقة ، وقيل : قول معروف مبتدأ خبره محذوف أى أمثل من غيره ، ومغفرة مبتدأ ، وخير خبره . قوله تعالى : (كالذى ينفق) الكاف في موضع نصب نعتا لمصدر محذوف ، وفى الكلام حذف مضاف تقديره : إبطالا كإبطال الذى

ينفق ، ويجوز أن يكون في موضع الحال من ضمير الفاعلين : أى لاتبطلــوا صـــدقاتكم مشبهين الذى ينفق ماله : أى مشبهين الذى يبطل إنفاقه بالرياء ، و (رئــاء النــاس) مفعول من أجله ، ويجوز أن يكون مصدرا في موضع الحال : أى ينفق مرائيا ، والهمــزة الاولى في رئاء عين الكلمة ؛ لانه من راءى ، والاخيرة بدل من الياء لوقوعها طرفا بعــد ألف زائدة كالقضاء والدماء ، ويجوز تخفيف الهمزة الاولى بأن تقلب ياء فرارا من ثقــل الهمزة بعد الكسرة ، وقد قرئ به ، والمصدر هنا مضاف إلى المفعول . ودخلت الفـــاء في قوله : (فمثله) لربط الجملة بما قبلها . والصفوان جمع صفوانة ، والجيد أن يقال هـــو جنس لاجمع . ولذلك عاد الضمير إليه بلفظ الافراد في قوله : " عليه تراب " وقيل هـــو مفرد ، وقيل واحده صفا وجمع فعل على فعلان قليل ، وحكى صفوان بكسر الصـــاد ، وهو أكثر الجموع ، ويقرأ بفتح الفاء وهو شاذ ؛ لان فعلانا شاذ في الاسماء وإنما يجئ في المصادر مثل الغليان والصفات مثل يوم صحوان ، و (عليه تراب) في موضع جر صفة لصفوان ، ولك أن ترفع ترابا بالجر لانه قد اعتمد على ما قبله ، وأن ترفعــه بالابتـــداء ، والفاء في (فأصابه) عاطفة على الجار ؛ لان تقديره : استقر عليه تراب فأصابه ، وهذا أحد مايقوى شبه الظرف بالفعل ، والالف في أصاب منقلبة عن واو ؛ لانه مـــن صـــاب يصوب (فتركه صلدا) هو مثل قوله : " وتركهم في ظلمات " وقـــد ذكـــر في أول السورة (لايقدرون) مستأنف لا موضع له ، وإنما جمع هنا بعد ما أفرد في قوله كالذى ومابعده ؛ لان الذى هنا جنس ، فيجوز أن يعود الضمير إليه مفردا وجمعا ، ولا يجوز أن يكون من الذى ؛ لانه قد فصل بينهما بقوله : " فمثله " وما بعده .

قوله تعالى : (ابتغاء) مفعول من أجله (وتثبيتا) معطوف عليـــه ، ويجـــوز أن يكونا حالين : أى مبتغين ومتثبتين (من أنفسهم) يجوز أن يكون من بمعنى اللام :

أى تثبيتا لانفسهم كما تقول : فعلت ذلك كسرا من شهوتى ، ويجوز أن تكون على أصلها أى تثبيتا صادرا من أنفسهم ، والتثبيت مصدر فعل متعد ، فعلـــى الوجـــه الاول يكون من أنفسهم مفعول المصدر ، وعلى الوجه الثانى يكون المفعول محـــذوفا تقـــديره : ويثبتون أعمالهم بإخلاص النية ، ويجوز أن يكون تثبيتا بمعنى تثبـــت فيكـــون لازمـــا ، والمصادر قد تختلف ويقع بعضها موقع بعض : ومثله قوله تعالى : " وتبتل إليه تبتيلا " أى تبتلا .

وفى قوله : " ومثل الذين ينفقون " حذف تقديره : ومثل نفقة الذين ينفقون ؛ لان المنفق لا يشبه بالجنة ، وإنما تشبه النفقة التي تزكو بالجنة التي تثمر . والربوة بضم الراء وفتحها وكسرها ثلاث لغات ، وفيها لغة أخرى رباوة ، وقد قرئ بذلك كله (أصابها) صفة للجنة ، ويجوز أن تكون في موضع نصب على الحال من الجنة ؛ لانها قد وصفت ، ويجوز أن تكون حالا من الضمير في الجار ، وقد مع الفعل مقدرة ، ويجوز أن تكون الجملة صفة لربوة ؛ لان الجنة بعض الربوة . والوابل من وبل ، ويقال أوبل فهو موبل ، وهى صفة غالبة لايحتاج معها إلى ذكر الموصوف . وآتت متعد إلى مفعولين ، وقد حذف أحدهما : أى أعطت صاحبها ، ويجوز أن يكون متعديا إلى واحد ؛ لان معنى آتت أخرجت ، وهو من الاتاء وهو الريع . والاكل بسكون الكاف وضمها لغتان ، وقد قرئ جمعا والواحد منه أكلة وهو المأكول . وأضاف الاكل إليها لانها محله أو سببه ، و (ضعفين) حال : أى مضاعفا (فطل) خبر مبتدإ محذوف تقديره : فالذى يصيبها طل ، أو فالمصيب لها ، أو فمصيبها ، ويجوز أن يكون فاعلا تقديره : فيصيبها طل ، وحذف الفعل لدلالة فعل الشرط عليه . والجزم في يصيبها بلم لا بإن ؛ لان لم عامل يختص بالمستقبل ، وإن قد وليها الماضى ، وقد يحذف معها الفعل ، فجاز أن يبطل عملها . قوله تعالى : (من نخيل) صفة لجنة ، ونخيل جمع وهو نادر ، وقيل هو جنس و (تجرى) صفة أخرى (له فيها من الثمرات) في الكلام حذف تقديره له فيها رزق من كل أو ثمرات من كل أنواع الثمرات ، ولا يجوز أن يكون من مبتدإ وما قبله الخبر ؛ لان المبتدأ لا يكون جارا ومجرورا إلا إذا كان حرف الجر زائدا ، ولا فاعلا ؛ لان حرف الجر لا يكون فاعلا ولكن يجوز أن يكون صفة لمحذوف ، ولا يجوز أن تكون من زائدة على قول سيبويه ، ولا على قول الاخفش ؛ لان المعنى يصير له فيها كل الثمرات ، وليس الامر على هذا إلا أن يراد به هاهنا الكثرة لا الاستيعاب ، فيجوز أن الاخفش ؛ لانه يجوز زيادة " من " في الواجب وإضافة " كل " إلى مابعدها بمعنى اللام ؛ لان المضاف إليه غير المضاف (وأصابه) الجملة حال من أحد ، وقد مرادة تقديره : وقد أصابه ، وقيل وضع الماضى موضع المضارع ، وقيل حمل في العطف على المعنى ؛ لان المعنى أيود أحدكم أن لو كانت له جنة فأصابها وهو ضعيف ، إذ لا حاجة إلى تغيير اللفظ مع صحة معناه (وله ذرية) جملة في موضع الحال من الهاء في أصابه ، واختلف في أصل الذرية على أربعة أوجه :

أحدها: أن أصلها ذرورة من ذر يذر إذا نشر ، فأبدلت الراء الثانية ياء لاجتماع الراءات ، ثم أبدلت الواو ياء ثم ادغمت ، ثم كسرت الراء إتباعا ، ومنهم من يكسر الذال إتباعا أيضا ، وقد قرئ به ، والثانى أنه من ذر أيضا إلا أنه زاد الياءين ، فوزنه فعلية ، والثالث أنه من ذرأ بالهمز فأصله على هذا ذروءة فعولة ، ثم أبدلت الهمزة ياء وأبدلت الواو ياء فرارا من ثقل الهمزة الواو والضمة ، والرابع أنه من ذرا يذرو لقوله : " وتذروه الرياح " فأصله ذرورة ثم أبدلت الواو ياء ثم عمل ما تقدم ، ويجوز أن يكون فعلية على الوجهين (فأصابها) معطوف على صفة الجنة .

قوله تعالى : (أنفقوا من طيبات) المفعول محذوف : أى شيئا من طيبات ، وقد ذكر مستوفى فيما تقدم (ولا تيمموا) الجمهور على تخفيف التاء وماضيه تيمم ، والاصل تتيمموا فحذف التاء الثانية كما ذكر في قوله : " تظاهرون " ويقرأ بتشديد التاء وقبله ألف ، وهو جمع بين ساكنين ، وإنما سوغ ذلك المد الذى في الالف ، وقرئ بضم التاء وكسر الميم الاولى على أنه لم يحذف شيئا ، ووزنه تفعلوا (منه) متعلقة ب (تنفقون) ، والجملة في موضع الحال من الفاعل في تيمموا ، وهى حال مقدرة ؛ لان الانفاق منه يقع بعد القصد إليه ، ويجوز أن يكون حالا من الخبيث ؛ لان في الكلام ضميرا يعود إليه : أى منفقا منه ، والخبيث صفة غالبة فلذلك لايذكر معها الموصوف (ولستم بآخذيه) مستأنف لا موضع له (إلا أن تغمضوا) في موضع الحال : أى إلا في حال الاغماض ، والجمهور على ضم التاء وإسكان الغين وكسر الميم وماضيه أغمض وهو متعد ، وقد حذف مفعوله أى تغمضوا أبصاركم أو بصائركم ، ويجوز أن يكون لازما مثل أغضى عن كذا ، ويقرأ كذلك إلا إنه بتشديد الميم وفتح الغين والتقدير : أبصاركم ، ويقرأ تغمضوا بضم التاء والتخفيف وفتح الميم على مالم يسم فاعله : والمعنى : إلا أن تحملوا على التفاعل عنه والمسامحة فيه ، ويجوز أن يكون من أغمض إذا صودف على تلك الحال ، كقولك : أحمد الرجل : أى وجد محمودا ويقرأ بفتح الفاء وإسكان الغين وكسر الميم من غمض يغمض ، وهى لغة في غمض ، ويقرأ كذلك إلا أنه بضم الميم وهو من غمض كظرف ، أى خفى عليكم رأيكم فيه ، قوله تعالى : (يعدكم) أصله يوعدكم فحذفت الواو لوقوعها بين ياء مفتوحة وكسرة ، وهو يتعدى إلى مفعولين

، وقد يجئ بالباء يقال وعدته بكذا (مغفرة منه) يجوز أن يكون صفة وأن يكون مفعولا متعلقا بيعد : أى يعدكم من تلقاء نفسه (وفضلا) تقديره : منه استغنى بالاولى عن إعادتها . قوله تعالى : (ومن يؤت) يقرأ بضم الياء وفتح التاء ، ومن على هذا مبتدأ وما بعدها الخبر ، ويقرأ بكسر التاء ، فمن على هذا في موضع نصب بيؤت ، ويؤت مجزوم بها ، فقد عمل فيما عمل فيه ، والفاعل ضمير اسم الله ، والاصل في (يذكر) يتذكر ، فأبدلت التاء ذالا لتقرب منها فتدغم . قوله تعالى : (ما أنفقتم) ما شرط وموضعها نصب بالفعل الذى يليها ، وقد ذكرنا مثله في قوله : " وما تفعلوا من خير يعلمه الله " .

قوله تعالى : (فنعما) نعم فعل جامد لايكون فيه مستقبل وأصله نعم كعلم ، وقد جاء على ذلك في الشعر إلا أنهم سكنوا العين ، ونقلوا حركتها إلى النون ليكون دليلا على الاصل ، ومنهم من يترك النون مفتوحة على الاصل ، ومنهم من يكسر النون والعين إتباعا ، وبكل قد قرئ ، وفيه قراءة أخرى هنا وهى إسكان العين والميم مع الادغام ، وهو بعيد لما فيه من الجمع بين الساكنين ، وقيل إن الراوى لم يضبط القراءة ؛ لان القارئ اختلس كسرة العين فظنه إسكانا وفاعل نعم مضمر ، وما بمعنى شئ وهو المخصوص بالمدح : أى نعم الشئ شيئا (هى) خبر مبتدإ محذوف ، كأن قائلا قال ، ما الشئ الممدوح ، فيقال ، هى أى الممدوح الصدقة ، وفيه وجه آخر وهو أن يكون هى مبتدأ مؤخرا ، ونعم وفاعلها الخبر : أى الصدقة نعم الشئ ، واستغنى عن ضمير يعود على المبتدإ لاشتمال الجنس على المبتدإ (فهو خير لكم) الجملة جواب الشرط ، وموضعها جزم ، وهو ضمير مصدر لم يذكر ، ولكن ذكر فعله ، والتقدير : فالاخفاء خير لكم ، أو فدفعها إلى الفقراء في خفية خير (ونكفر عنكم) يقرأ بالنون على إسناد الفعل إلى الله عزوجل ، ويقرأ بالياء على هذا التقدير أيضا ، وعلى تقدير آخر وهو أن يكون الفاعل ضمير الاخفاء ، ويقرأ وتكفر بالتاء على أن الفعل مسند إلى ضمير الصدقة ، ويقرأ بجزم الراء عطفا على موضع فهو ، وبالرفع على إضمار مبتدأ : أى ونحن أو وهى ، و (من) هنا زائدة عند الاخفش ، فيكون (سيئاتكم) المفعول ، وعند سيبويه المفعول محذوف : أى شيئا من سيئاتكم ، والسيئة فعيلة ، وعينها واو ؛ لانها من ساء يسوء

فأصلها سيوئة ، ثم عمل فيها ما ذكرنا في صيب . قوله تعالى : (للفقراء) في موضع رفع خبر ابتداء محذوف تقديره : الصدقات المذكورة للفقراء ، وقيل التقدير : اعجبوا للفقراء (في سبيل الله) " في " متعلقة بأحصروا على أنها ظرف له ، ويجوز أن تكون حالا : أى أحصروا مجاهدين (لا يستطيعون) في موضع الحال ، والعامل فيه أحصروا : أى أحصروا عاجزين ويجوز أن يكون مستأنفا (يحسبهم) حال أيضا ، ويجوز أن يكون مستأنفا لا موضع له ، وفيه لغتان كسر السين وفتحها ، وقد قرئ بهما ، و (الجاهل) جنس فلذلك لم يجمع ولا يراد به واحد (من التعفف) يجوز أن يتعلق " من " بيحسب : أى يحسبهم من أجل التعفف ، ولا يجوز أن يتعلق بمعنى أغنياء ؛ لان المعنى يصير إلى ضد المقصود ، وذلك أن معنى الآية أن حالهم يخفى على الجاهل بهم فيظنهم أغنياء ، ولو علقت " من " بأغنياء صار المعنى أن الجاهل يظن أنهم أغنياء ولكن بالتعفف ، والغنى بالتعفف فقير من المال (تعرفهم) يجوز أن يكون حالا وأن يكون مستأنفا ، و (لايسئلون) مثله و (إلحافا) مفعول من أجله ، ويجوز أن يكون مصدرا لفعل محذوف دل عليه يسئلون ، فكأنه قال : لا يلحفون ، ويجوز أن يكون مصدرا في موضع الحال تقديره : ولا يسألون ملحفين . قوله تعالى : (الذين ينفقون) الموصول وصلته مبتدأ ، وقوله : (فلهم أجرهم) جملة في موضع الخبر ، ودخلت الفاء هنا لشبه الذى بالشرط في إبهامه ووصله بالفعل (بالليل) ظرفا والباء فيه بمعنى في ، و (سرا وعلانية) مصدران في موضع الحال . قوله تعالى : (الذين يأكلون الربا) مبتدأ (لا يقومون) خبره ، والكاف في موضع نصب وصفا لمصدر محذوف تقديره : إلا قياما مثل قيام الذى يتخبطه ولام الربا واو ؛ لانه من ربا يربو وتثنيته ربوان ، ويكتب بالالف . وأجاز الكوفيون كتبه وتثنيته بالياء قالوا لاجل الكسرة التى في أوله وهو خطأ عندنا ، و (من المس) يتعلق بيتخبطه : أى من جهة الجنون فيكون في موضع نصب (ذلك) مبتدأ ، و (بأنهم قالوا) الخبر : أى مستحق بقولهم (جاءه موعظة) إنما لم تثبت التاء ؛ لان تأنيث الموعظة غير حقيقى ، فالموعظة بمعنى .

قوله تعالى : (يمحق الله الربا) روى أبوزيد الانصارى أن بعضهم قرأ بكسر الراء وضم الباء وواو ساكنة ، وهى قراءة بعيدة إذ ليس في الكلام اسم في آخره واو قبلها ضمة لاسيما وقبل الضمة كسرة ، وقد يؤول على أنه وقف على مذهب من قال هذه افعوا فتقلب الالف في الوقف واوا ، فإما أن يكون لم يضبط الراوى حركة الباء أو يكون سمى قربها من الضمة ضما .

قوله تعالى : (ما بقى) الجمهور على فتح الباء ، وقد قرئ شاذا بسكونها ، ووجهه أنه خفف بحذف الحركة عن الياء بعد الكسرة ، وقد قال المبرد : تسكين ياء المنقوص في النصب من أحسن الضرورة هذا مع أنه معرب فهو في الفعل الماضى أحسن . قوله تعالى : (فأذنوا) يقرأ بوصل الهمزة وفتح الذال وماضيه أذن ، والمعنى: فأيقنوا بحرب ، ويقرأ بقطع الهمزة والمد وكسر الذال وماضيه آذن : أى أعلم ، والمفعول محذوف : أى فأعلموا غيركم ، وقيل المعنى : صيروا عالمين بالحرب (لاتظلمون ولاتظلمون) يقرأ بتسمية الفاعل في الاول ، وترك التسمية في الثانى ووجهه أن منعهم من الظلم أهم فبدئ به ، ويقرأ بالعكس . والوجه فيهأنه قدم ما تطمئن به نفوسهم من نفى الظلم عنهم ثم منعهم من الظلم ، ويجوز أن تكون القراءتان بمعنى واحد ؛ لان الواو لا ترتب . قوله تعالى : (وإن كان ذو عسرة) كان هنا التامة : أى إن حدث ذو عسرة ، وقيل هى الناقصة ، والخبر محذوف تقديره : وإن كان ذو عسرة لكم عليه حق أو نحو ذلك ، ولو نصب فقال ذا عسرة لكان الذى عليه الحق معينا بالذكر السابق ، وليس ذلك في اللفظ إلا أن يتحمل لتقديره ، والعسرة والعسر بمعنى ، والنظرة بكسر الظاء مصدر بمعنى التأخير ، والجمهور على الكسر ، ويقرأ بالاسكان إيثارا للتخفيف كفخذ وفخذ وكتف وكتف ، ويقرأ فناظرة بالالف وهى مصدر كالعاقبة والعافية ، ويقرأ فناظره على الامر كما تقول ساهله بالتأخير (إلى ميسرة) أى إلى وقت ميسرة أو وجود ميسرة ، والجمهور على فتح السين والتأنيث ، وقرئ بضم السين وجعل الهاء ضميرا ، وهو بناء شاذ لم يأت منه إلا مكرم ومعون ، على أن ذلك قد تؤول على أنه جمع مكرمة ومعونة ، وتحتمل القراءة بعد ذلك أمرين : أحدهما : أن يكون جمع ميسرة كما قالوا في البناءين . والثانى : أن يكون أراد ميسورة فحذف الواو اكتفاء بدلالة الضمة عليها وارتفاع نظرة على الابتداء والخبر محذوف : أى فعليكم نظرة .

وإلى يتعلق بنظرة (وأن تصدقوا) يقرأ بالتشديد وأصله تتصدقوا ، فقلب التاء الثانية صادا وأدغمها ، ويقرأ بالتخفيف على أنه حذف التاء حذفا .

قوله تعالى : (ترجعون فيه) الجملة صفة يوم ، ويقرأ بفتح التاء على تسمية الفاعل ، وبضمها على ترك التسمية على أنه من ترجعته : أي رددته ، وهو متعد على هذا الوجه ، ولولا ذلك لما بنى لما لم يسم فاعله ، ويقرأ بالياء على الغيبة (وهم لا يظلمون) يجوز أن يكون حالا من " كل " ؛ لانها في معنى الجمع ، ويجوز أن يكون حالا من الضمير في يرجعون على القراءة بالياء على أنه خرج من الخطاب إلى الغيبة كقوله : " حتى إذا كنتم في الفلك وجرين بهم " .

قوله تعالى : (إلى أجل) هو متعلق بتداينتم ، ويجوز أن يكون صفة لدين : أى مؤخر ومؤجل ، وألف (مسمى) منقلبة عن ياء ، وكذا كل ألف وقعت رابعة فصاعدا إذا كانت منقلبة فإنها تكون منقلبة عن ياء ، ثم ينظر في أصل الياء (بالعدل) متعلق بقوله : " وليكتب " أى ليكتب بالحق ، فيجوز أن يكون أى وليكتب عادلا ، ويجوز أن يكون مفعولا به ، أى بسبب العدل ، وقيل الباء زائدة ، والتقدير : وليكتب العدل ، وقيل هو متعلق بكاتب : أى كاتب موصوف بالعدل أو محضار (كما علمه الله) الكاف في موضع نصب صفة لمصدر محذوف ، وهو من تمام أن يكتب ، وقيل هو متعلق بقوله : (فليكتب) ويكون الكلام قد تم عند قوله : أن يكتب ، والتقدير : فليكتب كما علمه الله (وليملل) ماضى هذا الفعل أمل ، وفيه لغة أخرى أملى ، ومنه قوله : " فهى تملى عليه " وفيه كلام يأتى في موضعه إن شاء الله (منه شيئا) يجوز أن يتعلق من يبيخس ، ويكون لابتداء غاية البخس ، ويجوز أن يكون التقدير شيئا منه ، فلما قدمه صار حالا والهاء للحق (أن يمل هو) هو هنا توكيد والفاعل مضمر ، والجمهور على ضم الهاء ؛ لانها كلمة منفصلة عما قبلها فهى مبدوء بها ، وقرئ بإسكانها على أن يكون أجرى المنفصل مجرى المتصل بالواو أو الفاء أو اللام نحو وهو فهو لهو (بالعدل) مثل الاولى (من رجالكم) يجوز أن يكون صفة لشهيدين ، ويجوز أن يتعلق باستشهدوا (فان لم يكونا) الالف ضمير الشاهدين (فرجل) خبر مبتدأ محذوف : أى فالمستشهد رجل (وامرأتان) وقيل هو فاعل : أى فليستشهد رجل ، وقيل : الخبر محذوف تقديره : رجل وامرأتان يشهدون ، ولو كان قد قرئ بالنصب لكان التقدير

فاستشهدوا ، وقرئ في الشاذ وامرأتان بهمزة ساكنة ، ووجهه أنه خفف الهمزة فقربت من الالف ، والمقربة من الالف في حكمها ولهذا لا يبتدأ بها ، فلما صارت كالالف قلبها همزة ساكنة كما قالوا خأتم وعألم ، قال ابن جنى : ولا يجوز أن يكون سكن الهمزة ؛ لان المفتوح لا يسكن لخفة الفتحة ، ولو قيل إنه سكن الهمزة لتوالى الحركات وتوالى الحركات يجتنب ، وإن كانت الحركة فتحة كما سكنوا باء ضربت لكان حسنا (ممن ترضون) هو في موضع رفع صفة لرجل وامرأتين تقديره : مرضيون ، وقيل : هو صفة لشهيدين ، وهو ضعيف للفصل الواقع بينهما ، وقيل : هو بدل من " من رجالكم " وأصل ترضون ترضوون ؛ لان لام الرضا واو لقولك الرضوان (من الشهداء) يجوز أن يكون حالا من الضمير المحذوف : أى ترضونه كائنا من الشهداء ، ويجوز أن يكون بدلا من " من " (أن تضل) يقرأ بفتح الهمزة على أنها المصدرية الناصية للفعل ، وهو مفعول له وتقديره : لان تضل إحداهما (فتذكر) بالنصب معطوف عليه .

فإن قلت : ليس الغرض من استشهاد المرأتين مع الرجل أن تضل إحداهما فكيف يقدر باللام . فالجواب ما قاله سيبويه : إن هذا كلام محمول على المعنى ، وعادة العرب أن تقدم ما فيه السبب فيجعل في موضع المسبب ؛ لانه يصير إليه ، ومثله قولك أعددت هذه الخشبة أن تميل الحائط فأدعمه بها ، ومعلوم أنك لم تقصد بإعداد الخشبة ميل الحائط ، وإنما المعنى لادعم بها الحائط إذا مال ، فكذلك الآية تقديرها : لان تذكر إحداهما الاخرى إذا ضلت أو لضلالها ، ولا يجوز أن يكون التقدير : مخافة أن تضل ؛ لانه عطف عليه فتذكر ، فيصير المعنى مخافة أن تذكر إحداهما الاخرى إذا ضلت ، وهذا عكس المراد ، ويقرأ فتذكر بالرفع على الاستئناف . ويقرأ إن بكسر الهمزة على أنها شرط ، وفتحة اللام على هذا حركة بناء لالتقاء الساكنين ، فتذكر جواب الشرط ، ورفع الفعل لدخول الفاء الجواب ، ويقرأ بتشديد الكاف وتخفيفها ، يقال : ذكرته وأذكرته ، و (إحداهما) للفاعل ، و (الاخرى) المفعول ويصح في المعنى العكس إلا أنه يمتنع في الاعراب على ظاهر قول النحويين ؛ لان الفاعل والمفعول إذا لم يظهر فيهما علامة الاعراب أوجبوا تقديم الفاعل في كل موضع يخاف فيه اللبس ، فعلى هذا أمن اللبس جاز تقديم المفعول كقولك : كسر عيسى العصا ، وهذه الآية من هذا القبيل ؛ لان النسيان والاذكار لا

يتعين في واحدة منهما ، بل ذلك على الابهام ، وقد علم بقوله : " فتذكر " أن التي تذكر هي الذاكرة ، والتي تذكر هي الناسية ، كما علم لفظ كسر من يصح منه الكسر ، فعلى هذا يجوز أن يجعل إحداهما فاعلا ، والاخرى مفعولا ، وأن يعكس .

فإن قيل : لم لم يقل فتذكرها الاخرى . قيل فيه وجهان : أحدهما : أنه أعاد الظاهر ليدل على الابهام في الذكر والنسيان ، ولو أضمر لتعين عوده إلى المذكور ، والثاني : أنه وضع الظاهر موضع المضمر تقديره فتذكرها ، وهذا يدل على أن إحداهما الثانية مفعول مقدم ، ولا يجوز أن يكون فاعلا في هذا الوجه ؛ لان الضمير هو المظهر بعينه ، والمظهر الاول فاعل تضل ، فلو جعل الضمير لذلك المظهر لكانت الناسية هي المذكرة وذا محال ، والمفعول الثاني لتذكر محذوف تقديره : الشهادة ونحو ذلك وكذلك مفعول (يأب) وتقديره : ولا يأب الشهداء إقامة الشهادة وتحمل الشهادة ، و (إذا) ظرف ليأب ويجوز أن يكون ظرفا للمفعول المحذوف ، و (أن تكتبوه) في موضع نصب بتسأموا وتسأموا يتعدى بنفسه ، وقيل حرف الجر ، و (صغيرا أو كبيرا) حالان من الهاء ، و (إلى) متعلقة بتكتبوه ، ويجوز أن تكون حالا من الهاء أيضا ، و (عند الله) ظرف لاقسط ، واللام في قوله : (للشهادة) يتعلق بأقوم ، وأفعل يعمل في الظروف وحروف الجر ، وصحت الواو في أقوم كما صحت في فعل التعجب ، وذلك لجموده وإجرائه مجرى الاسماء الجامدة ، وأقوم يجوز أن يكون من أقام المتعدية لكنه حذف الهمزة الزائدة ، ثم أتى بهمزة أفعل كقوله تعالى : " أي الحزبين أحصى " فيكون المعنى : أثبت لاقامتكم الشهادة ، ويجوز أن يكون من قام اللازم ، ويكون المعنى : ذلك أثبت لقيام الشهادة ، وقامت الشهادة ثبتت وألف (أدنى) منقلبة عن واو ؛ لانه من دنا يدنو، و (أن لا ترتابوا) في موضع نصب، وتقديره ، وأدنى لئلا ترتابوا ، أو إلى أن لا ترتابوا (تجارة) يقرأ بالرفع على أن تكون التامة ، و (حاضرة) صفتها ، ويجوز أن تكون الناقصة ، واسمها تجارة ، وحاضرة صفتها ، و (تديرونها) الخبر ، و (بينكم) ظرف لتديرونها ، وقرئ بالنصب على أن يكون اسم الفاعل مضمرا فيه تقديره ، إلا أن تكون المبايعة تجارة ، والجملة المستثناة في موضع نصب ؛ لانه استثناء من الجنس ؛ لانه أمر بالاستشهاد في كل معاملة ، واستثنى منه التجارة الحاضرة ، والتقدير : إلا في حال حضور التجارة ،

ودخلت الفاء في (فليس) إيذانا بتعلق ما بعدها بما قبلـــها ، و (أن لا تكتموهـــا) تقديره في ألا تكتبوها ، وقد تقدم الخلاف في موضعه من الاعراب في غير موضع (ولا يضار كاتب) فيه وجوه من القراءات قد ذكرت في قوله : " لا تضار والدة " وقرئ هنا بإسكان الراء مع التشديد وهى ضعيفة ؛ لانه في التقدير جمع بين ثلاث سواكن إلا أن لها وجها ، وهو أن الالف لمدها تجرى مجرى المتحرك فيبقى ساكنان ، والوقف عليه ممكن ، ثم أجرى الوصل مجرى الوقف ، أو يكون وقف عليه وقيفة يسيرة ، وقد جـــاء ذلـــك في القوافى . والهاء في (فإنه) تعود على الاباء أو الاضرار ، و (بكم) متعلق بمحذوف تقديره لاحق بكم (ويعلمكم الله) مستأنف لاموضع له ، وقيل : موضعه حال مـــن الفاعل في اتقوا تقديره : واتقوا الله مضمونا التعليم أو الهداية ، ويجوز أن يكـــون حـــالا مقدرة ، قوله تعالى : (فرهن) خبر مبتدإ محذوف تقديره : فالوثيقة أو التوثق ، ويقـــرأ بضم الهاء وسكونها وهو جمع رهن مثل سقف وسقف وأسد وأسد ، والتســـكين لثقـــل الضمة بعد الضمة ، وقيل رهن جمع رهان ورهان جمع رهن ، وقد قرئ به مثل كلـــب وكلاب ، والرهن مصدر في الاصل وهو هنا بمعنى مرهون (الذى اؤتمن) إذا وقفـــت على الذى ابتدأت أو تمن ، فالهمزة للوصل والواو بدل من الهمزة التى هى فاء الفعل ، فإذا وصلت حذفت همزة الوصل وأعدت الواو إلى أصلها وهو الهمزة ، وحذفت ياء الـــذى لالتقاء الساكنين ، وقد أبدلت الهمزة ياء ساكنة ، وياء الذى محذوفة لما ذكرنا ، وقد قرئ به (أمانته) مفعول يؤد لامصدر اؤتمن ، والامانة بمعنى المؤتمن (ولاتكتموا) الجمهور على التاء للخطاب كصدر الآية ، وقرئ بالياء على الغيبة ؛ لان قبله غيبا ، إلا أن الـــذى قبله مفرد في اللفظ وهو جنس ، فلذلك جاء الضمير مجموعا على المعنى (فإنه) الهـــاء ضمير من ، ويجوز أن تكون ضمير الشأن ، و (آثم) فيه أوجه : أحدها : أنه خبر إن ، و (قلبه) مرفوع به ، والثانى : كذلك إلا أن قلبه بدل من آثم لا على نية طرح الاول ، والثالث : أن قلبه بدل من الضمير في آثم ، والرابع: أن قلبه مبتدأ وآثم خـــبر مقـــدم ، والجملة خبر إن ، وأجاز قوم قلبه بالنصب على التمييز وهو بعيد ؛ لانه معرفة .

قوله تعالى : (فيغفر لمن يشاء ويعذب) يقرآن بالرفع على الاســـتئناف : أى فهـــو يغفر ، وبالجزم عطفا على جواب الشرط ، وبالنصب عطفا على المعنى بإضمار أن تقديره

: فإن يغفر ، وهذا يسمى الصرف ، والتقدير : يكن منه حساب فغفـــران ، وقـــرئ في الشاذ بحذف الفاء ، والجزم على أنه بدل من يحاسبكم . قوله تعـــالى : (والمؤمنـــون) معطوف على الرسول فيكون الكلام تاما عنده ، وقيل المؤمنون مبتدأ ، و (كل) مبتدأ ثان والتقدير : كل منهم ، و (آمن) خبر المبتدإ الثانى ، والجملة خبر الاول ، وأفـــرد الضمير في آمن ردا على لفظ كل (وكتبه) يقرأ بغير ألف على الجمع ؛ لان الذى معه جمع ، ويقرأ و " كتابه " على الافراد وهو جنس ، ويجوز أن يراد به القـــرآن وحـــده (ورسله) يقرأ بالضم والاسكان ، وقد ذكر وجهه (لانفرق) تقديره : يقولون وهـــو في موضع الحال وأضاف (بين) إلى أحد ؛ لان أحدا في معنى الجمـــع (وقـــالوا) معطوف على آمن (غفرانك) أى اغفر غفرانك فهو منصوب على المصـــدر ، وقيـــل التقدير : نسألك غفرانك . قوله تعالى : (كسبت) وفى الثانية (اكتسبت) قال قوم : لافرق بينهما ، واحتجوا بقوله : " ولا تكسب كل نفس إلا عليها " وقال : " ذوقـــوا ماكنتم تكسبون " فجعل الكسب في السيئات كما جعله في الحسنات ، وقال آخـــرون : اكتسب افتعل بدل على شدة الكلفة ، وفعل السيئة شديد لما يؤول إليه (ولا تؤاخذنا) يقرأ بالهمزة والتخفيف ، والماضى آخذته ، وهو من الاخذ بالذنب وحكى وأخذته بالواو .

سورة آل عمران

بسم الله الرحمن الرحيم

(الم) قد تقدم الكلام عليها في أول البقرة والميم من ميم حركت لالتقاء الساكنين وهو الميم ، ولام التعريف في اسم الله ، ولم تحرك لسكونها وسكون الياء قبلها ؛ لان جميع هذه الحروف التى على هذا المثال تسكن إذا لم يلقها ساكن بعدها ، كقوله لام ميم ذلك الكتاب ، وحم ، وطس ، وق وك . وفتحت لوجهين : أحدهما كثرة استعمال اســـم الله بعدها ، والثانى ثقل الكسرة بعد الياء والكسرة ، وأجاز الاخفش كسرها ، وفيـــه مـــن القبح ماذكرنا ، وقيل فتحت ؛ لان حركة همزة الله ألقيت عليها ، وهذا بعيد ؛ لان همزة الوصل لاحظ لها في الثبوت في الوصل حتى تلقى حركتها على غيرها ، وقيل الهمزة في الله

همزة قطع ، وإنما حذفت لكثرة الاستعمال ، فلذلك ألقيت حركتها على الميم ؛ لانها تستحق الثبوت ، وهذا يصح على قول من جعل أداة التعريف أل (الله لا إله إلا هو الحى القيوم) قد ذكر إعرابه في آية الكرسى (نزل عليك) هو خبر آخر ، وماذكرناه في قوله : " لا تأخذه " فمثله هاهنا ، وقرئ نزل عليك بالتخفيف و (الكتاب) بالرفع ، وفى الجملة وجهان : أحدهما : هى منقطعة ، والثانى : هى متصلة بما قبلها ، والضمير محذوف تقديره : من عنده ، و (بالحق) حال من الكتاب ، و (مصدقا) إن شئت جعلته حالا ثانيا ، وإن شئت جعلته بدلا من موضع قوله بالحق ، وإن شئت جعلته حالا من الضمير في المجرور (التوراة) فوعلة من ورى الزنديرى إذا ظهر منه النار ، فكان التوراة ضياء من الضلال ، فأصلها وورية فأبدلت الواو الاولى تاء كما قالوا تولج وأصله وولج وأبدلت الياء ألفا لتحركها وانفتاح ماقبلها . وقال الفراء : أصلها تورية على تفعلة كتوصية ، ثم أبدل من الكسرة الفتحة فانقلبت الياء ألفا ، كما قالوا في ناصية ناصاة ، ويجوز إمالتها ؛ لان أصل ألفها ياء (والانجيل) إفعيل من النجل وهو الاصل الذى يتفرع عنه غيره ، ومنه سمى الولد نجلا ، واستنجل الوادى إذا نز ماؤه ، وقيل : هو من السعة من قولهم : نجلت الاهاب إذا شققته ، ومنه عين نجلاء واسعة الشق ، فالانجيل الذى هو كتاب عيسى تضمن سعة لم تكن لليهود ، وقرأ الحسن " الانجيل " بفتح الهمزة ، ولايعرف له نظير ، إذ ليس في الكلام أفعيل ، إلا أن الحسن ثقة ، فيجوز أن يكون سمعها ، و (من قبل) يتعلق بأنزل ، وبنيت قبل لقطعها عن الاضافة ، والاصل من قبل ذلك ، فقبل في حكم بعض الاسم وبعض الاسم لا يستحق إعرابا (هدى) حال من الانجيل والتوراة ، ولم يثن ؛ لانه مصدر ، ويجوز أن يكون حالا من الانجيل ، ودل على حال للتوراة محذوفة كما يدل أحد الخبرين على الآخر (للناس) يجوز أن يكون صفة لهدى ، وأن يكون متعلقا به ، و (الفرقان) فعلال من الفرق ، وهو مصدر في الاصل ، فيجوز أن يكون بمعنى الفارق أو المفروق ويجوز أن يكون التقدير ذا الفرقان .

قوله تعالى : (لهم عذاب) ابتداء وخبر في موضع خبر إن ، ويجوز أن يرتفع العذاب بالظرف . قوله تعالى : (في الارض) يجوز أن يكون صفة لشئ، وأن يكون متعلقا بيخفى قوله تعالى : (في الارحام) في متعلقة بيصور، ويجوز أن يكون حالا من الكاف والميم : أى يصوركم وأنتم في الارحام مضغ (كيف يشاء) كيف في موضع نصب

بيشاء وهو حال ، والمفعول : محذوف تقديره : يشاء تصويركم ، وقيل كيف ظرف ليشاء ، وموضع الجملة حال تقديره : يصوركم على مشيئته أى مريدا ، فعلى هذا يكون حالا من ضمير اسم الله ، ويجوز أن تكون حالا من الكاف والميم : أى يصوركم متقلبين على مشيئته (لاإله إلا هو العزيز الحكيم) هو مثل قوله : " لا إله إلا هو الرحمن الرحيم " .

قوله تعالى : (منه آيات) الجملة في موضع نصب على الحال من الكتاب ، ولك أن ترفع آيات بالظرف ؛ لانه قد اعتمد ، ولك أن ترفعه بالابتداء والظرف خبره (هن أم الكتاب) في موضع رفع صفة لآيات وإنما أفرد أم وهو خبر عن جمع ؛ لان المعنى أن جميع الآيات بمترلة آية واحدة فأفرد على المعنى ، ويجوز أن يكون أفرد في موضع الجمع على ماذكرنا في قوله : " وعلى سمعهم " ويجوز أن يكون المعنى كل منهن أم الكتاب ، كما قال الله تعالى : " فاجلدوهم ثمانين " أى فاجلدوا كل واحد منهم (وأخر) معطوف على آيات ، و (متشاهات) نعت لاخر .

فإن قيل : واحدة متشاهات متشاهة ، وواحدة أخر أخرى ، والواحد هنا لايصح أن يوصف هذا الواحد فلا يقال أخرى متشاهة إلا أن يكون بعض الواحدة يشبه بعضا ، وليس المعنى على ذلك ، وإنما المعنى أن كل آية تشبه آية أخرى فكيف صح وصف هذا الجمع هذا الجمع ، ولم يوصف مفرده بمفرده . قيل : التشابه لايكون إلا بين اثنين فصاعدا ، فإذا اجتمعت الاشياء المتشاهة كان كل منهما مشاها للآخر ، فلما لم يصح التشابه إلا في حالة الاجتماع وصف الجمع بالجمع ؛ لان كل واحد من مفرداته يشابه باقيها ، فأما الواحد فلا يصح فيه هذا المعنى ، ونظيره قوله تعالى : " فوجد فيها رجلين يقتتلان " فثنى الضمير وإن كان لايقال في الواحد يقتتل (ماتشابه منه) ما بمعنى الذى ، ومنه حال من ضمير الفاعل : والهاء تعود على الكتاب (ابتغاء) مفعول له ، والتأويل مصدر أول يؤول ، وأصله من آل يئول إذا انتهى نهايته ، و (الراسخون) معطوف على اسم الله ، والمعنى أهم يعلمون تأويله أيضا ، و (يقولون) في موضع نصب على الحال وقيل الراسخون مبتدأ ، ويقولون الخبر ، والمعنى : أن الراسخين لا يعلمون تأويله بل يؤمنون به (كل) مبتدأ : أى كله أو كل منه ، و (من عند) الخبر وموضع آمنا وكل من عند ربنا نصب بيقولون .

قوله تعالى : (لاتزغ قلوبنا) الجمهور على ضم التاء ونصب القلوب ، يقال : زاغ القلب وأزاغه الله ، وقرئ بفتح التاء ورفع القلوب على نسبة الفعل إليها ، و (إذ هديتنا) ليس بظرف ؛ لانه أضيف إليه بعد (من لدنك) لدن مبنية على السكون ، وهى مضافة ؛ لان علة بنائها موجودة بعد الاضافة ، والحكم يتبع العلة ، وتلك العلة أن لدن بمعنى عند الملاصقة للشئ ، فعند إذا ذكرت لم تختص بالمقارنة ، ولدن عند مخصوص فقد صار فيها معنى لايدل عليه الظرف بل هو من قبيل مايفيده الحرف ، فصارت كأنها متضمنة للحرف الذى كان ينبغى أن يوضع دليلا على القرب ومثله ثم وهنا ؛ لانهما بنيا لما تضمنا حرف الاشارة . وفيها لغات هذه إحداها : وهى فتح اللام وضم الدال وسكون النون . والثانية : كذلك إلا أن الدال ساكنة ، وذلك تخفيف كما خفف عضد ، والثالثة : بضم اللام وسكون الدال ، والرابعة : لدى [١] والخامسة : لد بفتح اللام وضم الدال من غير نون ، والسادسة : بفتح اللام وإسكان الدال ولاشئ بعد الدال . قوله تعالى : (جامع الناس) الاضافة غير محضة ؛ لانه مستقبل ، والتقدير : جامع الناس (ليوم) تقديره : لعرض يوم أو حساب يوم ، وقيل اللام بمعنى في : أى في يوم ، والهاء في (فيه) تعود على اليوم ، وإن شئت على الجمع ، وإن شئت على الحساب أو العرض ، ولاريب في موضع جر صفة ليوم (إن الله لا يخلف) أعاد ذكر الله مظهرا تفخيما ، ولو قال إنك لا تخلف كان مستقيما ، ويجوز أن يكون مستأنفا وليس محكيا عمن تقدم ، و (الميعاد) مفعال من الوعد قلبت واوه ياء لسكونها وانكسار ماقبلها .

قوله تعالى : (لن تغنى) الجمهور على التاء لتأنيث الفاعل ، ويقرأ بالياء ؛ لان تأنيث الفاعل غير حقيقى ، وقد فصل بينهما أيضا (من الله) في موضع نصب ؛ لان التقدير : من عذاب الله ، والمعنى : لن تدفع الاموال عنهم عذاب الله ، و (شيئا) على هذا في موضع المصدر تقديره : غنى ويجوز أن يكون شيئا مفعولا به على المعنى ؛ لان معنى تغنى عنهم تدفع ، ويكون من الله صفة لشئ في الاصل قدم فصار حالا ، والتقدير لن تدفع عنهم الاموال شيئا من عذاب الله . والوقود بالفتح الحطب وبالضم التوقد ، وقيل : هما لغتان بمعنى . قوله تعالى : (كدأب) الكاف في موضع نصب نعتا لمصدر محذوف ، وفى ذلك المحذوف أقوال : أحدها تقديره : كفروا كفرا كعادة آل فرعون ، وليس

الفعل المقدر هاهنا هو الذى في صلة الذين ؛ لان الفعل قد انقطع تعلقه بالكاف لاجل استيفاء الذين خبره ، ولكن بفعل دل عليه " كفروا " التى هى صلة .

والثانى تقديره : عذبوا عذابا كدأب آل فرعون ، ودل عليه أولئك هم وقود النار . والثالث تقديره : بطل انتفاعهم بالاموال والاولاد كعادة آل فرعون . والرابع تقديره : كذبوا تكذيبا كدأب آل فرعون ، فعلى هذا يكون الضمير في كذبوا لهم ، وفي ذلك تخويف لهم لعلمهم بما حل بآل فرعون ، وفى أخذه لآل فرعون (والذين من قبلهم) على هذا في موضع جر عطفا على آل فرعون ، وقيل : الكاف في موضع رفع خبر ابتداء محذوف تقديره : دأبهم في ذلك مثل دأب آل فرعون ، فعلى هذا يجوز في والذين من قبلهم وجهان : أحدهما : هو جر بالعطف أيضا ، وكذبوا في موضع الحال

(قوله والرابعة لدى) يقرأ بالتنوين كقفا كما في القاموس اه مصححة . (*)

وقد معه مرادة ، ويجوز أن يكون مستأنفا لاموضع له ذكر لشرح حـــالهم ، والوجـــه . الآخر : أن يكون الكلام تم على فرعون والذين من قبلهم مبتدأ ، و (كذبوا) خبره ، و (شديد العقاب) تقديره : شديد عقابه فالاضافة غير محضة ، وقيل شديد هنا بمعـــنى مشدد ، فيكون على هذا من إضافة اسم الفاعل إلى المفعول ، وقد جاء فعيل بمعنى مفعل ومفعل . قوله تعالى : (ستغلبون وتحشرون) يقرآن بالتاء على الخطاب : أى واجههم بذلك وبالياء تقديره : أخبرهم بأحوالهم فإنهم سيغلبون ويحشرون (وبئس المهـــاد) أى جهنم فحذف المخصوص بالذم . قوله تعالى : (قد كان لكم آية) آية اسم كان ، و لم يؤنث ؛ لان التأنيث غير حقيقى ، ولانه فصل ، ولان الآية والدليل بمعـــنى ، وفى الخـــبر وجهان : أحدهما : لكم و (في فئتين) نعت لآية . والثانى : أن الخبر في فئتين ، ولكم متعلق بكان ، ويجوز أن يكون لكم في موضع نصب على الحال على أن يكون صفة لآية : أى آية كائنة لكم فيتعلق بمحذوف ، و (التقتا) في موضع جر نعتا لفئتين ، و (فئة) خبر مبتدأ محذوف : أى إحداهما فئة (وأخرى) نعت لمبتدأ محذوف تقديره : وفئـــة أخرى (كافرة) فإن قيل : إذا قررت في الاولى إحداهما مبتدأ كان القيـــاس أن يكـــون والاخرى : أى والاخرى فئة كافرة ، قيل : لما علم أن التفريق هنا لنفس المـــثنى المقـــدم ذكره كان التعريف والتنكير واحدا ، ويقرأ في الشاذ " فئة تقاتل وأخرى كافرة " بـــالجر فيهما على أنه بدل من فئتين ، ويقرأ أيضا بالنصب فيهما على أن يكون حالا من الضمير في التقتا تقديره : التقتا مؤمنة وكافرة ، وفئة أخرى على هذا للحـــال ، وقيـــل فئـــة ، وماعطف عليها على قراءة من رفع بدل من الضمير في التقتا (ترونهم) يقـــرأ بالتـــاء مفتوحة ، وهو من رؤية العين ، و (مثليهم) حال ، و (رأى العين) مصدر مؤكد ، ويقرأ في الشاذ " ترونهم " بضم التاء على مالم يسم فاعله ، وهو من أورى إذا دله غيره عليه كقولك ، أريتك هذا الثوب ، ويقرأ في المشهور بالياء على الغيبة ، فأما القراءة بالتاء فلان أول الآية خطاب ، وموضع الجملة على هذا يجوز أن يكون نعتا صفة لفئتين ؛ لان فيها ضميرا يرجع عليهما ، ويجوز أن يكون حالا من الكاف في لكم ، وأما القراءة بالياء فيجوز أن يكون في معنى التاء ، إلا أنه رجع من الخطاب إلى الغيبة ، والمعنى واحد وقـــد ذكر نحوه ، ويجوز أن يكون مستأنفا ، ولا يجوز أن يكون من رؤية القلب علـــى كـــل الاقوال لوجهين : أحدهما : قوله رأى العين ، والثانى : أن رؤية القلب علم ، ومحـــال أن يعلم الشئ شيئين .

(يؤيد) يقرأ بالهمز على الاصل وبالتخفيف ، وتخفيف الهمزة هنــا جعلــها واوا خالصة لاجل الضمة قبلها ، ولايصح أن تجعل بين بين لقربها من الالف ، ولايكون ماقبل الالف إلا مفتوحا ، ولذلك لم تجعل الهمزة المبدوء بها بين بين لاستحالة الابتداء بالالف .

قوله تعالى : (زين) الجمهور على ضم الزاى ، ورفع (حب) ويقــرأ بــالفتح ونصب حب تقديره : زين للناس الشيطان على ماجــاء صــريحا في الآيــة الاخــرى ، وحركت الهاء بفى (الشهوات) ؛ لانها اسم غير صفة (من النساء) في موضع الحال من الشهوات ، والنون في القنطار أصل ، ووزنه فعلال مثل حملاق ، وقيل هــى زائــدة واشتقاقه من قطر يقطر إذا جرى ، والذهب والفضة يشبهان بالماء في الكثــرة وســرعة التقلب ، و (من الذهب) في موضع الحال من المقنطرة (والخيل) معطوف علــى النساء لا على الذهب والفضة ؛ لانها لاتسمى قنطارا ، وواحد الخيل خائل ، وهو مشتق من الخيلاء مثل طير وطائر ، وقال قوم : لا واحد له من لفظه بل هو اسم للجمع والواحد فرس ، ولفظه لفظ المصدر ، ويجوز أن يكون مخففا من خيل ولم يجمع (الحــرث) ؛ لانه مصدر بمعنى المفعول ، وأكثر الناس على أنه لايجوز إدغام الثاء في الذال هنا لئلا يجمع بين ساكنين ؛ لان الراء ساكنة ، فأما الادغام في قوله يلهث ذلك فجائز ، و (المآب) مفعل من آب يئوب ، والاصل مأوب ، فلما تحركت الواو وانفتح ماقبلها في الاصل وهو آب قلبت ألفا .

قوله تعالى : (قل أؤنبئكم) يقرأ بتحقيق الهمزتين على الاصل ، وتقلب الثانية واوا خالصة لانضمامها وتليينها ، وهو جعلها بين الواو والهمزة ، وسوغ ذلك انفتاح ماقبلها (بخير من ذلكم) " من " في موضع نصب بخير تقديره : بما يفضل ذلك ، ولايجوز أن يكون صفة لخير ؛ لان ذلك يوجب أن تكون الجنة ومافيها مما رغبوا فيه بعضا لما زهدوا فيه من الاموال ونحوها (للذين اتقوا) خبر المبتدأ الذى هو (جنات) و (تجرى) صفة لها . وعند ربهم يحتمل وجهين : أحدهما : أن يكون ظرفا للاستقرار . والثانى : أن يكون صفة للجنات في الاصل قدم فانتصب على الحال ، ويجوز أن يكون العامل تجرى ، و (من تحتها) متعلق بتجرى ، ويجوز أن يكون حالا من (الانهار) أى تجرى الانهار كائنة تحتها .

ويقرأ جنات بكسر التاء وفيه وجهان : أحدهما : هو مجرور بدلا من خير ، فيكـــون للذين اتقوا على هذا صفة لخير ، والثانى : أن يكون منصوبا على إضمار أعنى ، أو بـــدلا من موضع بخير ، ويجوز أن يكون الرفع على خبر مبتدأ محذوف : أى هو جنات ، ومثله : " بشر من ذلكم النار " ويذكر في موضعه إن شاء الله تعالى ، و (خالـــدين فيهـــا) حال إن شئت من الهاء في تحتها ، وإن شئت من الضمير في اتقوا ، والعامل الاســـتقرار ، وهى حال مقدرة (وأزواج) معطوف على جنات بالرفع ، فأما على القراءة الاخـــرى فيكون مبتدأ وخبره محذوف تقديره : ولهم أزواج (ورضوان) يقرأ بكسر الراء وضمها وهما لغتان ، وهو مصدر ونظير الكسر الاتيان والقربـــات ، ونظـــير الضـــم الشـــكران والكفران . قوله تعالى : (الذين يقولون) يجوز أن يكون في موضع جر صفة للـــذين اتقوا أو بدل منه ، ويضعف أن يكون صفة للعباد ؛ لان فيه تخصيصا لعلم الله وهو جائز على ضعفه ، ويكون الوجه فيه إعلامهم بأنه عالم بمقدار مشقتهم في العبادة فهو يجازيهم عليها ، كما قال : والله أعلم بإيمانكم ، ويجوز أن يكون في موضع نصب على تقدير أعنى ، وأن يكون في موضع رفع على إضمارهم .

قوله تعالى : (الصابرين) ومابعده يجوز أن يكون مجرورا ، وأن يكون منصوبا صفة للذين إذا جعلته في موضع جر أو نصب ، وإن جعلت الذين رفعا نصبت الصابرين بأعنى . فإن قيل : لم دخلت الواو في هذه وكلها لقبيل واحد ؟ ففيه جوابـــان : أحـــدهما : أن الصفات إذا تكررت جاز أن يعطف بعضها على بعض بالواو ، وإن كان الموصوف بهـــا واحدا ، ودخول الواو في مثل هذا الضرب تفخيم ؛ لانه يؤذن ؛ لان كل صفة مســـتقلة بالمدح ، والجواب الثانى : أن هذه الصفات متفرقة فيهم ، فبعضهم صابر وبعضهم صادق ، فالموصوف بها متعدد .

قوله تعالى : (شهد الله) الجمهور على أنه فعل وفاعل ، ويقرأ " شهداء لله " جمع شهيدا أو شاهد بفتح الهمزة وزيادة لام مع اسم الله ، وهو حال من يستغفرون ، ويقـــرأ كذلك إلا أنه مرفوع على تقدير : هم شهداء ، ويقرأ " شهداء الله " بالرفع والاضافة ، و (أنه) أى بأنه في موضع نصب أو جر على ماذكرنا من الخلاف في غـــير موضـــع (قائما) حال من هو ، والعامل فيه معنى الجملة : أى يفرد قائما ، وقيل : هو حال من

اسم الله : أى شهد لنفسه بالوحدانية ، وهى حال مؤكدة على الوجهين ، وقرأ ابن مسعود القائم على أنه بدل أو خبر مبتدأ محذوف (العزيز الحكيم) مثل الرحمن الرحيم في قوله : " وإلهكم إله واحد " وقد ذكر .

قوله تعالى : (إن الذين) الجمهور على كسر الهمزة على الاستئناف ، ويقرأ بالفتح على أن الجملة مصدر ، وموضعه جر بدلا من أنه لاإله إلا هو : أى شهد الله بوحدانيته بأن الدين ، وقيل هو بدل من القسط ، وقيل هو في موضع نصب بدلا من الموضع ، والبدل على الوجوه كلها بدل الشئ من الشئ وهو هو ، ويجوز بدل الاشتمال (عند الله) ظرف العامل فيه الدين ، وليس بحال منه ؛ لانه أن تعمل في الحال (بغيا) مفعول من أجله ، والتقدير : اختلفوا بعد ماجاءهم العلم للبغى ، ويجوز أن يكون مصدرا في موضع الحال (ومن يكفر) " من " مبتدأ ، والخبر يكفر ، وقيل : الجملة من الشرط والجزاء هى الخبر ، وقيل : الخبر هو الجواب ، والتقدير : سريع الحساب له .

قوله تعالى : (ومن اتبعن) " من " في موضع رفع عطفا على التاء في أسلمت : أى وأسلم من اتبعن وجوههم لله ، وقيل هو مبتدأ والخبر محذوف : أى كذلك ، ويجوز إثبات الياء على الاصل وحذفها تشبيها له برؤوس الآى والقوافى ، كقول الاعشى : فهل يمنعنى ارتيادى البلا * دمن حذر الموت أن يأتين وهو كثير في كلامهم (أأسلمتم) هو في معنى الامر : أى أسلموا كقوله : " فهل أنتم منتهون " أى انتهوا . قوله تعالى : (فبشرهم) هو خبر إن ، ودخلت الفاء فيه حيث كانت صلة الذى فعلا ، وذلك مؤذن باستحقاق البشارة بالعذاب جزاء على الكفر ، ولا تمنع إن من دخول الفاء في الخبر ؛ لانها لم تغير معنى الابتداء بل أكدته ، فلو دخلت على الذى كان أو ليت لم يجز دخول الفاء في الخبر .

ويقرأ " ويقاتلون النبيين " ويقتلون هو المشهور ، ومعناهما متقارب .

قوله تعالى : (يدعون) في موضع حال من الذين (وهم معرضون) في موضع رفع صفة لفريق ، أو حالا من الضمير في الجار ، وقد ذكرنا ذلك في قوله : " أن تكرهوا شيئا وهو خير لكم " .

قوله تعالى : (ذلك) هو خبر مبتدإ محذوف . أى ذلك الامر ذلك ، فعلى هذا يكون قوله : (بأنهم قالوا) في موضع نصب على الحال مما في ذا من معنى الاشارة :

أى ذلك الامر مستحقا بقولهم وهذا ضعيف ، والجيد أن يكون ذلك مبتدأ وبأنهم خبره : أى ذلك العذاب مستحق بقولهم .

قوله تعالى : (فكيف إذا جمعناهم) كيف في موضع نصب على الحال ، والعامل فيه محذوف تقديره : كيف يصنعون أو كيف يكونون ، وقيل : كيف ظرف لهذا المحذوف وإذا ظرف للمحذوف أيضا . قوله تعالى : (قل اللهم) الميم المشددة عوض من ياء ، وقال الفراء : الاصل ياألله أمنا بخير ، وهو مذهب ضعيف ، وموضع بيان ضعفه غير هذا الموضع (مالك الملك) هو نداء ثان : أى يامالك الملك ، ولايجوز أن يكون صفة عند سيبويه على الموضع ؛ لان الميم في آخر المنادى تمنع من ذلك عنده ، وأجاز المبرد والزجاج أن يكون صفة (تؤتى الملك) هو ومابعده من المعطوفات خبر مبتدإ محذوف : أى أنت ، وقيل : هو مستأنف ، وقيل الجملة في موضع الحال من المنادى ، وانتصاب الحال على المنادى مختلف فيه ، والتقدير : من يشاء إتيانه إياه ، ومن يشاء انتزاعه منه (بيدك الخير) مستأنف ، وقيل حكمه حكم ماقبله من الجمل .

قوله تعالى : (الميت من الحى) يقرأ بالتخفيف والتشديد ، وقد ذكرناه في قوله : " إنما حرم عليكم الميتة " (بغير حساب) يجوز أن يكون حالا من المفعول المحذوف : أى ترزق من تشاؤه غير محاسب ، ويجوز أن يكون حالا من ضمير الفاعل : أى تشاء غير محاسب له أو غير مضيق له ، ويجوز أن يكون نعتا لمصدر محذوف أو مفعول محذوف : أى رزقا غير قليل . قوله تعالى : (لايتخذ المؤمنون) هو نهى ، وأجاز الكسائى فيه الرفع على الخبر ، والمعنى لاينبغى (من دون) في موضع نصب صفة لاولياء (فليس من الله في شئ) التقدير فليس في شئ من دين الله ، فمن الله في موضع نصب على الحال ؛ لانه صفة للنكرة قدمت عليه (إلا أن تتقوا) هذا رجوع من الغيبة إلى الخطاب ، وموضع أن تتقوا نصب ؛ لانه مفعول من أجله ، وأصل (تقاة) وقية ، فأبدلت الواو تاء لانضمامها ضما لازما مثل تخاة ، وأبدلت الياء ألفا لتحركها وانفتاح ماقبلها وانتصابها على الحال ، ويقرأ تقية ووزنها فعيلة ، والياء بدل من الواو أيضا (ويحذركم الله نفسه) أى عقاب نفسه ، كذا قال الزجاج ، وقال غيره : لاحذف هنا .

قوله تعالى : (ويعلم مافي السموات) هو مستأنف ، وليس من جواب الشـــرط ؛ لانه يعلم مافيها على الاطلاق . قوله تعالى : (يوم تجد) يوم هنامفعول به : أى اذكر ، وقيل هو ظرف والعامل فيه " قدير " وقيل العامل فيه " وإلى الله المصير " وقيل العامـــل فيه : ويحذركم الله عقابه يوم تجد فالعامل فيه العقاب لا التحذير ، (وما عملت) مافيه بمعنى الذى ، والعائد محذوف وموضعه نصب مفعول أول ، و (محضرا) المفعول الثانى هكذا ذكروا ، والاشبه أن يكون محضرا حالا ، وتجد المتعديـــة إلى مفعـــول واحـــد (وماعملت من سوء) فيه وجهان : أحدهما : هى بمعنى الذى أيضا معطوفة على الاولى ، والتقدير : وماعملت من سوء محضرا أيضا ، و (تود) على هذا في موضع نصب على الحالوالعامل تجد . والثانى : أنها شرط وارتفع تود على أنه أراد ألفاه أى فهى تود ، ويجوز أن يرتفع من غير تقدير حذف ؛ لان الشرط هنا ماض . وإذا لم يظهر في الشـــرط لفـــظ الجزم جاز في الجزاء الجزم والرفع. قوله تعالى : (فإن تولوا) يجوز أن يكـــون خطابـــا فتكون التاء محذوفة : أى فإن تتولوا وهو خطاب كالذى قبله ، ويجوز أن يكون للغيبـــة فيكون لفظه لفظ الماضى .

قوله تعالى : (ذرية) قد ذكرنا وزنها ومافيها من القراءات ، فأما نصبها فعلى البـــدل من نوح وماعطف عليه من الاسماء ، ولايجوز أن يكون بدلا من آدم ؛ لانه ليس بذرية ، ويجوز أن يكون حالا منهم أيضا والعامل فيها اصطفى (بعضها من بعـــض) مبتـــدأ وخبر في موضع نصب صفة لذرية . قوله تعالى : (إذ قالت) قيل تقديره اذكر ، وقيل هو ظرف لعليم ، وقيل : العامل فيه اصطفى المقدرة مع آل عمران (محررا) حال مـــن ما وهى بمعنى الذى ؛ لانه لم يصر ممن يعقل بعد ، وقيل هو صفة لموصوف محذوف ، أى غلاما محررا ، وإنما قدروا غلاما ؛ لانهم كانوا لايجعلون لبيت المقدس إلا الرجال .

قوله تعالى : (وضعتها أنثى) أنثى حال من الهاء أو بدل منها (بما وضعت) يقرأ بفتح العين وسكون التاء على أنه ليس من كلامها بل معترض وجاز ذلك لما فيـــه مـــن تعظيم الرب تعالى ، ويقرأ بسكون العين وضم التاء على أنه من كلامها والاولى أقـــوى ؛ لان الوجه في مثل هذا أن يقال وأنت أعلم بما وضعت . ووجه جوازه أنها وضعت الظاهر

موضع المضمر تفخيما ، ويقرأ بسكون العين وكسر التاء كأن قائلا قال لها ذلك (سميتها مريم) هذا الفعل مما يتعدى إلى المفعول الثانى تارة بنفسه ، وتارة بحرف الجر تقول العرب سميتك زيدا وبزيد . قوله تعالى : (وأنبتها نباتا حسنا) هو هنا مصدر على غير لفظ الفعل المذكور وهو نائب عن إنبات ، وقيل التقدير فنبتت نباتا ، والنبت والنبات بمعنى ، وقد يعبر بهما عن النابت ، وتقبلها : أى قبلها ، ويقرأ على لفظ الدعاء في تقبلها وأنبتها وكفلها وربها بالنصب : أى ياربها ، و (زكريا) المفعول الثانى ، ويقرأ في المشهور كفلها بفتح الفاء ، وقرئ أيضا بكسرها وهى لغة ، يقال كفل يكفل مثل علم يعلم ، ويقرأ بتشديد الفاء والفاعل الله وزكريا المفعول ، وهمزة زكريا للتأنيث إذ ليست منقلبة ولازائدة للتكثير ولا للالحاق ، وفيه أربع لغات : هذه إحداها ، والثانية : القصر ، والثالثة : زكرى بياء مشدد من غير ألف ، والرابعة : زكر بغير ياء (كلما) قد ذكرنا إعرابه أول البقرة ، و (المحراب) مفعول دخل ، وحق " دخل " أى يتعدى بفى أو بإلى لكنه اتسع فيه فأوصل بنفسه إلى المفعول ، و (عندها) يجوز أن يكون ظرفا لوجد ، وأن يكون حالا من الرزق وهوصفة له في الاصل : أى رزقا كائنا عندها ووجد المتعدى إلى مفعول واحد وهو جواب كلما .

وأما (قال يامريم أنى لك) فهو مستأنف فلذلك لم يعطفه بالفاء ولذلك (قالت هو من عند الله) ولايجوز أن يكون قال بدلا من وجد ؛ لانه ليس في معناه ، ويجوز أن يكون التقدير فقال فحذف الفاء كما حذفت في جواب الشرط كقوله : " وإن أطعتموهم إنكم " وكذلك قول الشاعر :

من يفعل الحسنات الله يشكرها   وهذا الموضع يشبه جواب الشرط

لان كلما تشبه الشرط في اقتضائها الجواب (هذا) مبتدأ وأنى خبره ، والتقدير من أين ولك تبيين ؟ ويجوز أن يرتفع هذا بلك وأنى ظرف للاستقرار .

قوله تعالى : (هنا لك) أكثر مايقع هنا ظرف مكان وهو أصلها ، وقد وقعت هنا زمانا فهى في ذلك كعند فإنك تجعلها زمانا وأصلها المكان كقولك أتيتك عند طلوع الشمس ، وقيل هنا مكان : أى في ذلك المكان دعا زكريا والكاف حرف للخطاب وبها تصير هنا للمكان البعيد عنك ، ودخلت اللام لزيادة البعد وكسرت على أصل التقاء الساكنين هى والالف قبلها ، وقيل : كسرت لئلا تلتبس بلام الملك ، وإذا حذفت الكاف

فقلت هنا للمكان والحاضر في هنا دعا (قال) مثل قال أنى لك (من لدنك) يجوز أن يتعلق بهب لى فيكون من لابتداء غاية الهبة ، ويجوز أن يكون في الاصل صفة لـ (ذرية) قدمت فانتصبت على الحال ، و (سميع) بمعنى سامع .

قوله تعالى : (فنادته) الجمهور على إثبات تاء التأنيث ؛ لان الملائكة جماعة ، وكره (1) قوم التاء ؛ لانها للتأنيث ، وقد زعمت الجاهلية أن الملائكة إناث فلذلك قرأ من قرأ فناداه بغير تاء والقراءة به جيدة ؛ لان الملائكة جمع وماعتلوا به ليس بشئ ؛ لان الاجماع على إثبات التاء في قوله : " وإذ قالت الملائكة يامريم " (وهو قائم) حال من الهاء في نادته (يصلى) حال من الضمير في قائم ، ويجوز أن يكون في موضع رفع صفة لقائم (إن الله) يقرأ بفتح الهمزة : أى بأن الله ، وبكسرها : أى قالت إن الله ؛ لان النداء قول (يبشرك) الجمهور على التشديد ، ويقرأ بفتح الياء وضم الشين مخففا ، وبضم الياء وكسر الشين مخففا أيضا ، يقال بشرته وبشرته وأبشرته .

ومنه قوله : " وأبشروا بالجنة " (يحيى) اسم أعجمى ، وقيل : سمى بالفعل الذى ماضيه حيى (مصدقا) حال منه (وسيدا وحصورا ونبيا) كذلك .

قوله تعالى : (غلاما) اسم يكون ولى خبره ، ويجوز أن يكون فاعل يكون على أنها تامة فيكون لى متعلقا بها أو حالا من غلام أى أنى يحدث غلام لى ؟ وأنى بمعنى كيف أو من أين (بلغنى الكبر) وفى موضع آخر " بلغت من الكبر " والمعنى واحد ؛ لان مابلغك فقد بلغته (عاقر) أى ذات عقر فهو على النسب ، وهو في المعنى مفعول أى معقورة ، ولذلك لم يلحق تاء التأنيث (كذلك) في موضع نصب : أى يفعل مايشاء فعلا كذلك . قوله تعالى : (اجعل لى آية) أى صير لى ، فآية مفعول أول ولى مفعول ثان (آيتك) مبتدأ ، و (ألا تكلم) خبره ، وإن كان قد قرئ تكلم بالرفع فهو جائز على تقدير : إنك لاتكلم كقوله : " ألا يرجع إليهم قولا " (إلا رمزا) استثناء من غير الجنس ؛ لان الاشارة ليست كلاما ، والجمهور على فتح الراء وإسكان الميم وهو مصدر رمز ويقرأ بضمها ، وهو جمع رمزة بضمتين وأقر ذلك في الجمع ، ويجوز أن يكون مسكن الميم في الاصل ، وإنما أتبع الضم الضم ، ويجوز أن يكون مصدرا غير جمع ، وضم إتباعا كاليسر

واليسر (كثيرا) أى ذكرا كثيرا ، و (العشى) مفرد وقيل جمع عشية (والابكـــار) مصدر ، والتقدير : ووقت الابكار ، يقال أبكر إذا دخل في البكرة .

قوله تعالى : (وإذ قالت) تقديره ، واذكر إذ قالت : وإن شئت كان معطوفا على " إذ قالت امرأة عمران " والاصل في اصطفى اصتفى ، ثم أبدلت التاء طاء لتوافق الصـــاد في الاطباق ، وكرر اصطفى إما توكيدا وإما ليبين من اصطفاها عليهم .

---

(١) القراءتان جيدتان صحيحتان فلا عبرة بكراهة قوم لحوق تاء التأنيث في قوله (فنادته) اه مصحح .
(*)

قوله تعالى : (ذلك من أنباء الغيب) يجوز أن يكون التقدير الامر ذلك فعلى هـذا من أنباء الغيب حال من ذا ، ويجوز أن يكون ذلك مبتدأ ومن أنباء خـبره ، ويجـوز أن يكون (نوحيه) خبر ذلك ، ومن أنباء حالا من الهاء في نوحيه ، ويجـوز أن يكـون متعلقا بنوحيه أى الايحاء مبدوء به من أنباء الغيب (إذ يلقون) ظرف لكان .

ويجوز أن يكون ظرفا للاستقرار الذى تعلق به لديهم ، والاقلام جمع قلـم ، والقلـم بمعنى المقلوم ، أى المقطوع كالنقض بمعنى المنقوض والقبض بمعنى المقبوض (أيهم يكفـل مريم) مبتدأ وخبر في موضع نصب : أى يقترعون أيهم ، فالعامل فيه مادل عليه يلقون ، و (إذ يختصمون) مثل " إذ يلقون " ويختصمون بمعنى اختصموا وكذلك يلقـون : أى ألقوا ، ويجوز أن يكون حكى الحال .

قوله تعالى : (إذ قالت الملائكة) إذ بدل من إذا التى قبلها ، ويجوز أن يكون ظرفـا ليختصمون ، ويجوز أن يكون التقدير اذكر (منه) في موضع جر صفة للكلمة ، ومن هنا لابتداء الغاية (اسمه) مبتدأ ، و (المسيح) خبره ، و (عيسى) بدل منـه أو عطف بيان ، ولايجوز أن يكون خبرا آخر ؛ لان تعدد الاخبار يوجب تعـدد المبتـدإ ، والمبتدأ هنا مفرد وهو قوله اسمه ، ولو كان عيسى خبرا آخر لكان أسماؤه أو أسماؤها على تأنيث الكلمة ، والجملة صفة لكلمة ، و (ابن مريم) خبر مبتدأ محذوف ، أى هو ابن ، ولايجوز أن يكون بدلا مما قبله ولاصفة ؛ لان ابن مريم ليس باسم ، ألا تـرى أنـك لاتقول اسم هذا الرجل ابن عمرو إلا إذا كان قد علق علما عليه ، وإنما ذكر الضـمير في اسمه على معنى الكلمة ؛ لان المراد يبشرك بمكون أو مخلوق (وجيها . ومن المقـربين. ويكلم) أحوال مقدرة ، وصاحبها معنى الكلمة ، وهو مكون أو مخلـوق ، وجـاز أن ينتصب الحال عنه وهو نكرة لانه قد وصف، ولايجوز أن تكون أحوالا مـن المسـيح ، ولامن عيسى ، ولامن ابن مريم لانها أخبار ، والعامل فيها الابتداء أو المبتـدأ أو همـا ، وليس شئ من ذلك يعمل في الحال ، ولايجوز أن تكون أحوالا من الهاء في اسمه للفصـل الواقع بينهما ولعدم العامل في الحال . قوله تعالى : (في المهد) يجوز أن يكون حالا من الضمير في يكلم : أى يكلمهم صغيرا ، ويجوز أن يكون ظرفا (وكهـلا) يجـوز أن يكون حالا معطوفة على وجيها ، وأن يكون معطوفا على موضع في المهد إذا جعلته حالا (ومن الصالحين) حال معطوفة على وجيها .

قوله تعالى : (كذلك الله يخلق) قد ذكر في قوله : " كذلك الله يفعل مايشاء " قصة زكريا ، و (إذا قضى أمرا) مشروح في البقرة .

قوله تعالى : (ونعلمه) يقرأ بالنون حملا على قوله : " ذلك من أنباء الغيب نوحيه إليك " ويقرأ بالياء حملا على يبشرك ، وموضعه حال معطوفة على وجيها (ورسولا) فيه وجهان : أحدهما : هو صفة مثل صبور وشكور ، فيكون حالا أيضا ، أو مفعولا به على تقدير : ويجعله رسولا ، وفعول هنا بمعنى مفعل : أى مرسلا ، والثانى : أن يكون مصدرا كما قال الشاعر : * أبلغ أبا سلمى رسولا تروعه * فعلى هذا يجوز أن يكون مصدرا في موضع الحال ، وأن يكون مفعولا معطوفا على الكتاب : أى ونعلمه رسالة ، فإلى على الوجهين تتعلق برسول ؛ لانهما يعملان عمل الفعل ، ويجوز أن يكون إلى نعتا لرسول فيتعلق بمحذوف (أنى) في موضع الجملة ثلاثة أوجه : أحدها جر : أى بأنى وذلك مذهب الخليل ، ولو ظهرت الباء لتعلقت برسول أو بمحذوف يكون صفة لرسول : أى ناطقا بأنى أو مخبرا ، والثانى : موضعها نصب على الموضع ، وهو مذهب سيبويه ، أو على تقدير : يذكر أنى ، ويجوز أن يكون بدلا من رسول إذا جعلته مصدرا تقديره ونعلمه أنى قد جئتكم ، والثالث : موضعها رفع : أى هو أنى قد جئتكم إذا جعلت رسولا مصدرا أيضا (بآية) في موضع الحال : أى محتجا بآية (من ربكم) يجوز أن يكون صفة لآية ، وأن يكون متعلقا بجئت (أنى أخلق) يقرأ بفتح الهمزة ، وفى موضعه ثلاثة أوجه : أحدها : جر بدلا من آية ، والثانى رفع : أى هى أنى ، والثالث : أن يكون بدلا من أنى الاولى ، ويقرأ بكسر الهمزة على الاستئناف أو على إضمار القول (كهيئة) الكاف في موضع نصب نعتا لمفعول محذوف : أى هيئة كهيئة الطير ، والهيئة مصدر في معنى المهيإ كالخلق بمعنى المخلوق ، وقيل الهيئة اسم لحال الشئ وليست مصدرا ، والمصدر التهيؤ والتهيئة ، ويقرأ كهية الطير على إلقاء حركة الهمزة على الياء وحذفها ، وقد ذكر في البقرة اشتقاق الطير وأحكامه ، والهاء في (فيه) تعود على معنى الهيئة لانها معنى المهيإ ، ويجوز أن تعود على الكاف ؛ لانها اسم بمعنى مثل ، وأن تعود على الطير ، وأن تعود على المفعول المحذوف (فيكون) أى فيصير ، فيجوز أن تكون كان هنا التامة ؛ لان معناها صار ، وصار بمعنى انتقل ، ويجوز أن تكون الناقصة ، و (طائرا) على الاول حال ، وعلى الثانى خبر ، و (بإذن الله) يتعلق بيكون (بما تأكلون) يجوز أن تكون بمعنى الذى ونكرة موصوفة ومصدرية ، وكذلك

ماالاخرى ، والاصل في (تدخرون) تذتخرون إلا أن الذال مجهورة والتاء مهموسة فلم يجتمعا ، فأبدلت التاء دالا ؛ لانها من مخرجها لتقرب من الـذال ثم أبـدلت الـذال دالا وأدغمت ، ومن العرب من يقلب التاء ذالا ، ويدغم ويقرأ بتخفيف الذال وفـتح الخـاء وماضيه ذخر .

قوله تعالى : (ومصدقا) حال معطوفة على قوله بآية : أى جئتكم بآية ومصدقا (لما بين يدى) ولايجوز أن يكون معطوفا على وجيها ؛ لان ذلـك يوجـب أن يكـون ومصدقا لما بين يديه على لفظ الغيبة (من التوراة) في موضع نصب على الحـال مـن الضمير المستتر في الظرف وهو بين ، والعامل فيها الاستقرار أن نفس الظرف ، ويجوز أن يكون حالا من " ما " فيكون العامل فيها مصدقا (ولاحل) هو معطوف على محذوف تقديره : لاخفف عنكم أو نحو ذلك (وجئتكم بآية) هذا تكرير للتوكيد ؛ لانه قـد سبق هذا المعنى في الآية التي قبلها .

قوله تعالى : (منهم الكفر) يجوز أن يتعلق " من " بأحس ، وأن يكون حالا مـن الكفر (أنصارى) هو جمع نصير كشريف وأشراف ، وقال قوم : هو جمع نصر وهـو ضعيف ، إلا أن تقدر فيه حذف مضاف : أى من صاحب نصرى ، أو تجعلـه مصـدرا وصف به ، و (إلى) في موضع الحال متعلقة بمحذوف وتقديره : من أنصارى مضـافا إلى الله أو إلى أنصار الله ، وقيل : هى بمعنى مع وليس بشئ ، فإن إلى لاتصلح أن تكـون بمعنى مع ، ولاقياس يعضده (الحواريون) الجمهور على تشديد الياء وهو الاصل ؛ لانها ياء النسبة ، ويقرأ بتخفيفها ؛ لانه فر من تضعيف الياء وجعل ضمة الياء الباقية دليلا على أصل ، كما قرءوا " يستهزئون " مع أن ضمة الياء بعد الكسـرة مسـتثقل ، واشـتقاق الكلمة من الحور وهو البياض ، وكان الحواريون يقصرون الثياب ، وقيل اشتقاقه من حار يحور إذا رجع فكأنهم الراجعون إلى الله وقيل هو مشتق من نقاء القلب وخلوصه وصدقه .
قوله تعالى : (فاكتبنا مع الشاهدين) في الكلام حذف تقديره : مع الشـاهدين لـك بالوحدانية . قوله تعالى : (والله خير الماكرين) وضع الظاهر موضع المضمر تفخيما ، والاصل وهو خير الماكرين . قوله تعالى : (متوفيك ورافعك إلي) كلاهما للمسـتقبل ولايتعرفان

بالاضافة والتقدير ، رافعك إلي ومتوفيك ؛ لانه رفع إلى السماء ثم يتوفى بعد ذلك ، وقيل الواو للجمع فلا فرق بين التقديم والتأخير ، وقيل متوفيك من بينهم ورافعك إلى السماء فلا تقديم فيه ولا تأخير (وجاعل الذين اتبعوك) قيل هو خطاب لنبينا عليه الصلاة والسلام فيكون الكلام تاما على ماقبله ، وقيل هو لعيسى . والمعنى : أن الذين اتبعوه ظاهرون على اليهود وغيرهم من الكفار إلى قبل يوم القيامة بالملك والغلبة ، فأما يوم القيامة فيحكم بينهم فيجازى كلا على عمله . قوله تعالى : (فأما الذين كفروا) يجوز أن يكون الذين مبتدأ (فأعذبهم) خبره ويجوز أن يكون الذين في موضع نصب بفعل محذوف يفسره فأعذبهم تقديره فأعذب بغير ضمير مفعول لعمله في الظاهر قبله فحذف ، وجعل الفعل المشغول بضمير الفاعل مفسرا له ، وموضع الفعل المحذوف بعد الصلة ، ولايجوز أن يقدر الفعل قبل الذين ؛ لان أما لايليها الفعل ، ومله (وأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيوفيهم) " وأما ثمود فهديناهم " فيمن نصب . قوله تعالى : (ذلك نتلوه) فيه ثلاثة أوجه : أحدها ذلك مبتدأ ونتلوه خبره .

والثانى : المبتدأ محذوف وذلك خبره : أى الامر ذلك ، ونتلوه في موضع الحال : أى الامر المشار إليه متلوا ، و (من الآيات) حال من الهاء ، والثالث ذلك مبتدأ ، ومن الآيات خبره ، ونتلوه حال ، والعامل فيه معنى الاشارة ، ويجور أن يكون ذلك في موضع نصب بفعل دل عليه نتلوه ، تقديره : نتلو ذلك فيكون من الآيات حالا من الهاء أيضا ، و (الحكيم) هنا بمعنى المحكم . قوله تعالى : (خلقه من تراب) هذه الجملة تفسير للمثل فلا موضع لها ، وقيل : موضعها حال من آدم ، وقد معه مقدرة ، والعامل فيها معنى التشبيه ، والهاء لآدم ومن متعلقة بخلق ، ويضعف أن يكون حالا ؛ لانه يصير تقديره : خلقه كائنا من تراب ، وليس المعنى عليه (ثم قال له) ثم هاهنا لترتيب الخبر لالترتيب المخبر عنه ؛ لان قوله (كن) لم يتأخر عن خلقه ، وإنما هو في المعنى تفسير لمعنى الخلق ، وقد جاءت ثم غير مقيدة بترتيب المخبر عنه كقوله : " فإلينا مرجعهم ثم الله شهيد " وتقول : زيد عالم ثم هو كريم ، ويجوز أن تكون لترتيب المخبر عنه على أن يكون المعنى صوره طينا ، ثم قال له كن لحما ودما .

قوله تعالى : (فمن حاجك فيه) الهاء ضمير عيسى ، ومن شرطية ، والماضى بمعنى المستقبل و (ما) بمعنى الذى ، و (من العلم) حال من ضمير الفاعل .

ولا يجوز أن تكون مامصدرية على قول سيبويه والجمهور ؛ لان ما المصدرية لايعود إليها ضمير ، وفي حاجك ضمير فاعل ، إذ ليس بعده مايصح أن يكون فاعلا ، والعلم لايصح أن يكون فاعلا ؛ لان من لاتزاد في الواجب ، ويخرج على قول الاخفش أن تكون مصدرية ومن زائدة ، والتقدير : من بعد مجئ العلم إياك والاصل في (تعالوا) تعاليوا ؛ لان الاصل في الماضى تعالى ، والياء منقلبة عن واو لانه من العلو فأبدلت الواو ياء لوقوعها رابعة ، ثم أبدلت الياء ألفا ، فإذا جاءت واو الجمع حذفت لالتقاء الساكنين وبقيت الفتحة تدل عليها ، و (ندع) جواب لشرط محذوف ، و (نبتهل) و (نجعل) معطوفان عليه ، ونجعل المتعدية إلى مفعولين أى نصير ، والمفعول الثانى (على الكاذبين) . قوله تعالى : (لهو القصص) مبتدأ وخبر في موضع خبر إن (إلا الله) خبر من إله تقديره : ومالإله إلا الله . قوله تعالى : (فإن تولوا) يجوز أن يكون اللفظ ماضيا ، ويجوز أن يكون مستقبلا تقديره : يتولوا ، ذكره النحاس وهو ضعيف ؛ لان حرف المضارعة لايحذف . قوله تعالى : (سواء) الجمهور على الجر وهو صفة لكلمة ، ويقرأ " سواء " بالنصب على المصدر ، ويقرأ " كلمة " بكسر الكاف وإسكان اللام على التخفيف والنقل مثل فخذ وكبد (بيننا وبينكم) ظرف لسواء : أى لتستوى الكلمة بيننا ولم تؤنث سواء ، وهو صفة مؤنث ؛ لانه مصدر وصف به ، فأما قوله (ألا نعبد) ففى موضعه وجهان : أحدهما : جر بدلا من سواء أو من كلمة ، تقديره : تعالوا إلى ترك عبادة غير الله ، والثانى : هو رفع تقديره : هى أن لانعبد إلا الله ، وأن هى المصدرية ، وقيل : تم الكلام على سواء ثم استأنف فقال بيننا وبينكم أن لانعبد : أى بيننا وبينكم التوحيد ، فعلى هذا يجوز أن يكون أن لانعبد مبتدأ والظرف خبره ، والجملة صفة لكلمة ، ويجوز أن يرتفع ألا نعبد بالظرف (فإن تولوا) هو ماض ، ولايجوز أن يكون التقدير : يتولوا لفساد المعنى ؛ لان قوله : (فقولوا اشهدوا) خطاب للمؤمنين ، ويتولوا للمشركين ، وعند ذلك لايبقى في الكلام جواب الشرط ، والتقدير : فقولوا لهم . قوله تعالى : (لم تحاجون) الاصل لما ، فحذفت الالف لما ذكرنا في قوله : " فلم تقتلون " واللام متعلقة بتحاجون (إلا من بعده) من يتعلق بأنزلت ، والتقدير من بعد موته .

قوله تعالى : (هاأنتم) ها للتنبيه ، وقيل هى بدل من همـــزة الاســـتفهام ، ويقـــرأ بتحقيق الهمزة والمد ، وبتليين الهمزة والمد ، وبالقصر والهمز ، وقد ذكرنا إعـــراب هـــذا الكلام في قوله : " ثم أنتم هؤلاء تقتلون " (فيما) هى بمعنى الذى أو نكرة موصوفة ، و (علم) مبتدأ ولكم خبره ، وبه في موضع نصب على الحال ؛ لانه صـــفة لعلـــم في الاصل قدمت عليه ، ولايجوز أن تتعلق الباء بعلم إذ فيه تقديم الصلة على الموصول ، فإن علقتها بمحذوف يفسره المصدر جاز ، وهو الذى يسمى تبيينا .

قوله تعالى : (بإبراهيم) الباء تتعلق بأولى ، وخبر إن (للذين اتبعوه) وأولى أفعل من ولى يلى ، وألفه منقلبة عن ياء ؛ لان فاءه واو، فلا تكون لامـــه واو ، إذ لـــيس في الكلام مافاؤه ولامه واوان إلا واو [1] (وهذا النبى) معطوف على خبر إن ، ويقرأ النبى بالنصب : أى واتبعوا هذا النبى . قوله تعالى : (وجهه النهار) وجه ظرف لآمنوا بدليل قوله : (واكفروا آخره) ويجوز أن يكون ظرفا لانزل . قوله تعالى : (إلا لمن تبع) فيه وجهان : أحدهما : أنه استثناء مما قبله ، والتقدير : ولاتقروا إلا لمن تبع ، فعلى هـــذا اللام غير زائدة ، ويجوز أن تكون زائدة ، ويكون محمولا على المعنى : أى اجحدوا كـــل أحد إلا من تبع ، والثانى : أن النية التأخير ، والتقدير ولاتصدقوا أن يـــؤتى أحـــد مثـــل ماأوتيتم إلا من تبع دينكم ، فاللام على هذا زائدة ، ومن في موضع نصب على الاستثناء من أحد ، فأما قوله : (قل إن الهدى) فمعترض بين الكلامين ؛ لانه مشدد ، وهـــذا الوجه بعيد ؛ لان فيه تقديم المستثنى على المستثنى منه ، وعلى العامل فيه وتقديم مافى صلة أن عليها .

فعلى هذا في موضع أن يؤتى ثلاثة أوجه : أحدها جر تقديره : ولاتؤمنوا بأن يـــؤتى أحد . والثانى : أن يكون نصبا على تقدير حذف حرف الجر .

والثالث : أن يكون مفعولا من أجله تقديره : ولاتؤمنوا إلا لمن تبع دينكم مخافة أن يؤتى أحد ، وقيل أن يؤتى متصل بقوله : " قل إن الهدى هدى الله " والتقدير : أن يؤتى : أى هو أن لايؤتى ، فهو في موضع رفع (أو يحاجوكم) معطوف على يؤتى ، وجمع الضمير لاحد ؛ لانه في مذهب الجمع ، كما قالوا : " لانفرق بين أحد منهم " ويقرأ : أن يؤتى على الاستئناف ، وموضعه رفع على أنه مبتدأ تقديره : إتيان أحد مثل ماأوتيتم يمكن أو يصدق ، ويجوز أن يكون في موضع نصب بفعل محذوف تقديره : أتصدقون أن يؤتى أو أتشيعون ، ويقرأ شاذا أن يؤتى على تسمية الفاعل وأحد فاعله والمفعول محذوف : أى أن يؤتى أحد أحدا (يؤتيه من يشاء)

---

(١) إلا واو التهجى قاله السمين . (*)

يجوز أن يكون مستأنفا ، وأن يكون خبر مبتدإ محذوف : أى هو يؤتيه ، وأن يكون خبرا ثانيا . قوله تعالى : (من إن تأمنه) من مبتدأ ، ومن أهل الكتاب خبره ، والشرط وجوابه صفة لمن ؛ لانها نكرة ، وكما يقع الشرط خبرا يقع صلة وصفة وحالا ، وقرأ أبوالاشهب العقيلى " تأمنه " بكسر حرف المضارعة ، و (بقنطار) الباء بمعنى في أى في حفظ قنطار ، وقيل الباء بمعنى على (يؤده) فيه خمس قراءات : إحداها : كسر الهاء وصلتها بياء في اللفظ وقد ذكرنا علة هذا في أول الكتاب .

والثانية : كسر الهاء من غير ياء اكتفى بالكسرة عن الياء لدلالتها عليها ، ولان الاصل أن لايزاد على الهاء شئ كبقية الضمائر . والثالثة : إسكان الهاء ، وذلك أنه أجرى الوصل مجرى الوقف وهو ضعيف ، وحق هاء الضمير الحركة ، وإنما تسكن هاء السكت . والرابعة : ضم الهاء وصلتها بواو في اللفظ على تبيين الهاء المضمومة بالواو ؛ لانها من جنس الضمة كما بينت المكسورة بالياء . والخامسة : ضم الهاء من غير واو لدلالة الضمة عليها ، ولانه الاصل ، ويجوز تحقيق الهمزة وإبدالها واوا للضمة قبلها (إلا مادمت) " ما " في موضع نصب على الظرف : أى إلا مدة دوامك ، ويجوز أن يكون حالا ؛ لان مامصدرية ، والمصدر قد يقع حالا ، والتقدير : إلا في حال ملازمتك ، والجمهور على ضم الدال ، وماضيه دام يدوم مثل قال يقول : ويقرأ بكسر الدال وماضيه دمت تدام مثل خفت تخاف وهى لغة (ذلك بأنهم) أى ذلك مستحق بأنهم (في الاميين) صفة لـ (سبيل) قدمت عليه فصارت حالا ، ويجوز أن يكون ظرفا للاستقرار في علينا . وذهب قوم إلى عمل ليس في الحال ، فيجوز على هذا أن يتعلق بها ، وسبيل اسم ليس وعلينا الخبر ، ويجوز أن يرتفع سبيل بعلينا فيكون في ليس ضميرالشأن (ويقولون على الله) يجوز أن يتعلق على بيقولون ؛ لانه بمعنى يفترون ويجوز أن يكون حالا من الكذب مقدما عليه ، ولايجوز أن يتعلق بالكذب ؛ لان الصلة لاتتقدم على الموصول ، ويجوز ذلك على التبيين (وهم يعلمون) جملة في موضع الحال .

قوله تعالى : (بلى) في الكلام حذف تقديره : بلى عليهم سبيل ، ثم ابتدأ فقال (من أوفى) وهى شرط (فإن الله) جوابه ، والمعنى : فإن الله يحبهم ، فوضع الظاهر موضع المضمر . قوله تعالى : (يلوون) هو في موضع نصب صفة لفريق وجمع على المعنى ، ولو

أفرد جاز على اللفظ ، والجمهور على إسكان اللام وإثبات واوين بعدها ، ويقرأ بفتح اللام وتشديد الواو وضم الياء على التكثير ، ويقرأ بضم اللام وواو واحدة ساكنة والاصل يلوون كقراءة الجمهور إلا أنه همز الواو لانضمامها ، ثم ألقى حركتها على اللام . والالسنة جمع لسان ، وهو على لغة من ذكر اللسان ، وأما من أنثه فإنه يجمعه على ألسن ، و (بالكتاب) في موضع الحال من الالسنة : أى ملتبسة بالكتاب أو ناطقة بالكتاب ، و (من الكتاب) هو المفعول الثانى لحسب . قوله تعالى : (ثم يقول) هو معطوف على يؤتيه ، ويقرأ بالرفع على الاستئناف (بما كنتم) في موضع الصفة لربانيين ، ويجوز أن تكون الباء بمعنى السبب فتتعلق بكان ومامصدرية : أى يعلمكم الكتاب ، ويجوز أن تكون الباء متعلقة بربانيين (تعلمون) يقرأ بالتخفيف : أى تعرفون ، وبالتشديد : أى تعلمونه غيركم (تدرسون) يقرأ بالتخفيف : أى تدرسون الكتاب فالمفعول محذوف ، ويقرأ بالتشديد وضم التاء : أى تدرسون الناس الكتاب . قوله تعالى : (ولا يأمركم) يقرأ بالرفع : أى ولايأمركم الله أو النبى فهو مستأنف ويقرأ بالنصب عطفا على يقول فيكون الفاعل ضمير النبى أو البشر ، ويقرأ بإسكان الراء فرارا من توالى الحركات ، وقد ذكر في البقرة (إذ) في موضع جر بإضافة بعد إليها (وأنتم مسلمون) في موضع جر بإضافة إذا إليها . قوله تعالى : (لما آتيتكم) يقرأ بكسر اللام ، وفيما يتعلق به وجهان : أحدهما أخذ : أى لهذا المعنى ، وفيه حذف مضاف تقديره : لرعاية ماآتيتكم ، والثانى : أن يتعلق بالميثاق ؛ لانه مصدر : أى توثقنا عليهم لذلك ، ومابمعنى الذى ، أو نكرة موصوفة ، والعائد محذوف و (من كتاب) حال من المحذوف أو من الذى . ويقرأ بالفتح وتخفيف " ما " وفيها وجهان : أحدهما : أن مابمعنى الذى ، وموضعها رفع بالابتداء ، واللام لام الابتداء دخلت لتوكيد معنى القسم .

وفى الخبر وجهان : أحدهما : من كتاب وحكمة : أى الذى أوتيتموه من الكتاب ، والنكرة هنا كالمعرفة ، والثانى : الخبر لتؤمنن به والهاء عائدة على المبتدإ واللام جواب القسم ؛ لان أخذ الميثاق قسم في المعنى ، فأما قوله : (ثم جاءكم) فهو معطوف على ماآتيتكم ، والعائد على " ما " من هذا المعطوف فيه وجهان : أحدهما تقديره : ثم جاءكم به ، واستغنى عن إظهاره بقوله به فيما بعد ، والثانى : أن قوله : (لما معكم) في موضع الضمير تقديره : مصدق له ؛ لان الذى معهم هو الذى آتاهم ، ويجوز أن يكون العائد ضمير الاستقرار العامل

في مع ، ويجوز أن تكون الهاء في (به) تعود على الرسول ، والعائد على المبتدإ محذوف وسوغ ذلك طول الكلام ، وأن تصديق الرسول تصديق للذى أوتيه . والقول الثانى : أن " ما " شرط واللام قبله لتلقى القسم كالتى في قوله : " لئن لم ينته المنافقون " وليست لازمة بدليل قوله : " وإن لم ينتهوا عما يقولون : " فعلى هذا تكون " ما " في موضع نصب بآتيت ، والمفعول الثانى : ضمير المخاطب ، ومن كتاب مثل من آية في قوله : " مانفسخ من آية " وباقى الكلام على هذا الوجه ظاهر . ويقرأ " لما " بفتح اللام وتشديد الميم . وفيها وجهان : أحدهما أنها الزمانية : أى أخذنا ميثاقهم لما آتيناهم شيئا من كتاب وحكمة ، ورجع من الغيبة إلى الخطاب على المألوف من طريقتهم .

والثانى : أنه أراد لمن ماثم أبدل من النون ميما لمشابهتها إياها فتوالت ثلاث ميمات فحذف الثانية لضعفها بكونها بدلا وحصول التكرير بها ، ذكر هذا المعنى ابن جنى في المحتسب ، ويقرأ آتيتكم على لفظ واحد ، وهو موافق لقوله : " وإذ أخذ الله " ولقوله " إصرى " ويقرأ آتيناكم على لفظ الجمع للتعظيم (أءقررتم) فيه حذف أى بذلك و (إصرى) بالكسر والضم لغتان قرئ بهما .

قوله تعالى : (فمن تولى) من مبتدأ يجوز أن تكون بمعنى الذى ، وأن تكون شرطا (فأولئك) مبتدأ ثان ، و (هم الفاسقون) مبتدأ وخبره ، ويجوز أن يكون هم فصلا . قوله تعالى (أفغير) منصوب ب (يبغون) ويقرأ بالياء على الغيبة كالذى قبله وبالتاء على الخطاب ، والتقدير : قل لهم (طوعا وكرها) مصدران في موضع الحال ، ويجوز أن يكونا مصدرين على غير الصدر ؛ لان أسلم بمعنى انقاد وأطاع (ترجعون) بالتاء على الخطاب ، وبالياء على الغيبة . قوله تعالى : (قل آمنا) تقديره : قل يامحمد آمنا : أى أنا ومن معى ، أو أنا والانبياء ، وقيل التقدير : قل لهم قولوا آمنا .

قوله تعالى : (ومن يبتغ) الجمهور على إظهار الغينين ، وروى عن أبى عمرو الادغام وهو ضعيف ؛ لان كسرة الغين الاولى تدل على الياء المحذوفة ، و (دينا) تمييز ، ويجوز أن يكون مفعول يبتغ ، و (غير) صفة قدمت عليه فصارت حالا (وهو في الآخرة من الخاسرين) هو في الاعراب مثل قوله : " وإنه في الآخرة لمن الصالحين " وقد ذكر .

قوله تعالى : (كيف يهدى الله) حال أو ظرف ، والعامل فيها يهدى ، وقد تقدم نظيره (وشهدوا) فيه ثلاثة أوجه : أحدها : هو حال من الضمير في كفروا وقد معه مقدرة ، ولايجوز أن يكون العامل يهدى ؛ لان يهدى من " شهد أن الرسول حق " والثانى : أن يكون معطوفا على كفروا : أى كيف يهديهم بعد اجتماع الامرين . والثالث : أن يكون التقدير: وأن شهدوا : أى بعد أن آمنوا ، وأن شهدوا فيكون في موضع جر .

قوله تعالى : (أولئك) مبتدأ ، و (جزاؤهم) مبتدأ ثان و (أن عليهم لعنة الله) أن واسمها وخبرها خبر جزاء : أى جزاؤهم اللعنة ، ويجوز أن يكون جزاؤهم بدلا من أولئك بدل الاشتمال . قوله تعالى : (خالدين فيها) حال من الهاء والميم في عليهم ، والعامل فيها الجار أو مايتعلق به ، وفيها يعنى اللعنة . قوله تعالى : (ذهبا) تمييزه والهاء في به تعود على الملء أو على ذهب .

قوله تعالى : (مما تحبون) " ما "بمعنى الذى أو نكرة موصوفة ، ولايجوز أن تكون مصدرية ؛ لان المحبة لاتنفق ، فإن جعلت المصدر بمعنى المفعول فهو جائز على رأى أبي علي (وماتنفقوا من شئ) قد ذكر نظيره في البقرة ، والهاء في (به) تعود على ما أو على شئ .

قوله تعالى : (حلا) أى حلالا ، والمعنى كان كله حلا (إلا ماحرم) في موضع نصب ؛ لانه استثناء من اسم كان ، والعامل فيه كان ، ويجوز أن يعمل فيه حلا ويكون فيه ضمير يكون الاستثناء منه ؛ لانه حلا وحلالا في موضع اسم الفاعل بمعنى الجائز والمباح (من قبل) متعلق بحرم .

قوله تعالى : (من بعد ذلك) يجوز أن يتعلق بافترى وأن يتعلق بالكذب . قوله تعالى : (قل صدق الله) الجمهور على إظهار اللام وهو الاصل ، ويقرأ بالادغام ؛ لان الصاد فيها انبساط ، وفى اللام انبساط بحيث يتلاقى طرفاهما فصارا متقاربين ، والتقدير : قل لهم صدق الله ، (حنيفا) يجوز أن يكون حالا من إبراهيم ومن الملة ، وذكر لان الملة والدين واحد . قوله تعالى : (وضع للناس) الجملة في موضع جر صفة لبيت ، والخبر (للذى ببكة) ، و (مباركا وهدى) حالان من الضمير في موضع ، وإن شئت في الجار والعامل فيهما الاستقرار .

قوله تعالى : (فيه آيات بينات) يجوز أن تكون الجملة مستأنفة مضمرة لمعنى البركة والهدى ، ويجوز أن يكون موضعها حالا أخرى ، ويجوز أن تكون حالا من الضمير في قوله للعالمين ، والعامل فيه هدى ، ويجوز أن تكون حالا من الضمير في مباركا وهو العامل فيها ، ويجوز أن تكون صفة لهدى كما أن للعالمين كذلك ، و (مقام إبراهيم) مبتدأ والخبر محذوف : أى منها مقام إبراهيم (ومن دخله) معطوف عليه : أى ومنها أمن من دخله ، وقيل هو خبر تقديره : هى مقام ، وقيل بدل ، وعلى هذين الوجهين قد عبر عن الآيات بالمقام وبأمن الداخل ، وقيل : " ومن دخله " مستأنف ، ومن شرطية ، و (حج البيت) مصدر يقرأ بالفتح والكسر وهما لغتان ، وقيل الكسر اسم للمصدر ، وهو مبتدأ وخبره (على الناس) ولله يتعلق بالاستقرار في على تقديره : استقر لله على الناس ، ويجوز أن يكون الخبر لله وعلى الناس متعلق به إما حالا وإما مفعولا ، ولايجوز أن يكون لله حالا ؛ لان العامل في الحال على هذا يكون معنى ، والحال لايتقدم على العامل المعنوى ، ويجوز أن يرتفع الحج بالجار الاول أو الثانى والحج مصدر أضيف إلى المفعول (من استطاع) بدل من الناس بدل بعض من كل ، وقيل هو في موضع رفع تقديره : هم من استطاع والواجب عليه من استطاع ، والجملة بدل أيضا ، وقيل : هو مرفوع بالحج تقديره : ولله على الناس أن يحج البيت من استطاع ، فعلى هذا في الكلام حذف تقديره : من استطاع منهم ليكون في الجملة ضمير يرجع على الاول ، وقيل من مبتدأ شرط ، والجواب محذوف تقديره : من استطاع فليحج ، ودل على ذلك قوله : (ومن كفر) وجوابها . قوله تعالى : (لم تصدون) اللام متعلقة بالفعل ، و (من) مفعوله ، و (تبغونها) يجوز أن يكون مستأنفا ، وأن يكون حالا من الضمير في تصدون أو من السبيل ؛ لان فيها ضميرين راجعين إليهما ، فلذلك صح أن تجعل حالا من كل واحد منهما ، و (عوجا) حال .

قوله تعالى : (بعد إيمانكم) يجوز أن يكون ظرفا ليردوكم ، وأن يكون ظرفا ل (كافرين) وهو في المعنى مثل قوله : " كفروا بعد إيمانهم " .

قوله تعالى : (ولاتفرقوا) الاصل تتفرقوا ، فحذف التاء الثانية وقد ذكر وجهه في البقرة ويقرأ بتشديد التاء : والوجه فيه أنه سكن التاء الاولى حين نزلها متصلة بالالف ثم أدغم (نعمة الله) هو مصدر مضاف إلى الفاعل ، و (عليكم) يجوز أن يتعلق به كما تقول أنعمت عليك ، ويجوز أن يكون حالا من النعمة فيتعلق بمحذوف (إذ كنتم) يجوز أن يكون ظرفا للنعمة ، وأن يكون ظرفا للاستقرار في عليكم إذا جعلته حالا (فأصبحتم) يجوز أن تكون الناقصة فعلى هذا يجوز أن يكون الخبر (بنعمته) ، فيكون المعنى فأصبحتم في نعمته ، أو متلبسين بنعمته : أو مشمولين ، و (إخوانا) على هذا حال يعمل فيها أصبح أو مايتعلق به الجار ، ويجوز أن يكون إخوانا خبر أصبح ، ويكون الجار حالا يعمل فيه أصبح ، أو حالا من إخوان ؛ لانه صفة له قدمت عليه ، وأن يكون متعلقا بأصبح ؛ لان الناقصة تعمل في الجار ، ويجوز أن يتعلق بإخوانا ؛ لان التقدير : تآخيتم بنعمته ، ويجوز أن تكون أصبح تامة ، ويكون الكلام في بنعمته إخوانا قريبا من الكلام في الناقصة ، والاخوان جمع أخ من الصداقة لا من النسب . والشفا يكتب بالالف وهى من الواو تثنية شفوان ، و (من النار) صفة لحفرة ، ومن للتبعض ، والضمير في (منها) للنار أو للحفرة (ولتكن منكم) يجوز أن تكون كان هنا التامة فتكون (أمة) فاعلا ، و (يدعون) صفته ، ومنكم متعلقة بتكن أو بمحذوف على أن تكون صفة لامة قدم عليها فصار حالا ، ويجوز أن تكون الناقصة ، وأمة اسمها ، ويدعون لخبر ، ومنكم إما حال من أمة أو متعلق بكان الناقصة ، ويجوز أن يكون يدعون صفة ، ومنكم الخبر .

قوله تعالى : (جاءهم البينات) إنما حذف التاء ؛ لان تأنيث البينة غير حقيقى : ولانها بمعنى الدليل . قوله تعالى : (يوم تبيض) هو ظرف لعظيم أو للاستقرار في لهم ، وفى تبيض أربع لغات فتح التاء وكسرها من غير ألف ، وتبياض بالالف مع فتح التاء وكسرها وكذلك تسود (أكفرتم) تقديره : فقال لهم أكفرتم ، والمحذوف هو الخبر . قوله تعالى : (تلك آيات الله) قد ذكر في البقرة .

قوله تعالى : (كنتم خير أمة) قيل كنتم في علمى ، وقيل هو بمعنى صرتم ، وقيل كان زائدة ، والتقدير : أنتم خير ، وهذا خطأ ؛ لان كان لاتزاد في أول الجملة ولاتعمل في خير (تأمرون) خبر ثان ، أو تفسير لخبر أو مستأنف (لكان خيرا لهم) أى لكان الايمان ، لفظ الفعل على إرادة المصدر (منهم المؤمنون) هو مستأنف .

قوله تعالى : (إلا أذى) أذى مصدر من معنى يضـــروكم ؛ لان الاذى والضـــرر متقاربان في المعنى ، فعلى هذا يكون الاستثناء متصلا ، وقيل : هو منقطع ؛ لان المعـــنى : لن يضروكم بالهزيمة ، لكن يؤذونكم بتصديكم لقتالهم (يولوكم الادبـــار) الادبـــار مفعول ثان ، والمعنى : يجعلون ظهورهم تليكم (ثم لاتنصرون) مستأنف ، ولايجـــوز الجزم عند بعضهم عطفا على جواب الشرط ؛ لان جواب الشرط يقع عقيب المشروط ، وثم للتراخى ، فلذلك لم تصلح في جواب الشرط ، والمعطوف على الجواب كـــالجواب ، وهذا خطأ ؛ لان الجزم في مثله قد جاء في قوله : " ثم لايكونوا أمثالكم " وإنما اســـتؤنف هنا ليدل على أن الله لاينصرهم قاتلوا أو لم يقاتلوا .

قوله تعالى : (إلا بحبل) في موضع نصب على الحال تقديره : ضربت عليهم الذلة في كل حال إلا في حال عقد العهد لهم ، فالباء متعلقة بمحذوف تقديره إلا متمســـكين بحبل .

قوله تعالى : (ليسوا) الواو اسم ليس ، وهى راجعة على المـــذكورين قبلـــها و (سواء) خبرها : أى ليسوا مستوين ، ثم استأنف فقال (من أهل الكتاب أمة قائمـــة) فأمة مبتدأ وقائمة نعت له ، والجار قبله خبره ، ويجوز أن تكون أمة فاعل الجار ، وقـــد وضع الظاهر هنا موضع المضمر والاصل منهم أمة ، وقيل أمة رفع بسواء ، وهذا ضعيف في المعنى والاعراب ؛ لانه منقطع مما قبله ، ولايصح أن تكون الجملة خبر ليس ، وقيل أمة اسم ليس ، والواو فيها حرف يدل على الجمع كما قالوا : أكلونى البراغيـــث ، وســـواء الخبر ، وهذا ضعيف إذ ليس الغرض بيان تفاوت الامة القائمة التالية لآيـــات الله ، بـــل الغرض أن من أهل الكتاب مؤمنا وكافرا (يتلون) صفة أخرى لامة ، ويجوز أن يكون حالا من الضمير في قائمة أو من الامة ؛ لانها قد وصفت ، والعامل على هذا الاستقرار ، و (آناء الليل) ظرف ليتلون لا لقائمة ؛ لان قائمة قد وصفت فلا تعمل فيمـــا بعـــد الصفة ، وواحد الآناء إنى مثل معى ، ومنهم من يفتح الهمزة فيصير علـــى وزن عصـــا ، ومنهم من يقول إنى بالياء وكسر الهمزة ، (وهم يسجدون) حال من الضمير في يتلون أو في قائمة ، ويجوز أن يكون مستأنفا ، وكذلك (يؤمنون. ويأمرون. وينـــهون) إن شئت جعلتها أحوالا ، وإن شئت استأنفتها .

قوله تعالى : و (ما يفعلوا) يقرأ بالتاء على الخطاب ، وبالياء حملا على الذى قبله .

قوله تعالى : (كمثل الريح) فيه حذف مضاف تقديره : كمثل مهلك ريـــح : أى ما ينفقون هالك كالذى قملكه (فيها صر) مبتدأ وخبر في موضع صفة الريح ، ويجوز أن ترفع صرا بالظرف ؛ لانه قد اعتمد على ماقبله ، و (أصابت) في موضع جر أيضا صفة لريح ، ولايجوز أن تكون صفة لصر ؛ لان الصر مذكر والضمير في أصابت مؤنث ، وقيل ليس في الكلام حذف مضاف بل تشبيه ما أنفقوا بمعنى الكلام ، وذلك أن قوله : " كمثل ريح " إلى قوله : " فأهلكته " متصل بعضه ببعض ، فامتزجت المعانى فيـــه وفهـــم المعنى (ظلموا) صفة لقوم .

قوله تعالى : (من دونكم) صفة لبطانة ، قيل من زائدة ؛ لان المعنى بطانة دونكـــم في العمل والايمان (لايألونكم) في موضع نعت لبطانة أو حال مما تعلقت بـــه مـــن ، ويألوا يتعدى إلى مفعول واحد ، و (خبالا) على التمييز ، ويجوز أن يكون انتصـــب لحذف صرف لجزء تقديره : لايألونكم في تخبيلكم ، ويجوز أن يكون مصدرا في موضـــع الحال (ودوا) مستأنف ، ويجوز أن يكون حالا من الضمير في يألونكم ، وقـــد معه مرادة ، ومامصدرية ، أى عنتكم (قد بدت البغضاء) حال أيضا ، ويجوز أن يكـــون مستأنفا (من أفواههم) مفعول بدت ، ومن لابتداء الغاية ، ويجوز أن يكون حـــالا : أى ظهرت خارجة من أفواههم .

قوله تعالى : (ها أنتم أولاء تحبونهم) قد ذكر إعرابه في قوله : " ثم أنـــتم هـــؤلاء تقتلون أنفسكم " (بالكتاب كله) الكتاب هنا جنس : أى بالكتب كلها ، وقيل : هو واحد (عضوا عليكم) عليكم مفعول عضوا ، ويجوز أن يكون حالا أى حنقين عليكم (من الغيظ) متعلق بعضوا أيضا ، ومن لابتداء الغاية : أى من أجل الغيظ ، ويجوز أن يكون حالا : أى مغتاظين (بغيظكم) يجوز أن يكون مفعولا به كما تقـــول : مـــات بالسم : أى بسببه ، ويجوز أن يكون حالا : أى موتوا مغتاظين .

قوله تعالى : (لايضركم) يقرأ بكسر الضاد وإسكان الراء على أنه جواب الشرط ، وهو من ضار يضير ضيرا بمعنى ضر ويقال فيه ضاره يضوره بالواو ، ويقرأ بضم الضـــاد وتشديد الراء وضمها ، وهو من ضر يضر ، وفى رفعه ثلاثة أوجه : أحدها : أنه فيه نيـــة التقديم : أى لا يضركم كيدهم شيئا إن تتقوا ، وهو قول سيبويه .

والثانى : أنه حذف الفاء ، وهو قول المبرد ، وعلى هذين القولين الضمة إعراب .

والثالث : أنها ليست إعرابا بل لما اضطر إلى التحريك حرك بالضم إتباعا لضمة الضاد ، وقيل حركها بحركتها الاعرابية المستحقة لها في الاصل ، ويقرأ بفتح الراء على أنه مجزوم حرك بالفتح لالتقاء الساكنين إذ كان أخف من الضم والكسر (شيئا) مصدر : أى ضررا .

قوله تعالى : (وإذ غدوت) أى واذكر (من أهلك) من لابتداء الغاية ، والتقدير : من بين أهلك ، وموضعه نصب تقديره : فارقت أهلك ، و (تبوئ) حال وهو يتعدى إلى مفعول بنفسه ، وإلى آخر تارة بنفسه وتارة بحرف الجر ، فمن الاول هذه الآية ، فالاول (المؤمنين) والثانى (مقاعد) ومن الثانى " وإذ بوأنا لابراهيم مكان البيت " وقيل : اللام فيه زائدة (للقتال) يتعلق بتبوئ ، ويجوز أن يتعلق بمحذوف على أن يكون صفة لمقاعد ، ولا يجوز أن يتعلق بمقاعد ؛ لان المقعد هنا المكان ، وذلك لا يعمل .

قوله تعالى : (إذ همت) إذ ظرف لعليم ، ويجوز أن يكون ظرفا لتبوئ وأن يكون لغدوت (أن تفشلا) تقديره : بأن تفشلا ، فموضعه نصب أو جر على ماذكرنا من الخلاف (وعلى) يتعلق بيتوكل دخلت الفاء لمعنى الشرط ، والمعنى : إن فشلوا فتوكلوا أنتم ، وإن صعب الامر فتوكلوا .

قوله تعالى : (ببدر) ظرف ، والباء بمعنى في ، ويجوز أن يكون حالا ، و (أذلة) جمع ذليل ، وإنما جئ هذا البناء فرارا من تكرير اللام الذى يكون في ذللا .

قوله تعالى : (إذ تقول) يجوز أن يكون التقدير : اذكر ، ويجوز أن يكون بدلا من " إذ همت " ويجوز أن يكون ظرفا لنصركم (ألن يكفيكم) همزة الاستفهام إذا دخلت على النفى نقلته إلى الاثبات ، ويبقى زمان الفعل على ما كان عليه ، و (أن يمدكم) فاعل يكفيكم (بثلاثة آلاف) الجمهور على كسر الفاء ، وقد أسكنت في الشواذ على أنه أجرى الوصل مجرى الوقف ، وهذه التاء إذا وقف عليها كانت بدلا من الهاء التى يوقف عليها ، ومنهم من يقول إن تاء التأنيث هى الموقوف عليها وهى لغة ، وقرئ شاذا بهاء ساكنة ، وهو إجراء الوصل مجرى الوقف أيضا ، وكلاهما ضعيف ؛ لان المضاف والمضاف إليه كالشئ الواحد (مسومين) بكسر الواو : أى مسومين خيلهم أو أنفسهم ، وبفتحها على ما لم يسم فاعله .

قوله تعالى : (إلا بشرى) مفعول ثان لجعل ، ويجوز أن يكون مفعولا له ، ويكون جعل المتعدية إلى واحد ، والهاء في جعله تعود على إمداد أو على التسويم أو على النصر أو على التتزيل (ولتطمئن) معطوف على بشرى إذا جعلتها مفعولا له تقديره : ليبشركم ولتطمئن ، ويجوز أن يتعلق بفعل محذوف تقديره : ولتطمئن قلوبكم بشركم .

قوله تعالى : (ليقطع طرفا) اللام متعلقة بمحذوف تقديره : ليقطع طرفا أمدكم بالملائكة أو نصركم (أو يكبتهم) قيل أو بمعنى الواو ، وقيل : هى للتفصيل أى كان القطع لبعضهم والكبت لبعضهم ، والتاء في يكبتهم أصل ، وقيل هى بدل من الدال ، وهو من كبدته أصبت كبده (فتنقلبوا) معطوف على يقطع أو يكبتهم .

قوله تعالى : (ليس لك) اسم ليس (شئ) ولك الخبر ومن الامر حال من شئ ؛ لانها صفة مقدمة (أو يتوب ، أو يعذبهم) معطوفان على يقطع ، وقيل أو بمعنى إلا أن .

قوله تعالى : (أضعافا) مصدر في موضع الحال من الربا تقديره مضاعفا . قوله تعالى : (وسارعوا) يقرأ بالواو وحذفها ، فمن أثبتها عطفه على ماقبله من الاوامر ، ومن لم يثبتها استأنف ، ويجوز إمالة الالف هنا لكسرة الراء (عرضها السموات) الجملة في موضع جر ، وفى الكلام حذف تقديره عرضها مثل عرض السموات (أعدت) يجوز أن يكون في موضع جر صفة للجنة ، وأن يكون حالا منها ؛ لانها قد وصفت ، وأن يكون مستأنفا ، ولايجوز أن يكون حالا من المضاف إليه لثلاثة أشياء : أحدها : أنه لا عامل ، وماجاء من ذلك متأول على ضعفه .

والثانى : أن العرض هنا لايراد به المصدر الحقيقى ، بل يراد به المسافة . والثالث : أن ذلك يلزم منه الفصل بين الحال وبين صاحب الحال بالخبر . قوله تعالى : (الذين ينفقون) يجوز أن يكون صفة للمتقين ، وأن يكون نصبا على إضمار أعنى ، وأن يكون رفعا على إضمارهم ، وأما (الكاظمين) فعلى الجر والنصب .

قوله تعالى : (والذين إذا فعلوا) يجوز أن يكون معطوفا على الذين ينفقون في أوجهه الثلاثة ، ويجوز أن يكون مبتدأ ، ويكون أولئك مبتدأ ثانيا ، وجزاؤهم ثالثا ، ومغفرة خبر الثالث ، والجميع خبر الذين ، و (ذكروا) جواب إذا (ومن) مبتدأ ، و (يغفر) خبره (إلا الله) فاعل يغفر ، أو بدل من المضمر فيه وهو

الوجه ؛ لانك إذا جعلت الله فاعلا احتجت إلى تقدير ضمير : أى ومن يغفر الذنوب له غير الله (وهم يعلمون) في موضع الحال من الضمير في يصروا ، أو من الضمير في استغفروا ، ومفعول يعلمون محذوف : أى يعلمون المؤاخذة بها أو عفوا الله عنها .

قوله تعالى : (ونعم أجر) المخصوص بالمدح محذوف : أى ونعم الاجر الجنة . قوله تعالى : (من قبلكم سنن) يجوز أن يتعلق بخلت ، وأن يكون حالا من سنن ، ودخلت الفاء في (سيروا) ؛ لان المعنى على الشرط : أى إن شككتم فسيروا (كيف) خبر (كان) و (عاقبة) اسمها .

قوله تعالى : (ولاتهنوا) الماضى وهن وحذفت الواو في المضارع لوقوعها بين ياء وكسرة و (الاعلون) واحدها أعلى ، وحذفت منه الالف لالتقاء الساكنين وبقيت الفتحة تدل عليها .

قوله تعالى : (قرح) يقرأ بفتح القاف وسكون الراء ، وهو مصدر قرحته إذا جرحته ، ويقرأ بضم القاف وسكون الراء ، وهو بمعنى الجرح أيضا . وقال الفراء : بالضم ألم الجراح ، ويقرأ بضمها على الاتباع كاليسر واليسر ، والطنب والطنب ، ويقرأ بفتحها ، وهو مصدر قرح يقرح إذا صار له قرحة ، وهو بمعنى دمى (وتلك) مبتدأ ، و (الايام) خبره ، و (نداولها) جملة في موضع الحال ، والعامل فيها معنى الاشارة ، ويجوز أن تكون الايام بدلا أو عطف بيان ، ونداولها الخبر ، ويقرأ يداولها بالياء ، والمعنى مفهوم ، و (بين الناس) ظرف ، ويجوز أن يكون حالا من الهاء (وليعلم) اللام متعلقة بمحذوف تقديره : وليعلم الله دوالها ، وقيل التقدير : ليتعظوا وليعلم الله ، وقيل الواو زائدة ، و (منكم) يجوز أن يتعلق بيتخذ ، ويجوز أن يكون حالا من (شهداء) . (وليمحص) معطوف على وليعلم .

قوله تعالى : (أم حسبتم) أم هنا منقطعة : أى بل أحسبتم ، و (أن تدخلوا) أن والفعل يسد مسد المفعولين . وقال الاخفش المفعول الثانى محذوف (ويعلم الصابرين) يقرأ بكسر الميم عطفا على الاولى ، وبضمها على تقدير : وهو يعلم ، والاكثر في القراءة الفتح وفيه وجهان : أحدهما : أنه مجزوم أيضا لكن الميم لما حركت لالتقاء الساكنين حركت بالفتح إتباعا للفتحة قبلها ، والوجه الثانى : أنه منصوب على إضمار أن ، والواو هاهنا بمعنى الجمع كالتي في قولهم : لاتأكل السمك وتشرب اللبن

والتقدير : أظننتم أن تدخلوا الجنة قبل : أن يعلم الله المجاهـــدين وأن يعلـــم الصـــابرين ، ويقرب عليك هذا المعنى أنك لو قدرت الواو بمع صح المعنى والاعراب .

قوله تعالى : (من قبل أن تلقوه) الجمهور على الجر بمن وإضافته إلى الجملة ، وقرئ بضم اللام والتقدير : ولقد كنتم تمنون الموت أن تلقوه من قبل ، فأن تلقوه بدل من الموت بدل الاشتمال والمراد لقاء أسباب الموت ؛ لانه قال (فقد رأيتموه وأنتم تنظرون) وإذا رأى الموت لم تبق بعده حياة . ويقرأ " تلاقوه " وهو من المفاعلة التى تكون بين اثـــنين ؛ لان مالقيك فقد لقيته ، ويجوز أن تكون من واحد مثل سافرت .

قوله تعالى : (قد خلت من قبله الرسل) في موضع رفع صفة لرسول ، ويجـــوز أن يكون حالا من الضمير في رسول ، وقرأ ابن عباس " رسل " نكرة ، وهو قريب من معنى المعرفة ، ومن متعلقة بخلت ، ويجوز أن يكون حالا من الرسل (أفإن مات) الهمزة عند سيبويه في موضعها ، والفاء تدل على تعلق الشرط بما قبله .

وقال يونس : الهمزة في مثل هذا حقها أن تدخل على جـــواب الشـــرط تقـــديره : أتنقلبون على أعقابكم إن مات ؛ لان الغرض التنبيه أو التوبيخ على هذا الفعل المشروط . ومذهب سيبويه الحق لوجهين : احدهما : أنك لو قد مت الجواب لم يكن للفاء وجه ، إذ لايصح أن تقول أتزورنى فإن زرتك ، ومنه قوله : " أفإن مت فهم الخالدون " والثـــانى : أن الهمزة لها صدر الكلام ، وإن لها صدر الكلام وقد وقعا في موضعها ، والمعـــنى يـــتم بدخول الهمزة على جملة الشرط ، والجواب ؛ لانهما كالشئ الواحد (على أعقابكم) حال : أى راجعين .

قوله تعالى : (وماكان لنفس أن تموت) أى تموت اسم كان ، و (إلا بإذن الله) الخبر واللام للتبيين متعلقة بكان ، وقيل هى متعلقة بمحذوف تقديره : الموت لنفس ، وأن تموت تبيين للمحذوف ، ولايجوز أن تتعلق اللام بتموت لما فيه من تقديم الصـــلة علـــى الموصول ، قال الزجاج التقدير : وما كان نفس لتموت ، ثم قدمت الـــلام (كتابـــا) مصدر : أى كتب ذلك كتابا (ومن يرد ثواب الدنيا) بالاظهار على الاصل وبالادغام لتقاربهما (نؤته منها) مثل " يؤده إليك " (وسنجزى) بالنون والياء ، والمعنى مفهوم .

قوله تعالى : (وكأين) الاصل فيه أى التى هى بعض من كل أدخلت عليها كـــاف التشبيه ، وصارا في معنى كم التى للتكثير ، كما جعلت الكاف مع ذا في قولهم كذا لمعنى

لم يكن لكل واحد منهما ، وكما أن معنى لولا بعد التركيب لم يكن لهما قبله ، وفيها خمسة أوجه كلها قد قرئ به ، فالمشهور " كأين " بهمزة بعدها ياء مشددة وهو الاصل .

والثانى : " كائن " بألف بعدها همزة مكسورة من غير ياء ، وفيه وجهان : أحدهما : هو فاعل من كان يكون حكى عن المبرد ، وهو بعيد الصحة ؛ لانه لو كان ذلك لكان معربا و لم يكن فيه معنى التكثير .

والثانى : أن أصله كأين ، قدمت الياء المشددة على الهمزة فصار كيئن ، فوزنه الآن كعلف ؛ لانك قدمت العين واللام ، ثم حذفت الياء الثانية لثقلها بالحركة والتضعيف كما قالوا في أيها أيهما ، ثم أبدلت الياء الساكنة ألفا كما أبدلت في آية وطائى ، وقيل : حذفت الياء الساكنة وقدمت المتحركة فانقلبت ألفا ، وقيل لم يحذف منه شئ ولكن قدمت المتحركة وبقيت الاخرى ساكنة وحذفت بالتنوين مثل قاض .

والوجه الثالث : " كأن " على وزن كعن ، وفيه وجهان : أحدهما : أنه حذف إحدى الياءين على ما تقدم ، ثم حذفت الاخرى لاجل التنوين . والثانى : أنه حذف الياءين دفعة واحدة ، واحتمل ذلك لما امتزج الحرفان .

والوجه الرابع : " كأى " بياء خفيفة بعد الهمزة ، ووجهه أنه حذف الياء الثانية وسكن الهمزة لاختلاط الكلمتين وجعلهما كالكلمة الواحدة كما سكنوا الهاء في لهو وفهو ، وحرك الياء لسكون ماقبلها .

والخامس : " كيئن " بياء ساكنة قبل الهمزة ، وهو الاصل في كائن ، وقد ذكر ، فأما التنوين فأبقى في الكلمة على مايجب لها في الاصل ، فمنهم من يحذفه في الوقف ؛ لانه تنوين ، ومنهم من يثبته فيه ؛ لان الحكم تغير بامتزاج الكلمتين ، وأما أى فقال ابن جنى هى مصدر أوى يأوى : إذا انضم واجتمع ، وأصله أوى فاجتمعت الواو والياء وسبقت الاولى بالسكون فقلبت وأدغمت مثل جئ وشئ ، وأما موضع كأين فرفع بالابتداء ، ولا تكاد تستعمل إلا وبعدها من .

وفى الخبر ثلاثة أوجه : أحدها : (قتل) وفى قتل الضمير للنبى ، وهو عائد على كأين ؛ لان كأين في معنى نبى ، والجيد أن يعود الضمير على لفظ كأين كما تقول : مائة نبى قتل ، والضمير للمائة إذ هى المبتدأ .

فإن قلت : لو كان كذلك لانثت فقلت قتلت ، قيل : هذا محمول على المعنى ؛ لان التقدير كثير من الرجال قتل ، فعلى هذا يكون (معه ربيون) في موضع الحال من الضمير في قتل .

والثانى : أن يكون قتل في موضع جر صفة لنبى ، ومعه ربيون الخبر كقولك : كم من رجل صالح معه مال .

والوجه الثالث : أن يكون الخبر محذوفا : أى في الدنيا أو صائر ونحو تلك ، فعلى هذا يجوز أن يكون قتل صفة لنبى ، ومعه ربيون حال على ماتقدم ، ويجوز أن يكون قتل مسندا لربيين فلا ضمير فيه على هذا ، والجملة صفة نبى ، ويجوز أن يكون خبرا فيصير في الخبر أربعة أوجه ، ويجوز أن يكون صفة لنبي والخبر محذوف على ماذكرنا ، ويقرأ " قاتل " فعلى هذا يجوز أن يكون الفاعل مضمرا ومابعده حال ، وأن يكون الفاعل ربيون ، ويقرأ " قتل "بالتشديد ، فعلى هذا لا ضمير في الفعل لاجل التكثير ، والواحد لا تكثير فيه كذا ذكر ابن جنى ، ولا يمتنع فيه أن يكون فيه ضمير الاول ؛ لانه في معنى الجماعة ، وربيون بكسر الراء منسوب إلى الربة وهى الجماعة ، ويجوز ضم الراء في الربة أيضا ، وعليه قرئ ربيون بالضم ، وقيل : من كسر أتبع ، والفتح هو الاصل وهو منسوب إلى الرب ، وقد قرئ به (فما وهنوا) الجمهور على فتح الهاء ، وقرئ بكسرها وهى لغة ، والفتح أشهر ، وقرئ بإسكانها على تخفيف المكسور و (استكانوا) استفعلوا من الكون وهو الذل ، وحكى عن الفراء أن أصلها استكنوا أشبعت الفتحة فنشأت الالف وهذا خطأ ؛ لان الكلمة في جميع تصاريفها ثبتت عينها تقول : استكان يستكين استكانة فهو مستكين ومستكان له ، والاشباع لا يكون على هذا الحد .

قوله تعالى : (وماكان قولهم) الجمهور على فتح اللام على أن اسم كان مابعد (إلا) وهو أقوى من أن يجعل خبرا .

والاول اسم لوجهين : أحدها : أن (أن قالوا) يشبه المضمر في أنه لايضمر فهو أعرف . والثانى : أن مابعد إلا مثبت ، والمعنى : كان قولهم ربنا اغفر لنا دأبهم في الدعاء ، ويقرأ برفع الاول على أنه اسم كان ، ومابعد إلا الخبر (في أمرنا) يتعلق بالمصدر وهو إسرافنا ، ويجوز أن يكون حالا منه : أى إسرافا واقعا في أمرنا .

قوله تعالى : (بل الله مولاكم) مبتدأ وخبر ، وأجاز الفراء النصب وهـى قـراءة والتقدير : بل أطيعوا الله . قوله تعالى : (الرعب) يقرأ بسكون العين وضـمها وهمـا لغتان (بما أشركوا) الباء تتعلق بنلقى ، ولا يمنع ذلك لتعلق " في " به أيضـا ؛ لان في ظرف والباء بمعنى السبب فهما مختلفان ، ومامصدرية . والثانية نكرة موصوفة ، أو بمعنى الذى وليست مصدرية (وبئس مثوى الظالمين) أى النار، فالمخصوص بالذم محذوف ، والمثوى مفعل من ثويت ولامه ياء .

قوله تعالى : (صدقكم الله وعده) صدق يتعدى إلى مفعولين في مثل هذا النحـو ، وقد يتعدى إلى الثانى بحرف الجر فيقال : صدقت زيدا في الحديث (إذ) ظرف لصدق ، ويجوز أن يكون ظرفا للوعد (حتى) يتعلق بفعل محذوف تقديره : دام ذلك إلى وقت فشلكم . والصحيح أنها لاتتعلق في مثل هذا بشئ ، وأنها ليست حرف جر بل هى حرف تدخل على الجملة بمعنى الغاية كما تدخل الفاء والواو على الجمل ، وجـواب (إذا) محذوف تقديره : بأن أمركم ونحو ذلك ودل على المحذوف .

قوله تعالى : (منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة ثم صرفكم) معطـوف على الفعل المحذوف .

قوله تعالى : (تصعدون) تقديره : اذكروا إذ ، ويجوز أن يكون ظرفا لعصـيتم أو تنازعتم أو فشلتم (ولا تلوون) الجمهور على فتح التاء ، وقد ذكرنـاه في قولـه : " يلوون ألسنتهم " ويقرأ بضم التاء وماضيه ألوى وهى لغة ، ويقرأ (على أحد) بضمتين وهو الجبل .

قوله تعالى : (والرسول يدعوكم) جملة في موضع الحال (بغم) التقدير بعد غم ، فعلى هذا يكون في موضع نصب صفة لغم ، وقيل المعنى : بسبب الغم ، فيكون مفعولا به ، وقيل التقدير : بدل غم ، فيكون صفة لغم أيضا (لكيلا تحزنوا) قيل " لا " زائدة ؛ لان المعنى أنه غمهم ليحزنهم عقوبة لهم على تركهم مواقفهم ، وقيل ليسـت زائـدة ، والمعنى على نفى الحزن عنهم بالتوبة ، وكى هاهنا هى العاملة بنفسها لاجل اللام قبلها .

قوله تعالى : (أمنة) المشهور في القراءة فتح الميم وهو اسم للامن ويقرأ بسكونها وهو مصدر مثل الامر ، و (نعاسا) بدل ، ويجوز أن يكون عطف بيان ، ويجوز أن يكون نعاسا هو المفعول وأمنه حال منه ، والاصل أنزل عليكم نعاسا ذا أمنة ؛ لان النعاس ليس هو الامن بل هوالذى حصل الامن به ، ويجوز أن يكون أمنة مفعولا (يغشى) يقرأ بالياء على أنه النعاس ، وبالتاء للامنة ، وهو في موضع نصب صفة لما قبله ، و (طائفة) مبتدأ ، و (قد أهمتهم) خبره (يظنون) حال من الضمير في أهمتهم ، ويجوز أن يكون أهمتهم صفة ، ويظنون الخبر ، والجملة حال ، والعامل يغشى : وتسمى هذه الواو واو الحال ، وقيل الواو بمعنى إذ وليس بشئ ، و (غير الحق) المفعول الاول : أى أمرا غير الحق ، وبالله الثانى ، و (ظن الجاهلية) مصدر تقديره : ظنا مثل ظن الجاهلية (من شئ) من زائدة ، وموضعه رفع بالابتداء ، وفى الخبر وجهان : أحدهما : لنا، فمن الامر على هذا حال ، إذ الاصل هل شئ من الامر .

والثانى : أن يكون من الامر هو الخبر ولنا تبيين وتتم الفائدة كقوله : " ولم يكن له كفوا أحد " (كله لله) يقرأ بالنصب على التوكيد أو البدل ولله الخبر ، وبالرفع على الابتداء ولله الخبر ، والجملة خبر إن (يقولون) حال من الضمير في يخفون ، و (شئ) اسم كان والخبر لنا أو من الامر مثل " هل لنا " (لبرز الذين) بالفتح والتخفيف ، ويقرأ بالتشديد على ما لم يسم فاعله : أى أخرجوا بأمر الله .

قوله تعالى : (إذا ضربوا في الارض) يجوز أن تكون إذا هنا تحكى بها حالهم ، فلا يراد بها المستقبل لا محالة ، فعلى هذا يجوز أن يعمل فيها قالوا وهو للماضى ، ويجوز أن يكون كفروا وقالوا ماضيين ، ويراد بها المستقبل المحكى به الحال ، فعلى هذا يكون التقدير : يكفرون ويقولون لاخوانهم (أو كانوا غزى) الجمهور على تشديد الزاى وهو جمع غاز ، والقياس غزاة كقاض وقضاة ، لكنه جاء على فعل حملا على الصحيح نحو شاهد وشهد وصائم وصوم . ويقرأ بتخفيف الزاى وفيه وجهان : أحدهما : أن أصله غزاة ، فحذفت الهاء تخفيفا ؛ لان التاء دليل الجمع ، وقد حصل ذلك من نفس الصفة .

والثانى : أنه أراد قراءة الجماعة ، فحذف إحدى الزايين كراهية التضعيف (ليجعل الله) اللام تتعلق بمحذوف : أى ندمهم أو أوقع في قلوبهم ذلك ليجعله حسرة ، وجعل هنا بمعنى صير ، وقيل اللام هنا لام العاقبة : أى صار أمرهم إلى ذلك كقوله : " فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا " .

قوله تعالى : (أو متم) الجمهور على ضم الميم وهو الاصل ؛ لان الفعل منه يموت، ويقرأ بالكسر وهو لغة ، يقال مات يمات مثل خاف يخاف ، فكما تقول خفت تقول مت (لمغفرة) مبتدأ ، و (من الله) صفته (ورحمة) معطوف عليه ، والتقدير : ورحمة لهم ، و (خير) الخبر ، ومابمعنى الذى ، أو نكرة موصوفة والعائد محذوف ، ويجوزأن تكون مصدرية ويكون المفعول محذوفا : أى من جمعهم المال .

قوله تعالى : (لالى الله) اللام جواب قسم محذوف ، ولدخولها على حرف الجر جاز أن يأتى (يحشرون) غير مؤكد بالنون ، والاصل لتحشرون إلى الله . قوله تعالى : (فبما رحمة) ما زائدة ، وقال الاخفش وغيره : يجوز أن تكون نكرة بمعنى شئ ، ورحمة بدل منه ، والباء تتعلق بلنت (وشاورهم في الامر) الامر هنا جنس ، وهو عام يراد به الخاص ؛ لانه لم يؤمر بمشاورتهم في الفرائض ، ولذلك قرأ ابن عباس " في بعض الامر " (فإذا عزمت) الجمهور على فتح الزاى : أى إذا تخيرت أمرا بالمشاورة وعزمت على فعله (فتوكل على الله) ويقرأ بضم التاء : أى إذا أمرتك بفعل شئ فتوكل على فوضع الظاهر موضع المضمر .

قوله تعالى : (فمن ذا الذى) هو مثل " من ذا الذى يقرض " وقد ذكر (من بعده) أى من بعد خذلانه فحذف المضاف ، ويجوز أن تكون الهاء ضمير الخذلان : أى بعد الخذلان .

قوله تعالى : (أن يغل) يقرأ بفتح الياء وضم الغين على نسبة الفعل إلى النبى : أى ذلك غير جائز عليه ، ويدل على ذلك قوله : (يأت بما غل) ومفعول يغل محذوف : أى يغل الغنيمة أو المال ، ويقرأ بضم الياء وفتح الغين على ما لم يسم فاعله ، وفى المعنى ثلاثة أوجه : أحدها : أن يكون ماضيه أغللته : أى نسبته إلى الغلول ، كما تقول : أكذبته إذا نسبته إلى الكذب : أى لا يقال عنه إنه يغل : أى يخون . الثانى : هو من أغللته

إذا وجدته غالا كقولك : أحمدت الرجل إذا أصبته محمودا . والثالث : معناه أن يغله غيره : أى ماكان لنبى أن يخان (ومن يغلل) مستأنفة ، ويجوز أن تكون حالا ويكون التقدير : في حال علم الغال بعقوبة الغلول . هو تعالى (أفمن اتبع) من بمعنى الذى في موضع رفع بالابتداء ، و (كمن) الخبر ، ولا يكون شرطا ؛ لان كمن لا يصلح أن يكون جوابا ، و (بسخط) حال . قوله تعالى : (هم درجات) مبتدأ وخبر ، والتقدير : ذو درجات فحذف المضاف ، و (عند الله) ظرف لمعنى درجات كأنه قال هم متفاضلون عند الله ، ويجوز أن يكون صفة لدرجات .

قوله تعالى : (من أنفسهم) في موضع نصب صفة لرسول ، ويجوز أن يتعلق ببعث ، ومابقى هذه الآية قد ذكر مثله في قوله : " وابعث فيهم رسولا منهم " . قوله تعالى : (قد أصبتهم مثليها) في موضع رفع صفة لمصيبة . قوله تعالى : (وما أصابكم) ما بمعنى الذى وهو مبتدأ ، والخبر (فبإذن الله) أى واقع بإذن الله (وليعلم) اللام متعلقة بمحذوف : أى وليعلم الله أصابكم هذا ، ويجوز أن يكون معطوفا على معنى فبإذن الله تقديره : فبإذن الله ولان يعلم الله (تعالوا قاتلوا) إنما لم يأت بحرف العطف ؛ لانه أراد أن يجعل كل واحدة من الجملتين مقصودة بنفسها ، ويجوز أن يقال : إن المقصود هو الامر بالقتال ، وتعالوا ذكر مالو سكت عنه لكان في الكلام دليل عليه ، وقيل الامر الثانى حال (هم للكفر) اللام في قوله للكفر و (للايمان) متعلقة بأقرب ، وجاز أن يعمل أقرب فيهما ؛ لانهما يشبهان الظرف ، وكما عمل أطيب في قولهم هذا بسرا أطيب منه رطبا في الظرفين المقدرين ؛ لان أفعل يدل على معنيين على أصل الفعل وزيادته فيعمل في كل واحد منهما بمعنى غير الآخر ، فتقديره : تزيد قربهم إلى الكفر على قربهم على الايمان ، واللام هنا على بابها ، وقيل هى بمعنى إلى (يقولون) مستأنف ، ويجوز أن يكون حالا من الضمير في أقرب : أى قربوا إلى الكفر قائلين .

قوله تعالى : (الذين قاتلوا) يجوز أن يكون في موضع رفع على إضمار أعنى ، أو صفة للذين نافقوا أو بدلا منه ، وفى موضع جر بدلا من المجرور في أفواههم أو قلوبهم ، ويجوز أن يكون مبتدأ والخبر " قل فادرءوا " والتقدير : قل لهم (وقعدوا) ويجوز أن يكون معطوفا على الصلة معترضا بين قالوا ومعمولها وهو (لو أطاعونا) وأن يكون حالا ، وقد مرادة .

قوله تعالى : (بل أحياء) أى بل هم أحياء ، ويقرأ بالنصب عطفا على أمواتا كما تقول : ظننت زيدا قائما بل قاعدا ، وقيل أضمر الفعل تقديره : بل أحسبوهم أحياء ، وحذف ذلك لتقدم مايدل عليه ، و (عند رهم) صفة لاحياء ، ويجوز أن يكون ظرفا لاحياء ؛ لان المعنى يحيون عند الله ، ويجوز أن يكون ظرفا لـ (يرزقون) ويرزقون صفة لاحياء ، ويجوز أن يكون حالا من الضمير في أحياء : أى يحيون مرزوقين ، ويجوز أن يكون حالا من الضمير في الظرف إذا جعلته صفة .

قوله تعالى : (فرحين) يجوز أن يكون حالا من الضمير في يرزقون ، ويجوز أن يكون صفة لاحياء إذا نصب ، ويجوز أن ينتصب على المدح ، ويجوز أن يكون من الضمير في أحياء أو من الضمير في الظرف (من فضله) حال من العائد المحذوف في الظرف تقديره : بما آتاهموه كائنا من فضله (ويستبشرون) معطوف على فرحين ؛ لان اسم الفاعل هنا يشبه الفعل المضارع ، ويجوز أن يكون التقدير : وهم يستبشرون فتكون الجملة حالا من الضمير في فرحين ، أو من ضمير المفعول في آتاهم (من خلفهم) متعلق بيلحقوا ، ويجوز أن يكون حالا تقديره : متخلفين عنهم (ألا خوف عليهم) أى بأن لاخوف عليهم ، فأن مصدرية ، وموضع الجملة بدل من الذين بدل الاشتمال : أى ويستبشرون بسلامة الذين لم يلحقوا هم ، ويجوز أن يكون التقدير : لاهم لاخوف عليهم فيكون مفعولا من أجله . قوله تعالى : (يستبشرون) هو مستأنف مكرر التوكيد (وأن الله) بالفتح عطفا على بنعمة من الله : أى وبأن الله ، وبالكسر على الاستئناف .

قوله تعالى : (الذين استجابوا) في موضع جر صفة للمؤمنين أو نصب على إضمار أعنى ، أو رفع على إضمارهم ، أو مبتدأ وخبره (للذين أحسنوا منهم واتقوا) ومنهم حال من الضمير في أحسنوا ، و (الذين قال لهم الناس) بدل من الذين استجابوا أوصفة .

قوله تعالى : (فزادهم إيمانا) الفاعل مضمر تقديره : زادهم القول (حسبنا الله) مبتدأ وخبر ، وحسب مصدر في موضع اسم الفاعل تقديره : فحسبنا الله : أى كافينا ، يقال : أحسبنى الشئ أى كفانى .

قوله تعالى : (بنعمة من الله) في موضع الحال ، ويجوز أن يكون مفعولا بــه (لم يمسسهم) حال أيضا من الضمير في انقلبوا ، ويجوز أن يكون العامــل فيهــا بنعمــة ، وصاحب الحال الضمير في الحال تقديره : فانقلبوا منعمين بريئين من سوء (واتبعــوا) معطوف على انقلبوا ، ويجوز أن يكون حالا : أى وقد اتبعوا .

قوله تعالى : (ذلكم) مبتدأ ، والشيطان) خبره ، و (يخوف) يجوز أن يكون حالا من الشيطان ، والعامل الاشارة ، ويجوز أن يكون الشيطان بدلا أو عطف بيــان ، ويخوف الخبر ، والتقدير : يخوفكم بأوليائه ، وقرئ في الشذوذ " يخوفكم أولياؤه " وقيل : لا حذف فيه ، والمعنى يخوف من يتبعه ، فأما من توكل على الله فلا يخافه (فلا تخافوهم) إنما جمع الضمير ؛ لان الشيطان جنس ، ويجوز أن يكون الضمير للاولياء .

قوله تعالى : (لايحزنك) الجمهور على فتح الياء وضم الزاى والماضى حزنه ، ويقرأ بضم الياء وكسر الزاى والماضى أحزن وهى لغة قليلة ، وقيل حزن حدث لــه الحــزن ، وحزنته أحدثت له الحزن ، وأحزنته عرضته للحزن (يسارعون) يقرأ بالامالة والتفخيم ، ويقرأ يسرعون بغير ألف من أسرع (شيئا) في موضع المصدر أى ضررا .

قوله تعالى : (ولايحسبن الذين كفروا) يقرأ بالياء ، وفاعله الذين كفــروا ، وأمــا المفعولان فالقائم مقامهما قوله : (إنما نملى لهم خير لانفسهم) فإن وما عملت فيه تسد مسد المفعولين عند سيبويه ، وعند الاخفش المفعول الثانى محذوف تقديره : نافعا أو نحــو ذلك ، وفى " ما " وجهان : أحدهما : هى بمعنى الذى ، والثانى مصدرية ، ولا يجــوز أن تكون كافة ولا زائدة ، إذ لو كان كذلك لانتصب خير بنملى ، واحتاجت أن إلى خــبر إذا كانت ما زائدة أو قدر الفعل يليها ، وكلاهما ممتنع وقد قرئ شاذا بالنصب علــى أن يكون لانفسهم خبر إن ، ولهم تبيين أو حال من خير ، وقد قرئ في الشاذ بكسر إن وهو جواب قسم محذوف ، والقسم وجوابه يسدان مسد المفعولين ، وقرأ حمــزة " تحســبن " بالتاء على الخطاب للنبى صلى الله عليه وسلم الذين كفروا المفعول الاول ، وفي المفعــول الثانى وجهان : أحدهما : الجملة من أن وما عملت فيه ، والثــانى : أن المفعــول الاول محذوف أقيم المضاف إليه مقامه ، والتقدير : ولا تحسبن إملاء الذين كفروا ، وقولــه : " أنما نملى لهم " بدل من المضاف المحذوف ، والجملة سدت مسد المفعولين ، والتقدير : ولا

تحسبن أن إملاء الذين كفروا خير لانفسهم ، ويجوز أن تجعل أن وما عملت فيه بدلا من الذين كفروا بدل الاشتمال ، والجملة سدت مسد المفعولين (أنما نملى لهم ليــزدادوا) مستأنف وقيل أنما نملى لهم تكرير للاول ، وليزدادوا هو المفعول الثانى لتحسب على قراءة التاء ، والتقدير : ولا تحسبن يا محمد إملاء الذين كفروا خيرا ليزدادوا إيمانا بل ليــزدادوا إثما ، ويروى عن بعض الصحابة أنه قرأه كذلك .

قوله تعالى : (ماكان الله ليذر) خبر كان محذوف تقديره ما كان الله مريــدا ؛ لان يذر ، ولا يجوز أن يكون الخبر ليذر ؛ لان الفعل بعد اللام ينتصب بأن فيصير التقــدير : ماكان الله ليترك المؤمنين على مأأنتم عليه ، وخبر كان هو اسمها في المعنى ، وليس التــرك هو الله تعالى ، وقال الكوفيون اللام زائدة والخبر هو الفعل وهذا ضعيف ؛ لان مابعــدها قد انتصب ، فإن كان النصب باللام نفسها فليست زائدة ، وإن كان النصب بأن فسد لما ذكرنا ، وأصل يذر يوذر ، فحذفت الواو تشبيها لها بيدع ؛ لانها في معناهــا ، ولــيس لحذف الواو في يذر علة إذا لم تقع بين ياء وكسرة ولا ماهو في تقديره الكسرة ، بخلاف يدع فإن الاصل يودع ، فحذفت الواو لوقوعها بين الياء وبين ماهو في تقدير الكســرة ، إذ الاصل يودع مثل يوعد ، وإنما فتحت الدال من يدع ؛ لان لامه حرف حلقى فيفتح له ماقبله ، ومثله يسع ويطأ ويقع ونحو ذلك ، ولم يستعمل من يذر ماضيا اكتفاء بتــرك (يميز) يقرأ بسكون الياء وماضيه ماز ، وبتشديدها وماضيه ميز ، وهما بمعــنى واحــد ، وليس التشديد لتعدى الفعل مثل فرح وفرحته ؛ لان ماز وميز يتعديان إلى مفعول واحد .

قوله تعالى : (ولا يحسبن) يقرأ بالياء على الغيبة ، و (الذين يبخلون) الفاعل ، وفى المفعول الاول وجهان : أحدهما : (هو) وهو ضمير البخل الذى دل عليه يبخلون . والثانى : هو محذوف تقديره البخل ، وهو على هذا فصل ، ويقرأ " تحسبن " بالتاء على الخطاب ، والتقدير : ولا حسبن يا محمد بخل الذين يبخلون ، فحذف المضــاف وهــو ضعيف ؛ لان فيه إضمار البخل قبل ذكر مايدل عليه ، وهو على هذا فصل أو توكيــد ، والاصل في (ميراث) موراث فقلبت الواو ياء لانكسار ماقبلــها والمــيراث مصــدر كالميعاد .

قوله تعالى : (لقد سمع الله قول الذين قالوا إن الله فقير) العامل في موضع إن وما عملت فيه ، قالوا وهى المحكية به ، ويجوز أن يكون معمولا لقول المضاف ؛ لانه مصدر ، وهذا يخرج على قول الكوفيين في إعمال الاول وهو أصل ضعيف ، ويزداد هنا ضعفا ؛ لان الثانى فعل والاول مصدر ، وإعمال الفعل أقوى (سنكتب ما قالوا) يقرأ بالنون ، وما قالوا منصوب به (وقتلهم) معطوف عليه ، وما مصدرية أو بمعنى الذى ، ويقرأ بالياء وتسمية الفاعل ، ويقرأ بالياء على مالم يسم فاعله ، وقتلهم بالرفع وهو ظاهر (ونقول) بالنون والياء . قوله تعالى : (ذلك) مبتدأ (بما) خبره ، والتقدير : مستحق بما قدمت و (ظلام) فعال من الظلم . فإن قيل : بناء فعال للتكثير ، ولايلزم من نفى الظلم الكثير نفى الظلم القليل ، فلو قال بظالم لكان أدل على نفى الظلم قليله وكثيره . فالجواب عنه من ثلاثة أوجه : أحدها أن فعالا قد جاء لا يراد به الكثرة كقول طرفة :

ولست بحلال التلاع مخافة ولكن متى يسترفد القوم أرفد

لا يريد هاهنا أنه قد يحل التلاع قليلا ؛ لان ذلك يدفعه قوله : متى يسترفد القوم أرفد ، وهذا يدل على نفى البخل في كل حال ، ولان تمام المدح لا يحصل بإرادته الكثرة . والثانى : أن ظلام هنا للكثرة ؛ لانه مقابل للعباد وفى العباد كثرة ، وإذا قوبل بهم الظلم كان كثيرا . والثالث : أنه إذا نفى الظلم الكثير انتفى الظلم القليل ضرورة ؛ لان الذى يظلم إنما يظلم لانتفاعه بالظلم ، فإذا ترك الظلم الكثير مع زيادة نفعه في حق من يجوز عليه النفع والضر كان للظلم القليل المنفعة أترك ، وفيه وجه رابع ، وهو أن يكون على النسب : أى لا ينسب إلى الظلم فيكون من بزاز وعطار .

قوله تعالى : (الذين قالوا) هو في موضع جر بدلا من قوله : " الذين قالوا " ويجوز أن يكون نصبا بإضمار أعنى ورفعا على إضمارهم (ألا نؤمن) يجوز أن يكون في موضع جر على تقدير : بأن لانؤمن ؛ لان معنى عهد وصى ، ويجوز أن يكون في موضع نصب على تقدير حرف الجر وإفضاء الفعل إليه ، ويجوز أن ينتصب بنفسى عهد ؛ لانك تقول : عهدت إليه عهدا ، لا على أنه مصدر ؛ لانه معناه ألزمته ، ويجوز أن تكتب أن

مفصولة وموصولة ، ومنهم من يحذفها في الخط اكتفاء بالتشديد (حتى يأتينا بقربان) في حذف مضاف تقديره : بتقريب قربان : أى يشرع لنا ذلك . قوله تعالى : (والزبر) يقرأ بغير باء اكتفاء بحرف العطف ، وبالباء على إعادة الجار ، والزبر جمع زبور مثل رسول ورسل (والكتاب) جنس . قوله تعالى : (كل نفس) مبتدأ ، وجاز ذلك وإن كان نكرة لنا فيه من العموم و (ذائقة الموت) الخبر وأنث على معنى كل ؛ لان كل نفس نفوس ، ولو ذكر على لفظ كل جاز ، وإضافة ذائقة غير محضة ؛ لانها نكرة يحكى بها الحال ، وقرئ شاذا " ذائقة الموت " بالتنوين والاعمال ، ويقرأ شاذا أيضا " ذائقه الموت " على جعل الهاء ضمير كل على اللفظ ، وهو مبتدأ وخبر (وإنما) " ما " هاهنا كافة فلذلك نصب (أجوركم) بالفعل ، ولو كانت بمعنى الذى أو مصدرية لرفع أجوركم .

قوله تعالى : (لتبلون) الواو فيه ليست لام الكلمة ، بل واو الجمع حركت لالتقاء الساكنين وضمة الواو دليل على المحذوف ، و لم تقلب الواو ألفا مع تحركها وانفتاح ما قبلها ؛ لان ذلك عارض ، ولذلك لا يجوز همزها مع انضمامها ، ولو كانت لازمة لجاز ذلك . قوله تعالى : (لتبيننه، ولا تكتمونه) يقرآن بالياء على الغيبة ؛ لان الراجع إليه الضمير اسم ظاهر ، وكل ظاهر يكنى عنه بضمير الغيبة ، ويقرآن بالتاء على الخطاب وتقديره : وقلنا لهم لتبيننه ، ولما كان أخذ الميثاق في معنى القسم جاء باللام والنون في الفعل ، و لم يأت بها في يكتمون اكتفاء بالتوكيد في الفعل الاول ؛ لان تكتمونه توكيد . قوله تعالى : (لايحسبن الذين يفرحون) يقرأ بالياء على الغيبة ، وكذلك (فلا يحسبنهم) بالياء وضم الباء ، وفاعل الاول الذين يفرحون ، وأما مفعولاه فمحذوفان اكتفاء بمفعولى يحسبانهم ؛ لان الفاعل فيهما واحد ، فالفعل الثانى تكرير للاول وحسن لما طال الكلام المتصل بالاول ، والفاء زائدة فليست للعطف ولا للجواب .

وقال بعضهم (بمفازة) هو مفعول حسب الاول ، ومفعوله الثانى محذوف دل عليه مفعول حسب الثانى ؛ لان التقدير : لا يحسبن الذين يفرحون أنفسهم بمفازة وهم في فلا يحسبنهم هو أنفسهم : أى فلا يحسبن أنفسهم ، وأغنى بمفازة الذى هو مفعول الاول عن ذكره ثانيا لحسب الثانى ، وهذا وجه ضعيف متعسف عنه مندوحة بما ذكرنا في الوجه الاول . ويقرأ بالتاء فيهما على الخطاب ، وبفتح الباء منهما والخطاب للنبى صلى الله عليه وسلم ، والقول فيه أن الذين يفرحون هو المفعول الاول ، والثانى محذوف لدلالة مفعول حسب الثانى عليه ، وقيل التقدير : لاتحسبن الذين يفرحون بمفازة ، وأغنى المفعول الثانى هنا عن ذكره لحسب الثانى .

وحسب الثانى مكرر أو بدل لما ذكرنا في القراءة بالياء فيهما ؛ لان الفاعل فيهما واحد أيضا وهو النبى صلى الله عليه وسلم ، ويقرأ بالياء في الاول ، وبالتاء في الثانى ، ثم في التاء في الفعل الثانى وجهان : أحدهما : الفتح على أنه خطاب لواحد ، والضم على أنه لجماعة ، وعلى هذا يكون مفعولا الفعل الاول محذوفين لدلالة مفعولى الثانى عليهما ، والفاء زائدة أيضا ، والفعل الثانى ليس ببدل ولا مكرر ؛ لان فاعله غير فاعل الاول والمفازة مفعلة من الفوز ، و (من العذاب) متعلق بمحذوف ؛ لانه صفة للمفازة، ؛ لان المفازة مكان والمكان لا يعمل ، ويجوز أن تكون المفازة مصدرا فتتعلق من به ، ويكون التقدير : فلا تحسبنهم فائزين ، فالمصدر في موضع اسم الفاعل . قوله تعالى : (الذين يذكرون الله) في موضع جر نعتا لاولى ، أو في موضع نصب بإضمار أعنى أو رفع على إضمارهم ، ويجوز أن يكون مبتدأ والخبر محذوف تقديره : يقولون ربنا (قياما وقعودا) حالان من ضمير الفاعل في يذكرون (وعلى جنوبهم) حال أيضا ، وحرف الجر يتعلق بمحذوف هو الحال في الاصل تقديره : ومضطجعين على جنوبهم (ويتفكرون) معطوف على يذكرون ، ويجوز أن يكون حالا أيضا : أى يذكرون الله متفكرين (باطلا) مفعول من أجله ، والباطل هنا فاعل بمعنى المصدر مثل العاقبة والعافية ، والمعنى ما خلقتهما عبثا ، ويجوز أن يكون حالا تقديره ماخلقت هذا خاليا عن حكمة ، ويجوز أن يكون نعتا لمصدر محذوف : أى خلقا باطلا .

فإن قيل : كيف قال هذا والسابق ذكر السموات والارض والاشارة إليها بهذه ؟ ففى ذلك ثلاثة أوجه : أحدها : أن الاشارة إلى الخلق المذكور في قوله : " خلق السموات " وعلى هذا يجوز أن يكون الخلق مصدرا ، وأن يكون بمعنى المخلوق ، ويكون من إضافة الشئ إلى ماهو هو في المعنى . والثانى : أن السموات والارض بمعنى الجمع ، فعادت الاشارة إليه . والثالث : أن يكون المعنى ماخلقت هذا المذكور أو المخلوق (فقنا) دخلت الفاء لمعنى الجزاء فالتقدير إذا نزهناك أو وحدناك فقنا (من تدخل النار) في موضع نصب بتدخل ، وأجاز قوم أن يكون منصوبا بفعل دل عليه جواب الشرط ، وهو (فقد أخزيته) وأجاز قوم أن يكون من مبتدأ والشرط وجوابه الخبر ، وعلى جميع الاوجه الكلام كله في موضع رفع خبر إن . قوله تعالى : (ينادى) صفة لمناديا أو حال من الضمير في مناديا . فإن قيل : ما الفائدة في ذكر الفعل مع دلالة الاسم الذى هو مناد عليه؟ قيل: فيه ثلاثة أوجه : أحدها : هو توكيد كما تقول قم قائما ، والثانى : أنه وصل به ماحسن التكرير ، وهو قوله : (للايمان) والثالث : أنه لو اقتصر على الاسم لجاز أن يكون سمع معروفا بالنداء يذكر ماليس بنداء ، فلما قال ينادى ثبت أنهم سمعوا نداءه في تلك الحال ، ومفعول ينادى محذوف : أى ينادى الناس (أن آمنوا) أن هنا بمعنى أى، فيكون النداء قوله آمنوا، ويجوز أن تكون أن المصدرية وصلت بالامر فيكون التقدير : على هذا ينادى للايمان بأن آمنوا (مع الابرار) صفة للمفعول المحذوف تقديره : أبرارا مع الابرار ، وأبرارا على هذا حال ، والابرار جمع بر وأصله برر ككتف وأكتاف ، ويجوز الامالة في الابرار تغليبا لكسرة الراء الثانية .

قوله تعالى : (على رسلك) أى على ألسنة رسلك ، وعلى متعلقة بوعدتنا ، ويجوز أن يكون بآتنا و (الميعاد) مصدر بمعنى الوعد . قوله تعالى : (عامل منكم) منكم صفة لعامل و (من ذكر أو أنثى) بدل من منكم ، وهو بدل الشئ من الشئ وهما لعين واحدة ، ويجوز أن يكون من ذكر أو أنثى صفة أخرى لعامل يقصد بها الايضاح ، ويجوز أن يكون من ذكر حالا من الضمير في منكم تقديره : استقر منكم كائنا من ذكر أو أنثى ، و (بعضكم من بعض) مستأنف ، ويجوز أن يكون حالا أو صفة (فالذين هاجروا) مبتدأ ، و (لاكفرن) وما اتصل به الخبر وهو جواب قسم محذوف (ثوابا) مصدر ، وفعله دل عليه الكلام المتقدم ؛ لان تكفير السيئات إثابة فكأنه قال : لاثيبنكم

ثوابا ، وقيل هو حال ، وقيل تمييز ، وكلا القولين كوفى ، والثواب بمعنى الاثابة ، وقد يقع بمعنى الشئ المثاب به كقولك : هذا الدرهم ثوابك ، فعلى هذا يجوز أن يكون حالا من الجنات : أى مثابا بها أو حالا من ضمير المفعول في لادخلنهم أى مثابين ، ويجوز أن يكون مفعولا به ؛ لان معنى أدخلنهم أعطينهم ، فيكون على هذا بدلا من جنات ، ويجوز أن يكون مستأنفا: أى يعطيهم ثوابا . قوله تعالى : (متاع قليل) أى تقلبهم متاع فالمبتدأ محذوف .

قوله تعالى : (لكن الذين اتقوا) الجمهور على تخفيف النون . وقرئ بتشديدها والاعراب ظاهر (خالدين فيها) حال من الضمير في لهم ، والعامل معنى الاستقرار ، وارتفاع جنات بالابتداء وبالجار (نزلا) مصدر ، وانتصابه بالمعنى ؛ لان معنى لهم جنات : أى نترلهم ، وعند الكوفيين هو حال أو تمييز ، ويجوز أن يكون جمع نازل كما قال الاعشى :

أو يترلون فإنا معشر نزل   وقد ذكر ذلك أبوعلي في التذكرة

فعلى هذا يجوز أن يكون حالا من الضمير في خالدين ، ويجوز إذا جعلته مصدرا أن يكون بمعنى المفعول ، فيكون حالا من الضمير المجرور في فيها أى مترولة (من عند الله) إن جعلت نزلا مصدرا كان من عند الله صفة له ، وإن جعلته جمعا ففيه وجهان : أحدهما : هو حال من المفعول المحذوف ؛ لان التقدير : نزلا إياها . والثانى : أن يكون خبر مبتدأ محذوف أى ذلك من عند الله : أى بفضله (وما عند الله) مابمعنى الذى ، وهو مبتدأ ، وفى الخبر وجهان : أحدهما : هو (خير) و (للابرار) نعت لخير . والثانى : أن يكون الخبر للابرار ، والنية به التقديم : أى والذى عند الله مستقر للابرار ، وخير على هذا خبر ثان .

وقال بعضهم للابرار حال من الضمير في الظرف ، وخبر خير المبتدإ ، وهذا بعيد ؛ لان فيه الفصل بين المبتدإ والخبر بحال لغيره ، والفصل بين الحال وصاحب الحال بخير المبتدإ وذلك لايجوز في الاختيار .

قوله تعالى : (لمن يؤمن) من في موضع نصب اسم إن ، ومن نكرة موصوفة أو موصولة ، و (خاشعين) حال من الضمير في يؤمن ، وجاء جمعا على معنى من ، ويجوز أن يكون حالا من الهاء والميم في إليهم ، فيكون العامل أنزل ، و (لله) متعلق بخاشعين ، وقيل هو متعلق بقوله : (لا يشترون) وهو في نية التأخير : أى لا يشترون بآيات الله ثمنا قليلا لاجل الله (أولئك) مبتدأ ، و (لهم أجرهم) فيه أوجه : أحدها : أن قوله لهم خبر أجر ، وبالجملة خبر الاول ، و (عند ربهم) ظرف للاجر ؛ لان التقدير : لهم أن يؤجروا عند ربهم ، ويجوز أن يكون حالا من الضمير في لهم وهو ضمير الاجر . والآخر أن يكون الاجر مرتفعا بالظرف ارتفاع الفاعل بفعله ، فعلى هذا يجوز أن يكون عند ظرفا للاجر وحالا منه . والوجه الثالث : أن يكون أجرهم مبتدأ ، وعند ربهم خبره ، ويكون لهم يتعلق بما دل عليه الكلام من الاستقرار والثبوت ؛ لانه في حكم الظرف .

سورة النساء

بسم الله الرحمن الرحيم

قد مضى القول في قوله تعالى : (ياأيها الناس) في أوائل البقرة (من نفس واحدة) في موضع نصب بخلقكم ومن لابتداء الغاية ، وكذلك (منها زوجها) و (منهما رجالا كثيرا) نعت لرجال ، و لم يؤنثه ؛ لانه حمله على المعنى ؛ لان رجالا بمعنى عدد أو جنس أو جمع كما ذكر الفعل المسند إلى جماعة المؤنث كقوله : وقال نسوة ، وقيل كثيرا نعت لمصدر محذوف : أى بثا كثيرا (تساءلون) يقرأ بتشديد السين ، والاصل تتساءلون فأبدلت التاء الثانية سينا فرارا من تكرير المثل ، والتاء تشبه السين في الهمس ، ويقرأ بالتخفيف على حذف التاء الثانية ؛ لان الباقية تدل عليها ودخل حرف الجر في المفعول ؛ لان المعنى تتحالفون به (والارحام) يقرأ بالنصب ، وفيه وجهان : أحدهما : معطوف على اسم الله : أى واتقوا الارحام أن تقطعوها ، والثانى : هو محمول على موضع الجار والمجرور كما تقول مررت بزيد وعمرا ، والتقدير الذى تعظمونه والارحام ؛ لان الحلف به تعظيم له . ويقرأ بالجر قيل هو معطوف على المجرور ، وهذا لايجوز عند

البصريين ، وإنما جاء في الشعر على قبحه ، وأجازه الكوفيون على ضعف ، وقيل الجر على القسم ، وهو ضعيف أيضا ؛ لان الاخبار وردت بالنهى عن الحلف بالآباء ، ولان التقدير في القسم : وبرب الارحام ، هذا قد أغنى عنه ما قبله ، وقد قرئ شاذا بالرفع وهو مبتدأ ، والخبر محذوف تقديره : والارحام محترمة أو واجب حرمتها .

قوله تعالى : (بالطيب) هو المفعول الثانى لتتبدلوا (إلى أموالكم) إلى متعلقة بمحذوف وهو في موضع الحال : أى مضافة إلى أموالكم ، وقيل : هو مفعول به على المعنى ؛ لان معنى لا تأكلوا أموالهم : لاتضيعوها (إنه) الهاء ضمير المصدر الذى دل عليه تأكلوا : أى أن الاكل والاخذ . والجمهور على ضم الحاء من (حوبا) وهو اسم للمصدر ، وقيل مصدر ، ويقرأ بفتحها وهو مصدر حاب يحوب : إذا أثم .

قوله تعالى : (وإن خفتم) في جواب هذا الشرط وجهان : أحدهما : هو قوله : " فانكحوا ماطاب لكم " وإنما جعل جوابا ؛ لانهم كانوا يتحرجون من الولاية في أموال اليتامى ، ولا يتحرجون من الاستكثار من النساء ، مع أن الجور يقع بينهن إذا كثرن ، فكأنه قال : إذا تحرجتم من هذا فتحرجوا من ذاك .

والوجه الثانى : أن جواب الشرط قوله : " فواحدة " ؛ لان المعنى إن خفتم أن لا تقسطوا في نكاح اليتامى فانكحوا منهن واحدة ، ثم أعاد هذا المعنى في قوله : " فإن خفتم أن لا تعدلوا " لما طال الفصل بين الاول وجوابه ، ذكر هذا الوجه أبوعلي (أن لا تقسطوا) الجمهور على ضم التاء وهو من أقسط إذا عدل ، وقرئ شاذا بفتحها وهو من قسط إذا جار ، وتكون لا زائدة (ماطاب) " ما " هنا بمعنى من ، ولها نظائر في القرآن ستمر بك إن شاء الله تعالى ، وقيل : " ما " تكون لصفات من يعقل ، وهى هنا كذلك ؛ لان ماطاب يدل على الطيب منهن ، وقيل هى نكرة موصوفة تقديره : فانكحوا جنسا طيبا لكم ، أو عددا يطيب لكم ، وقيل هى مصدرية والمصدر المقدر بها وبالفعل مقدر باسم الفاعل : أى انكحوا الطيب (من النساء) حال من ضمير الفاعل في طاب (مثنى وثلاث ورباع) نكرات لا تنصرف للعدل والوصف ، وهى بدل من ما ، وقيل : هى حال من النساء ، ويقرأ شاذا " وربع " بغير ألف ، ووجهها أنه حذف الالف كما حذفت في خيم والاصل خيام ، وكما حذفت في قولهم أم والله ، والواو في " وثلاث

ورباع " ليست للعطف الموجب للجمع في زمن واحد ؛ لانه لو كان كذلك لكان عبثا ، إذ من أدرك الكلام يفصل التسعة هذا التفصيل ، ولان المعنى غير صحيح أيضا ؛ لان مثنى ليس عبارة عن ثنتين فقط ، بل عن ثنتين ثنتين وثلاث عن ثلاث ثلاث وهذا المعنى يـدل على أن المراد التخيير لا الجمع (فواحدة) أن فانكحوا واحدة ، ويقرأ بالرفع على أنـه خبر مبتدأ محذوف : أى فالمنكوحة واحدة ويجوز أن يكون التقدير : فواحدة تكفى (أو ما ملكت) أو للتخيير على بابها ، ويجوز أن تكون للاباحة ، و " ما " هنا بمنزلة مـا في قوله : ماطاب (أن لا تعولوا) أى إلى أن لا تعولوا ، وقد ذكرنا مثله في آية الدين .

قوله تعالى : (نحلة) ؛ لان معنى آتوهن أنحلوهن ، وقيل هو مصدر في موضع الحال ، فعلى هذا يجوز أن يكون حالا من الفاعلين : أى ناحلين ، وأن يكون من الصدقات ، وأن يكون من النساء : أى منحولات (نفسا) تمييز ، والعامل فيه طبن ، والمفرد هنـا في موضع الجمع ؛ لان المعنى مفهوم ، وحسن ذلك أن نفسا هنا في معنى الجنس ، فصـار كدرهما في قولك : عندى عشرون درهما (فكلوه) الهاء تعود على شئ ، والهاء منـه تعود على المال ؛ لان الصدقات مال (هنيئا) مصدر جاء على فعيل ، وهـو نعـت لمصدر محذوف : أى أكلا هنيئا ، وقيل : هو مصدر في موضع الحال من الهاء ، والتقدير : مهنأ أو طيبا و (مريئا) مثله والمرئ فعيل بمعنى مفعل ؛ لانك تقول : أمرأنى الشئ إذا لم تستعمله مع هنانى فإن قلت هنانى ومرانى لم تأت بالهمزة في مرانى لتكون تابعة لهنانى .

قوله تعالى : (أموالكم التى) الجمهور على إفراد التى ؛ لان الواحد مـن الامـوال مذكر ، فلو قال اللواتى لكان جمعا كما أن الاموال جمع ، والصفة إذا جمعت من أجل أن الموصوف جمع كان واحدها كواحد الموصوف في التذكير والتأنيث ، وقـرئ في الشـاذ اللواتى جمعا اعتبارا بلفظ الاموال (جعل الله) أى صيرها فهـو متعـد إلى مفعـولين والاول محذوف وهو العائد ، ويجوز أن يكون بمعنى خلق فيكون قياما حالا (قيامـا) يقرأ بالياء والالف ، وهو مصدر قام والياء بدل من الواو ، وأبدلت منها لمـا أعلـت في الفعل وكانت قبلها كسرة ، والتقدير : التى جعل الله لكم سبب قيام أبدانكم : أى بقائها ويقرأ قيما بغير ألف وفيه ثلاثة أوجه : أحدها : أنه مصدر مثل الحول والعوض ، وكـان القياس أن تثبت الواو لتحصنها بتوسطها كما صحت في الحول والعوض ، ولكن أبدلوها ياء حملا على قيام على اعتلالها في الفعل .

والثانى : أنها جمع قيمة كديمة وديم . والمعنى : أن الاموال كالقيم للنفـوس إذ كـان بقاؤها بها . وقال أبوعلى : هذا لايصح ؛ لانه قد قرئ في قوله : " دينا قيما ملة إبراهيم " وفى قوله : " الكعبة البيت الحرام قيما " ولا يصح معنى القيمة فيهما . والوجه الثالـث : أن يكون الاصل قياما ، فحذفت الالف كما حذفت في خيم . ويقرأ " قواما " بكسـر القاف وبواو وألف ، وفيه وجهان : أحدهما : هو مصدر قاومت قواما مثل لاوذت لواذا ، فصحت في المصدر لما صحت في الفعل ، والثانى : أنها اسم لما يقوم به الامـر ولـيس بمصدر ويقرأ كذلك إلا أنه بغير ألف ، وهو مصدر صحت عينه وجاءت على الاصـل كالعوض ويقرأ بفتح القاف وواو وألف .

وفيه وجهان : أحدهما : هو اسم للمصدر مثل السلام والكلام والدوام ، والثانى : هو لغة في القوم الذى هو بمعنى القامة ، يقال : جارية حسنة القوام والقوام ، والتقدير الـتى جعلها الله سبب بقاء قاماتكم (وارزقوهم فيها) فيه وجهان : أحـدهما : أن " في " على أصلها ، والمعنى اجعلوا لهم فيها رزقا ، والثانى : أنها بمعنى من . قوله تعالى : (حتى إذا بلغوا) حتى هاهنا غير عاملة ، وإنما دخلت على الكلام لمعنى الغاية كما تدخل على المبتدإ ، وجواب إذا (فإن آنستم) وجـواب إن (فـادفعوا) فالعامـل في " إذا " مايتلخص من معنى جوابها ، فالتقدير : إذا بلغوا راشدين فادفعوا (إسـرافا وبـدارا) مصدران مفعول لهما ، وقيل هما مصدران في موضع الحال : أى مسـرفين ومبـادرين ، والبدار مصدر بادرت وهو من باب المفاعلة التى تكون بين اثنين ؛ لان اليتيم مار إلى الكبر والولى مار إلى أخذ ماله ، فكأنهما يستبقان ، ويجوز أن يكون من واحد (أن يكبروا) مفعول بدارا : أى بدارا كبرهم (وكفى بالله) في فاعل كفى وجهان : أحدهما : هو اسم الله ، والباء زائدة دخلت لتدل على معنى الامر ، إذ التقدير : اكتف بالله ، والثانى : أن الفاعل مضمر ، والتقدير : كفى الاكتفاء بالله ، فبالله على هذا في موضـع نصـب مفعول به ، و (شهيدا) حال ، وقيل تمييز ، وكفى يتعدى إلى مفعولين وقد حذفا هنا : والتقدير : كفاك الله شرهم ، ونحو ذلك ، والدليل على ذلك قوله : " فسيكفيكهم الله " .

قوله تعالى : (قل منه) يجوز أن يكون بدلا " مما ترك " ويجوز أن يكون حالا من الضمير المحذوف في ترك : أى مما تركه قليلا أو كثيرا أو مستقرا مما قل (نصيبا) قيل : هو واقع موقع المصدر ، والعامل فيه معنى ما تقدم ، إذ التقدير : عطاء أو استحقاقا ، وقيل هو حال مؤكدة ، والعامل فيها معنى الاستقرار في قوله : " للرجال نصيب " ولهذا حسنت الحال عنها ، وقيل هو حال من الفاعل في قل أو كثر ، وقيل هو مفعول لفعل محذوف تقديره : أوجب لهم نصيبا ، وقيل : هو منصوب على إضمار أعنى . قوله تعالى : (فارزقوهم منه) الضمير يرجع إلى المقسوم ؛ لان ذكر القسمة يدل عليه . قوله تعالى : (من خلفهم) يجوز أن يكون ظرفا لتركوا ، وأن يكون حالا (من ذرية ضعافا) يقرأ بالتفخيم على الاصل ، وبالامالة لاجل الكسرة ، وجاز ذلك مع حرف الاستعلاء ؛ لانه مكسور مقدم ففيه انحدار (خافوا) يقرأ بالتفخيم على الاصل ، وبالامالة ؛ لان الخاء تنكسر في بعض الاحوال وهو خفت ، وهو جواب لو ومعناها إن . قوله تعالى : (ظلما) مفعول له ، أو مصدر في موضع الحال (في بطونهم نارا) قد ذكر في البقرة فيه شئ ، والذى يخص هذا الموضع أن في بطونهم حال من نارا :

أى نارا كائنة في بطونهم وليس بظرف ليأكلون ، ذكره في التذكرة (وسيصلون) يقرأ بفتح الياء ، وماضيه صلى النار يصلاها ، ومنه قوله : " لايصلاها إلا الاشقى " ويقرأ بضمها على مالم يسم فاعله ، ويقرأ بتشديد اللام على التكثير . قوله تعالى : (للذكر مثل حظ الانثيين) الجملة في موضع نصب بيوصى : لان المعنى : يقرض لكم أو يشرع في أولادكم ، والتقدير : في أمر أولادكم (فإن كن) الضمير للمتروكات : أى فإن كانت المتروكات ، ودل ذكر الاولاد عليه (فوق اثنتين) صفة النساء : أى أكثر من اثنتين (وإن كانت واحدة) بالنصب : أى كانت الوارثة واحدة ، وبالرفع على أن كان تامة ، و (النصف) بالضم والكسر ، لغتان وقد قرئ بهما (فلامه) بضم الهمزة ، وهو الاصل ، وبكسرها إتباعا لكسرة اللام قبلها وكسر الميم بعدها (وإن كانوا إخوة) الجمع هنا للاثنين ؛ لان الاثنين يحجبان عند الجمهور ، وعند ابن عباس هو على بابه والاثنان لا يحجبان والسدس والثلث والربع والثمن بضم أوساطها وهى اللغة الجيدة ، وإسكانها لغة وقد قرئ بها (من بعد وصية) يجوز أن يكون حالا من السدس

، تقديره : مستحقا من بعد وصية ، والعامل الظرف ، ويجوز أن يكون ظرفا : أى يستقر لهم ذلك بعد إخراج الوصية ، ولابد من تقدير حذف المضاف ؛ لان الوصية هنا المال الموصى به ، وقيل تكون الوصية مصدرا مثل الفريضة (أو دين) أو لاحد الشيئين ولاتدل على الترتيب ، إذ لافرق بين قولك : جاءنى زيد أو عمرو ، وبين قولك جاء عمرو أو زيد ؛ لان أو لاحد الشيئين ، والواحد لا ترتيب فيه، وبهذا يفسر قول من قال التقدير : من بعد دين أو وصية ، وإنما يقع الترتيب فيما إذا اجتمعا فيقدم الدين على الوصية (آباؤكم وأبناؤكم) مبتدأ (لاتدرون أيهم أقرب لكم نفعا) الجملة خبر المبتدإ ، وأيهم مبتدأ ، وأقرب خبره ، والجملة في موضع نصب بتدرون ، وهى معلقة عن العمل لفظا ؛ لانها من أفعال القلوب ، ونفعا تمييز ، و (فريضة) مصدر لفعل محذوف : أى فرض ذلك فريضة . قوله تعالى : (وإن كان رجل) في كان وجهان : أحدهما : هى تامة ورجل فاعلها و (يورث) صفة له ، و (كلالة) حال من الضمير في يورث ، والكلالة على هذا اسم للميت الذى لم يترك ولدا ولا والدا ، ولو قرئ كلالة بالرفع على أنه صفة أو بدل من الضمير في يورث لجاز ، غير أنى لم أعرف أحدا قرئ به ، فلا يقرآن إلا بما نقل .

والوجه الثانى : أن كان هى الناقصة ، ورجل اسمها ، ويورث خبرها ، وكلالة حال أيضا ، وقيل الكلالة اسم للمال الموروث ، فعلى هذا ينتصب كلالة على المفعول الثانى ليورث ، كما تقول : ورث زيد مالا ، وقيل الكلالة اسم للورثة الذين ليس فيهم ولد ولا والد ، فعلى هذا لا وجه لهذا الكلام على القراءة المشهورة ؛ لانه لا ناصب له ، ألا ترى أنك لو قلت زيد يورث إخوة لم يستقم ، وإنما يصح على قراءة من قرأ بكسر الراء مخففة ومثقلة ، وقد قرئ بهما ، وقيل يصح هذا المذهب على تقدير حذف مضاف تقديره : وإن كان رجل يورث ذا كلالة ، فذا حال أو خبر كان ، ومن كسر الراء جعل كلالة مفعولا به إما الورثة وإما المال ، وعلى كلا الامرين أحد المفعولين محذوف ، والتقدير يورث أهله مالا (وله أخ أو أخت) إن قيل قد تقدم ذكر الرجل والمرأة فلم أفرد الضمير وذكره ؟ قيل أما إفراده فلان " أو " لاحد الشيئين ، وقد قال أو امرأة فأفرد الضمير لذلك ، وأما تذكيره ففيه ثلاثة أوجه : أحدها : يرجع إلى الرجل ؛ لانه مذكر مبدوء به ، والثانى : أنه يرجع إلى أحدهما ولفظ أحد مذكر .

والثالث : أنه راجع إلى الميت أو الموروث لتقدم ما يدل عليه (فإن كانوا) الـــواو ضمير الاخوة من الام المدلول عليهم بقوله أخ أو أخت ، و (ذلك) كناية عن الواحد (يوصى بها) يقرأ بكسر الصاد : أى يوصى بها المحتضر ، وبفتحها على ما لم يسم فاعله ، وهو في معنى القراءة الاولى ، ويقرأ بالتشديد على التكثير (غير مضار) حـــال مـــن ضمير الفاعل في يوصى ، والجمهور على تنوين مضار ، والتقدير غير مضار بورثته ، و (وصية) مصدر لفعل محذوف : أى وصى الله بذلك ودل على المحذوف قوله غير مضار . وقرأ الحسن غير مضار وصية بالاضافة . وفيه وجهان : أحدهما تقديره : غير مضار أهل وصية أو ذى وصية فحذف المضاف . والثانى تقديره : غير مضار وقت وصية فحذف ، وهو من إضافة الصفة إلى الزمان ويقرب من ذلك قولهم هو فارس حرب : أى فارس في الحرب ، ويقال : هو فارس زمانه : أى في زمانه كذلك التقدير للقراءة غـــير مضـــار في وقت الوصية . قوله تعالى : (يدخله) في الآيتين بالياء والنون ومعناهما واحد (نـــارا خالدا فيها) نارا مفعول ثان ليدخل ، وخالدا حال من المفعول الاول ، ويجوز أن يكون صفة لنار ؛ لانه لو كان كذلك لبرز ضمير الفاعل لجريانه على غير من هوله ، ويخـــرج على قول الكوفيين جواز جعله صفة ؛ لانهم لا يشترطون إبراز الضمير في هذا النحـــو . قوله تعالى : (واللاتى) هو جمع التى على غير قياس ، وقيل هى صيغة موضوعة للجمع وموضوعها رفع بالابتداء ، والخبر (فاستشهدوا عليهن) وجاز ذلك وإن كان أمـــرا ؛ لانه صار في حكم الشرط حيث وصلت التى بالفعل ، وإذا كان كذلك لم يحسن النصب ؛ لان تقدير الفعل قبل أداة الشرط لايجوز ، وتقديره بعد الصلة يحتاج إلى إضمار فعل غير قوله : " فاستشهدوا " ؛ لان استشهدوا لايصح أن يعمل النصب في اللاتى ، وذلـــك لا يحتاج إليه مع صحة الابتداء ، وأجاز قوم النصب بفعل محذوف تقديره : اقصدوا اللاتـــى أو تعمدوا ، وقيل الخبر محذوف : تقديره وفيما يتلى عليكم حكم اللاتى ففيما يتلى هـــو الخبر ، وحكم هو المبتدأ ، فحذفا لدلالة قوله : " فاستشهدوا " لانه الحكم المتلو عليهم (أو يجعل الله) أو عاطفة ، والتقدير : أو إلى أن يجعل الله ، وقيـــل هـــى بمعـــنى إلا أن ، وكلاهما مستقيم (لهن) يجوز أن يتعلق بيجعل ، وأن يكون حالا من (سبيلا) .

قوله تعالى : (واللذان يأتيانها) الكلام في اللذان كالكلام في اللاتى ، إلا أن من أجـــاز النصب يصح أن يقدر فعلا من جنس المذكور تقديره : آذوا اللذين ، ولا يجوز أن يعمل ما بعد الفاء فيما قبلها هاهنا ولو عرا من ضمير المفعول ؛ لان الفاء هنا في حكـــم الفـــاء الواقعة في جواب الشرط ، وتلك تقطع مابعدها عما قبلها ، ويقرأ اللذان بتخفيف النـــون على أصل التثنية ، وبتشديدها على أن إحدى النونين عوض من الـــلام المحذوفـــة ؛ لان الاصل اللذيان مثل العميان والشجيان ، فحذفت الياء ؛ لان الاسم مبـــهم ، والمبـــهمات لاتثنى التثنية الصناعية ، والحذف مؤذن بأن التثنية هنا مخالفة للقياس ، وقيل حذفت لطول الكلام بالصلة ، فأما هذان وهاتين ، وفذانك فنذكرها في مواضعها .

قوله تعالى : (إنما التوبة) مبتدأ ، وفى الخبر وجهان : أحدهما : هو (علـــى الله) أى ثابتة على الله ، فعلى هذا يكون (للذين يعملون السوء) حالا مـــن الضـــمير في الظرف ، وهو قوله : " على الله " والعامل فيها الظرف أو الاستقرار : أى كائنة للذين ، ولايجوز أن يكون العامل في الحال التوبة ؛ لانه قد فصل بينهما بالجار .

والوجه الثانى : أن يكون الخبر " للذين يعملون " ، وأما " على الله " فيكون حالا من شئ محذوف تقديره : إنما التوبة إذ كانت على الله أو إذا كانت علـــى الله ، فـــإذ أو إذا ظرفان العامل فيهما الذين يعملون السوء ؛ لان الظرف يعمل فيه المعنى وإن تقدم عليـــه ، وكان التامة وصاحب الحال ضمير الفاعل في كان ، ولايجوز أن يكون علـــى الله حـــالا يعمل فيها الذين ؛ لانه عامل معنوى ، والحال لا يتقدم على المعنوى ، ونظيره هذه المسألة قولهم هذا بسرا أطيب منه رطبا .

قوله تعالى : (ولا الذين يموتون) في موضعه وجهان : أحدهما : هو جر عطفا على الذين يعملون السيئات : أى ولا الذين يموتون . والوجه الثانى : أن يكون مبتدأ ، وخبره (أولئك أعتدنا لهم) واللام لام الابتداء وليست لا النافية .

قوله تعالى : (أن ترثوا) في موضع رفع فاعل يحل ، و (النساء) فيه وجهـــان : أحدهما هو المفعول الاول ، والنساء على هذا هن الموروثات ، وكانت الجاهلية ترث نساء آبائها وتقول : نحن أحق بنكاحهن .

والثانى : أنه المفعول الثانى : والتقدير : أن يرثوا من النساء المـــال ، و (كرهـــا) مصدر في موضع الحال من المفعول ، وفيه الضم والفتح ، وقد ذكـــر في البقـــرة (ولا تعضلوهن) فيه وجهان : أحدهما : هو منصوب عطفا على ترثوا : أى ولا أن تعضلوهن ، والثانى : هو جزم بالنهى فهو مستأنف (لتذهبوا) اللام متعلقة بتعضلوا ، وفى الكلام حذف تقديره : ولا تعضلوهن من النكاح أو من الطلاق على اختلافهم في المخاطب بـــه هل هم الاولياء أو الازواج (ما آتيتموهن) العائد على ما محـــذوف تقـــديره : مـــا آتيتموهن إياه ، وهو المفعول الثانى (إلا أن يأتين بفاحشة) فيه وجهان : أحدهما : هو في موضع نصب على الاستثناء المنقطع .

والثانى : هو في موضع الحال تقديره : إلا في حال إتيانهن الفاحشة ، وقيل هو استثناء متصل تقديره : ولاتعضلوهن في حال إلا في حال إتيان الفاحشة (مبينة) يقرأ بفـــتح الياء على مالم يسم فاعله : أى أظهرها صاحبها ، وبكسر الياء والتشديد .

وفيه وجهان : أحدهما : أنها هى الفاعلة أى تبين حال مرتكبها . والثانى : أنـــه مـــن اللازم ، يقال : بان الشئ وأبان وتبين واستبان وبين بمعنى واحد ، ويقرأ بكســـر البـــاء وسكون الياء ، وهو على الوجهين في المشددة المكسورة (بالمعروف) مفعول أو حال (أن تكرهوا) فاعل عسى ، ولا خبر لها هاهنا ؛ لان المصدر إذا تقدم صارت عســـى بمعنى أقرب ، فاستغنت عن تقدير المفعول المسمى خبرا .

قوله تعالى : (وإن أردتم استبدال زوج مكان زوج) ظرف للاستبدال . وفى قوله : (وآتيتم إحداهن قنطارا) إشكالان : أحدهما : أنه جمع الضمير والمتقـــدم زوجـــان . والثانى : أن التى يريد أن يستبدل بها هى التى تكون قد أعطاها مالا فينهاه عن أخـــذه ، فأما التى يريد أن يستحدثها فلم يكن أعطاها شيئا حتى ينهى عن أخذه ، ويتأيـــد ذلـــك بقوله : " وكيف تأخذونه وقد أفضى بعضكم إلى بعض " ، والجواب عن الاول أن المراد بالزوج الجمع ؛ لان الخطاب لجماعة الرجال وكل منهم قد يريد الاستبدال ، ويجـــوزأن يكون جمعا ؛ لان التى يريد أن يستحدثها ، يفضى حالها إلى أن تكون زوجا ، وأن يريـــد أن يستبدل بها كما استبدل بالاولى ، فجمع على هذا المعنى .

وأما الاشكال الثاني ففيه جوابان : أحدهما أنه وضع الظاهر موضع المضمر ، والاصل آتيتموهن ، والثاني : أن المستبدل بها مبهمة فقال : " إحداهن " إذ لم تتعين حتى يرجع الضمير إليها ، وقد ذكرنا نحوا من هذا في قوله : " فتذكر إحداهما الاخرى " (بهتانا) فعلان من البهت ، وهو مصدر في موضع الحال ، ويجوز أن يكون مفعولا له .

قوله تعالى : (وكيف تأخذونه ؟) كيف في موضع نصب على الحال ، والتقدير : أتأخذونه جائرين ؟ وهذا يتبين لك بجواب كيف . ألا ترى أنك إذا قلت كيف أخذت مال زيد ؟ كان الجواب حالا تقديره : أخذته ظالما أو عادلا ونحو ذلك ، وأبدا يكون موضع كيف مثل موضع جوابها (وقد أفضى) في موضع الحال أيضا (وأخذن) أى وقد أخذن ؛ لانها حال معطوفة والفعل ماض فتقدر معه قد ليصبح حالا ، وأغنى عن ذكرها تقدم ذكرها (منكم) متعلق بأخذن ، ويجوز أن يكون حالا من ميثاق .

قوله تعالى : (مانكح) مثل قوله : " فانكحوا ماطاب لكم " وكذلك " إلا ما ملكت أيمانكم " وهو يتكرر في القرآن (من النساء) في موضع الحال من " ما " أو من العائد إليها (إلا ما قد سلف) .

في " ما " وجهان : أحدهما : هى بمعنى من وقد ذكر . والثانى : هى مصدرية والاستثناء منقطع ؛ لان النهى للمستقبل ، وماسلف ماض فلا يكون من جنسه وهو في موضع نصب ، ومعنى المنقطع أنه لا يكون داخلا في الاول بل يكون في حكم المستأنف وتقدر إلا فيه بلكن ، والتقدير هنا : ولا تتزوجوا من تزوجه آباؤكم ، ولا تطئوا من وطئه اباؤكم لكن ما سلف من ذلك فمعفو عنه ، كما تقول : ما مررت برجل إلا بامرأة : أي لكن مررت بامرأة ، والغرض منه بيان معنى زائد ، ألا ترى أن قولك ما مررت برجل صريح في نفى المرور برجل ما غير متعرض بإثبات المرور بامرأة أو نفيه ، فإذا قلت إلا بامرأة كان إثباتا لمعنى مسكوت عنه غير معلوم بالكلام الاول نفيه ولا إثباته (إنه) الهاء ضمير النكاح (ومقتا) تمام الكلام ثم يستأنف (وساء سبيلا) أى وساء هذا السبيل من نكاح من نكحهن الآباء ، وسبيلا تمييزه ، ويجوز أن يكون قوله : " وساء سبيلا " معطوفا على خبر كان ، ويكون التقدير : مقولا فيه ساء سبيلا .

قوله تعالى : (أمهاتكم) الهاء زائدة ، وإنما جاء ذلك فيمن يعقل ، فأما ما لا يعقل فيقال : أمهات البهائم ، وقد جاء في كل واحد منهما ما جاء في الآخر قليلا ، فيقال :

أمات الرجال ، وأمهات البهائم (وبناتكم) لام الكلمة محذوفة ، ووزنــه فعــاتكم ، والمحذوف واو أو ياء ، وقد ذكرناه ، فأما بنت فالتاء فيها بدل من اللام المحذوفة وليست تاء التأنيث ؛ لان تاء التأنيث لا يسكن ما قبلها ، وتقلب هاء في الوقف ، فبنات لــيس بجمع بنت بل بنه ، وكسرت الباء تنبيها على المحذوف هذا عند الفراء .

وقال غيره : أصلها الفتح ، وعلى ذلك جاء جمعها ومذكرها وهو بنون . وهو مذهب البصريين ، وأما أخت فالتاء فيها بدل من الواو ؛ لانها من الاخوة ، فأما جمعها فأخوات . فإن قيل : لم رد المحذوف في أخوات و لم يرد في بنات ؟ قيل : حمل كــل واحــد مــن الجمعين على مذكره فمذكر بنات لم يرد فيه المحذوف بل جاء ناقصا في الجمع فقالوا بنون ، وقالوا في جمع أخ إخوة وإخوان فرد المحذوف .

والعمة تأنيث العم والخالة تأنيث الخال ، وألفه منقلبة عن واو لقولك في الجمع أخوال (من الرضاعة) في موضع الحال من أخواتكم : أى وحرمت عليكم أخواتكم كائنات من الرضاعة (اللاتى دخلتم بهن) نعت لنسائكم التى تليها ، وليست صفة لنســائكم التى في قوله : " وأمهات نسائكم " لوجهين : أحدهما أن نساءكم الاولى مجرورة بالاضافة ، ونساءكم الثانية مجرورة بمن فالجران مختلفان ، وما هذا سبيله لاتجرى عليه الصفة كمــا إذا اختلف العمل ، والثانى : أن أم المرأة تحرم بنفس العقد عند الجمهور ، وبنتها لا تحــرم إلا بالدخول ، فالمعنى مختلف ، ومن نسائكم في موضع الحال من ربائبكم ، وإن شئت من الضمير في الجار الذى هو صلة تقديره : اللاتى استقررن في حجــوركم كائنــات مــن نسائكم (وأن تجمعوا) في موضع رفع عطفا على أمهاتكم ، و (إلا ما قد سلف) استثناء منقطع في موضع نصب .

قوله تعالى : (والمحصنات) هو معطوف على أمهاتكم ، و (من النساء) حــال منه ، والجمهور على فتح الصاد هنا ؛ لان المراد بهن ذوات الازواج ، وذات الزوج محصنة بالفتح ؛ لان زوجها أحصنها : أى أعفها ، فأما المحصنات في غير هذا الموضع فيقرأ بالفتح والكسر وكلاهما مشهور ، فالكسر على أن النساء أحصن فروجهن أو أزواجهن ، والفتح على أنهن أحصن بالازواج أو بالاسلام ، واشتقاق الكلمة من التحصين وهو المنــع (إلا ما ملكت) استثناء متصل في موضع نصب ، والمعنى : حرمت عليكم ذوات الازواج إلا السبايا فإنهن حلال ، وإن كن ذوات أزواج (كتاب الله) هو منصوب على المصــدر بكتب محذوفة دل عليه قوله حرمت : لان

التحريم كتب ، وقيل : انتصابه بفعل محذوف تقديره : الزموا كتاب الله ، و (عليكم) إغراء .

وقال الكوفيون : هو إغراء والمفعول مقدم ، وهذا عندنا غير جائز ؛ لان عليكم وبابه عامل ضعيف ، فليس له في التقديم تصرف ، وقرئ " كتب عليكم " أى كتب الله ذلك عليكم ، وعليكم على القول الاول متعلق بالفعل الناصب للمصـــدر لا بالمصـــدر ؛ لان المصدر هنا فضلة ، وقيل : هو متعلق بنفس المصدر ؛ لانه ناب عن الفعل حيث لم يذكر معه ، فهو كقولك مرورا بزيد أى أمر ، (وأحل لكم) يقرأ بالفتح على تسمية الفاعل ، وهو معطوف على الفعل الناصب لكتاب وبالضم عطفا على حرمت (ماوراء ذلكـــم) في ما وجهان : أحدهما : هى بمعنى من ، فعلى هذا يكون قوله : (أن تبتغـــوا) في موضع جر أو نصب على تقدير : بأن تبتغوا أو لان تبتغوا : أى أبيح لكم غير ماذكرنـــا من النساء بالمهور .

والثانى : أن ما بمعنى الذى ، والذى كناية عن الفعل : أى وأحل لكم تحصيل ما وراء ذلك الفعل المحرم ، وأن تبتغوا بدل منه ويجوز أن يكون أن تبتغوا في هذا الوجه مثلـــه في الوجه الاول ، و (محصنين) حال من الفاعل في تبتغوا (فما استمتعتم) في " مـــا " وجهان : أحدهما : هى بمعنى من والهاء في (به) تعود على لفظها ، والثانى : هى بمعنى الذى ، والخبر (فآتوهن) والعائد منه محذوف ، أى لاجله فعلى الوجه الاول يجوز أن تكون شرطا ، وجوابها فآتوهن والخبر فعل الشرط وجوابه أو جوابه فقط على ماذكرنـــاه في غير موضع ، ويجوز على الوجه الاول أن تكون بمن الذى ، ولا تكون شرطا بـــل في موضع رفع بالابتداء ، واستمتعتم صلة لها ، والخبر فآتوهن ، ولا يجوز أن تكون مصدرية لفساد المعنى ، ولان الهاء في به تعود على ما ، والمصدرية لا يعود عليها ضمير (منهن) حال من الهاء في به (فريضة) مصدر لفعل محذوف ، أو في موضع الحال على ماذكرنا في آية الوصية .

قوله تعالى : (ومن لم يستطع) شرط وجوابه " فما ملكت " و (منكم) حال من الضمير في يستطع (طولا) مفعول يستطع ، وقيل : هو مفعول له وفيه حذف مضاف : أى لعدم الطول ، وأما (أن ينكح) ففيه وجهان : أحدهما : هو بدل من طول وهو بدل الشئ من الشئ وهما لشئ واحد ؛ لان الطول هو القدرة أو الفضل ، والنكاح قوة وفضل .

والثاني : أن لا يكون بدلا بل هو معمول طول ، وفيه على هذا وجهان : أحدهما : هو منصوب بطول ؛ لان التقدير : ومن لم يستطع أن ينال نكاح المحصنات ، وهو من قولك طلته : أى نلته ، ومنه قول الفرزدق :

إن الفرزدق صخرة عادية طالت فليس ينالها الاوعالا

أى طالت الاوعالا .

والثاني : أن يكون على تقدير حذف حرف الجر : أى إلى أن ينكح ، والتقدير : ومن لم يستطع وصلة إلى نكاح المحصنات ، وقيل المحذوف اللام ، فعلى هذا يكون في موضع صفة طول ، والطول المهر : أى مهرا كائنا ؛ لان ينكح ، وقيل : هو مع تقدير اللام مفعول الطول : أى طولا لاجل نكاحهن (فمن ما) في من وجهان : أحدهما : هى زائدة ، والتقدير : فلينكح ما ملكت .

والثاني : ليست زائدة ، والفعل المقدر محذوف تقديره : فلينكح امرأة مما ملكت ، ومن على هذا صفة للمحذوف ، وقيل : مفعول الفعل المحذوف (فتياتكم) ومن الثانية زائدة ، و (والمؤمنات) على هذه الاوجه صفة الفتيات ، وقيل : مفعول الفعل المحذوف المؤمنات ، والتقدير : من فتياتكم الفتيات المؤمنات ، وموضع من فتياتكم إذا لم تكن من زائدة حال من الهاء المحذوفة في ملكت ، وقيل :في الكلام تقديم وتأخير تقديره : فلينكح بعضكم من بعض الفتيات ، فعلى هذا يكون قوله : (والله أعلم بإيمانكم) معترضا بين الفعل والفاعل ، و (بعضكم) فاعل الفعل المحذوف ، والجيد أن يكون بعضكم مبتدأ ، و (من بعض) خبره أى بعضكم من جنس بعض في النسب والدين ، فلا يترفع الحر عن الامة عند الحاجة ، وقيل : " فمما ملكت " خبر مبتدأ محذوف : أى فالمنكوحة مما ملكت (محصنات) حال من المفعول في " وآتوهن " (ولا متخذات) معطوف على محصنات والاضافة غير محضة .

والاخدان جمع خدن مثل عدل وأعدال (فإذا أحصن) يقرأ بضم الهمزة : أى بالازواج وبفتحها أى فروجهن (فإن أتين) الفاء جواب إذا (فعليهن) جواب إن (من العذاب) في موضع الحال من الضمير في الجار ، والعامل فيها العامل في صاحبها ، ولا يجوز أن تكون حالا من ما ؛ لانها مجرورة بالاضافة فلا يكون لها عامل (ذلك) مبتدأ (لمن خشى) الخبر : أى جائز للخائف من الزنا (وأن تصبروا) مبتدأ ، و (خير لكم) خبره . قوله تعالى : (يريد الله ليبين لكم) مفعول يريد محذوف تقديره : يريد الله ذلك : أى تحريم ما حرم وتحليل ما حلل ليبين ، واللام في ليبين متعلقة بيريد ، وقيل اللام زائدة والتقدير : يريد الله أن يبين فالنصب بأن . قوله تعالى : (ويريد الذين يتبعون الشهوات) معطوف على قوله : " والله يريد أن يتوب عليكم " إلا أنه صدر الجملة الاولى بالاسم " الثانية " بالفعل ، ولا يجوز أن يقرأ بالنصب ؛ لان المعنى يصير : والله يريد أن يتوب عليكم ، ويريد أن يريد الذين يتبعون الشهوات ، وليس المعنى على ذلك .

قوله تعالى : (وخلق الانسان ضعيفا) ضعيفا حال ، وقيل تمييز ؛ لانه يجوز أن يقدر بمن وليس بشئ ، وقيل التقدير : وخلق الانسان من شئ ضعيف : أى من طين أو من نطفة وعلقة ومضغة ، كما قال : " الله الذى خلقكم من ضعف " فلما حذف الجار والموصوف انتصبت الصفة بالفعل نفسه .

قوله تعالى : (إلا أن تكون تجارة) الاستثناء منقطع ليس من جنس الاول ، وقيل هو متصل والتقدير : لا تأكلوها بسبب إلا أن تكون تجارة وهذا ضعيف ؛ لانه قال بالباطل والتجارة ليست من جنس الباطل ، وفى الكلام حذف مضاف : أى إلا في حال كونها تجارة ، أو في وقت كونها تجارة ، وتجارة بالرفع على أن كان تامة ، وبالنصب على أنها الناقصة ، التقدير إلا أن تكون المعاملة أو التجارة تجارة ، وقيل تقديره : إلا أن تكون الاموال تجارة (عن تراض) في موضع صفة تجارة (ومنكم) صفة تراض .

قوله تعالى : (ومن يفعل) من في موضع رفع بالابتداء ، والخبر (فسوف نصليه) وعدوانا وظلما مصدران في موضع الحال ، أو مفعول من أجله ، والجمهور على ضم النون من نصليه ، ويقرأ بفتحها وهما لغتان يقال أصليته النار وصليته .

قوله تعالى : (مدخلا) يقرأ بفتح الميم وهو مصدر دخل ، والتقدير : وندخله فيدخل مدخلا : أى دخولا ، ومفعل إذا وقع مصدرا كان مصدر فعل ، فأما أفعل فمصدره مفعل بضم الميم كما ضمت الهمزة ، وقيل مدخل هنا المفتوح الميم مكان فيكون مفعولا به مثل أدخلته بيتا .

قوله تعالى : (ما فضل الله) " ما " بمعنى الذى أو نكرة موصوفة ، والعائد الهاء في (به) والمفعول (بعضكم ــ واسئلوا الله) يقرأ سلوا بغير همز واسئلوا بالهمز وقد ذكر في قوله : " سل بنى إسرائيل " ومفعول اسئلوا محذوف : أى شيئا (من فضله) قوله تعالى : (ولكل جعلنا) المضاف إليه محذوف وفيه وجهان : أحدهما تقديره : ولكل أحد جعلنا موالى يرثونه ، والثانى ولكل مال ، والمفعول الاول لجعل (موالى) والثانى لكل ، والتقدير : وجعلنا وراثا لكل ميت أو لكل مال (مما ترك) فيه وجهان : هو صفة مال المحذوف : أى من مال تركه (الوالدان) والثانى : هو يتعلق بفعل محذوف دل عليه الموالى تقديره : يرثون ماترك ، وقيل : " ما " بمعنى من : أى لكل أحد ممن ترك الولدان (والذين عقدت) في موضعها ثلاثة أوجه : أحدها هو معطوف على موالى : أى وجعلنا الذين عاقدت وارثا ، وكان ذلك ونسخ ، فيكون قوله : (فآتوهم نصيبهم) توكيدا .

والثانى : موضعه نصب بفعل محذوف فسره المذكور : أى وآتوا الذين عاقدت .والثالث : هو رفع بالابتداء وفآتوهم الخبر ، ويقرأ عاقدت بالالف والمفعول محذوف : أى عاقدتهم ، ويقرأ بغير ألف والمفعول محذوف أيضا هو ، والعائد تقديره : عقدت حلفهم أيمانكم ، وقيل التقدير : عقدت حلفهم ذو أيمانكم ، فحذف المضاف ؛ لان العاقد لليمين الحالفون لا الايمان نفسها . قوله تعالى : (قوامون على النساء) على متعلقة بقوامون ، و (بما) متعلقة به أيضا ، ولما كان الحرفان بمعنيين جاز تعلقهما بشئ واحد، فعلى على هذا لها معنى غير معنى الباء ، ويجوز أن تكون الباء في موضع الحال فتتعلق بمحذوف تقديره : مستحقين بتفضيل الله إياهم ، وصاحب الحال الضمير في قوامون ومامصدرية ، فأما " ما " في قوله : (وبما أنفقوا) فيجوز أن تكون مصدرية ، فتتعلق من بأنفقوا ، ولا حذف في الكلام ، ويجوز أن تكون بمعنى الذى والعائد محذوف :

أى وبالذى أنفقوه ، فعلى هذا يكون (من أموالهم) حالا (فالصالحات) مبتدأ (قانتات حافظات) خبران عنه ، وقرئ " فالصوالح قوانت حوافظ " وهو جمع تكثير دال على الكثرة ، وجمع التصحيح لا يدل على الكثرة بوضعه ، وقد استعمل فيها كقوله تعالى : " وهم في الغرفات آمنون " (بما حفظ الله) في " ما " ثلاثة أوجه بمعنى الذى ونكرة موصوفة ، والعائد محذوف على الوجهين ومصدرية ، وقرئ " بما حفظ الله " بنصب اسم الله وما على هذه القراءة بمعنى الذى أو نكرة ، والمضاف محذوف والتقدير : بما حفظ أمر الله أو دين الله .

وقال قوم : هى مصدرية ، والتقدير : حفظهن الله ، وهذا خطأ ؛ لانه إذا كان كذلك خلا الفعل عن ضمير الفاعل ؛ لان الفاعل هنا جمع المؤنث وذلك يظهر ضميره ، فكان يجب أن يكون بما حفظهن الله ، وقد صوب هذا القول وجعل الفاعل فيه للجنس ، وهو مفرد مذكر فلا يظهر له ضمير (واللاتى تخافون) مثل قوله : " واللاتى يأتين الفاحشة " ومثل " واللذان يأتيانها " وقد ذكرا (واهجروهن في المضاجع) في " في " وجهان : أحدهما : هى ظرف للهجران : أى اهجروهن في مواضع الاضطجاع : أى اتركوا مضاجعهن دون ترك مكالمتهن :

والثانى : هى بمعنى السبب : أى واهجروهن بسبب المضاجع كما تقول في هذه الجناية عقوبة (فلا تبغوا عليهن) في تبغوا وجهان : أحدهما : هو من البغى الذى هو الظلم ، فعلى هذا هو غير متعد ، و (سبيلا) على هذا منصوب على تقدير حذف حرف الجر : أى بسبيل ما والثانى : هو من قولك : بغيت الامر أى طلبته ، فعلى هذا يكون متعديا ، وسبيلا مفعوله ، وعليهن من نعت السبيل فيكون حالا لتقدمه عليه .

قوله تعالى : (شقاق بينهما) الشقاق الخلاف ، فلذلك حسن إضافته إلى بين ، وبين هنا الوصل الكائن بين الزوجين (حكما من أهله) يجوز أن يتعلق من بابعثوا فيكون الابتداء غاية البعث ، ويجوز أن يكون صفة للحكم فيتعلق بمحذوف (إن يريدا) ضمير الاثنين يعود على الحكمين ، وقيل : على الزوجين ، فعلى الاول والثانى يكون قوله : (يوفق الله بينهما) للزوجين .

قوله تعالى : (وبالوالدين إحسانا) في نصب إحسانا أوجه قد ذكرناها في البقرة عند قوله : " وإذ أخذنا ميثاق بني إسرائيل " و (الجنب) يقرأ بضمتين ، وهو وصف مثل ناقة أجد ويد سجح [1]) ، ويقرأ بفتح الجيم وسكون النون ، وهو وصف أيضا ، وهو المجانب ، وهو مثل قولك : رجل عدل (والصاحب بالجنب) يجوز أن تكون الباء بمعنى في ، وأن تكون على بابها ، وعلى كلا الوجهين هو حال من الصاحب ، والعامل فيها المحذوف . قوله تعالى : (الذين يبخلون) فيه وجهان أحدهما : هو منصوب بدل من " من " في قوله : " من كان مختالا فخورا " وجمع على معنى من ، ويجوز أن يكون محمولا على قوله مختالا فخورا ، وهو خبر كان ، وجمع على المعنى أيضا أو على إضمار أذم . والثانى : أن يكون مبتدأ ، والخبر محذوف تقديره : مبغضون ، ودل عليه ماتقدم من قوله لايحب ، ويجوز أن يكون الخبر معذبون لقوله : " وأعتدنا للكافرين عذابا مهينا " ويجوز أن يكون التقدير ، هم الذين ، ويجوز أن يكون مبتدأ ، والذين ينفقون معطوف عليه ، والخبر : إن الله لايظلم : أى يظلمهم ، والبخل والبخل لغتان وقد قرئ بهما ، وفيه لغتان أخريان البخل بضم الخاء والباء والبخل بفتح الباء وسكون الخاء ، و (من فضله) حال من " ما " أو من العائد المحذوف .

قوله تعالى : (والذين ينفقون أموالهم رئاء الناس) رئاء مفعول من أجله والمصدر مضاف إلى المفعول ، فعلى هذا يكون قوله : (ولايؤمنون بالله) معطوفا

(١) قوله أجد ، في القاموس وناقة أجد بضمتين قوية ، وقوله وسجح : بضمتين أيضا أى لينة سهلة اه .

(*)

على ينفقون داخلا في الصلة ، ويجوز أن يكون مستأنفا ، ويجوز أن يكون رئـاء النـاس مصدرا في موضع الحال : أى ينفقون مرائين (فساء قرينا) أى فساء هو والضمير عائد على من أو على الشيطان ، وقرينا تمييز ، وساء هنا منقولة إلى باب نعم وبئس ، ففاعلها والمخصوص بعدها بالذم مثل فاعل بئس ومخصوصها ، والتقدير : فساء الشيطان والقرين ، فأما قوله : " والذين ينفقون " ففى موضعه ثلاثة أوجه : أحدها : هو جر عطفا علـى الكافرين في قوله : " وأعتدنا للكافرين " والثانى : نصب على ماانتصـب عليـه الـذين يبخلون ، والثالث : رفع علىماارتفع عليه الذين يبخلون ، وقد ذكرا . فأما رئاى الناس فقد ذكرنا أنه مفعول له أو حال من فاعل ينفقون ، ويجوز أن يكون حالا مـن الـذين ينفقون : أى الموصول ، فعلى هذا يكون قوله : " ولايؤمنون " مستأنفا لئلا يفرق بـين بعض الصلة وبعض بحال الموصول .

قوله تعالى : (وماذا عليهم) فيه وجهان : أحدهما : " ما " مبتدأ و " ذا " بمعـنى الذى ، وعليهم صلتها ، والذى وصلتها خبر ما ، وأجاز قوم أن تكون الـذى وصـلتها مبتدأ ، وماخبرا مقدما ، وقدم الخبر ؛ لانه أستفهام . والثانى : أن ما وذا اسم واحد مبتدأ ، وعليهم الخبر ، وقد ذكرنا هذا في البقرة بأبسط من هذا ، و (لو) فيها وجهـان : أحدهما هى على بابها ، والكلام محمول على المعنى : أى لو آمنوا لم يضرهم والثانى : أنها بمعنى أن الناصبة للفعل كما ذكرنا في قوله : " لو يعمر ألف سنة " وغـيره . ويجـوز أن تكون بمعنى إن الشرطية كما جاء في قوله : " ولو أعجبتكم " أى وأى شئ علـيهم إن آمنوا ، وتقديره : على الوجه الآخر : أى شئ عليهم في الايمان .

قوله تعالى : (مثقال ذرة) فيه وجهان : أحدهما : هو مفعول ليظلم ، والتقـدير : لايظلمهم ، أو لايظلم أحدا ، ويظلم بمعنى ينتقص : أى ينقص وهو متعد إلى مفعـولين والثانى : هو صفة مصدر محذوف تقديره : ظلما قدر مثقـال ذرة ، فحـذف المصـدر وصفته وأقام المضاف إليه مقامهما (وإن تك حسنة) حذفت نون تكن لكثرة استعمال هذه الكلمة ، وشبه النون لغنتها وسكونها بالواو ، فإن تحركت لم تحذف نحو : " ومـن يكن الشيطان ولم يكن الذين " وحسنة بالرفع على أن كان التامة ، وبالنصب على أنهـا الناقصة ، و (من لدنه) متعلق بيؤت أو حال من الاجر .

قوله تعالى : (فكيف إذا) الناصب لها محذوف : أى كيف تصنعون أو تكونون وإذاظرف لذلك المحذوف (من كل أمة) متعلق بجئنا أو حال من شهيد على قول من أجاز تقديم حال المجرور عليه (وجئنا بك) معطوف على جئنا الاولى ، ويجوز أن يكون حالا وتكون قد مرادة ، ويجوز أن يكون مستأنفا ، ويكون الماضى بمعنى المستقبل ، و (شهيدا) حال وعلى يتعلق به ، ويجوز أن يكون حالا منه .

قوله تعالى : (يومئذ) فيه وجهان : أحدهما : هو ظرف لـ (يود) فيعمل فيه . والثانى : يعمل فيه شهيدا ، فعلى هذا يكون يود صفة ليوم ، والعائد محذوف : أى فيه وقد ذكر ذلك في قوله : " واتقوا يوما لاتجزى " والاصل في " إذا " إذ ، وهى ظرف زمان ماض ، فقد استعملت هنا للمستقبل وهو كثير في القرآن ، فزادوا عليها التنوين عوضا من الجملة المحذوفة تقديره : يوم إذ تأتى بالشهداء ، وحركت الذال بالكسر لسكونها وسكون التنوين بعدها (وعصوا الرسول) في موضع الحال ، وقد مرادة وهى معترضة بين يود وبين مفعولها ، وهو (لو تسوى) ولو بمعنى أن المصدرية وتسوى على ما لم يسم فاعله .

ويقرأ تسوى بالفتح والتشديد : أى تتسوى فقلبت الثانية سينا وأدغم . ويقرأ بالتخفيف أيضا على حذف الثانية (ولايكتمون) فيه وجهان : أحدهما : هو حال ، والتقدير : يودون أن يعذبوا في الدنيا دون الآخرة ، أو يكونوا كالارض (ولايكتمون الله) في ذلك اليوم (حديثا) .

قوله تعالى : (لاتقربوا الصلاة) قيل المراد مواضع الصلاة ، فحذف المضاف وقيل لاحذف فيه (وأنتم سكارى) حال من ضمير الفاعل في تقربوا ، وسكارى جمع سكران ، ويجوز ضم السين وفتحها ، وقد قرئ بهما ، وقرئ أيضا " سكرى " بضم السين من غير ألف ، وبفتحها كذلك ، وهى صفة مفردة في موضع الجمع ، فسكرى مثل حبلى وسكرى مثل عطشى (حتى تعلموا) أى إلى أن ، وهى متعلقة بتقربوا ، و (ما) بمعنى الذى أو نكرة موصوفة ، والعائد محذوف ، ويجوز أن تكون مصدرية ولاحذف (ولاجنبا) حال ، والتقدير . لاتصلوا جنبا ، أو لاتقربوا مواضع الصلاة جنبا ، والجنب يفرد مع التثنية والجمع في اللغة الفصحى يذهب به مذهب الوصف

بالمصادر ، ومن العرب من يثنيه ويجمعه فيقول جنبان وأجناب ، واشتقاقه من المجانية وهى المباعدة (إلا عابرى سبيل) هو حال أيضا والتقدير : لاتقربوها في حال الجنابة إلى في حال السفر أو عبور المسجد على اختلاف الناس في المراد بذلك (حتى تغتسلوا) متعلق بالعامل في جنب (منكم) صفة لاحد ، و (من الغائط) مفعول جاء ، والجمهور يقرءون الغائط على فاعل ، والفعل منه غاط المكان يغوط إذا اطمأن ، وقرأ ابن مسعود بياء ساكنة من غير ألف وفيه وجهان : أحدهما : هو مصدر يغوط ، وكان القياس غوطا فقلب الواو ياء وأسكنت وانفتح ماقبلها لخفتها ، والثانى : أنه أراد الغيط فخففت مثل سيد وميت ، (أو لمستم) يقرأ بغير ألف وبألف ، وهما بمعنى ، وقيل : لامستم مادون الجماع ، أو لمستم الجماع (فلم تجدوا) الفاء عطفت مابعدها على جاء ، وجواب الشرط (فتيمموا) وجاء معطوف على كنتم : أى وإن جاء أحد (صعيدا) مفعول تيمموا أى اقصدوا صعيدا ، وقيل : هو على تقدير حذف الباء : أى بصعيد (بوجوهكم) الباء زائدة أى امسحوا وجوهكم ، وفى الكلام حذف أى فامسحوا وجوهكم به أو منه ، وقد ظهر ذلك في آية المائدة .

قوله تعالى : (من الكتاب) صفة لنصيب (يشترون) حال من الفاعل في أوتوا (ويريدون) مثله وإن شئت جعلتهما حالين من الموصول ، وهو قوله : " من الذين أوتوا " وهى حال مقدرة ، ويقال ضللت (السبيل) وعن السبيل ، وهو مفعول به وليس بظرف ، وهو كقولك أخطأ الطريق (وليا) و (نصيرا) منصوبان على التمييز ، وقيل على الحال .

قوله تعالى : (من الذين هادوا) فيه ثلاثة أوجه : أحدها : أنه خبر مبتدإ محذوف ، وفى ذلك تقديران : أحدهما تقديره ، هم من الذين ف (يحرفون) على هذا حال من الفاعل في هادوا ، والثانى تقديره : من الذين هادوا قوم ، فقوم هو المبتدأ وماقبله الخبر ، ويحرفون نعت لقوم ، وقيل التقدير : من الذين هادوا من يحرفون ، كما قال : " ومامنا إلا له " أى من له ، ومن هذه عندنا نكرة موصوفة مثل قوم ، وليست بمعنى الذى ؛ لان الموصول لايحذف دون صلته . والوجه الثانى : أن من الذين متعلق بنصير ، فهو في موضع نصب به كما قال : " فمن ينصرنا من بأس الله " أى يمنعنا . والثالث : أنه حال من

الفاعل في يريدون ، ولايجوز أن يكون حالا من الضمير في أوتوا ؛ لان شيئا واحدا لايكون له أكثر من حال واحدة ، إلا أن يعطف بعض الاحوال على بعض ، ولايكون حالا من الذين لهذا المعنى ، وقيل : هو حال من أعدائكم : أى والله أعلم بأعدائكم كائنين من الذين ، والفصل المعترض بينهما مسدد فلم يمنع من الحال ، وفى كل موضع جعلت فيه من الذين هادوا حالا ، فيحرفون فيه حال من الفاعل في هادوا و (الكلم) جمع كلمة ، ويقرأ " الكلام " والمعنى متقارب و (عن مواضعه) متعلق بيحرفون ، وذكر الضمير المضاف إليه حملا على معنى الكلم ؛ لانها جنس (ويقولون) عطف على يحرفون ، و (غير مسمع) حال والمفعول الثانى محذوف ، أى لاأسمعت مكروها هذا ظاهر قولهم ، فأما ماأرادوا فهو لاأسمعت خيرا ، وقيل : أرادوا غير مسموع منك (وراعنا) قد ذكر في البقرة و (ليا . وطعنا) مفعول له ، وقيل مصدر في موضع الحال ، والاصل في لى لوى فقلبت الواو ياء وأدغمت ، و (في الدين) متعلق بطعن (خيرا لهم) يجوز أن يكون بمعنى أفعل كما قال : (وأقوم) ومن محذوفة ، أى من غيره ، ويجوز أن يكون بمعنى فاضل وجيد فلا يفتقر إلى من (إلا قليلا) صفة مصدر محذوف : أى إيمانا قليلا .

قوله تعالى : (من قبل) متعلق بآمنوا و (على أدبارها) حال من ضمير الوجوه وهى مقدرة . قوله تعالى : (ويغفر مادون ذلك) هو مستأنف غير معطوف على يغفر الاولى ؛ لانه لو عطف عليه لصار منفيا . قوله تعالى : (بل الله يزكى من يشاء) تقديره : أخطئوا بل الله يزكى (ولايظلمون) ضمير الجمع يرجع إلى معنى من ، ويجوز أن يكون مستأنفا أى من زكى نفسه ومن زكاه الله ، و (فتيلا) مثل مثقال ذرة في الاعراب وقد ذكر . قوله تعالى : (كيف يفترون) كيف منصوب بيفترون وموضع الكلام نصب بانظروا ، و (على الله) متعلق بيفترون ، ويجوز أن يكون حالا من (الكذب) ولايجوز أن يتعلق بالكذب ؛ لان معمول المصدر لايتقدم عليه فإن جعل على التبيين جاز .

قوله تعالى : (هؤلاء أهدى) مبتدأ وخبر في موضع نصب بيقولون ، وللذين كفروا تخصيص وتبيين متعلق بيقولون أيضا ، ويؤمنون بالجبت ويقولون مثل يشترون الضلالة ويريدون وقد ذكر .

قوله تعالى : (أم لهم نصيب) أم منقطعة أى بل ألهم وكذلك أم يحسدون (فإذن) حرف ينصب الفعل إذا اعتمد عليه وله مواضع يلغى فيها ، وهو مشبه في عوامل الافعال بظننت في عوامل الاسماء ، والنون أصل فيه وليس بتنوين ، فلهذا يكتب بالنون وأجاز الفراء أن يكتب بالالف ، ولم يعمل هنا من أجل حرف العطف وهى الفاء ، ويجوز في غير القرآن أن يعمل مع الفاء وليس المبطل لعمله لا ؛ لان لايتخطاها العامل .

قوله تعالى : (من آمن به) الهاء تعود على الكتاب ، وقيل : على إبراهيم ، وقيل : على محمد صلى الله عليه وسلم ، و (سعيرا) بمعنى مستعر (نضجت جلودهم) يقرأ بالادغام ؛ لانهما من حروف وسط الفم ، والاظهار هو الاصل (بدلناهم جلودا) أى بجلود ، وقيل يتعدى إلى الثانى بنفسه .

قوله تعالى : (والذين آمنوا) يجوز أن يكون في موضع نصب عطفا على الذين كفروا ، وأن يكون رفعا على الموضع أو على الاستئناف والخبر (سندخلهم. خالدين فيها) حال من المفعول في ندخلهم أو من جنات ؛ لان فيهما ضمير الكل واحد منهما ، ويجوز أن يكون صفة لجنات على رأى الكوفيين و (لهم فيها أزواج) حال أو صفة .

قوله تعالى : (وإذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل) العامل في إذا وجهان : أحدهما : فعل محذوف تقديره : يأمركم أن تحكموا إذا حكمتم ، وجعل أن تحكموا المذكورة مفسرة للمحذوف فلا موضع ؛ لان تحكموا ؛ لانه مفسر للمحذوف ، والمحذوف مفعول يأمركم ولايجوز أن يعمل في إذا أن تحكموا ؛ لان معمول المصدر لايتقدم عليه .

والوجه الثانى : أن تنصب إذا بيأمركم وأن تحكموا به أيضا ، والتقدير : أن يكون حرف العطف مع أن تحكموا لكن فصل بينهما بالظرف كقول الاعشى : يوم يراها كشبه أردية الغضب ويوما أديمها ثفلا وبالعدل يجوز أن يكون مفعولا به ، ويجوز أن يكون حالا (نعما يعظكم به) الجملة خبر إن ، وفى " ما " ثلاثة أوجه : أحدها : أنها بمعنى الشئ معرفة تامة ، ويعظكم صفة موصوف محذوف هو المخصوص بالمدح تقديره نعم الشئ شئ يعظكم به ، ويجوز أن يكون يعظكم صفة لمنصوب محذوف : أى نعم الشئ الشئ شيئا يعظكم به كقولك : نعم الرجل رجلا صالحا زيد ، وهذا جائز عند بعض النحويين ، والمخصوص بالمدح هنا محذوف . والثانى : أن " ما " بمعنى الذى ، ومابعدها

صلتها وموضعها رفع فاعل نعم والمخصوص محذوف : أى نعم الذى يعظكم به بتأدية الامانة والحكم بالعدل . والثالث : أن تكون " ما " نكرة موصوفة ، والفاعل مضمر ، والمخصوص محذوف كقوله تعالى : " بئس للظالمين بدلا " . قوله تعالى : (وأولى الامر منكم) حال من أولى ، و (تأويلا) تمييز .

قوله تعالى : (يريدون) حال من الذين يزعمون أو من الضمير في يزعمون ، ويزعمون من أخوات ظننت في اقتضائها مفعولين ، وإن وما عملت في تسد مسدهما (وقد أمروا) في موضع الحال من الفاعل في يريدون ، والطاغوت يؤنث ويذكر ، وقد ذكر ضميره هنا ، وقد تكلمنا عليه في البقرة (أن يضلهم ضلالا) أى فيضلوا ضلالا ، ويجوز أن يكون ضلالا بمعنى إضلالا ، فوضع أحد المصدرين موضع الآخر . قوله تعالى : (تعالوا) الاصل تعاليوا ، وقد ذكرنا ذلك في آل عمران ، ويقرأ شاذا بضم اللام ، ووجهه أنه حذف الالف من تعالى اعتباطا ثم ضم اللام من أجل واو الضمير (يصدون) في موضع الحال و (صدودا) اسم للمصدر والمصدر صد ، وقيل : هو مصدر . قوله تعالى : (فكيف إذا أصابتهم مصيبة) أى كيف يصنعون ؟ (ويحلفون) حال . قوله تعالى : (في أنفسهم) يتعلق بقل لهم ، وقيل : يتعلق ب (بليغا) أى يبلغ في نفوسهم وهو ضعيف ؛ لان الصفة لاتعمل فيما قبلها .

قوله تعالى : (إلا ليطاع) ليطاع في موضع نصب مفعول له ، واللام تتعلق بأرسلنا ، و (بإذن الله) حال من الضمير في يطاع ، وقيل : هو مفعول به : أى بسبب أمر الله و (ظلموا) ظرف والعامل فيه خبر إن ، وهو (جاءوك) . (واستغفر لهم الرسول) ولم يقل فاستغفرت لهم ؛ لانه رجع من الخطاب إلى الغيبة لما في الاسم الظاهر من الدلالة على أنه الرسول و (وجدوا) يتعدى إلى مفعولين ، وقيل هى المتعدية إلى واحد ، و (توابا) حال ، و (رحيما) بدل أو حال من الضمير في تواب . قوله تعالى : (فلا وربك) فيه وجهان : أحدهما : أن " لا " الاولى زائدة . والتقدير : فوربك (لا يؤمنون) وقيل الثانية : زائدة ، والقسم معترض بين النفى والمنفى . والوجه الآخر أن لا نفى لشئ محذوف تقديره : فلا يفعلون ، ثم قال : وربك لا يؤمنون ، و (بينهم) ظرف لشجر أو حال من " ما " أو من فاعل شجر ، و (ثم لا يجدوا) معطوف على

يحكموك ، و (في أنفسهم) يتعلق بيجدوا تعلق الظرف بالفعل ، و (حرجا) مفعول يجدوا ، ويجوز أن يكون في أنفسهم حالا من حرج ، وكلاهما على أن يجدوا المتعدية إلى مفعول واحد ، ويجوز أن تكون المتعدية إلى اثنين ، وفى أنفسهم أحدهما ، و (مما قضيت) صفة لحرج فيتعلق بمحذوف ، ويجوز أن يتعلق بحرج ؛ لانك تقول : حرجت من هذا الامر ، و " ما " يجوز أن تكون بمعنى الذى ونكرة موصوفة ومصدرية .

قوله تعالى : (أن اقتلوا) فيه وجهان : أحدهما هى أن المصدرية والامر صلتها ، وموضعهما نصب بكتبنا .

والثانى : أن أن بمعنى أى المفسرة للقول ، وكتبنا قريب من معنى أمرنا أو قلنا (أو اخرجوا) يقرأ بكسر الواو على أصل التقاء الساكنين ، وبالضم إتباعا لضمة الراء ، ولان الواو من جنس الضمة (مافعلوه) الهاء ضمير أحد مصدرى الفعلين وهو القتل أو الخروج ، ويجوز أن يكون ضمير المكتوب ودل عليه كتبنا (إلا قليل) يقرأ بالرفع بدلا من الضمير المرفوع وعليه المعنى ؛ لان المعنى فعله قليل منهم ، وبالنصب على أصل باب الاستثناء والاولى أقوى ، و (منهم) صفة قليل ، و (تثبيتا) تمييز (وإذن) جواب ملغاة ، و (من لدنا) يتعلق بآتيناهم ، ويجوز أن يكون حالا من أجرا ، و (صراطا) مفعول ثان .

قوله تعالى : (من النبيين) حال من الذين أو من المجرور في عليهم (وحسن) الجمهور على ضم السين ، وقرئ بإسكانها مع فتح الحاء على التخفيف كما قالوا في عضد عضد ، و (أولئك) فاعله ، و (رفيقا) تمييز ، وقيل هو حال وهو واحد في موضع الجمع : أى رفقاء .

قوله تعالى : (ذلك) مبتدأ ، وفى الخبر وجهان : أحدهما : (الفضل) وف (من الله) حال والعامل فيها معنى ذلك ، والثانى : أن الفضل صفة ومن الله الخبر .

قوله تعالى : (ثبات) جمع ثبة وهى للجماعة ، وأصلها ثبوت تصغيرها ثبية . فأما ثبة الحوض وهى وسطه فأصلها ثوبة من ثاب يثوب إذا رجع وتصغيرها ثويبة ، وثبات حال وكذلك (جميعا) قوله تعالى : (لمن) اسم إن ، وهى بمعنى الذى أو نكرة موصوفة ، و (ليبطئن) صلة أو صفة ، ومنكم خبر إن ، و (إذ لم) ظرف لانعم .

قوله تعالى : (ليقولن) بفتح اللام على لفظ من ، وقرئ بضمها حملا على معنى من

وهو الجمع (كأن لم) هى مخففة من الثقيلة ، واسمها محذوف : أى كأنه لم يكن بالياء ؛ لان المودة والود بمعنى ، ولانه قد فصل بينهما ، ويقرأ بالتاء على لفظ المودة ، وهو كلام معترض بين يقول وبين المحكى بها ، وهو قوله : (ياليتنى) والتقدير : يقول : ياليتنى ، وقيل : ليس بمعترض بل هو محكى أيضا بيقول ، أى يقول : كأن لم تكن وياليتنى ، وقيل كأن لم ومايتصل بها حال من ضمير الفاعل في ليقولن ، ياليتنى المنادى محذوف تقديره : يا قوم ليتنى ، وأبوعلي يقول في نحو هذا ، ليس في الكلام منادى محذوف بل يدخل " يا " على المحذوف ، والحروف للتنبيه (فأفوز) بالنصب على جواب التمنى ، وبالرفع على تقدير : فأنا أفوز .

قوله تعالى : (أو يغلب فسوف) أدغمت الباء في الفاء ؛ لانهما من الشفتين ، وقد أظهرها بعضهم .

قوله تعالى : (ومالكم) ما استفهام مبتدأ ، ولكم خبره ، و (لا تقاتلون) في موضع الحال ، والعامل فيها الاستقرار كما تقول : مالك قائما ، و (المستضعفين) عطف على اسم الله : أى وفى سبيل المستضعفين .

وقال المبرد : هو معطوف على السبيل وليس بشئ (الذين يقولون) في موضع جر صفة لمن عقل من المذكورين ، ويجوز أن يكون نصبا بإضمار أعنى (الظالم أهلها) الالف واللام بمعنى التى ، و لم يؤنث اسم الفاعل وإن كان نعتا للقرية في اللفظ ؛ لانه قد عمل في الاسم الظاهر المذكر وهو أهل ، وكل اسم فاعل إذا جرى على غير من هو له فتذكيره وتأنيثه على حسب الاسم الظاهر الذى عمل فيه .

قوله تعالى : (إذا فريق منهم) إذا هنا للمفاجأة ، والتى للمفاجأة ظرف مكان ، وظرف المكان في مثل هذا يجوز أن يكون خبرا للاسم الذى بعده وهو فريق هاهنا ، ومنهم صفة فريق ، و (يخشون) حال ، والعامل في الظرف على هذا الاستقرار ، ويجوز أن تكون إذا غير خبر ، فيكون فريق مبتدأ ، ومنهم صفته ، ويخشون الخبر وهو العامل في إذا ، وقيل إذا هنا الزمانية ، وليس بشئ ؛ لان إذا الزمانية يعمل فيها إما ماقبلها أو مابعدها ، وإذا عمل فيها ماقبلها كانت " من " صلته ، وهذا فاسد هاهنا ؛ لانه يصير التقدير : فلما كتب عليهم القتال في وقت الخشية فريق منهم ، وهذا يفتقر إلى جواب لما ولا جواب لها ، وإذا عمل فيها مابعدها كان العامل فيها جوابا لها ، وإذا هنا ليس لها

جواب بل هى جواب لما (كخشية الله) أى خشية كخشية الله ، والمصدر مضاف إلى المفعول (أو أشد) معطوف على الخشية وهو مجرور ، ويجوز أن يكون منصوبا عطفا على موضع الكاف ، والقول في قوله أشد خشية كالقول في قوله : " أو أشدا ذكرا " وقد ذكر .

قوله تعالى : (أينما) هى شرط هاهنا ، ومازائدة ويكثر دخولها على أين الشرطية لتقوى معناها في الشرط ، ويجوز حذفها ، و (يدرككم) الجواب ، وقد قرئ " يدرككم " بالرفع وهو شاذ ، ووجهه أنه حذف الفاء (ولو كنتم) بمعنى وإن كنتم وقد ذكر مرارا (قل كل) مبتدأ ، والمضاف إليه محذوف : أى كل ذلك ، و (من عند الله) الخبر (لا يكادون) حال ، ومن القراء من يقف على اللام من قوله ما لهؤلاء ، وليس موضع وقف ، واللام في التحقيق متصلة بهؤلاء وهى خبر المبتدإ .

قوله تعالى : (ماأصابك من حسنة) " ما " شرطية " وأصابك " بمعنى يصيبك ، والجواب (فمن الله) ولا يحسن أن تكون بمعنى الذى ؛ لان ذلك يقتضى أن يكون المصيب لهم ماضيا مخصصا ، والمعنى على العموم والشرط أشبه ، والتقدير : فهو من الله ، والمراد بالآية الخصب والجدب ، ولذلك لم يقل أصبت (رسولا) حال مؤكدة : أى ذا رسالة ، ويجوز أن يكون مصدرا : أى إرسالا . وللناس يتعلق بأرسلنا ، ويجوز أن يكون حالا من رسول .

قوله تعالى : (حفيظا) حال من الكاف . وعليهم يتعلق بحفيظ ، ويجوز أن يكون حالا منه فيتعلق بمحذوف . قوله تعالى : (طاعة) خبر مبتدإ محذوف : أى أمرنا طاعة ، ويجوز أن يكون مبتدأ : أى عندنا أو منا طاعة (بيت) الاصل أن تفتح التاء ؛ لانه فعل ماض ، و لم تلحقه تاء التأنيث ؛ لان الطائفة بمعنى النفر ، وقد قرئ بإدغام التاء في الطاء على أنه سكن التاء لتمكن إدغامها إذ كانت من مخرج الطاء ، والطاء أقوى منها لاستعلائها وإطباقها وجهرها ، و (تقول) يجوز أن يكون خطابا للنبى صلى الله عليه وسلم ، وأن يكون للطائفة (ما يبيتون) يجوز أن تكون " ما " بمعنى الذى وموصوفة ومصدرية .

قوله تعالى : (أذاعوا به) الالف في أذاعوا بدل من ياء ، يقال : ذاع الامر يذيع ، والباء زائدة : أى أذاعوه ، وقيل حمل على معنى تحدثوا به (يستنبطونه منهم) حال من

الذين أو من الضمير في يستنبطونه (إلا قليلا) مستثنى من فاعل اتبعتم ، والمعنى : لولا أن من الله عليكم لضللتم باتباع الشيطان إلا قليلا منكم ، وهو من مات في الفترة أو من كان غير مكلف ، وقيل : هو مستثنى من قوله أذاعوا به : أى أظهروا ذلك الامر أو الخوف إلا قليلا منهم ، وقيل : هو مستثنى من قوله : " لوجدوا فيه اختلافا كثيرا " أى لو كان من عند غير الله لوجدوا فيه التناقض ، إلا القليل منهم ، وهو من لايمعن النظر .

قوله تعالى : (فقاتل) الفاء عاطفة لهذا الفعل على قوله : " فليقاتل في سبيل الله " وقيل : على " ومالكم لاتقاتلون " وقيل على قوله : " فقاتلوا أولياء الشيطان " (لاتكلف) في موضع نصب على الحال (إلا نفسك) المفعول الثانى (بأسا) و (تنكيلا) تمييز .

قوله تعالى : (مقيتا) الياء بدل من الواو وهو مفعل من القوت .

قوله تعالى : (بتحية) أصلها تحيية وهى تفعلة من حييت ، فنقلت حركة الياء إلى الحاء ثم أدغمت ؟ ؟ ، و (حيوا) أصلها حييوا ، ثم حذفت الياء على ماذكر في مواضع (بأحسن) أى بتحية أحسن (أو ردوها) أى ردوا مثلها فحذف المضاف .

قوله تعالى : (الله لاإله إلا هو) قد ذكر في آية الكرسى (ليجمعنكم) جواب قسم محذوف ، فيجوز أن يكون مستأنفا لاموضع له ، ويجوز أن يكون خبرا آخر للمبتدإ (إلى يوم القيامة) قيل التقدير : في يوم القيامة ، وقيل هى على بابها : أى ليجمعنكم في القبور أو من القبور ، فعلى هذا يجوز أن يكون مفعولا به ، ويجوز أن يكون حالا : أى يجمعنكم مفضين إلى حساب يوم القيامة (لاريب فيه) يجوز أن يكون حالا من يوم القيامة ، والهاء تعود على اليوم ، ويجوز أن يكون صفة لمصدر محذوف : أى جمعا لاريب فيه والهاء تعود على الجمع ، و (حديثا) تمييز .

قوله تعالى : (فما لكم) مبتدأ وخبر ، و (فئتين) حال والعامل فيها الظرف الذى هو لكم ، أو العامل في الظرف . وفى المنافقين يحتمل وجهين : أحدهما : أن يكون متعلقا بمعنى فئتين . والمعنى : ومالكم تفترقون في أمور المنافقين فحذف المضاف . والثانى : أن يكون حالا من فئتين : أى فئتين مفترقتين في المنافقين ، فلما قدمه نصبه على الحال .

قوله تعالى : (كما كفروا) الكاف نعت لمصدر محذوف وما مصدرية (فتكونون) عطف على تكفرون ، و (سواء) بمعنى مستوين ، وهو مصدر في موضع اسم

الفاعل . قوله تعالى : (إلا الذين يصلون) في موضع نصب استثناء من ضمير المفعـــول في فاقتلوهم (بينكم وبينهم ميثاق) يجوز أن ترفع ميثاق بالظرف ؛ لانه قد وقع صفة ، وأن ترفعه بالابتداء والجملة في موضع جر (حصرت) فيه وجهان : أحدهما : لاموضع لهذه الجملة ، وهى دعاء عليهم بضيق صدورهم عن القتال . والثانى : لها موضـــع وفيـــه وجهان : أحدهما : هو جر صفة لقوم ومابينهما صفة أيضا ، وجاءوكم معترض ، وقـــد قرأ بعض الصحابة " بينكم وبينهم ميثاق حصرت صدورهم " بحذف أو جاؤكم ، والثانى : موضعها نصب وفيه وجهان : أحدهما : موضع حال ، وقد مرادة تقديره : أو جاءوكم قد حصرت ، والثانى : هو صفة لموصوف محذوف : أى جاءوكـــم قومـــا حصـــرت ، والمحذوف حال موطئة ، ويقرأ حصرت بالنصب على الحال ، وبالجر صفة لقـــوم ، وإن كان قد قرئ حصرت بالرفع فعلى أنه خبر ، وصدروهم مبتدأ ، والجملـــة حـــال (أن يقاتلوكم) أى عن أن يقاتلوكم فهو في موضع نصب أو جر على ماذكرنا من الخلاف (لكم عليهم سبيلا) لكم يتعلق بجعل ، وعليهم حال من السبيل ؛ لان التقدير : سبيلا كائنا عليهم .

قوله تعالى : (أركسوا) الجمهور على إثبات الهمزة وهو متعد إلى مفعول واحد ، وقرئ " ركسوا " والتشديد للنقل والتكثير معا ، وفيها لغة أخرى وهى ركسه الله بغـــير همزة ولاتشديد ، و لم أعلم أحدا قرأ به .

قوله تعالى : (وماكان لمؤمن أن يقتل مؤمنا) أن يقتل في موضع رفع اسم كـــان ، ولمؤمن خبره (إلا خطأ) استثناء ليس من الاول ؛ لان الخطأ لايدخل تحت التكليف . والمعنى لكن إن قتل خطأ فحكمه كذا (فتحرير رقبة) فتحرير مبتدأ ، والخبر محذوف : أى فعليه تحرير رقبة ، ويجوز أن يكون خبرا والمبتدأ محذوف : أى فالواجب عليه تحرير ، والجملة خبر من .

وقرئ خطا بغير همز وفيه وجهان : أحدهما : أنه خفف الهمزة فقلبها ألفـــا فصـــار كالمقصور ، والثانى : أنه حذفها حذفا فبقى مثل دم ، ومن قتل مؤمنا خطأ صفة مصـــدر محذوف أى قتل خطأ ، ويجوز أن يكونمصدرا في موضع الحال : أى مخطئا . وأصل ديـــة ودية مثل عدة وزنة ، وهذا المصدر اسم للمؤدى به مثل الهبة في معنى الموهوب ، ولذلك

قال : (مسلمة إلى أهله) والفعل لايسلم (إلا أن يصدقوا) قيل : هو استثناء منقطع ، وقيل : هو متصل ، والمعنى : فعليه دية في كل حال إلا في حال التصدق عليه بها (فإن كان) أى المقتول ، و (من قوم) خبر كان ، و (لكم) صفة عدو ، وقيل يتعلق به ؛ لان عدوا في معنى معاد ، وفعول يعمل عمل فاعل (فتحرير رقبة) أى فعلى القاتل (فصيام) أى فعليه صيام ، ويجوز في غير القرآن النصب على تقدير فليصم شهرين (توبة) مفعول من أجله ، والتقدير : شرع ذلك لكم توبة منه ، ولايجوز أن يكون العامل فيه صوم إلا على تقدير حذف مضاف تقديره : لوقوع توبة أو لحصول توبة من الله ، وقيل هو مصدر منصوب بفعل محذوف تقديره : تاب عليكم توبة منه ، ولايجوز أن يكون في موضع الحال ؛ لانك لو قلت فعليه صيام شهرين تائبا من الله لم يجز ، فإن قدرت حذف مضاف جاز : أى صاحب توبة من الله ، و (من الله) صفة توبة ، ويجوز في غير القرآن توبة بالرفع : أى ذلك توبة . قوله تعالى : (ومن يقتل) من مبتدأ ، و (متعمدا) حال من ضمير القاتل (فجزاؤه) مبتدأ ، و (جهنم) خبره والجملة خبر من ، و (خالدا) حال من محذوف تقديره : يجزاها خالدا فيها ، فإن شئت جعلته من الضمير المرفوع ، وإن شئت من المنصوب ، وقيل التقدير : جازاه بدليل قوله : (وغضب الله عليه ولعنه) فعطف عليه الماضى فعلى هذا يكون خالدا حالا من المنصوب لاغير ، ولايجوز أن يكون حالا من الهاء في جزاؤه لوجهين : أحدهما : أنه حال من المضاف إليه ، والثانى : أنه فصل بين صاحب الحال والحال بخبر المبتدإ .

قوله تعالى : (فتبينوا) يقرأ بالباء والياء والنون من التبيين ، وبالثاء والباء والتاء من التثبت ، وهما متقاربان في المعنى (لمن ألقى) من بمعنى الذى أو نكرة موصوفة ، وألقى بمعنى يلقى ؛ لان النهى لايصح إلا في المستقبل ، والذى نزلت فيه الآية قال لمن ألقى إليه السلام لست مؤمنا وقتله ، و (السلام) بالالف التحية ، ويقرأ بفتح اللام من غير ألف ، وبإسكانها مع كسرة السين وفتحها ، وهو الاستسلام والصلح (لست مؤمنا) في موضع نصب بالقول والجمهور على ضم الميم الاولى وكسر الثانية ، وهو مشتق من الايمان ، ويقرأ بفتح الميم الثانية ، وهو اسم المفعول من أمنته (تبتغون) حال من ضمير

الفاعل في يقولوا : (كذلك) الكاف خبر كان ، وقد تقدم عليها وعلى اسمها (إن الله كان) الجمهور على كسر إن على الاستئناف ، وقرئ بفتحها وهو معمول تبينوا .

قوله تعالى : (من المؤمنين) في موضع الحال ، وصاحب الحال القاعدون ، والعامل يستوى ، ويجوز أن يكون حالا من الضمير في القاعدين فيكون العامل فيه القاعدون ؛ لان الالف واللام بمعنى الذى (غير أولى الضرر) بالرفع على أنه صفة القاعدون ؛ لانه لم يقصد به قصد قوم بأعيانهم ، وقيل : هو بدل من القاعدين . ويقرأ بالنصب على الاستثناء من القاعدين أو من المؤمنين أو حالا ، وبالجر على الصفة للمؤمنين (والمجاهدون) معطوف على القاعدين (بأموالهم) يتعلق بالمجاهدين (درجة) قيل هو مصدر في معنى تفضيلا ، وقيل حال : أى ذوى درجة ، وقيل : هو على تقدير حذف الجار . أى بدرجة : وقيل : هو واقع موقع الظرف : أى في درجة ومنزلة (وكلا) المفعول الاول لـ (وعد) ، و (الحسنى) هو الثانى ، وقرئ ركل : أى وكلهم ، والعائد محذوف : أى وعده الله (أجرا) قيل : هو مصدر من غير لفظ الفعل ؛ لان معنى فضلهم أجرهم ، وقيل : هو مفعول به ؛ لان فضلهم أعطاهم وقيل التقدير بأجر .

قوله تعالى : (درجات) قيل : هو بدل من أجرا ، وقيل التقدير : ذوى درجات وقيل في درجات (ومغفرة) قيل : هو معطوف على ماقبله ، وقيل : هو مصدر : أى وغفر لهم مغفرة ، و (رحمة) مثله .

قوله تعالى : (توفاهم) الاصل تتوفاهم ، ويجوز أن يكون ماضيا ، ويقرأ بالامالة (ظالمى) حال من ضمير الفاعل في تتوفاهم ، والاضافة غير محضة ، أى ظالمين أنفسهم (قالوا) فيه وجهان : أحدهما : هو حال من الملائكة وقد معه مقدرة ، وخبر إن (فأولئك) ودخلت الفاء لما في الذى من الابهام المشابه به الشرط ، وأن لاتمنع من ذلك لانها لاتغير معنى الابتداء ، والثانى : أن قالوا خبر إن ، والعائد محذوف : أى قالوا لهم (فيم كنتم) حذفت الالف من " ما " في الاستفهام مع حرف الجر لما ذكرنا في قوله : " فلم تقتلون أنبياء الله " والجار والمجرور خبر كنتم ، و (في الارض) يتعلق بمستضعفين (ألم تكن) استفهام بمعنى التوبيخ (فتهاجروا) منصوب على جواب الاستفهام ؛ لان النفى صار إثباتا بالاستفهام (وساءت) في حكم بئست .

قوله تعالى : (إلا المستضعفين) استثناء ليس من الاول ؛ لان الاول قوله : " تتوفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم " وإليه يعود الضمير من مأواهم ، وهؤلاء عصاة بالتخلف عن الهجرة مع القدرة ، وإلا المستضعفين من الرجال هم العاجزون ، فمن هنا كان منقطعا و (من الرجال) حال من الضمير في المستضعفين ، أو من نفس المستضعفين (ولا يستطيعون) يجوز أن يكون مستأنفا ، وأن يكون حال مبينة عن معنى الاستضعاف .

قوله تعالى : (مهاجرا) حال من الضمير في يخرج (ثم يدركه) مجزوم عطفا على يخرج ، ويقرأ بالرفع على الاستئناف ، أى ثم هو يدركه ، وقرئ بالنصب على إضمار أن ؛ لانه لم يعطفه على الشرط لفظا ، فعطفه عليه معنى كما جاء في الواو والفاء .

قوله تعالى : (أن تقصروا) أى في أن تقصروا ، وقد تقدم نظائره ، ومن زائدة عند الاخفش ، وعند سيبويه هى صفة المحذوف : أى شيئا من الصلاة (عدوا) في موضع أعداء ، وقيل : عدو مصدر على فعول مثل القبول والولوع فلذلك لم يجمع . و (لكم) حال من عدو أو متعلق بكان .

قوله تعالى : (لم يصلوا) في موضع رفع صفة لطائفة ، وجاء الضمير على معنى الطائفة ، ولو قال لم تصل لكان على لفظها ، و (لو تغفلون) بمعنى أن تغفلوا و (أن تضعوا) أى في أن تضعوا . قوله تعالى : (قياما وقعودا وعلى جنوبكم) أحوال كلها (اطمأننتم) الهمزة أصل ، ووزن الكلمة افعلل ، والمصدر الطمأنينة على فعليلة ، وأما قولهم طامن رأسه فأصل آخر ، و (موقوتا) مفعول من وقت التخفيف . قوله تعالى : (إن تكونوا تألمون) الجمهور على كسر إن وهى شرط . وقرئ " أن تكونوا " بفتحها : أى لان تكونوا ، ويقرأ " تيلمون " بكسر التاء وقلب الهمزة ياء وهى لغة .

قوله تعالى : (بالحق) هو حال من الكتاب ، وقد مر نظائره (أراك) الهمزة هاهنا معدية ، والفعل من رأيت الشئ إذا ذهبت إليه ، وهو من الرأى ، وهو متعد إلى مفعول واحد ، وبعد الهمزة يتعدى إلى مفعولين أحدهما الكاف والآخر محذوف أى أراكه ، وقيل المعنى علمك ، وهو متعد إلى مفعولين أيضا ، وهو قبل : التشديد متعد إلى واحد كقوله : " لاتعلموهم " (خصيما) بمعنى مخاصم ، واللام على بابها : أى لاجل الخائنين ، وقيل : هى بمعنى عن . قوله تعالى : (يستخفون) بمعنى يطلبون الخفاء وهو مستأنف لاموضع له (إذ يبيتون) ظرف للعامل في معهم .

قوله تعالى : (هاأنتم هؤلاء جادلتم) قد ذكرناه في قوله : " ثم أنتم هؤلاء تقتلون أنفسكم " (أم من) هنا منقطعة . قوله تعالى : (أو يظلم نفسه) أو لتفصيل ماأبهم ، وقد ذكرنا مثله في غير موضع . قوله تعالى : (ثم يرم به بريئا) الهاء تعود على الاثم ، وفى عودها عليه دليل على أن الخطيئة في حكم الاثم ، وقيل : تعود على أحد الشيئين المدلول عليه بأو ، وقيل : تعود على الكسب المدلول عليه بقوله : " ومن يكسب " وقيل : تعود على المكسوب والفعل يدل عليه .

قوله تعالى : (ولولا فضل الله) في جواب لولا وجهان : أحدهما قوله : (لهمت) وعلى هذا لايكون قد وجد من الطائفة المشار إليها هم بإضلاله . والثانى : أن الجواب محذوف تقديره : لاضلوك ، ثم استأنف فقال : لهمت : أى لقد همت تلك ، ومثل حذف الجواب هنا حذفه في قوله : " ولولا فضل الله عليكم ورحمته وأن الله تواب حكيم " (وما يضرونك من شئ) من زائدة ، وشئ في معنى ضرر فهو في موضع المصدر .

قوله تعالى : (من نجواهم) في موضع جر صفة لكثير . وفى النجوى وجهان : أحدهما : هى التناجى ، فعلى هذا يكون في قوله : (إلا من أمر) وجهان : أحدهما : هو استثناء منقطع في موضع نصب ؛ لان من للاشخاص وليست من جنس التناجى . والثانى : أن في الكلام حذف مضاف تقديره : إلا نجوى من أمر ، فعلى هذا يجوز أن يكون في موضع جر بدلا من نجواهم ، وأن يكون في موضع نصب على أصل باب الاستثناء ويكون متصلا . والوجه الآخر : أن النجوى القوم الذين يتناجون ، ومنه قوله : " وإذ هم نجوى " فعلى هذا الاستثناء متصل ، فيكون أيضا في موضع جر أو نصب على ماتقدم (بين الناس) يجوز أن يكون ظرفا لاصلاح ، وأن يكون صفة له فيتعلق بمحذوف ، و (ابتغاء) مفعول له وألف (مرضات) من واو (فسوف نؤتيه) بالنون والياء وهو ظاهر . قوله تعالى : (ومن يشاقق) إنما جاز إظهار القاف ؛ لان الثانية سكنت بالجزم ، وحركتها عارضة لالتقاء الساكنين والهاء في قوله : (ونصله) مثل الهاء في " يؤده إليك " وقد تكلمنا عليها .

قوله تعالى : (لمن يشاء) اللام تتعلق بيغفر . قوله تعالى : (إلا إناثا) هو جمع أنثى على فعال ، ويراد به كل مالا روح فيه من صخرة وشمس ونحوهما ، ويقرأ أنثى على الافراد ، ودل الواحد على الجمع ، ويقرأ " إنثا " مثل رسل فيجوز أن تكون صفة مفردة

مثل امرأة جنب ، ويجوز أن يكون جمع أنيث كقليب وقلب ، وقد قالوا حديد أنيث من هذا المعنى ، ويقرأ " أثنا " والواحد وثن وهو الصنم ، وأصله وثـن في الجمـع كمـا في الواحد ، إلا أن الواو قلبت همزة لما انضمت ضما لازما ، وهو مثل أسد وأسد ، ويقـرأ بالواو على الاصل جمعا ، ويقرأ بسكون الثاء مع الهمزة والواو ، و (مريدا) فعيل من التمرد .

قوله تعالى : (لعنة الله) يجوز أن يكون صفة أخرى لشيطان ، وأن يكون مسـتأنفا على الدعاء (وقال) يحتمل ثلاثة أوجه : أحدها : أن تكون الواو عاطفة لقال : " على لعنة الله " وفاعل قال ضمير الشيطان ، والثانى : أن تكون للحـال : أى وقـد قـال . والثالث : أن تكون الجملة مستأنفة .

قوله تعالى : (ولاضلنهم) مفعول هذه الافعال محذوف : أى لاضلنهم عن الهـدى (ولامنينهم) الباطل (ولآمرنهم) بالضلال . قوله تعالى : (يعدهم) المفعول الثانى محذوف : أى يعدهم النصر والسلامة ، وقرأ الاعمش بسكون الدال ، وذلـك تخفيـف لكثرة الحركات .

قوله تعالى : (عنها) هو حال من (محيصا) والتقدير محيصا عنـها ، والمحـيص مصدر ، فلا يصح أن يعمل فيما قبله ، ويجوز أن يتعلق عنها بفعل محذوف وهو الـذى يسمى تبيينا ، أى أعنى عنها ، ولايجوز أن يتعلق بيجدون ؛ لانه لايتعدى بعن ، والميم في المحيص زائدة ، وهو من حاص يحيص إذا تخلص . قوله تعالى : (والذين آمنوا) مبتـدأ والخبر (سندخلهم) ويجوز أن يكون في موضع نصب بفعل محذوف يفسره مابعـده : أى وندخل الذين و (وعد الله) نصب على المصدر ؛ لان قولـه سـندخلهم بمنزلـة وعدهم ، و (حقا) حال من المصدر ، ويجوز أن يكون مصدر الفعل محـذوف : أى حق ذلك حقا . قوله تعالى : (ليس بأمانيكم) اسم ليس مضمر فيها و لم يتقدم له ذكر ، وإنما دل عليه سبب الآية . وذلك أن اليهود قالوا نحن أصحاب الجنة ، وقالت النصارى ذلك ، وقال المشركون لانبعث ، فقال : ليس بأمانيكم : أى ليس ما ادعيتموه .

قوله تعالى : (من ذكر أو أنثى) في موضع الحال وفى صاحبها وجهان : أحدهما : ضمير الفاعل في يعمل . والثانى : من الصالحات أى كائنة من ذكر أو أنثى ، أو واقعة ومن الاولى زائدة عند الاخفش ، وصفة عند سيبويه : أى شيئا من الصالحات (وهو مؤمن) حال أيضا .

قوله تعالى : (ممن أسلم) يعمل فيه أحسن ، وهو مثل قولك : زيد أفضل من عمرو : أى يفضل عمرا ، و (لله) يتعلق بأسلم ، ويجوز أن يكون حالا من " وجهه " (واتبع) معطوف على أسلم ، و (حنيفا) حال ، وقد ذكر في البقرة ، ويجوز أن يكون هاهنا حالا من الضمير في اتبع (واتخذ الله) مستأنف .

قوله تعالى : (ومايتلى) في " ما " وجوه : أحدها : موضعها جر عطفا على الضمير المجرور بفى ، وعلى هذا قول الكوفيين ؛ لانهم يجيزون العطف على الضمير المجرور من غير إعادة الجار . والثانى : أن يكون في موضع نصب على معنى : ونبين لكم مايتلى ؛ لان يفتيكم يبين لكم .

والثالث : هو في موضع رفع ، وهو المختار . وفى ذلك ثلاثة أوجه : أحدها : هو معطوف على ضمير الفاعل في يفتيكم ، وجرى الجار والمجرور مجرى التوكيد ، والثانى : هو معطوف على اسم الله وهو قل الله ، والثالث : أنه مبتدأ ، والخبر محذوف تقديره : ومايتلى عليكم في الكتاب يبين لكم ، وفى تتعلق بيتلى ، ويجوز أن تكون حالا من الضمير في يتلى ، و (في يتامى) تقديره : حكم يتامى ، ففى الثانية بما تعلقت به الاولى ؛ لان معناها مختلف ، فالاولى ظرف والثانية بمعنى الباء : أى بسبب اليتامى كما تقول : جئتك في يوم الجمعة في أمر زيد ، وقيل الثانية بدل من الاولى ، ويجوز أن تكون الثانية تتعلق بالكتاب : أى ماكتب في حكم اليتامى ، ويجوز أن تكون الاولى ظرفا والثانية حالا فتتعلق بمحذوف ، ويتامى (النساء) أى في اليتامى منهن . وقال الكوفيون التقدير : في النساء اليتامى ، فأضاف الصفة إلى الموصوف ، ويقرأ في " ييامى " بياءين والاصل أيامى ، فأبدلت الهمزة ياء كما قالوا : فلان ابن أعسر ويعصر ، وفى الايامى كلام نذكره في موضعه إن شاء الله .

(وترغبون) فيه وجهان : أحدهما : هو معطوف على تؤتون ، والتقدير : ولاترغبون ، والثانى :هو حال ، أى وأنتم ترغبون في أن تنكحوهن (والمستضعفين) في موضع جر عطفا على المجرور في يفتيكم فيهن ، وكذلك (وأن تقوموا) وهذا أيضا عطف على الضمير المجرور من غير إعادة الجار ، وقد ذكره الكوفيون ، ويجوز أن يكون في موضع نصب عطفا على موضع فيهن ، والتقدير : ويبين لكم حال المستضعفين وبهذا التقدير يدخل في مذهب البصريين من غير كلفة ، والجيد أن يكون معطوفا على يتامى النساء ، وأن تقوموا معطوف عليه أيضا : أى وفى أن تقوموا . قوله تعالى : (وإن امرأة) امرأة مرفوع بفعل محذوف : أى وإن خافت امرأة ، واستغنى عنه بخافت المذكور . وقال الكوفيون : هو مبتدأ ومابعده الخبر ، وهذا عندنا خطأ ؛ لان حرف الشرط لامعنى له في الاسم فهو مناقض للفعل ، ولذلك جاء الفعل بعدالاسم مجزوما في قول عدى :

ومتى واغل ينبهم يحيوه ويعطف عليه كأس الساقى

(من بعلها) يجوز أن يكون متعلقا بخافت ، وأن يكون حالا من (نشوزا) و (صلحا) على هذا مصدر واقع موقع تصالح ، ويجوز أن يكون التقدير : أن يصالحا فيصلحا صلحا ، ويقرأ بتشديد الصاد من غير ألف وأصله يصطلحا ، فأبدلت التاء صادا وأدغمت فيها الاولى ، وقرئ " يصطلحا " بإبدال التاء طاء وصلحا عليهما في موضع اصطلاح ، وقرئ بضم الياء وإسكان الصاد وماضيه أصلح . وصلحا على هذا فيه وجهان : أحدهما : هو مصدر في موضع إصلاح والمفعول به بينهما ، ويجوز أن يكون ظرفا والمفعول محذوف . والثانى : أن يكون صلحا مفعولا به وبينهما ظرف أو حال من صلح (وأحضرت الانفس الشح) أحضرت يتعدى إلى مفعولين ، تقول : أحضرت زيدا الطعام ، والمفعول الاول الانفس وهو القائم مقام الفاعل ، وهذا الفعل منقول بالهمزة من حضر ، وحضر يتعدى إلى مفعول واحد كقولهم حضر القاضى اليوم امرأة .

قوله تعالى : (كل الميل) انتصاب كل على المصدر ؛ لان لها حكم ماتضاف إليه ، فإن أضيفت إلى مصدر كانت مصدرا ، وإن أضيفت إلى ظرف كانت ظرفا (فتذروها) جواب النهى فهو منصوب ، ويجوز أن يكون معطوفا على تميلوا فيكون مجزوما (كالمعلقة) الكاف في موضع نصب على الحال . قوله تعالى : (وإياكم) معطوف على

الذين ، وحكم الضمير المعطوف أن يكون منفصلا ، و (أن اتقــوا الله) في موضــع نصب عند سيبويه وجر عند الخليل ، والتقدير : بأن اتقوا الله ، وأن على هذا مصدرية ، ويجوز أن تكون بمعنى أى ؛ لان وصينا في معنى القول فيصح أن يفسر بـــأن التفســيرية . قوله تعالى (شهداء) خير ثان ، ويجوز أن يكون حالا من الضمير في قوامين (علــى أنفسكم) يتعلق بفعل دل عليه شهداء : أى ولو شهدتم ، ويجوز أن يتعلق بقوامين (إن يكن غنيا) اسم كان مضمر فيها دل عليه تقدم ذكر الشهادة : أى إن كان الخصم ، أو أن كان كل واحد من المشهود عليه والمشهود له ، وفى (أو) وجهان أحدهما هى بمعنى الواو ، وحكى عن الاخفش ، فعلى هذا يكون الضمير في (بهما) عائدا على لفظ غنى وفقير . والوجه الثانى : أن أو على بابها ، وهى هنا لتفصيل ماأبهم من الكلام ، وذلك أن كل واحد من المشهود عليه والمشهود له يجوز أن يكون غنيا وأن يكون فقــيرا ، فقــد يكونان غنيين ، وقد يكونان فقيرين ، وقد يكون أحدهما غنيا والآخر فقيرا ، فلما كانت الاقسام عند التفصيل على ذلك و لم تذكر أتى بأو لتدل على هذا التفصيل ، فعلى هـــذا يكون الضمير في بهما عائدا على المشهود له والمشهود عليه على أى وصف كانـــا عليـــه لاعلى الصفة ، وقيل : الضمير عائد إلى مادل عليه الكلام ، والتقدير : فالله أولى بـــالغنى والفقير ، وقيل يعود على الغنى والفقير لدلالة الاسمين عليه (أن تعدلوا) فيه ثلاثة أوجه : أحدها تقديره : في أن لاتعدلوا ، فحذف لا : أى لاتتبعوا الهوى في ترك العدل .

والثانى تقديره : ابتغاء أن تعدلوا عن الحق . والثالث تقديره : مخافة أن تعدلوا عن الحق ، وعلى الوجهين هو مفعول له (وإن تلووا) يقرأ بواوين الاولى منهما مضمومة ، وهو من لوى يلوى ، ويقرأ بواو واحدة ساكنة ، وفيه وجهان أحدهما أصله تلووا كـــالقراءة الاولى إلا أنه أبدل الواو المضمومة همزة ، ثم ألقى حركتها على اللام : وقد ذكر مثله في آل عمران . والثانى : أنه من ولى الشئ : أى وإن تتولوا الحكم أو تعرضـــوا عنـــه أو إن تتولوا الحق في ؟ ؟ الحكم .

قوله تعالى : (لم يكن الله ليغفر لهم) قد ذكر في قوله : " ماكان الله ليذر المؤمنين " . قوله تعالى : (جميعا) هو حال من الضمير في الجار وهو قوله : " لله " . قوله تعالى : (وقد نزل) يقرأ على مالم يسم فاعله ، والقائم مقام الفاعل (أن) وماهو تمام لها ،

وأن هى المخففة من الثقيلة : أى أنه (إذا سمعتم آيات الله) . ويقرأ نزل على تسمية الفاعل ، وأن في موضع نصب . وتلخيص المعنى : وقد نزل عليكم المنع من مجالستهم عند سماع الكفر منهم ، و (يكفر بها) في موضع الحال من الآيات ، وفى الكلام حذف تقديره : يكفر بها أحد ، فحذف الفاعل وأقام الجار مقامه ، والضمير في (معهم) عائد على المحذوف. فلا تفعلوا محمول على المعنى أيضا ؛ لان معنى وقد نزل عليكم ، وقد قيل والفاء جواب إذا (إنكم إذا مثلهم) إذا هاهنا ملغاة لوقوعها بين الاسم والخبر ، ولذلك لم يذكر بعدها الفعل . وأفرد مثلا ؛ لانها في معنى المصدر ، ومثله " أنؤمن لبشرين مثلنا " وقد جمع في قوله : " ثم لايكونوا أمثالكم " وقرئ شاذا " مثلهم " بالفتح ، وهو مبنى لاضافته إلى المبهم ، كما بنى في قوله : " مثل ماأنكم تنطقون " ويذكر في موضعه إن شاء الله تعالى ، وقيل نصب على الظرف كما قيل في بيت الفرزدق :

وإذ مامثلهم بشر أى أنكم في مثل حالهم

قوله تعالى : (الذين يتربصون) في موضع جر صفة للمنافقين والكافرين ، ويجوز أن يكون خبر مبتدإ محذوف : أى هم ، ويجوز أن يكون مبتدأ والخبر (فإن كان لكم فتح من الله) ومايتصل به ، ويجوز أن يكون في موضع نصب عن إضمار أعنى (نستحوذ) هو شاذ في القياس ، والقياس نستحذ (على المؤمنين) يجوز أن يتعلق بيجعل ، وأن يكون حالا من سبيل . قوله تعالى : (وهو خادعهم) ، و (كسالى) حالان (يراءون) يقرأ بالمد وتخفيف الهمزة ، ويقرأ بحذف الالف وتشديد الهمزة : أى يحملون غيرهم على الرياء وموضعه نصب على الحال من الضمير في كسالى ، ويجوز أن يكون بدلا من كسالى ، ويجوز أن يكون مستأنفا (إلا قليلا) نعت لمصدر محذوف أو زمان محذوف .

قوله تعالى : (مذبذبين) هو منصوب على الذم ، وقيل هو حال من الضمير في يذكرون ، والجمهور على فتح الذال على مالم يسم فاعله : أى أن نفاقهم حملهم على التقلب ، ويقرأ بكسر الذال الثانية : أى متقلبين ، وليست الذال الثانية بدلا عند البصريين بل ذبذب أصل بنفسه . وقال الكوفيون : الاصل ذبب ، فأبدل من الباء الاولى ذالا

وذلك في موضع بينهما : أى بين الايمان والكفر ، أو بين المسلمين واليهود (لاإلى هؤلاء ولا إلى هؤلاء) وإلى يتعلق بفعل محذوف : أى لاينتسبون إلى هــؤلاء بالكليــة ولا إلى هؤلاء بالكلية ، وموضع لا إلى هؤلاء نصب على الحال من الضــمير في مذبــذبين : أى يتذبذبون متلونين . قوله تعالى : (في الدرك) يقرأ بفتح الراء وإسكانها وهما لغتان ، و (من النار) في موضع الحال من الدرك ، والعامل فيه معنى الاستقرار ، ويجوز أن يكون حالا من الضمير في الاسفل . قوله تعالى : (إلا الذين تابوا) في موضع نصب اســتثناء من الضمير المجرور في قوله : " ولن تجد لهم " ويجوز أن يكون من قوله : " في الــدرك " وقيل هو في موضع رفع بالابتداء ، والخبر (فأولئك مع المؤمنين) .

قوله تعالى : (مايفعل الله) في ما وجهان : أصحهما أنهما استفهام في موضع نصب بيفعل ، و (بعذابكم) متعلق بيفعل ، والثانى : أنها نفــى ، والتقــدير : مايفعــل الله بعذابكم ، والمعنى لايعذبكم . قوله تعالى : (بالسوء) البــاء تتعلــق بالمصــدر . وفى موضعها وجهان : أحدهما : نصب تقديره : لايحب أن تجهروا بالسوء ، والثــانى رفــع تقديره : أن يجهر بالسوء و (من القول) حال من السوء (إلا من ظلــم) اســتثناء منقطع في موضع نصب ، وقيل : هو متصل . والمعنى : لايحب أن يجهر أحد بالســوء إلا من يظلم فيجهر : أى يدعوا الله بكشف السوء الذى أصابه أو يشكو ذلك إلى إمــام أو حاكم ، فعلى هذا يجوز أن يكون في موضع نصب ، وأن يكون في موضع رفع بدلا من المحذوف إذ التقدير أن يجهر أحد . وقرئ " ظلم " بفتح الظاء على تسمية الفاعل وهــو منقطع ، والتقدير : لكن الظالم فإنه مفسوح لمن ظلمه أن ينتصف منــه ، وهــى قــراءة ضعيفة .

قوله تعالى : (بين ذلك سبيلا) ذلك يقع بمعنى المفرد والتثنية والجمع ، وهــو هنــا بمعنى التثنية : أى بينهما . قوله تعالى : (حقا) مصدر : أى حق ذلك حقا ، ويجوز أن يكون حالا : أى أولئك هم الكافرون غير شك . قوله تعالى : (أكبر من ذلــك) أى شيئا أو سؤالا أكبر (جهرة) مصدر في موضع الحال : أى مجاهرين ، وقيل التقــدير : قولا جهرة ، وقيل رؤية جهرة ، قوله تعالى : (ورفعنا فوقهم) فوقهم يجوز أن يكون

ظرفا لرفعنا ، وأن يكون حالا من (الطور بميثاقهم) في موضع نصب متعلـــق برفعنـــا تقديره : بنقض ميثاقهم . والمعنى : ورفعنا فوقهم الجبل تخويفا لهم بسبب نقضهم الميثاق ، و (سجدا) حال (لاتعدوا) يقرأ بتخفيف الدال وإسكان العين ، يقال : عدا يعدو إذا تجاوز الحد ، ويقرأ بتشديد الدال وسكون العين وأصله تعتــدوا ، فقلـــب التـــاء دالا وأدغم ، وهى قراءة ضعيفة ؛ لانه جمع بين ساكنين ، وليس الثانى حرف مد .

قوله تعالى : (فيما نقضهم) مازائدة ، وقيل : هى نكرة تامة ، ونقضهم بدل منها . وفيما تتعلق به الباء وجهان : أحدهما : هو مظهر ، وهو قوله بعد ثلاث آيات " حرمنا عليهم " وقوله : " فبظلم " بدل من قوله : " فيما نقضهم " وأعاد الفاء في البدل لما طال الفصل ، والثانى : أن مايتعلق به محذوف ، وفى الآية دليل عليه ، والتقـــدير : فبنقضـــهم ميثاقهم طبع على قلوبهم أو لعنوا ، وقيل التقدير : فيما نقضهم ميثاقهم لايؤمنون ، والفاء زائدة (بل طبع الله عليها) أى ليس كما ادعوا من أن قلوبهم أوعيـــة للعلـــم ، و (بكفرهم) أى بسبب كفرهم ، ويجوز أن يكون المعنى أن كفرهم صار مغطيا على قلوبهم ، كما تقول : طبعت على الكيس بالطين : أى جعلته الطابع (إلا قليلا) أى إيمانا أو زمانا قليلا .

قوله تعالى : (وبكفرهم) معطوف على وبكفرهم الاول ، و (بهتانا) مصـــدر يعمل فيه القول ؛ لانه ضرب منه ، فهو كقولهم : قعد القرفصاء ، فهو على هذا بمثابـــة القول في الانتصاب ، وقال قوم تقديره : قولا بهتانا ، وقيل التقدير : بهتوا بهتانا ، وقيل : هو مصدر في موضع الحال : مباهتين . قوله تعالى : (وقولهم إنا قتلنا) هو معطـــوف على وكفرهم ، و (عيسى) بدل أو عطف بيان من المسيح ، و (رســـول ال لـــه) كذلك ، ويجوز أن يكون رسول الله صفة لعيسى ، وأن يكون على إضمار أعنى (لفى شك منه) منه في موضع جر صفة لشك ، ولايجوز أن يتعلق بشك، وإنما المعنى : لفـــى شك حادث منه : أى من جهته ، ولايقال : شككت منه ، فإن ادعى أن من بمعـــنى في فليس بمستقيم عندنا (ماهم به من علم) يجوز أن يكون موضع الجملة المنفية جرا صفة مؤكدة لشك تقديره : لفى شك منه غير علم ، ويجوز أن تكون مستأنفة ومن زائدة .

وفى موضع من علم وجهان : أحدهما : هو رفع بالابتداء وماقبله الخبر ، وفيه وجهان : أحدهما : هو به ولهم فضلة مبينة مخصصة كالتي في قوله : " ولم يكن له كفوا أحد " فعلى هذا يتعلق به الاستقرار ، والثانى : أن لهم هو الخبر ، وفي به على هذا عدة أوجه : أحدها : أن يكون حالا من الضمير المستكن في الخبر ، والعامل فيه الاستقرار . والثانى : أن يكون حالا من العلم ؛ لان من زائدة فلم تمنع من تقديم الحال ، على أن كثيرا من البصريين يجيز تقديم حال المجرور عليه . والثالث : أنه على التبيين : أى ماهم أعنى به ، ولايتعلق بنفس علم ؛ لان معمول المصدر لايتقدم عليه . والوجه الآخر : أن يكون موضع من علم رفعا بأنه فاعل ، والعامل فيه الظرف إما لهم أو به (إلا اتباع الظن) استثناء من غير الجنس (وماقتلوه) الهاء ضمير عيسى ، وقيل ضمير العلم : أى وماقتلوا العلم يقينا كما يقال قتلته علما ، و (يقينا) صفة مصدر محذوف : أى قتلا يقينا أو علما يقينا ، ويجوز أن يكون مصدرا من غير لفظ الفعل بل من معناه ؛ لان معنى ماقتلوه ماعملوا ، وقيل التقدير : تيقنوا ذلك يقينا (بل رفعه الله) الجيد إدغام اللام في الراء ؛ لان مخرجهما واحد ، وفى الراء تكرير فهى أقوى من اللام ، وليس كذلك الراء إذا تقدمت ؛ لان إدغامها يذهب التكرير الذى فيها ، وقد قرئ بالاظهار هنا .

قوله تعالى : (وإن من أهل الكتاب) إن بمعنى " ما " والجار والمجرور في موضع رفع بأنه خبر المبتدإ ، والمبتدأ محذوف تقديره : وما من أهل الكتاب أحد ، وقيل المحذوف من : وقد مر نظيره ، إلا أن تقدير من هاهنا بعيد ؛ لان الاستثناء يكون بعد تمام الاسم ، ومن الموصولة والموصوفة غير تامة (ليؤمنن) جواب قسم محذوف ، وقيل أكد بها في غير القسم كما جاء في النفى والاستفهام ، والهاء في (موته) تعود على أحد المقدر ، وقيل : تعود على عيسى (ويوم القيامة) ظرف لشهيد ، ويجوز أن يكون العامل فيه يكون .

قوله تعالى : (فبظلم) الباء تتعلق بحرمنا ، وقد ذكرنا حكم الفاء قبل : (كثيرا) أى صدا كثيرا أو زمانا كثيرا . قوله تعالى : (وأخذهم ــ وأكلهم) معطوف على صدهم والجميع متعلق بحرمنا ، والمصادر المضافة إلى الفاعل ، (وقد نهوا عنه) حال .

قوله تعالى : (لكن الراسخون) الراسخون مبتدأ و (في العلم) متعلق به ، و (منهم) في موضع الحال من الضمير في الراسخون (والمؤمنون) معطوف على الراسخون ، وفى خبر الراسخون وجهان : أحدهما : (يؤمنون) وهو الصحيح . والثانى : هو قوله : " أولئك سنؤتيهم " (والمقيمين) قراءة الجمهور بالياء ، وفيه عدة أوجه : أحدها : أنه منصوب على المدح : أى وأعنى المقيمين وهو مذهب البصريين ، وإنما يأتى ذلك بعد تمام الكلام ، والثانى : أنه معطوف على ما : أى يؤمنون بما أنزل إليك وبالمقيمين ، والمراد بهم الملائكة ، وقيل التقدير : وبدين المقيمين فيكون المراد بهم المسلمين ، والثالث : أنه معطوف على قبل ، تقديره : ومن قبل المقيمين ، فحذف قبل وأقيم المضاف إليه مقامه ، والرابع : أنه معطوف على الكاف في قبلك ، والخامس : أنه معطوف على الكاف في إليك ، والسادس أنه معطوف على الهاء والميم في منهم ، وهذه الاوجه الثلاثة عندنا خطأ ؛ لان فيها عطف الظاهر على المضمر من غير إعادة الجار ، وأما (المؤتون الزكاة) ففى رفعه أوجه : أحدها : هو معطوف على الراسخون ، والثانى : أنه معطوف على الضمير في الراسخون ، والثالث : هو معطوف على الضمير في المؤمنون ، والرابع : هو معطوف على الضمير في يؤمنون ، والخامس : هو خبر مبتدأ محذوف : أى وهم المؤتون ، والسادس هو مبتدأ ، والخبر (أولئك سنؤتيهم) وأولئك مبتدأ ، ومابعده الخبر ، ويجوز أن يكون في موضع نصب بفعل محذوف : أى ونؤتى أولئك . قوله تعالى : (كما أوحينا) الكاف نعت لمصدر محذوف ومامصدرية ، ويجوز أن تكون مابمعنى الذى ، فيكون مفعولا به تقديره : أوحينا إليك مثل الذى أوحينا إلى نوح من التوحيد وغيره ، و (من بعده) في موضع نصب متعلق بأوحينا ، ولايجوز أن يكون حالا من النبيين ؛ لان ظروف الزمان لاتكون أحوالا للجثث ، ويجوز أن يتعلق من النبيين ، وفى (يونس) لغات أفصحها ضم النون من غير همز ويجوز فتحها وكسرها مع الهمز وتركه ، وكل هذه الاسماء أعجمية إلا الاسباط وهو جمع سبط . والزبور فعول من الزبر وهو الكتابة ، والاشبه أن يكون فعول بمعنى مفعول كالركوب والحلوب . ويقرأ بضم الزاى وفيه وجهان : أحدهما : هو جمع زبور على حذف الزائد مثل فلس وفلوس ، والثانى : أنه مصدر مثل القعود والجلوس ، وقد سمى به الكتاب المنزل على داود . قوله

تعالى : (ورسلا) منصوب بفعل محذوف تقديره : وقصصنا رسلا ، ويجوز أن يكون منصوبا بفعل دل عليه أوحينا : أى وأمرنا رسلا ، ولا موضع لقوله : (قد قصصناهم) ، و (لم نقصصهم) على الوجه الاول ؛ لانه مفسر للعامل ، وعلى الوجه الثانى هما صفتان ، و (تكليما) مصدر مؤكد رافع للمجاز . قوله تعالى : (رسلا) يجوز أن يكون بدلا من الاول وأن يكون مفعولا : أى أرسلنا رسلا ، ويجوز أن يكون حالا موطئة لما بعدها كما تقول : مررت بزيد رجلا صالحا ، ويجوز أن يكون على المدح : أى أعنى رسلا ، واللام في (لئلا) يتعلق بما دل عليه الرسل : أى أرسلناهم لذلك ، ويجوز أن تتعلق بمنذرين أو مبشرين أو بما يدلان عليه ، و (حجة) اسم كان وخبرها للناس . وعلى الله حال من حجة ، والتقدير : للناس حجة كائنة على الله ، ويجوز أن يكون الخبر على الله ، وللناس حال ، ولايجوز أن يتعلق على الله بحجة ؛ لانها مصدر ، و (بعد) ظرف لحجة ، ويجوز أن يكون صفة لها ؛ لان ظرف الزمان يوصف به المصادر كما يخبر به عنها . قوله تعالى : (أنزله) لاموضع له ، و (بعلمه) حال من الهاء : أى أنزله معلوما أو أنزله وفيه علمه ، أى معلومه ، ويجوز أن يكون حالا من الفاعل : أى أنزله عالما به (والملائكة يشهدون) يجوز أن يكون لاموضع له ، ويكون حكمه كحكم لكن الله يشهد ، ويجوز أن يكون حالا : أى أنزله والملائكة شاهدون بصدقه . قوله تعالى : (لم يكن الله ليغفر لهم) قد ذكر مثله في قوله : " وماكان الله ليضيع ــ و ــ ماكان الله ليذر " .

قوله تعالى : (إلا طريق جهنم) استثناء من جـــنس الاول ؛ لان الاول في معـــنى العموم إذ كان في سياق النفى و (خالدين) حال مقدرة .

قوله تعالى : (قد جاءكم الرسول بالحق) بالحق في موضع الحال : أى ومعه الحـــق أو متكلما بالحق ، ويجوز أن يكون متعلقا بجاء أى جاء بسبب إقامة الحق و (مـــن) حال من الحال ، ويجوز أن تكون متعلقة بجاء : أى جاء الرسول من عند الله (فـــآمنوا خيرا) تقديره عند الخليل وسيبويه : وأتوا خيرا فهو مفعول به ؛ لانه لما أمرهم بالايمـــان فهو يريد إخراجهم من أمر وإدخالهم فيما هو خير منه ، وقيل التقدير، إيمانا خيرا ، فهـــو نعت لمصدر محذوف ، وقيل : هو خبر كان المحذوفة : أى يكن الايمان خيرا ، وهو غـــير جائز عند البصريين ؛ لان كان لاتحذف هى واسمها ويبقى خبرها إلا فيما لابـــد منـــه ، ويزيد ذلك ضعفا أن يكون المقدرة جواب شرط محذوف فيصير المحذوف للشرط وجوابه ، وقيل : هو حال ومثله " انتهوا خيرا " في جميع وجوهه . قوله تعالى : (ولاتقولوا على الله إلا الحق) الحق مفعول تقولوا : أى ولا تقولوا إلا القول الحق ؛ لانه بمعنى لاتذكروا ولاتعتقدوا ، والقول هنا هو الذى تعبر عنه الجملة في قولك قلت زيد منطلق ، ويجوز أن يكون صفة لمصدر محذوف و (المسيح) مبتدأ ، و (عيسى) بدل أو عطف بيان ، و (رسول الله) خبره و (كلمته) عطف على رسول ، و (ألقاهـــا) في موضـــع الحال وقد معه مقدرة وفى العامل في الحال ثلاثة أوجه : أحدها : معنى كلمته ؛ لان معنى وصف عيسى بالكلمة المكون بالكلمة من غير أب ، فكأنه قال ومنشؤه ومبتدعه . والثانى : أن يكون التقدير : إذ كان ألقاها ، فإذ ظرف للكلمة ، وكان تامة ، وألقاها حال من فاعل كان ، وهو مثل قولهم : ضربى زيدا قائما . والثالث : أن يكون حالا مـــن الهـــاء المجرورة ، والعامل فيها معنى الاضافة تقديره : وكلمة الله ملقيا إياهـــا (وروح منـــه) معطوف على الخبر أيضا ، و (ثلاثة) خبر مبتدإ محذوف : أى إلهنا ثلاثة أو الاله ثلاثة (إنما الله) مبتدأ ، و (إله) خبره ، و (واحد) توكيد (أن يكون) أى من أن يكون ، أو عن أن يكون ، وقد مر نظائره ، ومثله (لن يستنكف المسيح أن يكـــون). (ولا الملائكة) معطوف على المسيح ، وفى الكلام حذف : أى أن يكونوا عبيدا . قوله تعالى : (برهان من ربكم) إن شئت جعلت من ربكم نعتا لبرهان أو متعلقا بجاء .

قوله تعالى : (صراطا مستقيما) هو مفعول ثان ليهدى ، وقيل هو مفعول ليهـــدى على المعنى ؛ لان المعنى يعرفهم . قوله تعالى : (في الكلالة) في يتعلق بيفتـــيكم وقـــال الكوفيون : بيستفتونك ، وهذا ضعيف ؛ لانه لو كان كذلك لقال : يفتـــيكم فيهـــا في الكلالة كما لو تقدمت (إن امرؤ هلك) هو مثل " وإن امرأة خافت " (ليس له ولد) الجملة في موضع الحال من الضمير في هلك (وله أخت) جملـــة حاليـــة أيضـــا ، وجواب الشرط (فلها) (وهو يرثها) مستأنف لاموضع له ، وقد ســـدت هـــذه الجملة مسد جواب الشرط الذى هو قوله : (إن لم يكن لها ولد). (فإن كانتا اثنتين) الالف في كانتا ضمير الاختين ، ودل على ذلك قوله : " وله أخت " وقيـــل : هـــو ضمير من [1] ، والتقدير : فإن كان من يرث ثنتين ، وحمل ضمير من على المعنى ؛ لانهـــا تستعمل في الافراد والتثنية والجمع بلفظ واحد . فإن قيل : من شرط الخبر أن يفيد مـــالا يفيده المبتدأ والالف ، قد دلت على الاثنين . قيل : الفائدة في قوله اثنتين بيان أن الميراث ، وهو الثلثان هاهنا مستحق بالعدد مجردا عن الصغر والكبر وغيرهما ، فلهذا كان مفيدا (مما ترك) في موضع الحال من الثلثان (فإن كانوا) الضمير للورثة ، وقـــد دل عليـــه ماتقدم (فللذكر) أى منهم (أن تضلوا) فيه ثلاثة أوجه ، أحدها : هو مفعول يبين : أى يبين لكم ضلالكم لتعرفوا الهدى ، والثانى : هو مفعول له تقديره : مخافة أن تضلوا ، والثالث تقديره : لئلا تضلوا وهو قول الكوفيين ، ومفعول يبين على الوجهين محذوف : أى يبين لكم الحق .

---

(١) قوله : (هو ضمير من الخ) أى المقدرة في الكلام ولايخفى أن تقديرها يندفع به الاشـــكال الآتـــى فليتأمل اه .

سورة المائدة

بسم اللّه الرحمن الرحيم

قوله تعالى : (إلا مايتلى عليكم) في موضع نصب على الاستثناء من بهيمة الانعام ، والاستثناء متصل ، والتقدير : أحلت لكم بهيمة الانعام إلا الميتة ومأأهل لغير الله به وغيره مما ذكر في الآية الثالثة من السورة (غير) حال من الضمير المجرور عليكم أو لكم ، وقيل : هو حال من ضمير الفاعل في أوفوا ، و (محلى) اسم فاعل مضاف إلى المفعول ، وحذفت النون للاضافة ، و (الصيد) مصدر بمعنى المفعول : أى المصدر ، ويجوز أن يكون على بابه هاهنا : أى غير محلين الاصطياد في حال الاحرام

قوله تعالى : (ولا القلائد) أى ولا ذوات القلائد لانها جمع قلادة ، والمراد تحريم المقلدة لا القلادة (ولا آمين) أى ولا قتال آمين أو أذى آمين . وقرئ في الشاذ " ولا آمى البيت " بحذف النون والاضافة (يبتغون) في موضع الحال من الضمير في آمين ، ولايجوز أن يكون صفة لآمين ؛ لان اسم الفاعل إذا وصف لم يعمل في الاختيار (فاصطادوا) قرئ في الشاذ بكسر الفاء ، وهى بعيدة من الصواب ، وكأنه حركها بحركة همزة الوصل (ولا يجرمنكم) الجمهور على فتح الياء ، وقرئ بضمها وهما لغتان : يقال ، جرم وأجرم ، وقيل : جرم متعد إلى مفعول واحد وأجرم متعد إلى اثنين ، والهمزة للنقل ، فأما فاعل هذا الفعل فهو (شنآن) ومفعوله الاول الكاف والميم ، و (أن تعتدوا) هو المفعول الثانى على قول من عداه إلى مفعولين ، ومن عداه إلى واحد كأنه قدر حرف الجر مرادا مع أن تعتدوا ، والمعنى : لا يحملنكم بغض قوم على الاعتداء ، والجمهور على فتح النون الاولى من شنآن ، وهو مصدر كالغليان والنزوان .

ويقرأ بسكونها وهو صفة مثل عطشان وسكران ، والتقدير : على هذا لا يحملنكم بغيض قوم : أى عداوة بغيض قوم ، وقيل : من سكن أراد المصدر أيضا ، لكنه خفف لكثرة الحركات وإذا حركت النون كان مصدرا مضافا إلى المفعول : أى لا يحملنكم بغضكم لقوم ، ويجوز أن يكون مضافا إلى الفاعل : أى بغض قوم إياكم (أن صدوكم) يقرأ بفتح الهمزة وهى مصدرية ، والتقدير : لان صدوكم ، وموضعه نصب أو جر على الاختلاف في نظائره . ويقرأ بكسرها على أنها شرط ، والمعنى : أن يصدوكم مثل ذلك الصد الذى وقع منهم ، أو يستديموا الصد ، وإنما قدر بذلك ؛ لان الصد كان قد وقع من الكفار للمسلمين (ولا تعاونوا) يقرأ بتخفيف التاءين على أنه حذف التاء الثانية تخفيفا ، أو بتشديدها إذا وصلتها بلا على إدغام إحدى التاءين في الاخرى ، وساغ الجمع بين ساكنين ؛ لان الاول منهما حرف مد .

قوله تعالى : (الميتة) أصلها الميتة (والدم) أصله دمى (ومأأهل لغير الله به) قد ذكر ذلك كله في البقرة (والنطيحة) بمعنى المنطوحة ، ودخلت فيها الهاء ؛ لانها لم تذكر الموصوفة معها فصارت كالاسم ، فإن قلت شاة نطيح لم تدخل الهاء (ومأأكل السبع) " ما " بمعنى الذى وموضعه رفع عطفا على الميتة ، والاكثر ضم الباء من السبع وتسكينها لغة ، وقد قرئ به (إلا ما ذكيتم) في موضع نصب استثناء من الموجب قبله ، والاستثناء راجع إلى المتردية والنطيحة وأكيلة السبع

(وما ذبح) مثل " وما أكل السبع " (على النصب) فيه وجهان : أحدهما : هـــو متعلق بذبح تعلق المفعول بالفعل : أى ذبح على الحجارة التى تسمى نصبا ، أى ذبحت في ذلك الموضع . والثانى : أن النصب الاصنام ، فعلى هذا في " على " وجهان : أحـــدهما : هى بمعنى اللام : أى لاجل الاصنام ، فتكون مفعولا له ، والثانى : أنهـــا علـــى أصـــلها وموضعه حال : أى وما ذبح مسمى على الاصنام ، وقيل : نصب بضـــمتين ، ونصـــب بضم النون وإسكان الصاد ، ونصب بفتح النون وإسكان الصاد ، وهو مصـــدر بمعـــنى المفعول ، وقيل يجوز فتح النون والصاد أيضا ، وهو اسم بمعنى المنصوب كالقبض والنقض بمعنى المقبوض والمنقوض (وأن تستقسموا) في موضع رفع عطفا علـــى الميتـــة ، و (الازلام) جمع زلم : وهو القدح الذى كانوا يضربون به على أيسار الجـــزور (ذلكـــم فسق) مبتدأ وخبر ، ولكم إشارة إلى جميع المحرمات في الآية ، ويجـــوز أن يرجـــع إلى الاستقسام (اليوم) ظرف ل (يئس) و (اليوم) الثانى ظرف ل (أكملت) و (عليكم) يتعلق بأتممت ولا يتعلق ب (نعمتى) فإن شئت جعلته على التبيين : أى أتممت أعنى عليكم ، و (رضيت) يتعدى إلى مفعول واحد ، وهو هنا (الاسلام) و (دينا) حال ، وقيل : يتعدى إلى مفعولين ؛ لان معنى رضيت هنا جعلت وصيرت . ولكم يتعلق برضيت وهى للتخصيص ، ويجوز أن يكون حالا من الاسلام : أى رضـــيت الاسلام لكم (فمن اضطر) شرط في موضع رفع بالابتداء ، و (غـــير) حـــال ، والجمهور على (متجانف) بالالف والتخفيف ، وقرئ " متجنف " بالتشديد من غير ألف يقال تجانف وتجنف (لاثم) متعلق بمتجانف ، وقيل : اللام بمعنى إلى ، أى ماثـــل إلى إثم (فإن الله غفور رحيم) أى له ، فحذف العائد على المبتدأ .

قوله تعالى : (ماذا أحل لهم) قد ذكر في البقرة (وما علمتم) " ما " بمعنى الذى ، والتقدير : صيد ما علمتم ، أو تعليم ما علمتم ، و (من الجوارح) حال من الهـــاء المحذوفة أو من " ما " والجوارح جمع جارحة ، والهاء فيها للمبالغة وهى صفة غالبة ، إذا لا يكاد يذكر معها الموصوف (مكلبين) يقرأ بالتشديد والتخفيف ، يقال : كلبـــت الكلب وأكلبته فكلب : أى أغريته على الصيد وأسدته فاستأسد ، وهو حال من الضمير في علمتم (تعلمونهن) فيه وجهان : أحدهما : هو مستأنف لا موضع له ، والثانى : هو حال من الضمير في مكلبين ، ولا يجوز أن يكون حالا ثانية ؛ لان

العامل الواحد لا يعمل في حالين ، ولا يحسن أن يجعل حالا من الجوارح ؛ لانك قد فصلت بينهما بحال لغير الجوارح (مما) أى شيئا مما (علمكم الله) . قوله تعالى : (وطعام الذين) مبتدأ ، (وحل لكم) خبره ، ويجوز أن يكون معطوفا على الطيبات ، وحل لكم خبر مبتدأ محذوف (وطعامكم حل لهم) مبتدأ وخبر (والمحصنات) معطوف على الطيبات ، ويجوز أن يكون مبتدأ والخبر محذوف : أى والمحصنات من المؤمنات حل لكم أيضا ، وحل مصدر بمعنى الحلال فلا يثنى ولا يجمع ، و (من المؤمنات) حال من الضمير في المحصنات ، أو من نفس المحصنات إذا عطفتها على الطيبات (إذا آتيتموهن) ظرف لاحل أو لحل المحذوفة (محصنين) حال من الضمير المرفوع في آتيتموهن ، فيكون العامل آتيتم ، ويجوز أن يكون العامل أحل أو حل المحذوفة (غير) صفة لمحصنين أو حال من الضمير الذى فيها (ولا متخذى) معطوف على غير فيكون منصوبا ، ويجوز أن يعطف على مسافحين ، وتكون لا لتأكيد النفى (ومن يكفر بالايمان) أى بالمؤمن به فهو مصدر في موضع المفعول كالخلق بمعنى المخلوق ، وقيل التقدير : بموجب الايمان وهو الله (وهو في الآخرة من الخاسرين) إعرابه مثل إعراب " وإنه في الآخرة لمن الصالحين " وقد ذكر في البقرة .

قوله تعالى : (إلى المرافق) قيل : إلى بمعنى مع كقوله : " ويزدكم قوة إلى قوتكم " وليس هذا المختار ، والصحيح أنها على بابها وأنها لانتهاء الغاية ، وإنما وجب غسل المرافق بالسنة وليس بينهما تناقض ؛ لان إلى تدل على انتهاء الفعل ، ولا يتعرض بنفى المحدود إليه ولا بإثباته ، ألا ترى أنك إذا قلت : سرت إلى الكوفة ، فغير ممتنع أن تكون بلغت أول حدودها و لم تدخلها وأن تكون دخلتها ، فلو قام الدليل على أنك دخلتها لم يكن مناقضا لقولك : سرت إلى الكوفة ، فعلى هذا تكون إلى متعلقة باغسلوا ، ويجوز أن تكون في موضع الحال وتتعلق بمحذوف ، والتقدير : وأيديكم مضافة إلى المرافق (برءوسكم) الباء زائدة ، وقال من لا خبرة له بالعربية : الباء في مثل هذا للتبعيض ، وليس بشئ يعرفه أهل النحو ، ووجه دخولها أنها تدل على إلصاق المسح بالرأس (وأرجلكم) يقرأ بالنصب وفيه وجهان : أحدهما : هو معطوف على الوجوه والايدى : أى فاغسلوا وجوهكم وأيديكم وأرجلكم ، وذلك جائز في العربية بلا خلاف ، والسنة الدلالة على وجوب غسل الرجلين تقوى ذلك . والثانى : أنه معطوف على موضع برءوسكم ، والاول أقوى ؛ لان العطف على اللفظ أقوى من العطف على الموضع .

ويقرأ في الشذوذ بالرفع على الابتداء : أى وأرجلكم مغسولة أو كذلك . ويقرأ بالجر وهو مشهور أيضا كشهرة النصب. وفيها وجهان : أحدهما : أنها معطوفة على الـــرءوس في الاعراب والحكم مختلف ، فالرءوس ممسوحة والارجل مغسولة ، وهو الاعراب الـــذى يقال هو على الجوار ، وليس بممتنع أن يقع في القرآن لكثرته ، فقد جاء في القرآن والشعر ، فمن القرآن قوله تعالى : " وحور عين " على قراءة من جر ، وهو معطوف على قوله : " بأكواب وأباريق " والمعنى مختلف ، إذ ليس المعنى يطوف عليهم ولدان مخلدون بحور عين ، قال الشاعر وهو النابغة :

لم يبـــق إلا أســـير غـــير منفلـــت أو موثق في حبـــال القـــد مجنـــوب

والقول في مجرورة والجوار مشهور عندهم في الاعراب ، وقلب الحروف ببعضـــها إلى بعض والتأنيث وغير ذلك . فمن الاعراب ما ذكرنا في العطف ومن الصفات قولـــه : " عذاب يوم محيط " واليوم ليس بمحيط ، وإنما المحيط العذاب ، وكذلك قوله : " في يـــوم عاصف " واليوم ليس بعاصف وإنما العاصف الريح ، ومن قلب الحروف قولـــه : علـــى الصلاة والسلام " ارجعن مأزورات غير مأجورات " والاصل موزورات ولكـــن أريـــد التآخى ، وكذلك قولهم : إنه لا يأتينا بالغدايا والعشايا . ومن التأنيث قوله : " فله عشر أمثالها " فحذفت التاء من عشر وهى مضافة إلى الامثال وهى مذكرة ، ولكن لما جاورت الامثال الضمير المؤنث أجرى عليها حكمه ، وكذلك قول الشاعر :

لما أتـــى خـــبر الـــزبير تضعضـــعت ســـور المدينـــة والجبـــال الخشـــع

وقولهم : ذهبت بعض أصابعه . ومما راعت العرب فيه الجوار قولهم : قامت هند ، فلم يجيزوا حذف التاء إذا لم يفصل بينهما ، فإن فصلوا بينهما أجازوا حـــذفها ، ولا فـــرق بينهما إلا المجاورة وعدم المجاورة ، ومن ذلك قولهم : قام زيد وعمرا كلمته استحســـنوا النصب بفعل محذوف لمجاورة الجملة اسما قد عمل فيه الفعل ، ومن ذلك قلبـــهم الـــواو المجاورة للطرف همزة في قولهم أوائل ، كما لو وقعت طرفا ، وكذلك إذا بعـــدت عـــن الطرف لا تقلب طواويس ، وهذا موضع يحتمل أن يكتب فيه أوراق من الشواهد ، وقد جعل النحويون له بابا ورتبوا عليه مسائل ثم أصلوه بقولهم : جحر ضب خرب ، حـــتى اختلفوا في جواز جر التثنية والجمع ، فأجاز الاتباع فيهما جماعة من حذاقهم قياسا على

المفرد المسموع ، ولو كان لا وجه في القياس بحال لاقتصروا فيه على المسموع فقط ، ويؤيد ماذكرناه أن الجر في الآية قد أجيز غيره ، وهو النصب والرفع ، والرفع والنصب غير قاطعين ولاظاهرين على أن حكم الرجلين المسح ، وكذلك الجر يجب أن يكون كالنصب والرفع في الحكم دون الاعراب . والوجه الثانى : أن يكون جر الارجل بجار محذوف تقديره : وافعلوا بأرجلكم غسلا وحذف الجار وإبقاء الجر جائز ، قال الشاعر :

مشائيم ليسوا مصلحين عشيرة ولا ناعب إلا ببين غرابها

وقال زهير :

بدا لى أنى لست مدرك ما مضى ولا سابق شيئا إذا كان جائيا

فجر بتقدير الباء وليس بموضع ضرورة ، وقد أفردت لهذه المسألة كتابا (إلى الكعبين) مثل إلى المرافق . وفيه دليل على وجوب غسل الرجلين ؛ لان الممسوح ليس بمحدود ، والتحديد في المغسول الذى أريد بعضه وهو قوله : " وأيديكم إلى المرافق " ولم يحدد الوجه ؛ لان المراد جميعه (وأيديكم منه) منه في موضع نصب بامسحوا (ليجعل) اللام غير زائدة ، ومفعول يريد محذوف تقديره : ما يريد الله الرخصة في التيمم ليجعل عليكم حرجا ، وقيل : اللام زائدة وهذا ضعيف ؛ لان أن غير ملفوظ بها ، وإنما يصح أن يكون الفعل مفعولا ليريد بأن ، ومثله (ولكن يريد ليطهركم) أى يريد ذلك ليطهركم (عليكم) يتعلق بيتم ، ويجوز أن يتعلق بالنعمة ، ويجوز أن يكون حالا من النعمة . قوله تعالى : (إذ) ظرف لواثقكم ، ويجوز أن يكون حالا من الهاء المجرورة ، وأن يكون حالا من الميثاق . قوله تعالى : (شهداء بالقسط) مثل قوله تعالى : " شهداء لله " وقد ذكرناه في النساء (هو أقرب) هو ضمير العدل ، وقد دل عليه اعدلوا ، وأقرب للتقوى قد ذكر في البقرة .

قوله تعالى : (وعد الله) وعد يتعدى إلى مفعولين يجوز الاقتصار على أحدهما والمفعول الاول هنا " الذين آمنوا " والثانى محذوف استغنى عنه بالجملة التى هى قوله : (لهم مغفرة) ولا موضع لها من الاعراب ؛ لان وعد لا يعلق عن العمل كما تعلق ظننت وأخواتها .

قوله تعالى : (نعمت الله عليكم) يتعلق بنعمة . ويجوز أن يكون حالا منها فيتعلق بمحذوف ، و (إذ) ظرف للنعمة أيضا ، وإذا جعلت عليكم حالا جاز أن يعمل في إذ (أن يبسطوا) أى بأن يبسطوا ، وقد ذكرنا الخلاف في موضعه . قوله تعالى : (منهم اثني عشر) يجوز أن يتعلق منهم ببعثنا ، وأن يكون صفة لاثنى عشر تقدمت فصارت حالا (وعزرتموهم) يقرأ بالتشديد والتخفيف والمعنى واحد (قرضا) يجوز أن يكون مصدرا محذوف الزوائد ، والعامل فيه أقرضتم : أى إقراضا . ويجوز أن يكون القرض بمعنى المقرض فيكون مفعولا به (لاكفرن) جواب الشرط (فمن كفر بعد ذلك منكم) في موضع الحال من الضمير في لاكفرن ، و (سواء السبيل) قد ذكر في البقرة . قوله تعالى : (فيما نقضهم) الباء تتعلق ب (لعناهم) ولو تقدم الفعل لدخلت الفاء عليه ، وما زائدة أو بمعنى شئ ، وقد ذكر في النساء (وجعلنا) يتعدى إلى مفعولين بمعنى صيرنا و (قاسية) المفعول الثانى وياؤه واو في الاصل ؛ لانه من القسوة ، ويقرأ " قسية " على فعيلة ، قلبت الواو ياء وأدغمت فيها ياء فعيل وفعيلة في لعناهم ، وأن يكون حالا من الضمير في قاسية ، ولا يجوز أن يكون حالا من هنا للمبالغة بمعنى فاعلة (يحرفون) مستأنف ، ويجوز أن يكون حالا من المفعول في لعناهم ، وأن يكون حالا من الضمير في قاسية ولا يجوز أن يكون حالا من القلوب ؛ لان الضمير في يحرفون لا يرجع إلى القلوب ، ويضعف أن يجعل حالا من الهاء والميم في قلوبهم (عن مواضعه) قد ذكر في النساء (على خائنة) أى على طائفة خائنة ، ويجوز أن تكون فاعلة هنا مصدرا كالعاقبة والعافية ، و (منهم) صفة لخائنة ، ويقرأ " خيانة " وهى مصدر والياء منقلبة عن واو لقولهم يخون ، وفلان أخون من فلان ، وهو خوان (إلا قليلا منهم) استثناء من خائنة ، ولو قرئ بالجر على البدل لكان مستقيما .

قوله تعالى : (ومن الذين قالوا) من تتعلق بأخذنا تقديره : وأخدنا من الذين قالوا إنا نصارى ميثاقهم ، والكلام معطوف على قوله : " ولقد أخذ الله ميثاق بنى إسرائيل " والتقدير : وأخذنا من الذين قالوا إنا نصارى ميثاقهم ، ولا يجوز أن يكون التقدير : وأخذنا ميثاقهم ، من الذين قالوا إنا نصارى ؛ لان فيه إضمار قبل الذكر لفظا وتقديرا ، والياء في (وأغرينا) من واو ، واشتقاقه من الغراء : وهو الذى يلصق به ، ويقال سهم

مغرو ، و (بينهم) ظرف لاغرينا أو حال من (العداوة) ولا يكون ظرفا للعداوة ؛ لان المصدر لا يعمل فيما قبله (إلى يوم القيامة) يتعلق بأغرينا أو بالبغضاء أو بالعداوة : أى تباغضوا إلى يوم القيامة . قوله تعالى : (يبين لكم) حال من رسولنا ، و (من الكتاب) حال من الهاء محذوفة في يخفون (قد جاءكم) لاموضع له (من الله) يتعلق بجاءكم أو حال من نور . قوله تعالى : (يهدى به الله) يجوز أن يكون حالا من رسولنا بدلا من يبين ، وأن يكون حالا من الضمير في يبين ، ويجوز أن يكون صفة لنور أو لكتاب ، والهاء في به تعود على من جعل يهدى حالا منه أو صفة له فلذلك أفرد ، و (من) بمعنى الذى أو نكرة موصوفة ، و (سبل السلام) المفعول الثانى ليهدى ، ويجوز أن يكون بدلا من رضوانه ، والرضوان بكسر الراء وضمها لغتان ، وقد قرئ بهما ، وسبلى بضم الباء والتسكين لغة وقد قرئ به (بإذنه) أى بسبب أمره المنزل على رسوله .

قوله تعالى : (فمن يملك) أى قل لهم ، ومن استفهام تقرير ، و (من الله) يجوز أن يكون حالا متعلقا بيملك ، وأن يكون حالا من و (شيئا) و (جميعا) حال من المسيح وأمه ومن في الارض ، ويجوز أن يكون حالا من من وحدها ، ومن هاهنا عام سبقه خاص من جنسه ، وهو المسيح وأمه (يخلق) مستأنف . قوله تعالى : (قل فلم يعذبكم) أى قل لهم (بل أنتم) رد لقولهم : " نحن أبناء الله " وهو محكى بقل . قوله تعالى : (على فترة) في موضع الحال من الضمير في يبين ، ويجوز أن يكون حالا من الضمير المجرور في لكم ، و (من الرسل) نعت لفترة (أن تقولوا) أى مخافة أن تقولوا (ولا نذير) معطوف على لفظ بشير ، ويجوز في الكلام الرفع على موضع من بشير .

قوله تعالى : (نعمت الله عليكم إذ جعل) هو مثل قوله : " نعمة الله عليكم إذ هم قوم " وقد ذكر . قوله تعالى : (على أدباركم) حال من الفاعل في ترتدوا (فتنقلبوا) يجوز أن يكون مجزوما عطفا على ترتدوا ، وأن يكون منصوبا على جواب النهى . قوله تعالى : (فإنا داخلون) أى داخلوها ، فحذف المفعول لدلالة الكلام عليه . قوله تعالى : (من الذين يخافون) في موضع رفع صفة لرجلين ، ويخافون صلة الذين والواو العائد . ويقرأ بضم الياء على مالم يسم فاعله . وله معنيان : أحدهما :

هو من قولك ، خيف الرجل : أى خوف ، والثانى : أن يكون المعنى يخافهم غيرهم كقولك : فلان مخوف : أى يخافه الناس (أنعم الله) صفة أخرى لرجلين ، ويجوز أن يكون حالا ، وقد معه مقدرة ، وصاحب الحال رجلان أو الضمير في الذين . قوله تعالى : (ما داموا) هو بدل من أبدا ؛ لان ما مصدرية تنوب عن الزمان ، وهو بدل بعض ، و (هاهنا) ظرف ل (قاعدون) والاسم هنا وها للتنبيه مثل التى في قولك هذا وهؤلاء .

قوله تعالى : (وأخى) في موضعه وجهان : أحدهما : نصب عطفا على نفسى أو على اسم إن ، والثانى : رفع عطفا على الضمير في أملك : أى ولا يملك أخى إلا نفسه ، ويجوز أن يكون مبتدأ والخبر محذوف ، أى وأخى كذلك (وبين القوم الفاسقين) الاصل أن لا تكرر بين ، وقد تكرر توكيدا كقولك : المال بين زيد وبين عمرو ، وكررت هنا لئلا يعطف على الضمير من غير إعادة الجار . قوله تعالى : (أربعين سنة) ظرف لمحرمة ، فالتحريم على هذا مقدر ، و (يتيهون) حال من الضمير المجرور ، وقيل : هى ظرف ليتيهون ، فالتحريم على هذا غير مؤقت (فلا تأس) ألف تأسا بدل من واو ؛ لانه من الاسى الذى هو الحزن ، وتثنيته أسوان ، ولا حجة في أسيت عليه لانكسار السين ، ويقال : رجل أسوان بالواو ، وقيل : هى من الياء يقال : رجل أسيان أيضا .

قوله تعالى : (نبأ ابنى آدم) الهمزة في ابنى همزة وصل كما هى في الواحد ، فأما همزة أبناء في الجمع فهمزة قطع ؛ لانها حادثة للجمع (إذ قربا) ظرف لنبأ أو حال منه ، ولا يكون ظرفا لاتل . وبالحق حال من الضمير في اتل : أى محقا أو صادقا (قربانا) هو في الاصل مصدر ، وقد وقع هنا موضع المفعول به ، والاصل إذ قربا قربانين ، لكنه لم يثن ؛ لان المصدر لا يثنى .

وقال أبوعلى : تقديره إذ قرب كل واحد منهما قربانا كقوله : " فاجلدوهم ثمانين جلدة " أى كل واحد منهم (قال لاقتلنك) أى قال المردود عليه للمقبول منه ومفعول (يتقبل) محذوف : أى يتقبل من المتقين قرابينهم وأعمالهم . قوله تعالى : (بإثمى وإثمك) في موضع الحال : أى ترجع حاملا للاثمين .

قوله تعالى : (فطوعت) الجمهور على تشديد الواو ، ويقرأ " طاوعت " بـــالالف والتخفيف وهما لغتان ، والمعنى : زينت وقال قوم : طاوعت تتعدى بغير لام ، وهذا خطأ ؛ لان التي تتعدى بغير اللام تتعدى إلى مفعول واحد وقد عداه هاهنا إلى (قتل أخيه) وقيل التقدير طاوعته نفسه على قتل أخيه فزاد اللام وحذف على .

قوله تعالى : (كيف يوارى) كيف في موضع الحال مـــن الضـــمير في يـــوارى ، والجملة في موضع نصب بيرى ، والسوأة يجوز تخفيف همزتها بإلقاء حركتها على الـــواو فتبقى سوأة أخيه ، ولاتقلب الواو ألفا لتحركها وانفتاح ما قبلها ؛ لان حركتها عارضـــة والالف في (ويلتى) بدل من ياء المتكلم ، والمعنى : ياويله احضرى فهـــذا وقتـــك (فأوارى) معطوف على أكون ، وذكر بعضهم أنه يجوز أن ينتصـــب علـــى جـــواب الاستفهام وليس بشئ ، إذ ليس المعنى أيكون منى عجز فمواراة ، ألا ترى أن قولك أيـــن بيتك فأزورك ، معناه : لو عرفت لزرت ، وليس المعنى هنا لو عجزت لواريت .

قوله تعالى : (من أجل) من تتعلق ب (كتبنا) ولاتتعلق بالنادمين ؛ لانه يحسن الابتداء بكتبنا هنا ، والهاء في (إنه) للشان ، و (من) شرطية ، و (بغير) حال من الضمير في قتل : أى من قتل نفسا ظالما (أو فساد) معطوف على نفس ، وقرئ في الشاذ بالنصب : أى أو عمل فسادا ، أو أفسد فسادا : أى إفساد فوضعه موضع المصدر مثل العطاء ، و (بعد ذلك) ظرف ل (مسرفون) ولا تمنع لام التوكيد ذلك . قوله تعالى : (يحاربون ال له) أى أولياء الله فحذف المضاف ، و (أن يقتلوا) خبر جزاء ، وكذلك المعطوف عليه ، وقد ترئ فيهن بالتخفيف ، و (من خـــلاف) حـــال مـــن الايدى والارجل : أى مختلفة (أو ينفوا من الارض) أى من الارض الـــتى يريـــدون الاقامة بها فحذف الصفة ، و (ذلك) مبتدأ ، و (لهم خزى) مبتدأ وخبر في موضع خبر ذلك ، و (في الدنيا) صفة خزى ، ويجوز أن يكون ظرفا له ويجـــوز أن يكـــون خزى خبر ذلك ولهم صفة مقدمة فتكون حالا ، ويجوز أن يكون في الدنيا ظرفا للاستقرار .

قوله تعالى : (إلا الذين) استثناء من الذين يحاربون في موضع نصب ، وقيل يجـــوز أن يكون في موضع رفع بالابتداء ، والعائد عليه من الخبر محذوف : أى (فإن الله غفور) لهم أو (رحيم) بهم . قوله تعالى : (إليه الوسيلة) يجوز أن يتعلق إلى بابتغوا ،

وأن يتعلق بالوسيلة ؛ لان الوسيلة بمعنى المتوسل به فيعمل فيما قبله ، ويجوز أن يكون حالا ، أى الوسيلة كائنة إليه . قوله تعالى : (من عذاب يوم القيامة) العذاب اسم للتعذيب ، وله حكمه في العمل ، وأخرجت إضافته إلى يوم يوما عن الظرفية . قوله تعالى : (والسارق والسارقة) مبتدأ . وفى الخبر وجهان : أحدهما : هو محذوف تقديره عند سيبويه : وفيما يتلى عليكم ، ولا يجوز أن يكون عنده (فاقطعوا) هو الخبر من أجل الفاء ، وإنما يجوز ذلك فيما إذا كان المبتدأ الذى وصلته بالفعل أو الظرف ؛ لانه يشبه الشرط والسارق ليس كذلك .

والثانى : الخبر فاقطعوا أيديهما ؛ لان الالف واللام في السارق بمنزلة الذى إذ لايراد به سارق بعينه (وأيديهما) بمعنى يديهما ؛ لان المقطوع من السارق والسارقة يميناهما فوضع الجمع موضع الاثنين ؛ لانه ليس في الانسان سوى يمين واحدة ، وما هذا سبيله يجعل الجمع فيه مكان الاثنين ، ويجوز أن يخرج على الاصل ، وقد جاء في بيت واحد ، قال الشاعر :

ومهمهين فدفدين مرتين ظهراهما مثل ظهور الترسين

(جزاء) مفعول من أجله أو مصدر لفعل محذوف : أى جازاهما جزاء ، وكذلك (نكالا) .

قوله تعالى : (لا يحزنك) نهى ، والجيد فتح الياء وضم الزاى ، ويقرأ بضم الياء وكسر الزاى من أحزنني وهى لغة (من الذين قالوا) في موضع نصب على الحال من الضمير في يسارعون ، أو من الذين يسارعون (بأفواههم) يتعلق بقالوا : أى قالوا بأفواههم آمنا (و لم تؤمن قلوبهم) الجملة حال (ومن الذين هادوا) معطوف على قوله : " من الذين قالوا آمنا " و (سماعون) خبر مبتدإ محذوف : أى هم سماعون ، وقيل : سماعون مبتدأ ، ومن الذين هادوا خبره (للكذب) فيه وجهان : أحدهما : اللام زائدة تقديره سماعون الكذب . والثانى : ليست زائدة ، والمفعول محذوف ، والتقدير سماعون أخباركم للكذب . أى ليكذبوا عليكم فيها ، و (سماعون) الثانية تكريرا للاولى ، و (لقوم) متعلق به : أى لاجل قوم ، ويجوز أن تتعلق اللام في لقوم بالكذب ؛ لان سماعون الثانية مكررة ، والتقدير : ليكذبوا لقوم آخرين ، و (لم يأتوك) في موضع جر صفة أخرى لقوم (يحرفون) فيه وجهان : أحدهما : هو مستأنف لا موضع له ، أو في موضع رفع خبر لمبتدإ محذوف : أى هم يحرفون .

والثانى : ليست بمستأنف بل هو صفة لسماعون : أى سماعون محرفون ، ويجوز أن يكون حالا من الضمير في سماعون ، ويجوز أن يكون صفة أخرى لقوم : أى محرفين و (من بعد مواضعه) مذكور في النساء (يقولون) مثل يحرفون ، ويجوز أن يكون حالا من الضمير في يحرفون (من الله شيئا) في موضع الحال التقدير : شيئا كائنا من أمر الله . قوله تعالى : (سماعون للكذب) أى هم سماعون ، ومثله (أكالون للسحت) والسحت والسحت لغتان وقد قرئ بهما (فلن يضروك شيئا) في موضع المصدر : أى ضررا . قوله تعالى : (وكيف يحكمونك) كيف في موضع نصب عل الحال من الضمير الفاعل في يحكمونك (وعندهم التوراة) جملة في موضع الحال ، والتوراة مبتدأ ، وعندهم الخبر ، ويجوز أن ترفع التوراة بالظرف (فيها حكم الله) في موضع الحال ، والعامل فيها مافى عند من معنى الفعل ، وحكم الله مبتدأ أو معمول الظرف . قوله تعالى : (فيها هدى ونور) في موضع الحال من التوراة (يحكم بها النبيون) جملة في الحال من الضمير المجرور فيها (للذين هادوا) اللام تتعلق بيحكم (والربانيون والاحبار) عطف على النبيون (بما استحفظوا) يجوز أن يكون بدلا من قوله بها في قوله : " يحكم بها " وقد أعاد الجار لطول الكلام وهو جائز أيضا وإن لم يطل ، وقيل الربانيون مرفوع بفعل محذوف ، والتقدير : ويحكم الربانيون والاحبار بما استحفظوا ، وقيل هو مفعول به : أى يحكمون بالتوراة بسبب استحفاظهم ذلك ، و " ما " بمعنى الذى : أى بما استحفظوه (من كتاب الله) حال من المحذوف أو من " ما " ، و (عليه) يتعلق ب (شهداء) .

قوله تعالى : (النفس بالنفس) بالنفس في موضع رفع خبر أن ، وفيه ضمير وأما (العين) إلى قوله : (والسن) فيقرأ بالنصب عطفا على ما عملت فيه أن ، وبالرفع وفيه ثلاثة أوجه : أحدها : هو مبتدأ والمجرور خبره ، وقد عطف جملا على جملة . والثانى : أن المرفوع منها معطوف على الضمير في قوله بالنفس ، والمجررات على هذا أحوال مبينة للمعنى ؛ لان المرفوع على هذا فاعل للجار ، وجاز العطف من غير توكيد كقوله تعالى : " ما أشركنا ولا آباؤنا " . والثالث : أنها معطوفة على المعنى ؛ لان معنى كتبنا عليهم قلنا لهم النفس بالنفس ولا يجوز أن يكون معطوفا على أن وما عملت فيه ؛ لانها

وما عملت فيه في موضع نصب . وأما قوله : (والجروح) فيقرأ بالنصب حملا على النفس ، وبالرفع وفيه الاوجه الثلاثة ، ويجوز أن يكون مستأنفا : أى والجروح قصاص في شريعة محمد ، والهاء في (به) للقصاص ، و (فهو) كناية عن التصدق والهاء في (له) للمتصدق .

قوله تعالى : (مصدقا) الاول حال من عيسى ، و (من التوراة) حال من " ما " أو من الضمير في الظرف ، و (فيه هدى) جملة في موضع الحال من الانجيل و (مصدقا) الثانى حال أخرى من الانجيل ، وقيل : من عيسى أيضا (وهدى وموعظة) حال من الانجيل أيضا ، ويجوز أن يكون من عيسى : أى هاديا وواعظا أو ذا هدى وذا موعظة ، ويجوز أن يكون مفعولا من أجله : أى قفينا للهدى ، أو وآتيناه الانجيل للهدى . وقد قرئ في الشاذ بالرفع : أى وفى الانجيل هدى وموعظة وكرر الهدى توكيدا . قوله تعالى : (وليحكم) يقرأ بسكون اللام والميم على الامر ، ويقرأ بكسر اللام وفتح الميم على أنها لام كى : أى وقفينا ليؤمنوا وليحكم . قوله تعالى : (بالحق) حال من الكتاب (مصدقا) حال من الضمير في قوله بالحق ، ولايكون حالا من الكتاب إذ لايكون حالان لعامل واحد (ومهيمنا) حال أيضا ، ومن الكتاب حال من " ما " أو من الضمير في الظرف ، والكتاب الثانى جنس ، وأصل مهيمن ميمن ؛ لانه مشتق من الامانة ؛ لان المهيمن الشاهد ، وليس في الكلام همن حتى تكون الهاء أصلا (عما جاءك) في موضع الحال : أى عادلا عما جاءك ، و (من الحق) حال من الضمير في " جاءك " أو من " ما " (لكل جعلنا منكم) لا يجوز أن يكون منكم صفة لكل ؛ لان ذلك يوجب الفصل بين الصفة والموصوف بالاجنبى الذى لا تشديد فيه للكلام ، ويوجب أيضا أن يفصل بين جعلنا وبين معمولها ، وهو (شرعة) وإنما يتعلق بمحذوف تقديره : أعنى ، وجعلنا هاهنا إن شئت جعلتها المتعدية إلى مفعول واحد ، وإن شئت جعلتها بمعنى صيرنا (ولكن ليبلوكم) اللام تتعلق بمحذوف تقديره : ولكن فرقكم ليبلوكم (مرجعكم جميعا) حال من الضمير المجرور .

وفى العامل وجهان : أحدهما : المصدر المضاف ؛ لانه في تقدير : إليه ترجعون جميعا ، والضمير المجرور فاعل في المعنى أو قائم مقام الفاعل . والثانى : أن يعمل فيه الاستقرار الذى ارتفع به مرجعكم أو الضمير الذى في الجار .

قوله تعالى : (وأن احكم بينهم) في أن وجهان : أحدهما : هى مصدرية ، والامر صلة لها . وفى موضعها ثلاثة أوجه : أحدها : نصب عطفا على الكتاب في قوله : " وأنزلنا إليك الكتاب " أى وأنزلنا إليك الحكم . والثانى : جر عطفا على الحق : أى أنزلنا إليك بالحق وبالحكم ، ويجوز على هذا الوجه أن يكون نصبا لما حذف الجار . والثالث : أن يكون في موضع رفع تقديره : وأن احكم بينهم بما نزل الله أمرنا أو قولنا ، وقيل : أن بمعنى : أى ، وهو بعيد ؛ لان الواو تمنع من ذلك والمعنى يفسد ذلك ؛ لان أن التفسيرية ينبغى أن يسبقها قول يفسر بها ، ويمكن تصحيح هذا القول على أن يكون التقدير : وأمرناك ، ثم فسر هذا الامر باحكم (أن يفتنوك) فيه وجهان : أحدهما : هو بدل من ضمير المفعول بدل الاشتمال : أى احذرهم فتنتهم . والثانى : أن يكون مفعولا من أجله : أى مخافة أن يفتنوك .

قوله تعالى : (أفحكم الجاهلية) يقرأ بضم الحاء وسكون الكاف وفتح الميم والناصب له يبغون ، ويقرأ بفتح الجميع ، وهو أيضا منصوب بيبغون : أى احكم حكم الجاهلية ، ويقرأ تبغون بالتاء على الخطاب ؛ لان قبله خطابا ، ويقرأ بضم الحاء وسكون الكاف وضم الميم على أنه مبتدأ ، والخبر يبغون ، والعائد محذوف : أى يبغونه وهو ضعيف ، وإنما جاء في الشعر إلا أنه ليس بضرورة في الشعر ، والمستشهد به على ذلك قول أبى النجم : قد أصبحت أم الخيار تدعى * على ذنبا كله لم أصنع ، فرفع كله ، ولو نصب لم يفسد الوزن (ومن أحسن) مبتدأ وخبر ، وهو استفهام في معنى النفى ، و (حكما) تمييز ، و (لقوم) هو في المعنى عند قوم (يوقنون) وليس المعنى أن الحكم لهم ، وإنما المعنى أن الموقن يتدبر حكم الله فيحسن عنده ، ومثله " إن في ذلك لآية للمؤمنين ــ ولقوم يوقنون " ونحو ذلك ، وقيل : هى على أصلها ، والمعنى : إن حكم الله للمؤمنين على الكافرين ، وكذلك الآية لهم : أى الحجة لهم .

قوله تعالى : (بعضهم أولياء بعض) مبتدأ وخبر لاموضع له . قوله تعالى : (فترى الذين) يجوز أن يكون من رؤية العين فيكون (يسارعون) في موضع الحال ، ويجوز أن يكون بمعنى تعرف فيكون يسارعون حالا أيضا ، ويجوز أن يكون من رؤية القلب المتعدية إلى مفعولين فيكون يسارعون المفعول الثانى ، وقرئ في الشاذ بالياء والفاعل الله

تعالى ، و (يقولون) حال من ضمير الفاعل في يسارعون ، و (دائرة) صفة غالبة لا يذكر معها الموصوف (أن يأتى) في موضع نصب خبر عسى ، وقيل هو في موضع رفع بدلا من اسم الله (فيصبحوا) معطوف على يأتى . قوله تعالى : (ويقول) يقرأ بالرفع من غير واو العطف وهو مستأنف ، ويقرأ بالواو كذلك ، ويقرأ بالواو والنصب ، وفى النصب أربعة أوجه : أحدها : أنه معطوف على يأتى حملا على المعنى ؛ لان معنى عسى الله أن يأتى وعسى أن يأتى الله واحد ، ولايجوز أن يكون معطوفا على لفظ أن يأتى ؛ لان أن يأتى خبر عسى ، والمعطوف عليه في حكمه ، فيفتقر إلى ضمير يرجع إلى إسم عسى ، ولا ضمير في قوله : " ويقول الذين آمنوا " فيصير كقولك : عسى الله أن يقول الذين آمنوا . والثانى : أنه معطوف على لفظ يأتى على الوجه الذى جعل فيه بدلا ، فيكون داخلا في اسم عسى ، واستغنى عن خبرها بما تضمنه اسمها من الحدث ، والوجه الثالث : أن يعطف على لفظ يأتى وهو خبر ، ويقدر مع المعطوف ضمير محذوف تقديره : ويقول الذين آمنوا به ، والرابع أن يكون معطوفا على الفتح تقديره : فعسى الله أن يأتى بالفتح ، وبأن يقول الذين آمنوا (جهد أيمانهم) فيه وجهان : أحدهما : أنه حال وهو هنا معرفة ، والتقدير : وأقسموا بالله يجهدون جهد أيمانهم ، فالحال في الحقيقة مجتهدين ، ثم أقيم الفعل المضارع مقامه ، ثم أقيم المصدر مقام الفعل لدلالته عليه . والثانى : أنه مصدر يعمل فيه أقسموا ، وهو من معناه لامن لفظه . قوله تعالى : (من يرتد منكم) يقرأ بفتح الدال وتشديدها على الادغام ، وحرك الدال بالفتح لالتقاء الساكنين ، ويقرأ " يرتدد " بفك الادغام والجزم على الاصل ، ومنكم في موضع الحال من ضمير الفاعل (يحبهم) في موضع جر صفة لقوم (ويحبونه) معطوف عليه ، ويجوز أن يكون حالا من الضمير المنصوب تقديره : وهم يحبونه (أذلة) و (أعزة) صفتان أيضا (يجاهدون) يجوز أن يكون صفة لقوم أيضا ، وجاء بغير واو كما جاء أذلة : وأعزة ، ويجوز أن يكون حالا من الضمير في أعزة : أى يعزون مجاهدين ، ويجوز أن يكون مستأنفا . قوله تعالى : (الذين يقيمون الصلاة) صفة للذين آمنوا (وهم راكعون) حال من الضمير في يؤتون . قوله تعالى : (فإن حزب الله هم الغالبون) قيل : هو خبر المبتدأ الذى هو من ولم يعد منه ضمير إليه ؛ لان الحزب هو من في المعنى فكأنه قال : فإنهم هم الغالبون

قوله تعالى : (من الذين أوتوا الكتاب) في موضع الحال من الذين الاولى ، أو من الفاعل في اتخذوا (والكفار) يقرأ بالجر عطفا على الذين المجرورة ، وبالنصب عطفا على الذين المنصوبة ، والمعنيان صحيحان . قوله تعالى : (ذلك بأنهم) ذلك مبتدأ وما بعده الخبر : أى ذلك بسبب جهلهم : أى واقع بسبب جهلهم . قوله تعالى : (هل تنقمون) يقرأ بإظهار اللام على الاصل ، وبإدغامها في التاء لقربها منها في المخرج ، ويقرأ " تنقمون " بكسر القاف وفتحها وهو مبنى على الماضى . وفيه لغتان : نقم ينقم ونقم ينقم ، و (منا) مفعول تنقمون الثانى ، ومابعد إلا هو المفعول الاول ، ولا يجوز أن يكون منا حالا من أن والفعل لامرين : أحدهما : تقدم الحال على إلا ، والثانى : تقدم الصلة على الموصول ، والتقدير : هل تكرهون منا إلا إيماننا . وأما قوله : (وأن أكثركم فاسقون) ففى موضعه وجهان : أحدهما : أنه معطوف على أن آمنا ، والمعنى على هذا : إنكم كرهتم إيماننا وامتناعكم : أى كرهتم مخالفتنا إياكم ، وهذا كقولك للرجل : ماكرهت منى إلا أننى محبب إلى الناس وأنت مبغض وإن كان قد لايعترف بأنه مبغض ، والوجه الثانى : أنه معطوف على " ما " والتقدير : إلا أن آمنا بالله ، وبأن أكثركم فاسقون . قوله تعالى : (مثوبة) منصوب على التمييز والمميز بشر . ويقرأ " مثوبة " بسكون الثاء وفتح الواو ، وقد ذكر في البقرة ، و (عند الله) صفة لمثوبة (من لعنه) في موضع من ثلاثة أوجه : أحدها : هو في موضع جر بدلا من شر . والثانى : هو في موضع نصب بفعل دل عليه أنبئكم : أى أعرفكم من لعنه الله . والثالث : هو في موضع رفع : أى هو من لعنه الله (وعبد الطاغوت) يقرأ بفتح العين والباء ، ونصب الطاغوت على أنه فعل معطوف على لعن ، ويقرأ بفتح العين وضم الباء ، وجر الطاغوت وعبد هنا اسم مثل يقظ وحدث ، وهو في معنى الجمع ، ومابعده مجرور بإضافته إليه ، وهو منصوب بجعل ، ويقرأ بضم العين والباء ونصب الدال وجر مابعده ، وهو جمع عبد مثل سقف وسقف ، أو عبيد مثل قتيل وقتل ، أو عابد مثل نازل ونزل ، أو عباد مثل كتاب وكتب ، فيكون جمع جمع مثل ثمار وثمر ، ويقرأ " عبد الطاغوت " بضم العين وفتح الباء وتشديدها مثل ضارب وضرب ، ويقرأ " عباد الطاغوت " مثل صائم وصوام : ويقرأ " عباد الطاغوت " وهو ظاهر مثل صائم

وصيام ، ويقرأ " وعابد الطاغوت " و " عبد الطاغوت " على أنه صفة مثل حطم ، ويقرأ " وعبد الطاغوت " على أنه فعل مالم يسم فاعله ، والطاغوت مرفوع ، ويقرأ " وعبد " مثل ظرف : أى صار ذلك للطاغوت كالغريزى ، ويقرأ " وعبدوا " على أنه فعل والواو فاعل ، والطاغوت نصب ، ويقرأ " وعبدة الطاغوت " وهو جمع عابد مثل قاتل وقتلة . قوله تعالى : (وقد دخلوا) في موضع الحال من الفاعل في قالوا ، أو من الفاعل في آمنا ، و (بالكفر) في موضع الحال من الفاعل في دخلوا : أى دخلوا كفارا (وهم قد خرجوا) حال أخرى ، ويجوز أن يكون التقدير : وقد كانوا خرجوا به . قوله تعالى : (وأكلهم) المصدر مضاف إلى الفاعل ، و (السحت) مفعوله ، ومثله عن قولهم الاثم . قوله تعالى : (ينفق) مستأنف ، ولايجوز أن يكون حالا من الهاء لشيئين : أحدهما أن الهاء مضاف إليها ، والثانى : أن الخبر يفصل بينهما ، ولا يجوز أن يكون حالا من اليدين إذ ليس فيها ضمير يعود إليهما (للحرب) يجوز أن يكون صفة لنار فيتعلق بمحذوف ، وأن يكون متعلقا بأوقدوا ، و (فسادا) مفعول من أجله . قوله تعالى : (لاكلوا من فوقهم) مفعول أكلوا محذوف ، ومن فوقهم نعت له تقديره : رزقا كائنا من فوقهم ، أو مأخوذا من فوقهم (ساء ما يعملون) ساء هنا بمعنى بئس ، وقد ذكر فيما تقدم . قوله تعالى : (فما بلغت رسالته) يقرأ على الافراد ، وهو جنس في معنى الجمع وبالجمع ؛ لان جنس الرسالة مختلف . قوله تعالى : (والصابئون) يقرأ بتحقيق الهمزة على الاصل ، وبحذفها وضم الباء والاصل على هذا صبا بالالف المبدلة من الهمزة ، ويقرأ بياء مضمومة ، ووجهه أنه أبدل الهمزة ياء لانكسار ماقبلها ، ولم يحذفها لتدل على أن أصلها حرف يثبت ، ويقرأ بالهمز والنصب عطفا على الذين ، وهو شاذ في الرواية صحيح في القياس ، وهو مثل الذى في البقرة ، والمشهور في القراءة الرفع . وفيها أقوال : أحدها : قول سيبويه : وهو أن النية به التأخير بعد خبر إن ، وتقديره : " ولا هم يحزنون " ، والصابئون كذلك ، فهو مبتدأ والخبر محذوف ، ومثله :

فإنى وقيار بها لغريب   أى فإنى لغريب وقيار بها كذلك

والثانى : أنه معطوف على موضع إن كقولك : إن زيدا وعمرو قائمان ، وهذا خطأ ؛ لان خبر إن لم يتم ، وقائمان إن جعلته خبر إن لم يبق لعمرو وخبر ، وإن جعلتـه خـبر عمرو لم يبق ؛ لان خبر ، ثم هو ممتنع من جهة المعنى ؛ لانك تخبر بالمثنى عن المفرد . فأما قوله تعالى : " إن الله وملائكته يصلون على النبى " على قراءة من رفع ملائكته فخـبر إن محذوف تقديره : إن الله يصلى ، وأغنى عنه خبر الثانى ، وكذلك لو قلت : إن عمرا وزيد قائم ، فرفعت زيدا جاز على أن يكون مبتدأ وقائم خبره أو خبر إن . والقول الثالث : أن الصابئون معطوف على الفاعل في هادوا . وهذا فاسد لوجهين : أحدهما : أنه يوجـب كون الصابئين هودا وليس كذلك . والثانى : أن الضمير لم يؤكد . والقول الرابـع : أن يكون خبر الصابئين محذوفا من غير ان ينوى به التأخير ، وهو ضعيف أيضا لما فيـه مـن لزوم الحذف والفصل . والقول الخامس : أن إن بمعنى نعم ، فما بعدها في موضع رفـع ، فالصابئون كذلك . والسادس : أن الصابئون في موضع نصب ، ولكنه جاء علـى لغـة بلحرث الذين يجعلون التثنية بالالف على كل حال ، والجمع بالواو على كل حال وهـو بعيد . والقول السابع : أن يجعل النون حرف الاعراب . فإن قيل : فأبو على إنما أجـاز ذلك مع الياء لا مع الواو . قيل : قد أجازه غيره والقياس لا يدفعه ، فأما (النصارى) فالجيد أن يكون في موضع نصب على القياس المطرد ولا ضرورة تدعو إلى غيره . قولـه تعالى : (فريقا كذبوا) فريقا الاول مفعول كذبوا ، والثـانى مفعـول (يقتلـون) وكذبوا جواب كلما ، ويقتلون بمعنى قتلوا ، وإنما جاء كذلك لتتوافق رءوس الآى . قوله تعالى : (أن لاتكون) يقرأ بالنصب على أن أن الناصبة للفعل ، وحسبوا بمعنى الشك ، ويقرأ بالرفع على أن أن المخففة من الثقيلة وخبرها محذوف [1] وجاز ذلك لما فصلت " لا " بينها وبين الفعل، وحسبوا على هذا بمعنى علموا، وقد جاء الوجهان فيها، ولايجـوز أن تكون المخففة من الثقيلة مع أفعال الشك والطبع، ولا الناصبة للفعل مع علمت وماكـان في معناها ، وكان هنا التامة (فعموا وصموا) هذا هو المشهور ، ويقرأ بضـم العـين والصاد وهو من باب زكم وأزكمه الله ، ولا يقال عميته وصممته ، وإنما جاء بغير همزة

فيما لم يسم فاعله وهو قليل ، واللغة الفاشية أعمى وأصم (كثير منهم) هو خبر مبتدإ محذوف : أى العمى والصم كثير ، وقيل : هو بدل من ضمير الفاعل في صموا ، وقيل : هو مبتدأ والجملة قبله خبر عنه : أى كثير منهم

---

(١) (قوله وخبرها محذوف) كذا بالنسخ التى بأيدينا ، وصوابه أن يقول : واسمها محذوف كما لايخفـــى اه مصححه . (*)

عموا وهو ضعيف ؛ لان الفعل قد وقع في موضعه فلا ينوى به غيره ، وقيل الواو علامة جمع لا اسم ، وكثير فاعل صموا . قوله تعالى : (ثالث ثلاثة) أى أحد ثلاثة ، ولا يجوز في مثل هذا إلا الاضافة (وما من إله) من زائدة وإله في موضع مبتدأ ، والخبر محذوف : أى وما للخلق إله (إلا الله) بدل من إله ، ولو قرئ بالجر بدلا من لفظ إله كان جائزا في العربية (ليمسن) جواب قسم محذوف وسد مسد جواب الشرط الذى هو وإن لم ينتهوا و (منهم) في موضع الحال ، إما من الذين ، أو من ضمير الفاعل في كفروا . قوله تعالى : (قد خلت من قبله الرسل) في موضع رفع صفة لرسول (كانا يأكلان الطعام) لا موضع له من الاعراب (أنى) بمعنى كيف في موضع الحال ، والعامل فيها (يؤفكون) ولايعمل فيها نظرا ؛ لان الاستفهام لا يعمل فيه ما قبله .

قوله تعالى : (مالا يملك) يجوز أن تكون " ما " نكرة موصوفة ، وأن تكون بمعنى الذى . قوله تعالى : (تغلوا) فعل لازم (وغير الحق) صفة لمصدر محذوف : أى غلوا غير الحق ، ويجوز أن يكون حالا من ضمير الفاعل : أى لاتغلوا مجاوزين الحق .

قوله تعالى : (من بنى إسرائيل) في موضع الحال من الذين كفروا أو من ضمير الفاعل في كفروا (على لسان داود) متعلق بلعن كقولك : جاء زيد على الفرس (ذلك بما عصوا) قد تقدم ذكره في غير موضع ، وكذلك و (لبئس ما كانوا) و (لبئس ماقدمت لهم) . قوله تعالى : (أن سخط الله عليهم) أن والفعل في تقدير مصدر مرفوع خبر ابتداء محذوف : أى هو سخط الله ، وقيل : في موضع نصب بدلا من " ما " أى بئس شيئا سخط الله عليهم ، وقيل : هو في موضع جر بلام محذوفة ، أى ؛ لان سخط . قوله تعالى : (عداوة) تمييز ، والعامل فيه أشد ، و (للذين آمنوا) متعلق بالمصدر أو نعت له (اليهود) المفعول الثانى لتجد (ذلك) مبتدأ ، و (بأن منهم) الخبر : أى ذلك كائن بهذه الصفة . قوله تعالى : (وإذا سمعوا) الواو هاهنا عطفت إذا على خبر أن ، وهو قوله : " لا يستكبرون " فصار الكلام داخلا في صلة أن وإذا في موضع نصب ب (ترى) وإذا

وجوابها في موضع رفع عطفا على خبر أن الثانية ، ويجوز أن يكون مستأنفا في اللفظ ، وإن كان له تعلق بما قبله في المعنى ، و (تفيض) في موضع نصب على الحال ؛ لان ترى من رؤية العين ، و (من الدمع) فيه وجهان : أحدهما : أن من لابتداء الغاية : أى فيضها من كثرة الدمع . والثانى : أن يكون حالا ، والتقدير : تفيض مملوءة من الدمع ، وأما (مما عرفوا) فمن لابتداء الغاية ومعناها : من أجل الذى عرفوه ، و (من الحق) حال من العائد المحذوف (يقولون) حال من ضمير الفاعل في عرفوا . قوله تعالى : (وما لنا) ما في موضع رفع بالابتداء ، ولنا الخبر ، و (لا نؤمن) حال من الضمير في الخبر ، والعامل فيه الجار : أى مالنا غير مؤمنين ، كما تقول : مالك قائما (وما جاءنا) يجوز أن يكون في موضع جر : أى وبما جاءنا (من الحق) حال من ضمير الفاعل ، ويجوز أن تكون لابتداء الغاية : أى ولما جاءنا من عند الله ، ويجوز أن يكون مبتدأ ومن الحق الخبر ، والجملة في موضع الحال (ونطمع) يجوز أن يكون معطوفا على نؤمن : أى ومالنا لانطمع ، ويجوز أن يكون التقدير : ونحن نطمع ، فتكون الجملة حالا من ضمير الفاعل في نؤمن ، و (أن يدخلنا) أى في أن يدخلنا ، فهو في موضع نصب أو جر على الخلاف بين الخليل وسيبويه . قوله تعالى : (حلالا) فيه ثلاثة أوجه : أحدها : هو مفعول كلوا ، فعلى هذا يكون مما في موضع الحال ؛ لانه صفة للنكرة قدمت عليها ، ويجوز أن تكون " من " لابتداء غاية الاكل ، فتكون متعلقة بكلوا كقولك : أكلت من الخبز رغيفا إذا لم ترد الصفة .

والوجه الثانى : أن يكون حالا من " ما " ؛ لانها بمعنى الذى ، ويجوز أن يكون حالا من العائد المحذوف فيكون العامل رزق . والثالث : أن يكون صفة لمصدر محذوف : أى أكلا حلالا ، ولايجوز أن ينصب حلالا برزق على أنه مفعوله ؛ لان ذلك يمنع من أن يعود إلى " ما " ضمير .

قوله تعالى : (باللغو في أيمانكم) فيه ثلاثة أوجه : أحدها أن تكون متعلقة بنفس اللغو ؛ لانك تقول : لغا في يمينه ، وهذا مصدر بالالف واللام يعمل ولكن معدى بحرف الجر . والثانى : أن تكون حالا من اللغو : أى باللغو كائنا أو واقعا في أيمانكم . والثالث : أن يتعلق في بيؤاخذكم (عقدتم) يقرأ بتخفيف القاف وهو الاصل ، وعقد اليمين هو قصد الالتزام بها ، ويقرأ بتشديدها وذلك لتوكيد اليمين

كقوله : " والله الذى لا إله إلا هو " ونحوه ، وقيل التشديد يدل على تأكيد العزم بالالتزام بها ، وقيل إنما شدد لكثرة الحالفين وكثرة الايمان ، وقيل : التشديد عوض من الالف في عاقد ، ولايجوز أن يكون التشديد لتكرير اليمين ؛ لان الكفارة تجب وإن لم تكرر ، ويقرأ " عاقدتم " بالالف ، وهى بمعنى عقدتم كقولك : قاطعته وقطعته من الهجران (فكفارته) الهاء ضمير العقد ، وقد تقدم الفعل الدال عليه ، وقيل : تعود على اليمين بالمعنى ؛ لان الحالف واليمين بمعنى واحد ، و (إطعام) مصدر مضاف إلى المفعول به ، والجيد أن يقدر بفعل قد سمى فاعله ؛ لان ماقبله ومابعده خطاب ، ف (عشرة) على هذا في موضع نصب (من أوسط) صفة لمفعول محذوف تقديره : إن تطعموا عشرة مساكين طعاما أو قوتا من أوسط : أى متوسطا (ماتطعمون) أى الذى تطعمون منه أو تطعمونه (أو كسوتهم) معطوف على إطعام ، ويقرأ شاذا " أو كاسوتهم " فالكاف في موضع رفع : أى أو مثل أسوة أهليكم في الكسوة (أوتحرير) معطوف على إطعام وهو مصدر مضاف إلى المفعول أيضا (إذا حلفتم) العامل في إذا كفارة إيمانكم ؛ لان المعنى ذلك يكفر أيمانكم وقت حلفكم (كذلك) الكاف صفة مصدر محذوف أى يبين لكم آياته تبيينا مثل ذلك . قوله تعالى : (رجس) إنما أفرد ؛ لان التقدير إنما عمل هذه الاشياء رجس ، ويجوز أن يكون خبرا عن الخمر وإخبار المعطوفات محذوف لدلالة خبر الاول عليها ، و (من عمل) صفة لرجس أن خبر ثان ، والهاء في (اجتنبوه) ترجع إلى الفعل أو إلى الرجس والتقدير رجس من جنس عمل الشيطان . قوله تعالى : (في الخمر والميسر) في متعلقة بيوقع ، وهى بمعنى السبب : أى بسبب شرب الخمر وفعل الميسر ، ويجور أن تتعلق في بالعداوة ، أو بالبغضاء : أى أن تتعادوا ، وأن تتباغضوا بسبب الشرب ، وهو على هذا مصدر بالالف واللام معمل ، والهمزة في البغضاء للتأنيث وليس مؤنث أفعل ، إذ ليس مذكر البغضاء أبغض وهو مثل البأساء والضراء (فهل أنتم منتهون) لفظه استفهام ، ومعناه الامر : أى انتهوا ، لكن الاستفهام عقيب ذكر هذه المعايب أبلغ من الامر . قوله تعالى : (إذا مااتقوا) العامل في إذا معنى : ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح : أى لايأثمون إذا مااتقوا . قوله تعالى : (من الصيد) في موضع جر صفة لشئ ، ومن لبيان الجنس ،

وقيل : للتبعيض إذ لايحرم إلا الصيد في حال الاحرام ، وفى الحرم وفى البر والصيد في الاصل مصدر ، وهو هاهنا بمعنى المصيد ، وسمى مصيدا وصيدا لمآله إلى ذلك وتوفر الدواعى إلى صيده ، فكأنه لما أعد للصيد صار كأنه مصيد (تناله) صفة لشئ ، ويجوز أن يكون حالا من شئ ؛ لانه قد وصف ، وأن يكون حالا من الصيد (ليعلم) اللام متعلقة بليبلونكم (بالغيب) يجوز أن يكون في موضع الحال من " من " أو من ضمير الفاعل في يخافه : أى يخافه غائبا عن الخلق ، ويجوز أن يكون بمعنى في : أى في الموضع الغائب عن الخلق ، والغيب مصدر في موضع فاعل . قوله تعالى : (وأنتم حرم) في موضع الحال من ضمير الفاعل في تقتلوا ، و (متعمدا) حال من الضمير الفاعل في قتله (فجزاء) مبتدأ والخبر محذوف ، وقيل : التقدير . فالواجب جزاء ، ويقرأ بالتنوين ، فعلى هذا يكون (مثل) صفة له أو بدلا ، ومثل هنا بمعنى مماثل ، ولايجوز على هذه القراءة أن يعلق من النعم بجزاء ؛ لانه مصدر ومايتعلق به من صلته ، والفصل بين الصلة والموصول بالصفة أو البدل غير جائز ؛ لان الموصول لم يتم فلا يوصف ولايبدل منه ، ويقرأ شاذا " جزاء " بالتنوين ، ومثل بالنصب ، وانتصابه بجزاء ، ويجوز أن ينتصب بفعل دل عليه جزاء : أى يخرج أو يؤدى مثل ، وهذا أولى فإن الجزاء يتعدى بحرف الجر ، ويقرأ في المشهور بإضافة جزاء إلى المثل ، وإعراب الجزاء على ماتقدم ، ومثل في هذه القراءة في حكم الزائدة ، وهو كقولهم : مثلى لايقول ذلك : أى أنا لاأقول ، وإنما دعا إلى هذا التقدير أن الذى يجب به الجزاء المقتول لامثله ، وأما (من النعم) ففيه أوجه : أحدها : أن تجعله حالا من الضمير في قتل ؛ لان المقتول يكون من النعم ، والثانى : أن يكون صفة لجزاء إذا نونته : أى جزاء كائن من النعم ، والثالث : أن تعلقها بنفس الجزاء إذا أضفته ؛ لان المضاف إليه داخل في المضاف فلا يعد فصلا بين الصلة والموصول ، وكذلك إن نونت الجزاء ونصبت مثلا ؛ لانه عامل فيهما فهما من صلته ، كما تقول : يعجبني ضربك زيدا بالسوط (يحكم به) في موضع رفع صفة لجزاء إذا نونته ، وأما على الاضافة فهو في موضع الحال ، والعامل فيه معنى الاستقرار المقدر في الخبر المحذوف (ذوا عدل) الالف للتثنية ، ويقرأ شاذا " ذو " على الافراد ، والمراد به الجنس ، كما تكون " من " محمولة على المعنى ، فتقديره : على هذا فريق ذو عدل أو حاكم ذو عدل ، و (منكم) صفة لذوا ، ولايجوز أن يكون صفة العدل ؛ لان عدلا هنا مصدر غير وصف (هديا) حال من الهاء في به وهو بمعنى

مهدى ، وقيل : هو مصدر ، أى يهديه هديا ، وقيل على التمييز ، و (بالغ الكعبة) صفة لهدى ، والتنوين مقدر : أى بالغا الكعبة (أو كفارة) معطوف على جزاء : أى أو عليه كفارة إذا لم يجد المثل ، و (طعام) بدل من كفارة أو خبر مبتدإ محذوف أى هى طعام ، ويقرأ بالاضافة ، والاضافة هنا لتبيين المضاف ، و (صياما) تمييز (ليذوق) اللام متعلقة بالاستقرار : أى عليه الجزاء ليذوق ، ويجوز أن تتعلق بصيام وبطعام (فينتقم الله) جواب الشرط ، وحسن ذلك لما كان فعل الشرط ماضيا في اللفظ . قوله تعالى : (وطعامه) الهاء ضمير البحر ، وقيل : ضمير الصيد ، والتقدير : وإطعام الصيد أنفسكم ، والمعنى أنه أباح لهم صيد البحر وأكل صيده بخلاف صيده البر (متاعا) مفعول من أجله ، وقيل مصدر : أى متعتم بذلك تمتيعا (مادمتم) يقرأ بضم الدال وهو الاصل ، وبكسرها وهى لغة ، يقال دمت تدام (حرما) جمع حرام ككتاب وكتب ، وقرئ في الشاذ حرما بفتح الحاء والراء : أى ذوى حرم ، أى إحرام ، وقيل جعلهم بمنزلة المكان الممنوع منه . قوله تعالى : (جعل الله) هى بمعنى صير فيكون (قياما) مفعولا ثانيا ، وقيل : هى بمعنى خلق فيكون قياما حالا ، و (البيت) بدل من الكعبة . ويقرأ " قياما " بالالف : أى سببا لقيام دينهم ومعاشهم ، ويقرأ " قيما " بغير ألف ، وهو محذوف من قيام كخيم في خيام (ذلك) في موضع رفع خبر مبتدإ محذوف : أى الحكم الذى ذكرناه ذلك : أى لاغيره ، ويجوز أن يكون المحذوف هو الخبر ، ويجوز أن يكون في موضع نصب : أى فعلنا ذلك أو شرعنا ، واللام في (لتعلموا) متعلقة بالمحذوف . قوله تعالى : (عن أشياء) الاصل فيها عند الخليل وسيبويه شيئاء بهمزتين بينهما ألف وهى فعلاء من لفظ شئ ، وهمزتها الثانية للتأنيث ، وهى مفردة في اللفظ ومعناها الجمع ، مثل قصباء وطرفاء ، ولاجل همزة التأنيث لم تنصرف ، ثم إن الهمزة الاولى التى هى لام الكلمة قدمت فجعلت قبل الشين كراهية الهمزتين بينهما ألف خصوصا بعد الياء فصار وزنها لفعاء ، وهذا قول صحيح لايرد عليه إشكال . وقال الاخفش والفراء : أصل الكلمة شئ مثل هين على فعل ، ثم خففت ياؤه كما خففت ياء هين فقيل شئ كما قيل هين ، ثم جمع على أفعلاء وكان الاصل أشياء . كما قالوا هين وأهوناء ثم حذفت الهمزة الاولى فصار وزنها أفعاء فلامها محذوفة . ومثل آخرون الاصل في شئ شيئ مثل صديق ، ثم جمع على أفعلاء كأصدقاء وأنبياء ، ثم حذفت

الهمزة الاولى ، وقيل : هو جمع شئ من غير تغيير كبيت وأبيات وهو غلط ؛ لان مثل هذا الجمع ينصرف ، وعلى الاقوال الاول يمتنع صرفه لاجل همزة التأنيث ، ولو كان أفعالا لانصرف ، ولم يسمع أشياء منصرفة البتة ، وفى هذا المسألة كلام طويل فموضعه التصريف (إن تبد لكم تسؤكم) الشرط وجوابه في موضع جر صفة لاشياء (عفا الله عنها) قيل هو مستأنف ، وقيل هو في موضع جر أيضا ، والنية به التقديم : أى عن أشياء قد عفا الله لكم عنها . قوله تعالى : (من قبلكم) هو متعلق بسألها ، ولايجوز أن يكون صفة لقوم ولاحالا ؛ لان ظرف الزمان لايكون صفة للجثة ولاحالا منها ولاخبرا عنها . قوله تعالى : (ماجعل الله من بحيرة) " من " زائدة . وجعل هاهنا بمعنى سمى فعلى هذا يكون بحيرة أحد المفعولين والآخر محذوف : أى ماسمى الله حيوانا بحيرة ويجوز أن تكون جعل متعدية إلى مفعول واحد بمعنى ماشرع ، ولاوضع ، وبحيرة فعيلة بمعنى مفعولة . والسائبة فاعلة من ساب يسيب إذا جرى ، وهو مطاوع سيبه فساب ، وقيل هى فاعلة بمعنى مفعولة : أى مسيبة . والوصيلة بمعنى الواصلة ، والحامى فاعل من حمى ظهره يحميه . قوله تعالى : (حسبنا) هو مبتدأ وهو مصدر بمعنى اسم الفاعل ، و (ماوجدنا) هو الخبر " ما " بمعنى الذى أو نكرة موصوفة ، والتقدير : كافينا الذى وجدناه ووجدنا هنا يجوز أن تكون بمعنى علمنا ، فيكون (عليه) المفعول الثانى ، ويجوز أن تكون بمعنى صادفنا فتتعدى إلى مفعول واحد بنفسها . وفى عليه على هذا وجهان : أحدهما : هى متعلقة بالفعل معدية له كما تتعدى ضربت زيدا بالسوط . والثانى : أن تكون حالا من الآباء ، وجواب (أو لو كان) محذوف ، تقديره : أو لو كانوا يتبعوهم .

قوله تعالى : (عليكم أنفسكم) عليكم هو اسم للفعل هاهنا ، وبه انتصب أنفسكم ، والتقدير : احفظوا أنفسكم ، والكاف والميم في عليكم في موضع جر ؛ لان اسم الفعل هو الجار والمجرور ، وعلى وحدها لم تستعمل اسما للفعل ، بخلاف رويدكم فإن الكاف والميم هناك للخطاب فقط ولاموضع لهما ؛ لان رويدا قد استعملت اسما للامر للمواجه من غير كاف الخطاب ، وهكذا قوله : " مكانكم أنتم وشركاؤكم " ، الكاف والميم في موضع جر أيضا ، ويذكر في موضعه إن شاء الله تعالى (لايضركم) يقرأ بالتشديد والضم على أنه مستأنف ، وقيل : حقه الجزم على جواب الامر ولكنه حرك بالضم إتباعا لضمة الضاد ، ويقرأ بفتح الراء على أن حقه الجزم وحرك بالفتح

ويقرأ بتخفيف الراء وسكونها وكسر الضاد وهو من ضاره يضيره ، ويقرأ كذلك إلا أنه بضم الضاد وهو من ضاره يضوره ، وكل ذلك لغات فيه ، و (إذا) ظرف ليضر ، ويبعد أن يكون ظرفا لضل ؛ لان المعنى لايصح معه . قوله تعالى : (شهادة بينكم) يقرأ برفع الشهادة وإضافتها إلى بينكم ، والرفع على الابتداء ، والاضافة هنا إلى بين على أن تجعل بين مفعولا به على السعة ، والخبر اثنان ، والتقدير : شهادة اثنين ، وقيل التقدير : ذوا شهادة بينكم اثنان ، فحذف المضاف الاول ، فعلى هذا يكون (إذا حضر) ظرفا للشهادة ، وأما (حين الوصية) ففيه على هذا ثلاثة أوجه : أحدها : هو ظرف للموت . والثانى : ظرف لحضر ، وجاز ذلك إذ كان المعنى حضر أسباب الموت . والثالث : أن يكون بدلا من إذا ، وقيل : شهادة بينكم مبتدأ وخبره إذا حضر ، وحين على الوجوه الثلاثة في الاعراب ، وقيل خبر الشهادة حين ، وإذا ظرف للشهادة ، ولايجوز أن يكون إذا خبرا للشهادة وحين ظرفا لها ، إذ في ذلك الفصل بين المصدر وصلته بخبره ، ولايجوز أن تعمل الوصية في إذا ؛ لان المصدر لايعمل فيما قبله ، ولاالمضاف إليه في الاعراب يعمل فيما قبله . وإذا جعلت الظرف خبرا عن الشهادة فاثنان خبر مبتدإ محذوف : أى الشاهدان اثنان ، وقيل الشهادة مبتدأ ، وإذا وحين غير خبرين ، بل هما على ماذكرنا من الظرفية ، واثنان فاعل شهادة ، وأغنى الفاعل عن خبر المبتدإ ، و (ذوا عدل) صفة لاثنين ، وكذلك (منكم أو آخران) معطوف على اثنان ، و (من غيركم) صفة لآخران ، و (إن أنتم ضربتم في الارض) معترض بين آخران وبين صفته ، وهو (تحبسونهما) أى أو آخران من غيركم محبوسان ، و (من بعد) متعلق بتحبسون ، وأنتم مرفوع بأنه فاعل فعل محذوف ؛ لانه واقع بعد إن الشرطية فلا يرتفع بالابتداء ، والتقدير : إن ضربتم ، فلما حذف الفعل وجب أن يفصل الضمير فيصير أنتم ليقوم بنفسه ، وضربتم تفسير للفعل المحذوف لاموضع له (فيقسمان) جملة معطوفة على تحبسونهما ، و (إن ارتبتم) معترض بين يقسمان وجوابه ، وهو (لانشترى) وجواب الشرط محذوف في الموضعين أغنى عنه معنى الكلام ، والتقدير : إن ارتبتم فاحبسوهما أو فحلفوهما ، وإن ضربتم في الارض فأشهدوا اثنين ، ولانشترى جواب يقسمان ؛ لانه يقوم مقام اليمين ، والهاء في (به) تعود إلى الله تعالى أو على القسم أو اليمين أو الحلف أو على تحريف الشهادة أو على الشهادة ؛ لانها قول ، و (ثمنا) مفعول نشترى ، ولاحذف فيه ؛ لان

الثمن يشترى كما يشترى به ، وقيل التقدير : ذا ثمن (ولو كان ذا قربى) اى ولو كان المشهود له لم يشتر (ولانكتم) معطوف على لانشترى . وأضاف الشـــهادة إلى الله ؛ لانه أمر بها فصارت له ، ويقرأ شهادة بالتنوين ، وألله بقطع الهمزة من غير مد وبكسـر الهاء على أنه جره بحرف القسم محذوفا ، وقطع الهمزة تنبيها على ذلك ، وقيل : قطعهـا عوض من حرف القسم ، ويقرأ كذلك إلا أنه بوصل الهمزة والجر على القسم من غـير تعويض ولاتنبيه ، ويقرأ كذلك إلا أنه بقطع الهمزة ومدها ، والهمزة على هذا عوض من حرف القسم ، ويقرأ بتنوين الشهادة ووصل الهمزة ونصب إسم الله من غير مد على أنه منصوب بفعل القسم محذوفا . قوله تعالى : (فإن عثر) مصدره العثور ، ومعناه اطلع ، فأما مصدر عثر في مشيه ومنطقه ورأيه فالعثار ، و (على أنهما) في موضع رفع لقيامه مقام الفاعل (فآخران) خبر مبتدإ محذوف : أى فالشاهدان آخران ، وقيل : فاعل فعل محذوف : أى فليشهد آخران ، وقيل : هو مبتدأ والخبر (يقومان) وجاز الابتداء هنـا بالنكرة لحصول الفائدة ، وقيل : الخبر الاوليان ، وقيل المبتدأ الاوليان ، وآخـران خـبر مقدم ، ويقومان صفة آخران إذا لم تجعله خبرا ، و (مقامهما) مصـدر ، و (مـن الذين) صفة أخرى لآخران ، ويجوز أن يكون حالا من ضمير الفاعـل في يقومـان (استحق) يقرأ بفتح التاء على تسمية الفاعل ، والفاعل الاوليان ، والمفعول محذوف : أى وصيتهما ، ويقرأ بضمها على مالم يسم فاعله ، وفى الفاعل وجهان : أحدهما : ضـمير الاثم لتقدم ذكره في قوله : " استحقا إثما " أى استحق عليهم الاثم ، والثانى الاوليان : إى إثم الاولين ، وفى (عليهم) ثلاثة أوجه : أحدها : هى على بابها كقولك : وجب عليه الاثم .

والثانى هى بمعنى في : أى استحق فيهم الوصية ونحوها . والثالث : هى بمعنى مـن : أى استحق منهم الاوليان ، ومثله " اكتالوا على الناس يستوفون " أى من الناس (الاوليـان) يقرأ بالالف على تثنية أولى . وفى رفعه خمسة أوجه : أحدها : هو خبر مبتدإ محذوف : أى هما الاوليان ، والثانى : هو مبتدأ وخبره آخران ، وقد ذكر ، والثالث : هو فاعـل استحق وقد ذكر أيضا ، والرابع : هو بدل من الضمير في يقومان ، والخامس : أن يكون صفة لآخران ؛ لانه وإن كان نكرة فقد وصف والاوليان لم يقصد بهما قصد اثنين

بأعيانهما وهذا محكى عن الاخفش . ويقرأ الاولين ، وهو جمع أول ، وهو صفة للـذين استحق أو بدل من الضمير في عليهم ، ويقرأ الاولين وهو جمع أولى ، وإعرابه كـإعراب الاولين ، ويقرأ الاولان تثنية الاول ، وإعرابه كإعراب الاوليان (فيقسمان) عطـف على يقومان (لشهادتنا أحق) مبتدأ وخبر ، وهو جواب يقسمان . قوله تعـالى : (ذلك أدنى أن يأتوا) : أى من أن يأتوا أو إلى أن يأتوا ، وقد ذكر نظائره ، و (علـى وجهها) في موضع الحال من الشهادة : أى محققة أو صحيحة (أو يخافوا) معطوف على يأتوا ، و (بعد أيمانهم) ظرف لترد أو صفة الايمان . قوله تعالى : (يوم يجمع الله) العامل في يوم يهدى : أى لايهديهم في ذلك اليوم إلى حجة أو إلى طريق الجنة ، وقيل : هو مفعول به ، والتقدير : واسمعوا خبر " يوم يجمع الله " فحذف المضاف (مـاذا) في موضع نصب ب (أجبتم) وحرف الجر محذوف : أى بماذا أجبتم ، وما وذا هنـا بمنزلة اسم واحد ، ويضعف أن يجعل ذا بمعنى الذى هاهنا ؛ لانه لاعائد هنـا ، وحـذف العائد مع حرف الجر ضعيف (إنك أنت علام الغيوب) و " إنك أنت العزيز الحكيم " مثل " إنك أنت العليم الحكيم " وقد ذكر في البقرة .

قوله تعالى : (إذ قال الله) يجوز أن يكون بدلا من يوم ، والتقـدير : إذ يقـول ، ووقعت هنا إذ هى للماضى على حكاية الحال ، ويجوز أن يكون التقدير : اذكر إذ يقول (ياعيسى ابن) يجوز أن يكون على الالف من عيسى فتحة ؛ لانه قد وصف بابن وهو بين علمين ، وأن يكون عليها ضمة ، وهى مثل قولك : يازيد بن عمرو بفـتح الـدال وضمها ، فإذا قدرت الضم جاز أن تجعل ابن مريم صفة وبيانا وبـدلا (إذ أيـدتك) العامل في إذ " نعمتى " ويجوز أن يكون حالا من نعمتى ، وأن يكون مفعولا بـه علـى السعة ، وأيدتك وآيدتك قد قرئ بهما ، وقد ذكر في البقرة (تكلم الناس) في موضع الحال من الكاف في أيدتك ، و (في المهد) ظرف لتكلم أو حال من ضمير الفاعل في تكلم (وكهلا) حال منه أيضا ، ويجوز أن يكون من الكاف في أيدتك وهـى حـال مقدرة . " وإذ علمتك ، واذ تخلق ، وإذ تخرج " معطوفات على إذ أيدتك (من الطـين) يجوز أن يتعلق بتخلق فتكون من لابتداء غاية الخلق وأن يكون حالا (من هيئة الطير) على قول من أجاز تقديم حال المجرور عليه ، والكاف مفعول تخلق ، وقد تكلمنا على قوله : " هيئة الطير " في آل عمران (فتكون طيرا) يقرأ بياء ساكنة من غير ألف . وفيه وجهان : أحدهما : أنه مصدر في معنى الفاعل .

والثانى : أن يكون أصله طيرا مثل سيد ، ثم خفف إلا أن ذلك يقل فيما عينه ياء وهو جائز ، ويقرأ طائرا وهى صفة غالبة ، وقيل : هو اسم للجمع مثل الحامل والباقر ، و (تبرئ) معطوف على تخلق (إذ جئتهم) ظرف لكففت (سحر مبين) يقرأ بغير ألف على أنه مصدر ، ويشار به إلى ماجاء به من الآيات ، ويقرأ ساحر بالالف والاشارة به إلى عيسى ، وقيل : هو فاعل في معنى المصدر كما قالوا عائذا بالله منك : أى عوذا أو عياذا . قوله تعالى : (وإذ أو حيت) معطوف على " إذ أيدتك " (أن آمنوا) يجوز أن تكون أن مصدرية فتكون في موضع نصب بأوحيت ، وأن تكون بمعنى أى ، وقد ذكرت نظائره . قوله تعالى : (إذ قال الحواريون) أى اذكر اذ قال ، ويجوز أن يكون ظرفا لمسلمون (هل يستطيع ربك) يقرأ بالياء على أنه فعل وفاعل ، والمعنى : هل يقدر ربك أو يفعل ، وقيل التقدير : هل يطيع ربك ، وهما بمعنى واحد مثل استجاب وأجاب وأستجب وأجب، ويقرأ بالتاء، وربك نصب، والتقدير: هل يستطيع سؤال ربك فحذف المضاف، فأما قوله (أن ينزل) فعلى القراءة الاولى هو مفعول يستطيع ، والتقدير : على أن ينزل ، أو في أن ينزل ، ويجوز أن لايحتاج إلى حرف جر على أن يكون يستطيع بمعنى يطيق ، وعلى القراءة الاخرى يكون مفعولا لسؤال المحذوف . قوله تعالى : (أن قد صدقتنا) أن مخففة من الثقيلة واسمها محذوف وقد عوض منه وقيل : أن مصدرية وقد لاتمنع من ذلك (نكون) صفة لمائدة ، و (لنا) يجوز أن يكون خبر كان ، ويكون (عيدا) حالا من الضمير في الظرف أو حالا من الضمير في كان على قول من ينصب عنها الحال ، ويجوز أن يكون عيدا الخبر ، وفى لنا على هذا وجهان : أحدهما : أن يكون حالا من الضمير في تكون . والثانى : أن تكون حالا من عيد ؛ لانه صفة له قدمت عليه ، فأما (لاولنا وآخرنا) فإذا جعلت لنا خبرا أو حالا من فاعل تكون فهو صفة لعيد ، وإن جعلت لنا صفة لعيد كان لاولنا وآخرنا بدل من الضمير المجرور بإعادة الجار ، ويقرأ لاولانا وأخرانا على تأنيث الطائفة أو الفرقة . وأما من السماء فيجوز أن يكون صفة لمائدة ، وأن يتعلق بينزل (وآية) عطف على عيد ، و (منك) صفة لها .

قوله تعالى : (منكم) في موضع الحال من ضمير الفاعل في يكفر (عذابا) اسم للمصدر الذى هو التعذيب فيقع موقعه ، ويجوز أن يجعل مفعولا به على السعة ، وأما قوله : (لاأعذبه) يجوز أن تكون الهاء للعذاب . وفيه على هذا وجهان : أحدهما : أن يكون حذف حرف الجر : أى لاأعذب به أحدا . والثانى : أن يكون مفعولا به على السعة ، ويجوز أن يكون ضمير المصدر المؤكد كقولك ظننته زيدا منطلقا ، ولاتكون هذه الهاء عائدة على العذاب الاول . فإن قلت : لاأعذبه صفة لعذاب ، فعلى هذا التقدير لايعود من الصفة إلى الموصوف شئ . قيل : إن الثانى لما كان واقعا موقع المصدر والمصدر جنس وعذابا نكرة كان الاول داخلا في الثانى ، والثانى مشتملا على الاول ، وهو مثل : زيد نعم الرجل ، ويجوز أن تكون الهاء ضمير من ، وفى الكلام حذف : أى لاأعذب الكافر : أى مثل الكافر : أى مثل عذاب الكافر . قوله تعالى : (اتخذونى) هذه تتعدى إلى مفعولين لانهما بمعنى صيرونى ، و (من دون الله) في موضع صفة إلهين ، ويجوز أن تكون متعلقة باتخذوا (أن أقول) في موضع رفع فاعل يكون ، ولى الخبر ، و (ماليس) بمعنى الذى أو نكرة موصوفة وهو مفعول أقول ؛ لان التقدير : أن أدعى أو أذكر ، واسم ليس مضمر فيها ، وخبرها (لى) و (بحق) في موضع الحال من الضمير في الجار ، والعامل فيه الجار ، ويجوز أن يكون بحق مفعولا به تقديره : ماليس يثبت لى بسبب حق ، فالباء تتعلق بالفعل المحذوف لابنفس الجار ؛ لان المعانى لاتعمل في المفعول به ، ويجوز أن يجعل بحق خبر ليس ، ولى تبيين كما في قولهم : سقيا له ورعيا ، ويجوز أن يكون بحق خبر ليس ، ولى صفة بحق قدم عليه فصار حالا ، وهذا يخرج على قول من أجاز تقديم حال المجرور عليه (إن كنت قلته) كنت لفظها ماض ، والمراد المستقبل ، والتقدير : إن يصح دعواى لى ، وإنما دعا هذا ؛ لان إن الشرطية لامعنى لها إلا في المستقبل ، فآل حاصل المعنى إلى ماذكرناه . قوله تعالى : (ماقلت لهم إلا ماأمرتنى به) " ما " في موضع نصب بقلت أى ذكرت أو أديت الذى أمرتنى به فيكون مفعولا به ، ويجوز أن تكون " ما " نكرة موصوفة . وهو مفعول به أيضا (أن اعبدوا الله) يجوز أن تكون أن مصدرية والامر صلة لها . وفى الموضع ثلاثة أوجه : الجر على البدل من الهاء ، والرفع على إضمار هو ، والنصب على إضمار أعنى أو بدلا من موضع به ، ولايجوز أن تكون بمعنى أن المفسرة ؛ لان القول قد صرح به ، وأى لاتكون مع التصريح بالقول (ربى) صفة لله أو بدل منه ، و (عليهم) يتعلق ب (شهيدا) .

(مادمت) " ما " هنا مصدرية ، والزمان معها محذوف : أى مـــدة مادمـــت ، ودمت هنا يجوز أن تكون الناقصة ، و (فيهم) خبرها ، ويجور أن تكون التامـــة : أى مأأقمت فيهم ، فيكون فيهم ظرفا للفعل ، و (الرقيب) خبر كان (وأنت) فصل أو توكيد للفاعل ويقرأ بالرفع على أن يكون مبتدأ وخبرا في موضع نصب . قوله تعالى : (إن تعذبهم فإنهم عبادك) الفاء جواب الشرط ، وهو محمول على المعنى : أى إن تعـــذبهم تعدل وإن تغفر لهم تتفضل . قوله تعالى : (هذا يوم) هذا مبتدأ ويوم خـــبره ، وهـــو معرب ؛ لانه مضاف إلى معرب فبقى على حقه من الاعراب ، ويقرأ " يوم " بالفتح وهو منصوب على الظرف. وهذا فيه وجهان : أحدهما : هو مفعول قال : أى قال الله هـــذا القول في يوم . والثانى : أن هذا مبتدأ ويوم ظرف للخبر المحذوف : أى هذا يقع أو يكون يوم ينفع . وقال الكوفيون : يوم في موضع رفع خبر هذا ، ولكنه بنى على الفتح لاضافته إلى الفعل ، وعندهم يجوز بناؤه ، وإن أضيف إلى معرب ، وذلك عنـــدنا لايجـــوز إلا إذا أضيف إلى مبنى ، و (صدقهم) فاعل ينفع ، وقد قرئ شاذا صدقهم بالنصب على أن يكون الفاعل ضمير اسم الله ، وصدقهم بالنصب على أربعة أوجه : أحدها : أن يكـــون مفعولا له : أى لصدقهم . والثانى : أن يكون حذف حـــرف الجـــر : أى بصـــدقهم . والثالث : أن يكون مصدرا مؤكدا : أى الذين يصدقون صدقهم . كما تقول : تصـــدق الصدق . والرابع : أن يكون مفعولا به ، والفاعل مضمر في الصـــادقين : أى يصـــدقون الصدق كقوله : صدقته القتال ، والمعنى : يحققون الصدق .

سورة الانعام

بسم اللّه الرحمن الرحيم

قوله تعالى : (بربهم) الباء تتعلق ب (يعدلون) أى الذين كفروا يعدلون بـــربهم غيره ، والذين كفروا مبتدأ، ويعدلون الخبر ، والمفعول محذوف ، ويجوز علـــى هـــذا أن تكون الباء بمعنى عن ، فلا يكون في الكلام مفعول محذوف ، بل يكون يعدلون لازمـــا : أى يعدلون عنه إلى غيره ، ويجوز أن تتعلق الباء بكفروا فيكون المعنى : الذين جحدوا ربهم مائلون عن الهدى . قوله تعالى : (خلقكم من طين) في الكلام حذف مضـــاف : أى خلق أصلكم ومن طين متعلق بخلق ، ومن هنا لابتداء الغاية ، ويجوز أن تكون حالا : أى خلق أصلكم كائنا من طين (وأجل مسمى) مبتدأ موصوف ، و (عنده) الخبر .

قوله تعالى : (وهو الله) وهو مبتدأ والله الخبر ، و (في السموات) فيه وجهان : أحدهما : يتعلق بـ (يعلم) أى يعلم سركم وجهركم في السموات والارض ، فهما ظرفان للعلم فيعلم على هذا خبر ثان ، ويجوز أن يكون الله بدلا من هو ويعلم الخبر . والثاني : أن يتعلق " في " باسم الله ؛ لانه بمعنى المعبود : أى وهو المعبود في السموات والارض . ويعلم على هذا خبر ثان أو حال من الضمير في المعبود أو مستأنف . وقال أبوعلي : لايجوز أن تتعلق " في " باسم الله ؛ لانه صار بدخول الالف واللام والتغيير الذى دخله كالعلم ولهذا قال تعالى : " هل تعلم له سميا " وقيل : قد تم الكلام على قوله : " في السموات وفى الارض " يتعلق بيعلم ، وهذا ضعيف ؛ لانه سبحانه معبود في السموات وفى الارض ويعلم مافى السماء والارض فلا اختصاص لاحدى الصفتين بأحد الظرفين ، و (سركم وجهركم) مصدران بمعنى المفعولين : أى مسركم ومجهوركم ، ودل على ذلك قوله : " يعلم ماتسرون وماتعلنون " أى الذى ، ويجوز أن يكونا على بابهما . قوله تعالى : (من آية) موضعه رفع بتأتى ، ومن زائدة ، و (من آيات) في موضع جر صفة لآية ، ويجوز أن تكون في موضع رفع على موضع آية . قوله تعالى : (لما جاءهم) لما ظرف لكذبوا ، وهذا قد عمل فيها وهو قبلها ، ومثله إذا ، و (به) متعلق ب (يستهزئون) . قوله تعالى : (كم أهلكنا) كم استفهام بمعنى التعظيم . فلذلك لايعمل فيها يروا وهى في موضع نصب بأهلكنا ، فيجوز أن تكون كم مفعولا به ، ويكون (من قرن) تبيينا لكم ، ويجوز أن يكون ظرفا ، ومن قرن مفعول أهلكنا ، ومن زائدة أى كم أزمنة أهلكنا فيها من قبلهم قرونا ، ويجوز أن يكون كم مصدرا : أى كم مرة وكم إهلاكا وهذا يتكرر في القرآن كثيرا (مكناهم) في موضع جر صفة القرن ، وجمع على المعنى (مالم نمكن لكم) رجع من الغيبة في قوله : " ألم يروا " إلى الخطاب في لكم ، ولو قال لهم لكان جائزا و " ما " نكرة موصوفة ، والعائد محذوف : أى شيئا لم نمكنه لكم ، ويجوز أن تكون " ما " مصدرية والزمان محذوف أى مدة مالم نمكن لكم : أى مدة تمكنهم أطول من مدتكم ، ويجوز أن تكون " ما " مفعول نمكن على المعنى ؛ لان المعنى أعطيناهم مالم نعطكم ، و (مدرارا) حال من السماء ، و (تجرى) المفعول الثانى لجعلنا أو حال من الانهار إذا جعلت جعل متعدية إلى واحد ، و (من تحتهم) يتعلق بتجرى ، ويجوز أن يكون حالا من الضمير في تجرى : أى وهى من تحتهم ، ويجوز أن يكون من تحتهم مفعولا ثانيا لجعل أو حالا من الانهار .

وتجرى في موضع الحال من الضمير في الجار : أى وجعلنا الانهار من تحتهم جارية : أى استقرت جارية ، و (من بعدهم) يتعلق بأنشأنا ، ولايجوز أن يكون حالا من قرن ؛ لانه ظرف زمان . قوله تعالى : (في قرطاس) نعت لكتاب ، ويجوز أن يتعلق بكتاب على أنه ظرف له ، والكتاب هنا المكتوب في الصحيفة لانفس الصحيفة ، والقرطاس بكسر القاف وفتحها لغتان وقد قرئ بهما ، والهاء في (لمسوه) يجوز أن ترجع على قرطاس ، وأن ترجع على كتاب . قوله تعالى : (مايلبسون) " ما " بمعنى الذى وهو مفعول " لبسنا " . قوله تعالى : (ولقد استهزئ) يقرأ بكسر الدال على أصل التقاء الساكنين ، وبضمها على أنه أتبع حركتها حركة التاء لضعف الحاجز بينهما ، و (ما) بمعنى الذى ، وهو فاعل حاق ، و (به) يتعلق ب (يستهزءون) ومنهم الضمير للرسل فيكون منهم متعلقا بسخروا لقوله : " فيسخرون منهم " ويجوز في الكلام سخرت به ، ويجوز أن يكون الضمير راجعا إلى المستهزئين فيكون منهم حالا من ضمير الفاعل في سخروا . قوله تعالى : (كيف كان) كيف خبر كان ، و (عاقبة) اسمها ، ولم يؤنث الفعل ؛ لان العاقبة بمعنى المعاد فهو في معنى المذكر ، ولان التأنيث غير حقيقى . قوله تعالى : (لمن) من استفهام ، و (ما) بمعنى الذى في موضع مبتدإ ، ولمن خبره (قل لله) أى قل هو لله (ليجمعنكم) قيل موضعه نصب بدلا من للرحمة وقيل لاموضع له بل هو مستأنف واللام فيه جواب قسم محذوف وقع كتب موقعه (لاريب فيه) قد ذكر في آل عمران والنساء (الذين خسروا) مبتدأ (فهم) مبتدأ ثان ، و (لايؤمنون) خبره ، والثانى وخبره خبر الاول ، ودخلت الفاء لما في الذين من معنى الشرط . وقال الاخفش : للذين خسروا : بدل من المنصوب في ليجمعنكم ، وهو بعيد ؛ لان ضمير المتكلم والمخاطب لايبدل منهما لوضوحهما غاية الوضوح ، وغيرهما دونهما في ذلك . قوله تعالى : (أغير الله) مفعول أول (أتخذ) و (وليا) الثانى ، ويجوز أن يكون أتخذ متعديا إلى واحد وهو ولى ، وغير الله صفة له قدمت عليه فصارت حالا ، ولايجوز أن تكون غير هنا استثناء (فاطر السموات) يقرأ بالجر وهو المشهور ، وجره على البدل من اسم الله ، وقرئ شاذا بالنصب وهو بدل من ولى ، والمعنى

على هذا : أجعل فاطر السموات والارض غير الله ، ويجوز أن يكون صفة لولى ، والتنوين مراد ، وهو على الحكاية : أى فاطر السموات (وهو يطعم) بضم الياء وكسر العين (ولايطعم) بضم الياء وفتح العين وهو المشهور ، ويقرأ " ولايطعم " بفتح الياء والعين ، والمعنى على القراءتين يرجع إلى الله ، وقرئ في الشاذ " وهو يطعم " يفتح الياء والعين ، ولايطعم بضم الياء وكسر العين ، وهذا يرجع إلى الولى الذى هو غير الله (من أسلم) أى أول فريق أسلم (ولاتكونن) أى وقيل لى لاتكونن ، ولو كان معطوفا على ماقبله لقال وأن لاأوكون . قوله تعالى : (من يصرف عنه) يقرأ بضم الياء وفتح الراء على ما لم يسم فاعله ، وفى القائم مقام الفاعل وجهان : أحدهما : (يومئذ) أى من يصرف عنه عذاب يومئذ فحذف المضاف ، ويومئذ مبنى على الفتح . والثانى : أن يكون مضمرا في يصرف يرجع إلى العذاب فيكون يومئذ ظرفا ليصرف أو للعذاب أو حالا من الضمير ، ويقرأ بفتح الياء وكسر الراء على تسمية الفاعل : أى من يصرف الله عنه العذاب ، فمن على هذا مبتدأ ، والعائد عليه الهاء في عنه ، وفى (رحمه) والمفعول محذوف وهو العذاب ، ويجوز أن يكون المفعول يومئذ : أى عذاب يومئذ ، ويجوز أن تجعل " من " في موضع نصب بفعل محذوف تقديره : من يكرم يصرف الله عنه العذاب ، فجعلت يصرف تفسيرا للمحذوف ، ومثله " فإياى فارهبون " ويجوز أن ينصب من يصرف ، وتجعل الهاء في عنه للعذاب : أى أى إنسان يصرف الله عنه العذاب فقد رحمه ، فأما " من " على القراءة الاولى فليس فيها إلا الرفع على الابتداء ، والهاء في عنه يجوز أن ترجع على " من " وأن ترجع على العذاب . قوله تعالى : (فلا كاشف له) له خبر كاشف (إلا هو) بدل من موضع لاكاشف ، أو من الضمير في الظرف ، ولايجوز أن يكون مرفوعا بكاشف ، ولابدلا من الضمير فيه ؛ لانك في الحالتين اسم " لا " ومتى أعملته ظاهرا نونته . قوله تعالى : (وهو القاهر فوق عباده) هو مبتدأ ، والقاهر خبره ، وفى فوق وجهان : أحدهما : هو أنه في موضع نصب على الحال من الضمير في القاهر : أى وهو القاهر مستعليا أو غالبا . والثانى : هو في موضع رفع على أنه بدل من القاهر أو خبر ثان ، قوله تعالى : (أى شئ) مبتدأ و (أكبر) خبره ، (شهادة) تمييز ، وأى بعض ماتضاف إليه ، فإذا كانت استفهاما اقتضى الظاهر أن يكون جوابها مسمى باسم ماأضيف إليه : أى وهذا يوجب أن يسمى الله شيئا ، فعلى هذا يكون قوله : (قل الله)

جوابا والله مبتدأ والخبر محذوف : أى أكبر شهادة ، وقوله : (شهيد) خبر مبتدإ محذوف ، ويجوز أن يكون الله مبتدأ وشهيد خبره ، ودلت هذه الجملة على جواب أى من طريق المعنى ، و (بينكم) تكرير للتأكيد ، والاصل شهيد بيننا ، ولك أن تجعل بين ظرفا يعمل فيه شهيد ، وأن تجعله صفة لشهيد فيتعلق بمحذوف (ومن بلغ) في موضع نصب عطفا على المفعول في أنذركم وهو بمعنى الذى ، والعائد محذوف ، والفاعل ضمير القرآن : أى وأنذر من بلغه القرآن (قل إنما هو إله واحد) في ماوجهان : أحدهما : هى كافة ؛ لان عن العمل فعلى هذا هو مبتدأ وإله خبره ، وواحد صفة مبينة . وقد ذكر مشروحا في البقرة . والثانى : أنها بمعنى الذى في موضع نصب بأن وهو مبتدأ وإله خبره ، والجملة صلة الذى ، وواحد خبر إن وهذا أليق بما قبله . قوله تعالى : (الذين آتيناهم الكتاب) في موضع رفع بالابتداء ، و (يعرفونه) الخبر والهاء ضمير الكتاب ، وقيل : ضمير النبى صلى الله عليه وسلم (الذين خسروا أنفسهم) مثل الاولى . قوله تعالى : (ويوم نحشرهم) هو مفعول به ، والتقدير : واذكر يوم نحشرهم و (جميعا) حال من ضمير المفعول ومفعولا (تزعمون) محذوفان : أى تزعمونهم شركاءكم ، ودل على المحذوف ماتقدم .

قوله تعالى : (ثم لم تكن) يقرأ بالتاء ، ورفع الفتنة على أنها اسم كان ، و (أن قالوا) الخبر ، ويقرأ كذلك إلا أنه بالياء ؛ لان تأنيث الفتنة غير حقيقى ، ولان الفتنة هنا بمعنى القول ، ويقرأ بالياء ، ونصب الفتنة على أن اسم كان أن قالوا وفتنتهم الخبر ، ويقرأ كذلك إلا أنه بالتاء على معنى أن قالوا ؛ لان أن قالوا بمعنى القول والمقالة والفتنة (ربنا) يقرأ بالجر صفة لاسم الله ، وبالنصب على النداء أو على إضمار أعنى وهو معترض بين القسم والمقسم عليه ، والجواب (ماكنا) . قوله تعالى : (من يستمع) وحد الضمير في الفعل حملا على لفظ " من " وماجاء منه على لفظ الجمع ، فعلى معنى " من " نحو : " من يستمعون " و " من يغوصون له " (أن يفقهوه) مفعول من أجله : أى كراهة أن يفقهوه ، و (وقرا) معطوف على أكنة ، ولايعد الفصل بين حرف العطف والمعطوف بالظرف فصلا ؛ لان الظرف أحد المفاعيل ، فيجوز تقديمه وتأخيره ، ووحد الوقر هنا ؛ لانه مصدر ، وقد استوفى القول فيه في أول البقرة (حتى إذا) إذا في موضع نصب بجوابها ، وهو يقول :

وليس لحتى هنا عمل وإنما أفادت معنى الغاية كما لاتعمل في الجمل ، و (يجادلونك) حال من ضمير الفاعل في جاءوك ، والاساطير جمع . واختلف في واحده ، فقيل هو أسطورة ، وقيل واحدها إسطار ، والاسطار جمع سطر بتحريك الطاء ، فيكون أساطير جمع الجمع ، فأما سطر بسكون الطاء فجمعه سطور وأسطر . قوله تعالى : (وينأون) يقرأ بسكون النون ، وتحقيق الهمزة وبإلقاء حركة الهمزة على النون وحذفها فيصير اللفظ بها ينون بفتح النون وواو ساكنة بعدها ، و (أنفسهم) مفعول يهلكون . قوله تعالى : (ولو ترى) جواب " لو " محذوف تقديره : لشاهدت أمرا عظيما ووقف متعد ، وأوقف لغة ضعيفة ، والقرآن جاء بحذف الالف ، ومنه وقفوا فبناؤه لما لم يسم فاعله ومنه وقفوهم (ولانكذب ، ونكون) يقرآن بالرفع . وفيه وجهان : أحدهما : هو معطوف على نرد ، فيكون عدم التكذيب والكون من المؤمنين متمنين أيضا كالرد ، والثانى : أن يكون خبر مبتدإ محذوف : أى ونحن لانكذب ، وفى المعنى وجهان : أحدهما : أنه متمنى أيضا، فيكون في موضع نصب على الحال من الضمير في نرد . والثانى : أن يكون المعنى أنهم ضمنوا أن لايكذبوا بعد الرد ، فلا يكون للجملة موضع . ويقرآن بالنصب على أنه جواب التمنى ، فلا يكون داخلا في التمنى ، والواو في هذا كالفاء . ومن القراء من رفع الاول ونصب الثانى ، ومنهم من عكس ، ووجه كل واحدة منهما على ماتقدم . قوله تعالى : (إن هى إلا) هى كناية عن الحياة ، ويجوز أن يكون ضمير القصة . قوله تعالى : (وقفوا على ربهم) أى على سؤال ربهم ، أو على ملك ربهم . قوله تعالى : (بغتة) مصدر في موضع الحال : أى باغتة ، وقيل : هو مصدر لفعل محذوف ، أى تبغتهم بغتة وقيل : هو مصدر بجاءتهم من غير لفظه (ياحسرتنا) نداء الحسرة والويل على المجاز ، والتقدير : ياحسرة احضرى فهذا أوانك ، والمعنى تنبيه أنفسهم لتذكر أسباب الحسرة ، و (على) متعلقة بالحسرة ، والضمير في (فيها) يعود على الساعة ، والتقدير : في عمل الساعة ، وقيل : يعود على الاعمال ، و لم يجر لها صريح ذكر ، ولكن في الكلام دليل عليها (ألا ساء مايزرون) ساء بمعنى بئس ، وقد تقدم إعرابه في مواضع . ويجوز أن تكون ساء على بابها ويكون المفعول محذوفا ، ومامصدرية أو بمعنى الذى أو نكرة موصوفة ، وهى في كل ذلك فاعل ساء ، والتقدير : ألا ساءهم وزرهم .

قوله تعالى : (وللدار الآخرة) يقرأ بالالف واللام ، ورفع الآخرة على الصفة والخبر (خير) ويقرأ " ولدار الآخرة " على الاضافة : إى دار الساعة الآخرة ، وليست الدار مضافة إلى صفتها ؛ لان الصفة هى الموصوف في المعنى ، والشئ لايضاف إلى نفسه ، وقد أجازه الكوفيون .

قوله تعالى : (قد نعلم) أى قد علمنا ، فالمستقبل بمعنى الماضى (لايكـذبونك) يقرأ بالتشديد على معنى لاينسبونك إلى الكذب ، أى قبل : دعواك النبوة ، بـل كـانوا يعرفونه بالامانة والصدق ، ويقرأ بالتخفيف وفيه وجهان : أحدهما : هو في معنى المشدد ، يقال أكذبته وكذبته إذا نسبته إلى الكذب . والثانى : لايجدونك كذبا يقال : أكذبته إذا أصبته ، كذلك كقولك : أحمدته إذا أصبته محمودا (بآيات الله) البـاء تتعلـق ب (يجحدون) وقيل : تتعلق بالظالمين كقوله تعالى : " وآيتنا ثمود الناقة مبصرة فظلموا بها " . قوله تعالى : (من قبلك) لايجوز أن يكون صفة لرسـل ؛ لانـه زمـان ، والجثـة لاتوصف بالزمان وإنما هى متعلقة بكذبت (وأوذوا) يجوز أن يكون معطوفـا علـى كذبوا ، فتكون (حتى) متعلقة بصبروا ، ويجوز أن يكون الوقف تم على كـذبوا ، ثم أستأنف فقال : وأوذوا ، فتتعلق حتى به ، والاول أقوى (ولقد جاءك) فاعل جـاءك مضمر فيه ، قيل : المضمر المجئ ، وقيل المضمر النبأء ، ودل عليه ذكر الرسل ؛ لان مـن ضرورة الرسل الرسالة وهى نبأء ، وعلى كلا الوجهين يكون (من نبإ المرسلين) حالا من ضمير الفاعل ، والتقدير : من جنس نبأ المرسلين ، وأجاز الاخفش أن تكـون مـن زائدة والفاعل نبأ المرسلين وسيبويه لايجيز زيادتها في الواجب ، ولايجوز عند الجميـع أن تكون من صفة لمحذوف ؛ لان الفاعل لايحذف ، وحرف الجر إذا لم يكن زائدا لم يصـح أن يكون فاعلا ؛ لان حرف الجر يعدى ، وكل فعل يعمل في الفاعل بغير معـد ، ونبـأ المرسلين بمعنى إنبائهم ، ويدل على ذلك قوله تعالى : " نقص عليك من أنباء الرسـل " . قوله تعالى : (وإن كان كبر عليك) جواب إن هذه (فإن استطعت) فالشرط الثانى جواب الاول . وجواب الشرط الثانى محذوف تقديره : فافعل ، وحذف لظهور معنـاه وطول الكلام (في الارض) صفة لنفق ، ويجوز أن يتعلق بتبتغى ، ويجـوز أن يكـون حالا من ضمير الفاعل : أى وأنت في الارض ، ومثله (في السماء) .

قوله تعالى : (والموتى يبعثهم الله) في الموتى وجهان : أحدهما : هو في ؟ ؟ موضع نصب بفعل محذوف : أى ويبعث الله الموتى ، وهذا أقوى ؛ لانه اسم قد عطف على اسم عمل فيه الفعل . والثانى : أن يكون مبتدأ ومابعده الخبر . ويستجيب بمعنى يجيب . قوله تعالى : (من ربه) يجوز أن يكون صفة لآية ، وأن يتعلق بنزل . قوله تعالى : (في الارض) يجوز أن يكون في موضع جر صفة لدابة ، وفى موضع رفع صفة لها أيضا على الموضع ؛ لان من زائدة (ولاطائر) معطوف على لفظ دابة وقرئ بالرفع على الموضع (بجناحيه) يجور أن تتعلق الباء بيطير ، وأن تكون حالا وهو توكيد ، وفيه رفع مجاز ؛ لان غير الطائر قد يقال فيه طار إذا أسرع (من شئ) " من " زائدة " وشئ " هنا واقع موقع المصدر : أى تفريطا ، وعلى هذا التأويل لايبقى في الآية حجة لمن ظن أن الكتاب يحتوى على ذكر كل شئ صريحا . ونظير ذلك " لايضركم كيدهم شيئا ": أى ضررا ، وقد ذكرنا له نظائر ، ولايجوز أن يكون شيئا مفعولا به ؛ لان فرطنا لاتتعدى بنفسها بل بحرف الجر ، وقد عديت بفى إلى الكتاب فلا تتعدى بحرف اخر ، ولايصح أن يكون المعنى ماتركنا في الكتاب من شئ ؛ لان المعنى على خلافه ، فبان أن التأويل ماذكرنا . قوله تعالى : (والذين كذبوا) مبتدأ ، و (صم بكم) الخبر مثل حلو حامض والواو لاتمنع ذلك ، ويجوز أن يكون صم خبر مبتدأ : محذوف تقديره : بعضهم صم وبعضهم بكم (في الظلمات) يجوز أن يكون خبرا ثانيا ، وأن يكون حالا من الضمير المقدر في الخبر ، والتقدير : أى هم في الظلمات ، ويجوز أن يكون في الظلمات خبر مبتدإ محذوف : أى هم في الظلمات ، ويجوز أن يكون صفة لبكم : أى كائنون في الظلمات ، ويجوز أن يكون ظرفا لصم أو بكم أو لما ينوب عنهما من الفعل (من يشإ الله) من في موضع مبتدإ ، والجواب الخبر ، ويجوز أن يكون في موضع نصب بفعل محذوف ؛ لان التقدير : من يشإ الله إضلاله أو عذابه ، فالمنصوب بيشأ من سبب " من " فيكون التقدير : من يعذب أو من يضلل . ومثله مابعده . قوله تعالى : (قل أرأيتكم) يقرأ بإلقاء حركة الهمزة على اللام فتنفتح اللام وتحذف الهمزة ، وهو قياس مطرد في القرآن وغيره ، والغرض منه التخفيف . ويقرأ بالتحقيق وهو الاصل ، وأما الهمزة التى بعد الراء فتحقق على الاصل ، وتلين للتخفيف وتحذف ، وطريق ذلك أن تقلب ياء وتسكن ، ثم تحذف لالتقاء الساكنين

قرب ذلك فيها حذفها في مستقبل هذا الفعل ، فأما التاء فضمير الفاعل فإذا اتصلت بها الكاف التي للخطاب كانت بلفظ واحد في التثنية والجمع والتأنيث ، وتختلف هذه المعانى على الكاف فتقول في الواحد أرأيتك ، ومنه قوله تعالى : " أرأيتك هذا الذى كرمت على " وفى التثنية أرأيتكما ، وفى الجمع المذكر أرأيتكم ، وفى المؤنث أرأيتكن والتاء في جميع ذلك مفتوحة ، والكاف حرف للخطاب وليست اسما ، والدليل على ذلك أنها لو كانت اسما لكانت إما مجرورة وهو باطل إذ لاجار هنا ، أو مرفوعة ، وهو باطل أيضا لامرين : أحدهما : أن الكاف ليست من ضمائر المرفوع . والثانى : أنه لارافع لها ، إذ ليست فاعلا ؛ لان التاء فاعل ، ولايكون لفعل واحد فاعلان ، وإما أن تكون منصوبة ، وذلك باطل لثلاثة أوجه : أحدها : أن هذا الفعل يتعدى إلى مفعولين كقولك : أرأيت زيدا مافعل ، فلو جعلت الكاف مفعولا لكان ثالثا ، والثانى : أنه لو كان مفعولا لكان هو الفاعل في المعنى ، وليس المعنى على ذلك إذ ليس الغرض أرأيت نفسك بل أرأيت غيرك ، ولذلك قلت أرأيتك زيدا ، وزيد غير المخاطب ، ولاهو بدل منه ، والثالث : أنه لو كان منصوبا على أنه مفعول لظهرت علامة التثنية والجمع والتأنيث في التاء ، فكنت تقول : أرأيتما كما وأرأيتموكم وأرأيتكن . وقد ذهب الفراء إلى أن الكاف اسم مضمر منصوب في معنى المرفوع ، وفيما ذكرناه إبطال لمذهبه . فأما مفعول أرأيتكم في هذه الآية ، فقال قوم هو محذوف دل الكلام عليه تقديره : أرأيتكم عبادتكم الاصنام هل تنفعكم عند مجئ الساعة ، ودل عليه قوله : " أغير الله تدعون " وقال آخرون : لايحتاج هذا إلى مفعول ؛ لان الشرط وجوابه قد حصل معنى المفعول ، وأما جواب الشرط الذى هو قوله : (إن أتاكم عذاب الله) فما دل عليه الاستفهام في قوله : (أغير الله) تقديره : إن أتتكم الساعة دعوتم الله ، وغير منصوب ب (تدعون) .

قوله تعالى : (بل إياه) هو مفعول (تدعون) الذى بعده (إليه) يجوز أن يتعلق بتدعون ، وأن يتعلق بيكشف : أى يرفعه إليه ، و " ما " بمعنى الذى ، أو نكرة موصوفة ، وليست مصدرية إلا أن تجعلها مصدرا بمعنى المفعول . قوله تعالى : (بالبأساء والضراء) فعلاء فيهما مؤنث لم يستعمل منه مذكر لم يقولوا بأس وبأساء وضر وضراء كما قالوا أحمر وحمراء . قوله تعالى : (فلولا إذ) " إذ " في موضع نصب ظرف ل (تضرعوا) أى فلولا تضرعوا إذ (ولكن) استدراك على المعنى : أى ماتضرعوا ولكن .

قوله تعالى : (بغتة) مصدرية في موضع الحال من الفاعل : أى مباغتين أو من المفعولين : أى مبغوتين ، ويجوز أن يكون مصدرا على المعنى ؛ لان أخذناهم بمعنى بغتناهم (فإذا هم) إذا هنا للمفاجأة ، وهى ظرف مكان وهم مبتدأ ، و (مبلسون) خبره ، وهو العامل في إذا . قوله تعالى : (إن أخذ الله سمعكم) قد ذكرنا الوجه في إفراد السمع مع جمع الابصار والقلوب في أول البقرة (من) استفهام في موضع رفع بالابتداء ، و (إله) خبره و (غير ال له) صفة الخبر ، و (يأتيكم) في موضع الصفة أيضا ، والاستفهام هنا بمعنى الانكار ، والهاء في (به) تعود على السمع ؛ لانه المذكور أولا ، وقيل تعود على معنى المأخوذ والمختوم عليه ، فلذلك أفرد (كيف) حال ، والعامل فيها (نصرف) . قوله تعالى : (هل يهلك) الاستفهام هنا بمعنى التقرير ، فلذلك ناب عن جواب الشرط : أى إن أتاكم هلكتم .

قوله تعالى : (مبشرين ومنذرين) حالان من المرسلين (فمن آمن) يجوز أن يكون شرطا ، وأن يكون بمعنى الذى وهى مبتدأ في الحالين ، وقد سبق القول على نظائره . قوله تعالى : (بما كانوا يفسقون) مامصدرية : أى بفسقهم ، وقد ذكر في أوائل البقرة ، ويقرأ بضم السين وكسرهاوهما لغتان . قوله تعالى : (بالغداة) أصلها غدوة ، فقلبت ألفا لتحركها وانفتاح ماقبلها وهى نكرة . ويقرأ " بالغدوة " بضم الغين وسكون الدال وواو بعدها ، وقد عرفها بالالف واللام وأكثر ماتستعمل معرفة علما ، وقد عرفها هنا بالالف واللام . وأما (العشى) فقيل هو مفرد ، وقيل : هو جمع عشية و (يريدون) حال (من شئ) " من " زائدة وموضعها رفع بالابتداء ، وعليك الخبر . ومن حسابهم صفة لشئ قدم عليه فصار حالا ، وكذلك الذى بعده إلا أنه قدم من حسابك على عليهم ، ويجوز أن يكون الخبر من حسابهم ، وعليك صفة لشئ مقدمة عليه (فتطردهم) جواب لما النافية فلذلك نصب (فتكون) جواب النهى وهو " لاتطرد " . قوله تعالى : (ليقولوا) اللام متعلقة بفتنا : أى اختبرناهم ليقولوا فنعاقبهم بقولهم ، ويجوز أن تكون لام العاقبة ، و (هؤلاء) مبتدأ ، و (من الله عليهم) الخبر ، والجملة في موضع نصب بالقول ، ويجوز أن يكون هؤلاء في موضع نصب بفعل محذوف فسره مابعده تقديره : أخص هؤلاء أو فضل ، و (من) متعلقة بمن :

أى ميزهم علينا ، ويجوز أن تكون حالا : أى من عليهم منفردين ، (بالشاكرين) يتعلق بأعلم ؛ لانه ظرف ، والظرف يعمل فيه معنى الفعل بخلاف المفعول ، فإن أفعل لايعمل فيه . قوله تعالى : (وإذا جاءك) العامل في إذا معنى الجواب : أى إذا جاءك سلم عليهم ، و (سلام) مبتدأ ، وجاز ذلك وإن كان نكرة لما فيه من معنى الفعل (كتب ربكم) الجملة محكية بعد القول أيضا (أنه من عمل) يقرأ بكسر إن وفتحها ، ففى الكسر وجهان : أحدهما : هى مستأنفة والكلام تام قبلها . والثانى : أنه حمل " كتب " على قال فكسرت إن بعده ، وأما الفتح ففيه وجهان : أحدهما : هو بدل من الرحمة : أى كتب أنه من عمل . والثانى : أنه مبتدأ وخبره محذوف : أى عليه أنه من عمل ، ودل على ذلك ماقبله ، والهاء ضمير الشأن ، ومن بمعنى الذى أو شرط ، وموضعها مبتدأ ، و (منكم) في موضع الحال من ضمير الفاعل و (بجهالة) حال أيضا : أى جاهلا ويجوز أن يكون مفعولا به : أى بسبب الجهل ، والهاء في (بعده) تعود على العمل أوعلى السوء (فإنه) يقرأ بالكسر وهو معطوف على أن الاولى ، أو تكرير للاولى عند قوم ، وعلى هذا خبر من محذوف دل عليه الكلام ، ويجوز أن يكون العائد محذوفا : أى فإنه غفور له ، وإذا جعلت " من " شرطا فالامر كذلك ، ويقرأ بالفتح وهو تكرير للاولى على قراءة من فتح الاولى أو بدل منها عند قوم ، وكلاهما ضعيف لوجهين : أحدهما : أن البدل لايصحبه حرف معنى إلا أن تجعل الفاء زائدة وهو ضعيف . والثانى : أن ذلك يؤدى إلى أن لايبقى لمن خبر ولاجواب إن جعلتها شرطا . والوجه أن تكون أن خبر مبتدأ محذوف : أى فشأنه أنه غفور له ، أو يكون المحذوف ظرفا : أى فعليه أنه فتكون أأن إما مبتدأ وإما فاعلا . قوله تعالى : (وكذلك) الكاف وصف لمصدر محذوف : أى نفصل الآيات تفصيلا مثل الذى (وليستبين) يقرأ بالياء ، و (سبيل) فاعل : أى يتبين ، وذكر السبيل وهو لغة فيه ، ومنه قوله تعالى : " وإن يروا سبيل الغى يتخذوه سبيلا " ويجوز أن تكون القراءة بالياء على أن تأنيث السبيل غير حقيقى ، ويقرأ بالتاء والسبيل فاعل مؤنث وهو لغة فيه ، ومنه " قل هذه سبيلى " ويقرأ بنصب السبيل ، والفاعل المخاطب ، واللام تتعلق بمحذوف : أى لتستبين فصلنا .

قوله تعالى : (وكذبتم) يجوز أن يكون مستأنفا وأن يكون حالا ، وقد معه مزادة ، والهاء في (به) يعود على ربى ، ويجوز أن تعود على معنى البينة ؛ لانها في معنى

البرهان والدليل (يقضى الحق) يقرأ بالضاد من القضاء ، وبالصاد من القصص ، والاول أشبه بخاتمة الآية . قوله تعالى : (مفاتح) هو جمع مفتح ، والمفتح الخزانة ، فأما مايفتح به فهو مفتاح وجمعه مفاتيح ، وقد قيل مفتح أيضا (لايعلمها) حال من مفاتح ، والعامل فيها ماتعلق به الظرف ، أو نفس الظرف إن رفعت به مفاتح ، و (من ورقة) فاعل (ولاحبة) معطوف على لفظ ورقة ، ولو رفع على الموضع جاز (ولارطب ولايابس) مثله ، وقد قرئ بالرفع على الموضع (إلا في كتاب) أى إلا هو في كتاب ، ولايجوز أن يكون استثناء يعمل فيه (يعلمها) ؛ لان المعنى يصير : وماتسقط من ورقة إلا يعلمها إلا في كتاب فينقلب معناه (١) إلى الاثبات : أى لايعلمها في كتاب ، وإذا لم يكن إلا في كتاب وجب أن يعلمها في الكتاب ، فإذا يكون الاستثناء الثانى بدلا من الاول : أى وماتسقط من ورقة إلا هى في كتاب ومايعلمها .

قوله تعالى : (بالليل) الباء هنا بمعنى في ، وجاز ذلك ؛ لان الباء للالصاق ، والملاصق للزمان والمكان حاصل فيهما (ليقضى أجل) على مالم يسم فاعله ، ويقرأ على تسمية الفاعل ، وأجلا نصب . قوله تعالى : (ويرسل عليكم) يحتمل أربعة أوجه : أحدها : أن يكون مستأنفا ، والثانى : أن يكون معطوفا على قوله يتوفاكم ، ومابعده من الافعال المضارعة . والثالث : أن يكون معطوفا على القاهر ؛ لان اسم الفاعل في معنى يفعل ، وهو نظير قولهم الطائر فيغضب زيد الذباب . والرابع : أن يكون التقدير وهو يرسل ، وتكون الجملة حالا إما من الضمير في القاهر ، أو من الضمير في الظرف . وعليكم فيه وجهان : أحدهما : هو متعلق بيرسل ، والثانى : أن يكون في نية التأخير . وفيه وجهان : أحدهما : أن يتعلق بنفس (حفظة) والمفعول محذوف : أى يرسل من يحفظ عليكم أعمالكم . والثانى : أن يكون صفة لحفظة قدمت فصار حالا (توفته) يقرأ بالتاء على تأنيث الجماعة ، وبألف ممالة على إرادة الجمع ، ويقرأ شاذا " تتوفاه " على الاستقبال (يفرطون) بالتشديد : أى ينقصون مما أمروا ، ويقرأ شاذا بالتخفيف : أى يزيدون على مأمروا ، قوله تعالى : (ثم ردوا) الجمهور على ضم الراء وكسرة

الدال الاولى محذوفة ليصلح الادغام ، ويقرأ بكسر الراء على نقل كسرة الـــدال الاولى إلى الراء (مولاهم الحق) صفتان ، وقرئ الحق بالنصب على أنه صفة مصدر محذوف : أى الرد الحق أو على إضمار أعنى .

---

(١) قوله : فينقلب معناه إلخ كذا في جميع النسخ التى بأيدينا ، ولايخفى مافيه ، فليتأمل اه . (*)

قوله تعالى : (ينجيكم) يقرأ بالتشديد والتخفيف ، والماضى أنجا ونجى ، والهمزة والتشديد للتعدية (تدعونه) في موضع الحال من ضمير المفعول في ينجيكم (تضرعا) مصدر والعامل فيه تدعون من غير لفظه بل معناه ، ويجوز أن يكون مصدرا في موضع الحال ، وكذلك (خفية) ويقرأ بضم الخاء وكسرها وهما لغتان ، وقرئ " وخيفة " من الخوف وهو مثل قوله تعالى : " واذكر ربك في نفسك تضرعا وخفية " (لئن أنجيتنا) على الخطاب : أى يقولون لئن أنجيتنا ويقرأ لئن أنجانا على الغيبة ، وهو موافق لقوله يدعونه (من هذه) أى من هذه الظلمة والكربة .

قوله تعالى : (من فوقكم) يجوز أن يكون وصفا للعذاب وأن يتعلق بيبعث وكذلك (من تحت) ، (أو يلبسكم) الجمهور على فتح الياء : أى يلبس عليكم أموركم ، فحذف حرف الجر والمفعول ، والجيد أن يكون التقدير . يلبس أموركم ، فحذف المضاف وأقام المضاف إليه مقامه ، ويقرأ بضم الياء : أى يعمكم بالاختلاف ، و (شيعا) جمع شيعة وهو حال ، وقيل هو مصدر والعامل فيه يلبسكم من غير لفظه ، ويجوز على هذا أن يكون حالا أيضا : أى مختلفين . قوله تعالى : (لست عليكم) على متعلق بـ (وكيل) ويجوز على هذا أن يكون حالا من وكيل على قول من أجاز تقديم الحال على حرف الجر . قوله تعالى : (مستقر) مبتدأ والخبر الظرف قبله أو فاعل ، والعامل فيه الظرف وهو مصدر بمعنى الاستقرار ، ويجوز أن يكون بمعنى المكان . قوله تعالى : (غيره) إنما ذكر الهاء ؛ لانه أعادها على معنى الآيات ؛ لانها حديث وقرآن (ينسينك) يقرأ بالتخفيف والتشديد وماضيه نسى وأنسى ، والهمزة والتشديد لتعدية الفعل إلى المفعول الثانى ، وهو محذوف : أى ينسينك الذكر أو الحق . قوله تعالى : (من شئ) من زائدة ، ومن حسابهم حال ، والتقدير : شئ من حسابهم (ولكن ذكرى) أى ولكن نذكرهم ذكرى فيكون في موضع نصب ، ويجوز أن يكون في موضع رفع : أى هذا ذكرى ، أو عليهم ذكرى .

قوله تعالى : (أن تبسل) مفعول له : أى مخافة أن تبسل (ليس لها) يجوز أن تكون الجملة في موضع رفع صفة لنفس ، وأن تكون في موضع حال من الضمير في كسبت ، وأن تكون مستأنفة (من دون الله) في موضع الحال : أى ليس لها ولى من دون الله ، ويجوز أن يكون من دون الله خبر ليس ولها تبيين .

وقد ذكرنا مثاله (كل عدل) انتصاب كل على المصدر ؛ لانها في حكم ماتضاف إليه (أولئك الذين) جمع على المعنى ، وأولئك مبتدأ . وفى الخبر وجهان : أحـــدهما : الذين أبسلوا ، فعلى هذا يكون قوله : (لهم شراب) فيه وجهان : أحدهما : هو حال من الضمير في أبسلوا ، والثانى : هو مستأنف . والوجه الآخر : أن يكـــون الخـــبر لهـــم شراب ، والذين أبسلوا بدل من أولئك أو نعت ، أو يكون خبرا أيضا ، ولهم شراب خبرا ثانيا .

قوله تعالى : (أندعوا) الاستفهام بمعنى التوبيخ ، " وما " بمعـــنى الـــذى أو نكـــرة موصوفة ، و (من دون الله) متعلق بندعو ، ولايجوز أن يكون حالا من الضمير في (ينفعنا) ، ولامفعولا لينفعنا لتقدمه على " ما " والصلة والصفة لاتعمل فيما قبل الموصول والموصوف (ونرد) معطوف على ندعو ، ويجوز أن يكون جملة في موضع الحال : أى ونحن نرد ، و (على أعقابنا) حال من الضمير في نرد : أى ترد منقلبين أو متأخرين (كالذى) في الكاف وجهان : أحدهما : هى حال من الضمير في نرد ، أو بدل من على أعقابنا : أى مشبهين للذى (استهوته) والثانى : أن تكون صفة لمصدر محذوف : أى ردا مثل رد الذى استهوته ، يقرأ استهوته واستهواه مثل توفته وتوفاه وقد ذكر ، والـــذى يجوز أن يكون هنا مفردا : أى كالرجل الذى أو كالفريق الذى ، ويجوز أن يكون جنسا ، والمراد الذين (في الارض) يجوز أن يكون متعلقا باستهوته ، وأن يكون حالا من (حيران) أى حيران كائنا في الارض ويجوز أن يكون حالا من الضمير في حـــيران ، وأن يكون حالا من الهاء في استهوته وحيران حال من الهـــاء أو الضـــمير في الظـــرف ، و لم ينصرف ؛ لان مؤنثه حيرى (له أصحاب) يجوز أن تكون الجملة مستأنفة ، وأن تكون حالا من الضمير في حيران ، أو من الضمير في الظرف ، أو بدلا من الحال التى قبلـــها (ائتنا) أى يقولون ائتنا (لنسلم) أى أمرنا بذلك لنسلم ، وقيل : اللام بمعنى البـــاء ، وقيل : هى زائدة : أى أن نسلم .

قوله تعالى : (وأن أقيموا الصلاة) أن مصدرية ، وهى معطوفة على لنسلم ، وقيل : هو معطوف على قوله : " إن الهدى هدى الله " والتقدير : وقل أن أقيموا ، وقيل : هو محمول على المعنى : أى قيل لنا أسلموا ، وأن أقيموا . قوله تعالى : (ويوم يقول) فيه جملة أوجه : أحدها : هو معطوف على الهاء في اتقوه : أى واتقوا عذاب يوم يقـــول . والثانى : هو معطوف على السموات : أى خلق يوم يقول . والثالث : هو خبر (قولــه الحق) أى وقوله الحق يوم يقول ، والواو داخلة على الجملة المقدم فيها الخبر ، والحـــق صفة لقوله .

والرابع : هو ظرف لمعنى الجملة التى هى قوله الحق : أى يحق قوله في يوم يقول كن . والخامس : هو منصوب على تقدير واذكر ، وأما فاعل " فيكون " ففيه أوجه : أحدها : هو جميع ما يخلقه الله في يوم القيامة . والثانى : هو ضمير المنفوخ فيه من الصور دل عليه قوله : " يوم ينفخ في الصور " والثالث : هو ضمير اليوم : والرابع : هو قوله الحق : أى فيوجد قوله الحق ، وعلى هذا يكون قوله بمعنى مقوله : أى فيوجد ما قال له كن ، فخرج مما ذكرنا أن قوله يجوز أن يكون فاعلا ، والحق صفته أو مبتدأ ، واليوم خبره والحق صفته ، وأن يكون مبتدأ ، والحق صفته ، ويوم ينفخ خبره أو مبتدأ ، والحق خبره . قوله تعالى : (يوم ينفخ) يجوز أن يكون خبر قوله على ماذكرنا ، وأن يكون ظرفا للملك أو حالا منه ، والعامل له أو ظرفا لتحشرون أو ليقول ، أو لقوله الحق أو لقوله عالم الغيب (عالم الغيب) الجمهور على الرفع ، ويجوز أن يكون خبر مبتدأ محذوف ، وأن يكون فاعل يقول كن ، وأن يكون صفة للذى ، وقرئ بالجر بدلا من رب العالمين ، أو من الهاء في له . قوله تعالى : (وإذ قال إبراهيم) إذ في موضع نصب على فعل محذوف : أى واذكروا وهو معطوف على أقيموا ، و (آزر) يقرأ بالمد ووزنه أفعل ، ولم ينصرف للعجمة والتعريف على قول من لم يشتقه من الآزر أو الوزر ، ومن اشتقه من واحد منهما قال : هو عربى ولم يصرفه للتعريف ووزن الفعل ، ويقرأ بفتح الراء على أنه بدل من أبيه ، وبالضم على النداء . وقرئ في الشاذ بهمزتين مفتوحتين وتنوين الراء وسكون الزاى ، والازر الخلق مثل الاسر ، ويقرأ بفتح الاولى وكسر الثانية ، وفيه وجهان : أحدهما : أن الهمزة الثانية فاء الكلمة وليست بدلا ، ومعناها النقل ، والثانى : هى بدل من الواو ، وأصلها وزر كما قالوا وعاء وإعاء ، ووسادة وإسادة والهمزة الاولى على هاتين القراءتين للاستفهام بمعنى الانكار ، ولا همزة في تتخذ . وفى انتصابه على هذا وجهان : أحدهما : هو مفعول من أجله : أى لتحيرك واعوجاج دينك تتخذ . والثانى : هو صفة لاصنام قدمت عليها وعلى العامل فيها فصارت حالا : أى أتتخذ أصناما ملعونة أو معوجة ، و (أصناما) مفعول أول ، و (آلهة) ثان ، وجاز أن يجعل المفعول الاول نكرة لحصول الفائدة من الجملة ، وذلك يسهل في المفاعيل مالا يسهل من المبتدإ . قوله تعالى : (وكذلك) في موضعه وجهان : أحدهما : هو نصب على إضمار وأريناه .

تقديره : وكما رأى أباه وقومه في ضلال مبين أريناه ذلــك : أى مــا رآه صــوابا باطلاعنا إياه عليه ، ويجوز أن يكون منصوبا بـ (نرى) التي بعده على أنه صفة لمصدر محذوف تقديره : نريه ملكوت السموات والارض رؤية كرؤيته ضلال أبيــه ، وقيــل : الكاف بمعنى اللام : أى ولذلك نريه. والوجه الثاني : أن تكون الكاف في موضع رفــع خبر مبتدأ محذوف : أى والامر كذلك : أى كما رآه من ضلالتهم . قولــه تعــالى : (وليكون) أى وليكون (من الموقنين) أريناه . وقيل التقدير : ليستدل وليكون . قوله تعالى : (رأى كوكبا) يقرأ بفتح الراء والهمزة والتفخيم على الاصل ، وبالامالة ؛ لان الالف منقلبة عن ياء كقولك : رأيت رؤية ، ويقرأ بجعل الهمزتين بين بين ، وهو نوع من الامالة ، ويقرأ بجعل الراء كذلك إتباعا للهمزة ، ويقرأ بكسرهما . وفيه وجهان : أحدهما : أنه كسر الهمزة للامالة ثم أتبعها الراء . والثاني : أن أصل الهمزة الكسر بدليل قولك في المستقبل يرى ، أى يرأى ، وإنما فتحت من أجل حرف الحلق كما تقول وسع يسع ، ثم كسرت الحرف الاول في الماضي إتباعا لكسرة الهمزة ، فإن لقي الالف ساكن مثــل رأى الشمس ، فقد قرئ بفتحهما على الاصل وبكسرهما على ماتقدم ، وبكسر الراء وفــتح الهمزة ؛ لان الالف سقطت من اللفظ لاجل الساكن بعدها ، والمحذوف هنــا في تقــدير الثابت ، وكان كسر الراء تنبيها على أن الاصل كسر الهمزة ، وأن فتحها دليــل علــى الالف المحذوفة (هذا ربي) مبتدأ وخبر ، تقديره : أهذا ربي ، وقيل : هو على الخبر : أى هو غير استفهام .

قوله تعالى : (بازغة) هو حال من الشمس ، وإنما قال للشمس هذا على التذكير ؛ لانه أراد هذا الكوكب أو الطالع أو الشخص أو الضوء أو الشئ أو ؛ لان التأنيث غير حقيقى . قوله تعالى : (للذى فطر السموات) أو لعبادته أو لرضاه . قوله تعالى : (أتحاجونى) يقرأ بتشديد النون على إدغام نون الرفع في نون الوقاية والاصل تحاجوننى ، ويقرأ بالتخفيف على حذف إحدى النونين . وفي المحذوفة وجهان : أحدهما : هى نون الوقاية ؛ لانها الزائدة التى حصل بها الاستثقال ، وقد جاء ذلك في الشعر . والثانى : المحذوفة نون الرفع ؛ لان الحاجة دعت إلى نون مكسورة من أجل الياء ونون الرفع لا تكسر ، وقد جاء ذلك في الشعر كثيرا قال الشاعر :

كل له نية في بغض صاحبه بنعمة الله نقليكم وتقلونا

أى تقلوننا ، والنون الثانية هنا ليست وقاية بل هى من الضمير ، وحذف بعض الضمير لا يجوز وهو ضعيف أيضا ؛ لان علامة الرفع لا تحذف إلا بعامل (ماتشركون به) " ما " بمعنى الذى : أى ولا أخاف الصنم الذى تشركونه به : أى بالله ، فالهاء في به ضمير اسم الله تعالى ، ويجوز أن تكون الهاء عائدة على ما : أى ولا أخاف الذى تشركون بسببه ولا تعود على الله ، ويجوز أن تكون " ما " نكرة موصوفة ، وأن تكون مصدرية (إلا أن يشاء) يجوز أن يكون استثناء من جنس الاول تقديره : إلا في حال مشيئة ربى : أى لا أخافها في كل حال إلا في هذه الحال ، ويجوز أن يكون من غير الاول : أى لكن أخاف أن يشاء ربى خوفى ما أشركتم ، و (شيئا) نائب عن المصدر : أى مشيئة ، ويجوز أن يكون مفعولا به : أى إلا أن يشاء ربى أمرا غير ما قلت ، و (علما) تمييز . وكل شئ مفعول وسع : أى علم كل شئ ، ويجوز أن يكون علما على هذا التقدير مصدرا لمعنى وسع ؛ لان ما يسع الشئ فقد أحاط به ، والعامل بالشئ محيط بعلمه : قوله تعالى : (وكيف أخاف) كيف حال ، والعامل فيها أخاف وقد ذكر ، و (ماأشركتم) يجوز أن تكون " ما " بمعنى الذى أو نكرة موصوفة ، والعائد محذوف ، وأن تكون مصدرية (ما لم) " ما " بمعنى الذى أو نكرة موصوفة ، وهى في موضع نصب بأشركتم ، و (عليكم) متعلق بينزل ، ويجوز أن يكون حالا من (سلطان) أى ما لم ينزل به حجة عليكم ، والسلطان مثل الرضوان والكفران ، وقد قرئ بضم اللام وهى لغة أتبع فيها الضم .

قوله تعالى : (الذين آمنوا) فيه وجهان : أحدهما : هو خبر مبتدإ محذوف : أى هم الذين . والثانى : هومبتدأ ، و (أولئك) بدل منه أو مبتدأ ثان ، (لهم الامن) مبتدأ وخبر الجملة خبر لما قبلها ، ويجوز أن يكون الامن مرفوعا بالجار ؛ لانه معتمد على ما قبله . قوله تعالى : (وتلك) هو مبتدأ ، وفى (حجتنا) وجهان : أحدهما : هو بدل من تلك ، وفي (آتيناها) وجهان : أحدهما : هو خبر عن المبتدإ ، و (على قومه) متعلق بمحذوف : أى آتيناها إبراهيم حجة على قومه أو دليلا . والثانى : أن تكون حجتنا خبر تلك ، وآتيناها في موضع الحال من الحجة ، والعامل معنى الاشارة ، ولا يجوز أن يتعلق على بحجتنا ؛ لانها مصدر وآتيناها خبر أو حال ، وكلاهما لا يفصل بين الموصول والصلة يجوز أن يكون في موضع الحال من آتيناها ، ويجوز أن يكون مستأنفا ، ويقرأ بالنون والياء ، وكذلك في نشاء والمعنى ظاهر ، (درجات) يقرأ بالاضافة وهو مفعول نرفع ، ورفع درجة الانسان رفع له ، ويقرأ بالتنوين ، و (من) على هذا مفعول نرفع ، ودرجات ظرف أو حرف الجر محذوف منها : أى إلى درجات .

قوله تعالى : (كلا هدينا) كلا منصوب بهدينا ، والتقدير : كلا منهما (ونوحا هدينا) أى وهدينا نوحا ، والهاء في (ذريته) تعود على نوح والمذكورون بعده من الانبياء ذرية نوح ، والتقدير : وهدينا من ذريته هؤلاء ، وقيل : تعود على إبراهيم : وهذا ضعيف ؛ لان من جملتهم لوطا وليس من ذرية إبراهيم (وكذلك نجزى) الكاف في موضع نصب نعتا لمصدر محذوف : أى ونجزى المحسنين جزاء مثل ذلك ، وأما (عيسى) فقيل : هو أعجمى لا يعرف له اشتقاق ، وقيل : هو مشتق من التعيش وهو البياض ، وقيل : من العيس وهو ماء الفحل ، وقيل : هو من عاس يعوس إذا صلح ، فعلى هذا تكون الياء منقلبة عن واو ، وأما (اليسع) فيقرأ بلام ساكنة خفيفة وياء مفتوحة . وفيه وجهان : أحدهما : هو اسم أعجمى علم ، والالف واللام فيه زائدة كما زيدت في النسر ، وهو الصنم ؛ لانه صنم بعينه ، وكذلك قالوا في عمر والعمر ، وكذلك اللات والعزى . والثانى أنه عربى ، وهو فعل مضارع سمى به ولا ضمير فيه ، فأعرب ثم نكر ثم عرف بالالف واللام ، وقيل : اللام على هذا زائدة أيضا ، ويسع أصله يوسع بكسر السين ، ثم حذفت الواو لوقوعها بين ياء وكسرة ، ثم فتحت السين من أجل حرف الحلق

ولم ترد الواو ؛ لان الفتحة عارضة ، ومثله يطأ ويقع ويدع (وكلا) منصوب بفضلنا . قوله تعالى : (ومن آبائهم) هو معطوف على وكلا : أى وفضلنا كلا من آبائهم ، أو وهدينا كلا من آبائهم .

قوله تعالى : (ذلك) مبتدأ ، و (هدى الله) خبره ، و (يهدى به) حال من الهدى ، والعامل فيه الاشارة ، ويجوز أن يكون حالا من اسم الله تعالى ، ويجوز أن يكون هدى الله بدلا من ذلك ، ويهدى به الخبر ، و (من عباده) حال من " من " أو من العائد المحذوف ، والباء في (بها) الاخيرة تتعلق ب (كافرين) والباء في بكافرين زائدة : أى ليسوا كافرين بها . قوله تعالى : (اقتده) يقرأ بسكون الهاء وإثباتها في الوقف دون الوصل ، وهى على هذا هاء السكت ، ومنهم من يثبتها في الوصل أيضا لشبهها بهاء الاضمار ، ومنهم من يكسرها .

وفيه وجهان : أحدهما : هى هاء السكت أيضا شبهت بهاء الضمير وليس بشئ ، والثانى : هى هاء الضمير والمضمر المصدر : أى اقتد الاقتداء ومثله : هذا سراقة للقرآن يدرسه * والمرء عند الرشا إن يلقها ذيب ، فالهاء ضمير الدرس لا مفعول ؛ لان يدرس قد تعدى إلى القرآن ، وقيل : من سكن الهاء جعلها هاء الضمير وأجرى الوصل مجرى الوقف ، والهاء في (عليه) ضمير القرآن والتبليغ .

قوله تعالى : (حق قدره) حق منصوب نصب المصدر وهو في الاصل وصف : أى قدره الحق ، ووصف المصدر إذا أضيف إليه ينتصب نصب المصدر ، ويقرأ " قدره " بسكون الدال وفتحها ، و (إذ) ظرف لقدروا ، و (من شئ) مفعول أنزل ، ومن زائدة (نورا) حال من الهاء في به أو من الكتاب . وبه يجوز أن تكون مفعولا به ، وأن تكون حالا ، و (تجعلونه) مستأنف لاموضع له ، (وقراطيس) أى في قراطيس ، وقيل : ذا قراطيس ، وقيل : ليس فيه تقدير محذوف ، والمعنى : أنزلوه منزلة القراطيس التى لا شئ فيها في ترك العمل به ، و (تبدونها) وصف للقراطيس (وتخفون) كذلك ، والتقدير : وتخفون كثيرا منها ، ويقرأ في المواضع الثلاثة بالياء على الغيبة حملا على ما قبلها في أول الآية ، وبالتاء على الخطاب وهو مناسب لقوله (وعلمتم) أى وقد علمتم ، والجملة في موضع الحال من ضمير الفاعل في تجعلونه على قراءة التاء ، وعلى قراءة الياء

يجوز أن يكون وعلمتم مستأنفا ، وأن يكون رجع من الغيبة إلى الخطاب ، و (قل الله) جواب " قل من أنزل الكتاب " وارتفاعه بفعل محذوف : أى أنزله الله ، ويجوز أن يكون التقدير : هو الله ، أو المترل الله ، أو الله أنزله (في خوضهم) يجوز أن يتعلق بـذرهم على أنه ظرف له وأن يكون حالا من ضمير المفعول : أى ذرهم خائضين ، وأن يكـون متعلقا (يلعبون) ويلعبون في موضع الحال ، وصاحب الحال ضمير المفعول في ذرهـم إذا لم يجعل في خوضهم حالا منه ، وإن جعلته حالا منه كان الحال الثانية مـن ضـمير الاستقرار في الحال الاولى ، ويجوز أن يكون حالا من الضمير المجـرور في خوضـهم ، ويكون العامل المصدر ، والمجرور فاعل في المعنى .

قوله تعالى : (أنزلناه) في موضع رفع صفة لكتاب ، و (مبارك) صفة أخرى ، وقد قدم الوصف بالجملة على الوصف بالمفرد ، ويجوز النصب في غير القرآن على الحال من ضمير المفعول أو على الحال من النكرة الموصوفة ، و (مصدق الذى) التنـوين في تقدير الثبوت ؛ لان الاضافة غير محضة (ولتنذر) بالتاء على خطاب الـنبى صـلى الله عليه وسلم ، وبالياء على أن الفاعل الكتاب ، وفى الكلام حذف تقديره : ليؤمنوا ولتنذر أو نحو ذلك ، أو ولتنذر (أم القرى) أنزلناه (ومن) في موضع نصب عطفا على أم ، والتقدير ولتنذر أهل أم (والذين يؤمنون) مبتدأ ، و (يؤمنون به) الخبر ، ويجـوز أن يكون الذين في موضع نصب عطفا على أم القرى ، فيكون يؤمنون به حـالا ، و (على) متعلقة ب (يحافظون) . قوله تعالى : (ومن أظلم ممن افترى على الله كـذبا) ويجوز أن يكون كذبا مفعول افترى ، وأن يكون مصدرا على المعنى : أى افتراء ، وأن يكون مفعولا من أجله ، وأن يكون مصدرا في موضع الحال (أو قال) عطف علـى افترى و (إلى) في موضع رفع على أنه قام مقام الفاعل ، ويجوز أن يكون في موضـع نصب ، والتقدير : أوحى الوحى أوالايحاء (و لم يوح إليه شئ) في موضع الحال مـن ضمير الفاعل في قال أو الياء في إلى (ومن قال) في موضع جر عطفا على من افترى : أى وممن قال ، و (مثل ما) يجوز أن يكون مفعول سأنزل ، و " ما " بمعنى الذى أو

نكرة موصوفة ، ويجوز أن يكون صفة لمصدر محذوف ، وتكون " ما " مصدرية و (إذ) ظرف لترى والمفعول محذوف : أى ولو ترى الكفار أو نحو ذلــك و (الظــالمون) مبتدأ ، والظرف بعده خبر عنه (والملائكة) مبتدأ ومابعده الخبر ، والجملة حال مــن الضمير في الخبر قبله ، و (باسطوا أيديهم) في تقدير التنوين : أى باسطون أيديهم (أخرجوا) أى يقولون أخرجوا ، والمحذوف حال من الضمير في باسطوا . و (اليوم) ظرف لاخرجوا فيتم الوقف عليه ، ويجوز أن يكون ظرفا لـ (تجزون) فيتم الوقف على أنفسكم (غير الحق) مفعول تقولون : ويجوز أن يكون وصفا لمصدر محــذوف : أى قولا غير الحق (وكنتم) يجوز أن يكون معطوفا على كنتم الاولى : أى وبما كنــتم ، وأن يكون مستأنفا .

قوله تعالى : (فرادى) هو جمع مفرد ، والالف للتأنيث مثل كسالى ، وقــرئ في الشاذ بالتنوين على أنه اسم صحيح ، ويقال في الرفع فراد مثل نوام ورجال وهــو جمــع قليل ، ومنهم من لا يصرفه يجعله معدولا مثل ثلاث ورباع ، وهو حال من ضمير الفاعل (كما خلقناكم) الكاف في موضع الحال ، وهو بدل من فرادى ، وقيل : هى صــفة مصدر محذوف : أى مجيئا كمجيئكم يوم خلقناكم ، ويجوز أن يكون حالا من الضمير في فرادى : أى مشبهين ابتداء خلقكم ، و (أول) ظرف لخلقناكم .

والمرة في الاصل مصدر مر يمر ، ثم استعمل ظرفا اتساعا ، وهذا يدل على قوة شــبه الزمان بالفعل (وتركتم) يجوز أن يكون حالا ، أى وقد تركتم ، وأن يكون مستأنفا (وما نرى) لفظه لفظ المستقبل ، وهى حكاية حال ، و (معكم) معمول نــرى ، وهى من رؤية العين ، ولا يجوز أن يكون حالا من الشفعاء إذ المعنى يصير أن شفعاءهــم معهم ولا نراهم : وإن جعلتها بمعنى نعلم المتعدية إلى اثنين جاز أن يكون معكم مفعــولا ثانيا ، وهو ضعيف في المعنى (بينكم) يقرأ بالنصب وفيه ثلاثة أوجه : أحدها : هــو ظرف لتقطع والفاعل مضمر : أى تقطع الوصل بينكم ، ودل عليه شركاء ، والثانى : هو وصف محذوف : أى لقد تقطع شئ بينكم أو وصل ، والثالث : أن هــذا المنصــوب في موضع رفع وهو معرب ، وجاز ذلك حملا على أكثر أحوال الظرف ، وهو قول الاخفش ، ومثله : منا الصالحون ومنا دون ذلك ، ويقرأ بالرفع على أنه فاعل ، والبين هنا :

الوصل وهو من الاضداد . قوله تعالى : (فالق الحب) يجوز أن يكون معرفة ؛ لانه ماض ، وأن يكون نكرة على أنه حكاية حال ، وقرئ في الشاذ " فلق " و (الاصباح) مصدر أصبح ، ويقرأ بفتح الهمزة على أنه جمع صبح كقفل وأقفال و (جاعل الليل) مثل فالق الاصباح في الوجهين و (سكنا) مفعول جاعل إذا لم تعرفه ، وإن عرفته كان منصوبا بفعل محذوف : أى جعله سكنا ، والسكن ماسكنت إليه من أهل ونحوهم ، فجعل الليل بمنزلة الاهل ، وقيل التقدير : مسكونا فيه ، أو ذا سكن ، و (الشمس) منصوب بفعل محذوف أو بجاعل إذا لم تعرفه ، وقرئ في الشاذ بالجر عطفا على الاصباح أو على الليل ، و (حسبانا) فيه وجهان : أحدهما : هو جمع حسبانة ، والثانى : هو مصدر مثل الحسب والحساب ، وانتصابه كانتصاب سكنا .

قوله تعالى : (فمستقر) يقرأ بفتح القاف . وفيه وجهان : أحدهما : هو مصدر ورفعه باللابتداء : أى فلكم استقرار . والثانى : أنه اسم مفعول ويراد به المكان : أى فلكم مكان تستقرون فيه إما في البطون ، وإما في القبور ، ويقرأ بكسر القاف فيكون مكانا يستقر لكم ، وقيل تقديره ، فمنكم مستقر ، وأما (مستودع) فبفتح الدال لا غير ، ويجوز أن يكون مكانا يودعون فيه ، وهو إما الصلب أو القبر ، ويجوز أن يكون مصدرا بمعنى الاستيداع . قوله تعالى : (فأخرجنا منه خضرا) أى بسببه ، والخضر بمعنى الاخضر ، ويجوز أن تكون الهاء في منه راجعة على النبات وهو الاشبه ، وعلى الاول يكون فأخرجنا بدلا من أخرجنا الاولى (نخرج) في موضع نصب لخضرا ، ويجوز أن يكون مستأنفا ، والهاء في (منه) تعود على الخضر ، و (قنوان) بكسر القاف وضمها وهما لغتان ، وقد قرئ بهما والواحد قنو مثل صنو وصنوان . وفى رفعه وجهان : أحدهما هو مبتدأ ، وفى خبره وجهان : أحدهما : هو ، ومن النخل ومن طلعها بدل بإعادة الخافض . والثانى : أن الخبر من طلعها ، وفي من النخل ضمير تقديره : ونبت من النخل شئ أو ثمر فيكون من طلعها بدلا منه ، والوجه الآخر أن يرتفع قنوان على أنه فاعل من طلعها ، فيكون في من النخل ضمير تفسيره قنوان ، وإن رفعت قنوان بقوله : " ومن النخل " على قول من أعمل أول الفعلين جاز ، وكان في من طلعها ضمير مرفوع ،

وقرئ في الشاذ " قنوان " بفتح القاف ، وليس بجمع قنو ؛ لان فعلانا لا يكون جمعا ، وإنما هو اسم للجمع كالباقر (وجنات) بالنصب عطفا على قوله : " نبات كل شئ " : أى وأخرجنا به جنات ، ومثله (والزيتون والرمان) ويقرأ بضم التاء على أنه مبتدأ وخبره محذوف ، والتقدير : من الكرم جنات ، ولا يجوز أن يكون معطوفا على قنوان ؛ لان العنب لا يخرج من النخل .

ومن أعناب صفة لجنات و (مشتبها) حال من الرمان ، أو من الجميع ، و (إذا) ظرف لانظروا ، و (ثمره) يقرأ بفتح الثاء والميم جمع ثمرة مثل تمرة وتمر ، وهو جنس التحقيق لا جمع ، ويقرأ بضم الثاء والميم وهو جمع ثمرة مثل خشبة وخشب ، وقيل : هوجمع ثمار مثل كتاب وكتب فهو جمع جمع ، فأما الثمار فواحدها ثمرة مثل خيمة وخيام ، وقيل : هو جمع ثمر ، ويقرأ بضم الثاء وسكون الميم وهو مخفف من المضموم (وينعه) يقرأ بفتح الياء وضمها وهما لغتان ، وكلاهما مصدر ينعت الثمرة ، وقيل : هو اسم للمصدر والفعل أينعت إيناعا ، ويقرأ في الشاذ " يانعه " على أنه أسم فاعل . قوله تعالى : (وجعلوا) هى بمعنى صيروا ومفعولها الاول (الجن) والثانى شركاء . ولله يتعلق بشركاء ، ويجوز أن يكون نعتا لشركاء قدم عليه فصار حالا ، ويجوز أن يكون المفعول الاول شركاء ، والجن بدلا منه ، ولله المفعول الثانى (وخلقهم) أى وقد خلقهم ، فتكون الجملة حالا ، وقيل : هو مستأنف ، وقرئ في الشاذ و " خلقهم " بإسكان اللام وفتح القاف ، والتقدير : وجعلوا لله وخلقهم شركاء (وخرقوا) بالتخفيف والتشديد للتكثير (بغير علم) في موضع الحال من الفاعل في خرقوا ، ويجوز أن يكون نعتا لمصدر محذوف : أى خرقا بغير علم .

قوله تعالى : (بديع السموات) في رفعه ثلاثة أوجه : أحدهما : هو فاعل تعالى ، والثانى : هو خبر مبتدأ محذوف : أى هو بديع ، والثالث : هو مبتدأ وخبره (أنى يكون له) وما يتصل به ، وأنى بمعنى كيف أو من أين ، وموضعه حال ، وصاحب الحال (ولد) والعامل يكون ، ويجوز أن تكون تامة ، وأن تكون ناقصة (ولم تكن) يقرأ بالتاء على تأنيث الصاحبة ، ويقرأ بالياء وفيه ثلاثة أوجه : أحدها : أنه للصاحبة ولكن

جاز التذكير لما فصل بينهما . والثانى : أن اسم كان ضمير اسم الله ، والجملة خبر عنه : أى ولم يكون الله له صاحبته . والثالث : أن اسم كان ضمير الشأن والجملة مفسرة له . قوله تعالى : (ذلكم) مبتدأ ، وفى الخبر أوجه : أحدها : هو (الله) و (ربكم) خبر ثان ، و (لاإله إلا هو) ثالث ، و (خالق كل) رابع ، والثانى : أن الخبر الله ، وما بعده إبدال منه . والثالث : أن الله بدل من ذلكم ، والخبر مابعده .

قوله تعالى : (قد جاءكم بصائر) لم يلحق الفعل تاء التأنيث للفصل بين المفعول ، ولان تأنيث الفاعل غير حقيقى ، و (من) متعلقة بجاء ، ويجوز أن تكون صفة للبصائر فتتعلق بمحذوف (فمن أبصر) من مبتدأ فيجوز أن تكون شرطا ، فيكون الخبر أبصر والجواب من كلاهما ، ويجوز أن تكون بمعنى الذى ، وما بعد الفاء الخبر ، والمبتدأ فيه محذوف تقديره : فإبصاره لنفسه ، وكذلك قوله : (ومن عمى فعليها) .

قوله تعالى : (وكذلك) الكاف في موضع نصب صفة لمصدر محذوف : أى (نصرف الآيات) تصريفا مثل ماتلوناها عليك (وليقولوا) أى وليقولوا درست صرفنا ، واللام لام العاقبة : أى أن أمرهم يصير إلى هذا ، وقيل إنه قصد بالتصريف أن يقولوا درست عقوبة لهم (دارست) يقرأ بالالف وفتح الياء : أى دارست أهل الكتاب ، ويقرأ كذلك إلا أنه بغير ألف : أى درست الكتب المتقدمة ، ويقرأ كذلك إلا أنه بالتشديد ، والمعنى كالمعنى الاول ، ويقرأ بضم الدال مشددا على ما لم يسم فاعله ، ويقرأ " دورست " بالتخفيف والواو على مالم يسم فاعله ، والواو مبدلة من الالف في دارست ، ويقرأ بفتح الدال والراء والسين وسكون التاء : أى انقطعت الآيات وانمحت ، ويقرأ كذلك إلا أنه على مالم يسم فاعله ، ويقرأ درس من غير تاء ، والفاعل النبى صلى الله عليه وسلم ، وقيل : الكتاب لقوله : (ولنبينه) .

قوله تعالى : (من ربك) يجوز أن تكون متعلقة بأوحى ، وأن تكون حـالا مـن الضمير المفعول المرفوع في أوحى ، وأن تكون حالا من الضمير المفعول المرفوع في أوحى ، وأن تكون حالا من ما (لاإله إلا هو) يجوز أن يكون مستأنفا ، وأن يكون حالا من ربك : أى من ربك منفردا ، وهى حال مؤكدة . قوله تعالى : (ولو شاء الله) المفعول محذوف : أى ولو شاء الله إيمانهم ، و (جعلناك) متعدية إلى مفعولين ، و (حفيظا) الثانى . وعليهم يتعلق بحفيظا ، ومفعوله محذوف : أى وما صيرناك تحفظ عليهم أعمالهم ، وهذا يؤيد قول سيبويه في إعمال فعيل .

قوله تعالى : (من دون الله) حال من " ما " أو من العائد عليهـا (فيسـبوا) منصوب على جواب النهى ، وقيل : هو مجزوم على العطف كقولهم لاتمددها فتثقفها ، و (عدوا) بفتح العين وتخفيف الدال ، وهو مصدر . وفى انتصابه ثلاثة أوجه : أحدها : هو مفعول له . والثانى : مصدر من غير لفظ الفعل ؛ لان السـب عـدوان في المعـنى . والثالث : هو مصدر في موضع الحال ، وهي حال مؤكدة ، ويقرأ بضم العـين والـدال وتشديد الواو وهو مصدر على فعول كالجلوس والقعود ، ويقرأ بفتح العـين والتشـديد وهو واحد في معنى الجمع : أى أعداء ، وهو حال (بغير علم) حال أيضا مؤكـدة (كذلك) في موضع نصب صفة لمصدر محذوف : أى كما (زينا لكل أمة عملـهم) زينا لهؤلاء عملهم .

قوله تعالى : (جهد أيمانهم) قد ذكر في المائدة (ومايشعركم) " ما " استفهام في موضع رفع بالابتداء ، ويشعركم الخبر ، وهو يتعدى إلى مفعولين (أنها) يقرأ بالكسر على الاستئناف ، والمفعول الثانى محذوف تقديره : ومايشعركم إيمانهم ويقرأ بالفتح . وفيه ثلاثة أوجه : أحدها : أن " أن " بمعنى لعل ، حكاه الخليل عن العرب ، وعلى هذا يكون المفعول الثانى أيضا محذوفا ، والثانى : أن " لا " زائدة، فتكون " أن " وماعملت فيـه في موضع المفعول الثانى ، والثالث : أن " أن " على بابها ولاغير زائدة ، والمعنى : ومايدريكم عدم إيمانهم ، وهذا جواب لمن حكم عليهم بالكفر أبدا ويئس من إيمـانهم ، والتقـدير : لايؤمنون بها فحذف المفعول .

قوله تعالى : (كما لم يؤمنوا) " ما " مصدرية والكاف نعت لمصدر محـذوف أى تقليبا ككفرهم : أى عقوبة مساوية لمعصيتهم ، و (أول مرة) ظرف زمان ،

وقد ذكر (ونذرهم) يقرأ بالنون وضم الراء وبالياء كذلك ، والمعنى مفهـوم ويقـرأ بسكون الراء . وفيه وجهان : أحدهما : أنه سكن لثقل توالى الحركات ، والثانى : أنـه مجزوم عطفا على يؤمنوا ، والمعنى : جزاء على كفرهم ، وأنـه لم يـذرهم في طغيانهم يعمهون بل بين لهم .

قوله تعالى : (قبلا) يقرأ بضم القاف والباء وفيه وجهان : أحدهما : هو جمع قبيل مثل قليب وقلب ، والثانى : أنه مفرد كقبل الانسان ودبره ، وعلى كلا الوجهين هو حال من كل ، وجاز ذلك وإن كان نكرة لما فيه من العلوم ، ويقرأ بالضم وسكون الباء على تخفيف الضمة ، ويقرأ بكسر القاف وفتح الباء . وفيه وجهان أيضا : أحدهما : هو ظرف كقولك : لى قبله حق ، والثانى : مصدر في موضع الحال : أى عيانا أو معاينـة (إلا أن يشاء الله) في موضع نصب على الاستثناء المنقطع ، وقيل : هـو متصـل . والمعـنى : ماكانوا ليؤمنوا في كل حال إلا في حال مشيئة الله تعالى .

قوله تعالى : (وكذلك) هو نعت لمصدر محذوف كما ذكرنا في غير موضع ، و (جعلنا) متعدية إلى مفعولين . وفى المفعول الاول وجهان : أحدهما : هو عدوا والثانى (لكل نبى) ، و (شياطين) بدل من عدو . والثانى : المفعول الاول شياطين . وعـدوا المفعول الثانى مقدم ، ولكل نبى صفة لعدو قدمت فصارت حالا (يوحى) يجـوز أن يكون حالا من شياطين وأن يكون صلة لعدو ، وعدو في موضع أعـداء (غـرورا) مفعول له ، وقيل مصدر في موضع الحال ، والهاء في (فعلوه) يجوز أن تكون ضـمير الايحاء ، وقد دل عليه يوحى ، وأن تكون ضمير الزخـرف أو القـول أو الغـرور (ومايفترون) " ما " بمعنى الذى ، أو نكرة موصوفة ، أو مصدرية ، وهـى في موضـع نصب عطفا على المفعول قبلها ، ويجوز أن تكون الواو بمعنى مع .

قوله تعالى : (ولتصغى) الجمهور على كسر اللام وهو معطوف على غرور : أى ليغروا ولتصغى ، وقيل : هى لام القسم كسرت لما لم يؤكد الفعـل بـالنون ، وقـرئ بإسكان اللام وهى مخففة لتوالى الحركات ، وليست لام الامر ؛ لانه لم يجـزم الفعـل ، وكذلك القول في (وليرضوه وليقترفوا) و " ما " بمعنى الذى ، والعائد محـذوف : أى وليقترفوا الذى هم مقترفوه ، وأثبت النون لما حذف الهاء .

قوله تعالى : (أفغير الله) فيه وجهان : أحدهما : هو مفعول أبتغى و (حكمـا) حال منه . والثانى : أن حكما مفعول أبتغى ، وغير حال من حكما مقدم عليه ، وقيل : حكما تمييز ، و (مفصلا) حال من الكتاب ، و (بالحق) حال من الضمير المرفوع في مترل .

قوله تعالى : (صدقا وعدلا) منصوبان على التمييز ، ويجوز أن يكون مفعولا مـن أجله ، وأن يكون مصدرا في موضع الحال (لامبدل) مستأنف ، ولايجوز أن يكـون حالا من ربك لئلا يفصل بين الحال وصاحبها بالاجنبى ، وهو قوله : " صدقا وعدلا " إلا أن يجعل صدقا وعدلا حالين من ربك لا من الكلمات .

قوله تعالى : (أعلم من يضل) في " من " وجهان : أحدهما : هى بمعنى الذى ، أو نكرة موصوفة بمعنى فريق ، فعلى هذا يكون في موضع نصب بفعل دل عليه أعلم لابنفس أعلم ؛ لان أفعل لايعمل في الاسم الظاهر النصب ، والتقدير : يعلم من يضل . ولايجـوز أن يكون " من " في موضع جر بالاضافة على قراءة من فتح الياء لئلا يصير التقدير : هو أعلم الضالين ، فيلزم أن يكون سبحانه ضالا ، تعالى عن ذلك ، ومن قرأ بضم الياء فمن في موضع نصب أيضا على مابينا : أى يعلم المضلين ، ويجوز أن يكون في موضع جـر ، إما على معنى هو أعلم المضلين : أى من يجد الضلال وهو من أظللته أى وجدته ضالا مثل أحمدته وجدته محمودا ، أو بمعنى أن يضل عن الهدى . والوجه الثانى : أن " من " استفهام في موضع مبتدإ ، ويضل الخبر ، وموضع الجملة نصب بيعلم المقدرة ، ومثله : " لنعلم أى الحزبين أحصى " .

قوله تعالى : (ومالكم) " ما " استفهام في موضع رفع بالابتداء ، ولكم الخـبر ، و (أن لاتأكلوا) فيه وجهان : أحدهما : حرف الجر مراد معه : أى في أن لاتأكلوا ولمـا حذف حرف الجر كان في موضع نصب ، أو في موضع جر على اختلافهم في ذلـك ، وقد ذكر في غير موضع .

والثانى : أنه في موضع الحال : أى وأى شئ لكم تاركين الاكل ، وهو ضعيف ؛ لان " أن " تمحض الفعل للاستقبال وتجعله مصدرا فيمتنع الحال ، إلا أن تقدر حذف مضاف تقديره : ومالكم ذوى أن لاتأكلوا ، والمفعول محذوف : أى شيئا مما ذكر اسم الله عليه

(وقد فصل) الجملة حال ، ويقرأ بالضم على ما لم يسم فاعله ، وبالفتح في تسمية الفاعل ، وبتشديد الصاد وتخفيفها ، وكل ذلك ظاهر (إلا ماا ضطررتم) " ما " في موضع نصب على الاستثناء من الجنس من طريق المعنى ؛ لانه وبخهم بترك الاكل مما سمى عليه ، وذلك يتضمن إباحة الاكل مطلقا ، وقوله : " وقد فصل لكم ماحرم عليكم " أى في حال الاختيار ، وذلك حلال في حال الاضطرار . قوله تعالى : (إنكم لمشركون) حذف الفاء من جواب الشرط ، وهو حسن إذا كان الشرط بلفظ الماضى ، وهو هنا كذلك وهو قوله : " وإن أطعتموهم " .

قوله تعالى : (أو من كان) " من " بمعنى الذى في موضع رفع بالابتداء و (يمشى به) في موضع نصب صفة لنور ، و (كمن) خبر الابتداء ، و (مثله) مبتدأ ، و (في الظلمات) خبره ، و (ليس بخارج) في موضع الحال من الضمير في الجار ، ولا يجوز أن يكون حالا من الهاء في مثله للفصل بينه وبين الحال بالخبر (كذلك زين ــ وكذلك جعلنا) قد سبق إعرابهما ، وجعلنا بمعنى صيرنا ، و (أكابر) المفعول الاول ، وفى كل قرية الثانى ، و (مجرميها) بدل من أكابر ، ويجوز أن تكون " في " ظرفا ، ومجرميها المفعول الاول ، وأكابر مفعول ثان ، ويجوز أن يكون أكابر مضافا إلى مجرميها ، وفى كل المفعول الثانى ، والمعنى على هذا مكنا ونحو ذلك (ليمكروا) اللام لام كى أو لام الصيرورة .

قوله تعالى : (حيث يجعل) حيث هنا مفعول به ، والعامل محذوف ، والتقدير : يعلم موضع رسالاته ، وليس ظرفا ؛ لانه يصير التقدير يعلم في هذا المكان كذا وكذا ، وليس المعنى عليه ، وقد روى " حيث " بفتح الثاء ، وهو بناء عند الاكثرين ، وقيل : هى فتحة إعراب (عند الله) ظرف ليصيبأو صفة لصغار .

قوله تعالى : (فمن يرد ال له) هو مثل : " من يشأ الله يضلله " ، وقد ذكر " ضيقا " مفعول ثان ليجعل ، فمن شدد الياء جعله وصفا ، ومن خففها جاز أن يكون وصـــفا كميت وميت ، وأن يكون مصدرا : أى ذا ضيق (حرجا) بكسر الراء صفة لضيق ، أو مفعول ثالث كما جاز في المبتدإ أن تخبر عنه بعده أخبارا ، ويكون الجميع في موضـــع خبر واحد : كحلو حامض ، وعلى كل تقدير هو مؤكد للمعنى ، ويقرأ بفتح الراء على أنه مصدر : أى ذا حرج ، وقيل : هو جمع حرجة مثل قصبة وقصب ، والهاء فيه للمبالغة (كأنما) في موضع نصب خبر آخر ، أو حال من الضمير في حرج أو ضيق (يصـــعد) ويصاعد بتشديد الصاد فيهما أى يتصعد ، ويقرأ " يصعد " بالتخفيف .

قوله تعالى : (مستقيما) حال من صراط ربك ، والعامل فيها التنبيه أو الاشـــارة .

قوله تعالى : (لهم دار السلام) يجوز أن يكون مستأنفا ، وأن يكون في موضـــع جـــر صفة لقوم ، وأن يكون نصبا على الحال من الضمير في يذكرون ، (عند ربهم) حـــال من دار السلام ، أو ظرف للاستقرار في لهم .

قوله تعالى : (ويوم نحشرهم) أى واذكر يوم ، أو ونقول يوم نحشرهم (يامعشر الجن) ، و (من الانس) حال من (أولياؤهم) وقرئ (آجالنا) على الجمع (الذى) على التذكير والافراد . وقال أبوعلي : هو جنس أوقع الـذى موقـع الـتى (خالدين فيها) حال ، وفى العامل فيها وجهان : أحدهما : المثوى على أنه مصدر بمعـنى الثواء ، والتقدير : النار ذات ثوائكم . والثانى : العامل فيه معنى الاضافة ومثواكم مكـان والمكان لا يعمل (إلا ماشاء ال له) هو استثناء من غير الجنس ، ويجوز أن يكون من الجنس على وجهين : أحدهما : أن يكون استثناء من الزمان ، والمعنى يـدل عليـه ؛ لان الخلود يدل على الابد ، فكأنه قال : خالدين فيها في كل زمان إلا ماشاء الله إلا زمـن مشيئة الله . والثانى : أن تكون " من " بمعنى " ما " [١] . قوله تعالى : (يقصـون) في موضع رفع صفة لرسل ، ويجوز أن يكون حالا من الضمير في منكم . قوله تعـالى : (ذلك) هو خبر مبتدإ محذوف : أى الامر ذلك (أن لم) أن مصدرية أو مخففـة مـن الثقيلة ، واللام محذوفة : أى ؛ لان لم (يكن ربك) وموضعه نصـب أو جـر علـى الخلاف (بظلم) في موضع الحال أو مفعول به يتعلق بمهلك . قوله تعالى : (ولكل) أى : ولكل أحد (مما) في موضع رفع صفة لدرجات . قوله تعالى : (كما أنشأكم) الكاف في موضع نصب صفة لمصدر محذوف : أى استخلافا كما ، و (من ذرية) لابتداء الغاية ، وقيل : هى بمعنى البدل : أى كما أنشأكم بدلا من ذرية (قوم) . قوله تعالى : (إنما توعدون) ما بمعنى الذى ، و (لآت) خبر إن ولا يجوز أن تكون " ما " ها هنا كافة ؛ لان قوله لآت يمنع ذلك .

قوله تعالى : (من تكون) يجوز أن تكون " من " بمعنى الذى ، وأن تكون استفهاما مثل قوله : أعلم من يضل . قوله تعالى : (مما ذرأ) يجوز أن يتعلق بجعل ، وأن يكـون حالا من نصيب ، و (من الحرث) يجوز أن يكون متعلقا بذرأ ، وأن يكون حالا من " ما " أو من العائد المحذوف .

---

(١) قوله : " أن تكون بمعنى ما " كذا بالنسخ التى بأيدينا ، وصوابه : أن يقول : " أن تكون مابمعنى من " كما لايخفى ليكون استثناء من الجنس تأمل اه . (*)

قوله تعالى : (وكذلك زين) يقرأ بفتح الزاى ، والياء على تسمية الفاعل ، وهو (شركاؤهم) والمفعول قتل ، وهو مصدر مضاف إلى المفعول ، ويقرأ بضم الزاى وكسر الياء على مالم يسم فاعله ، وقتل بالرفع على أنه القائم مقام الفاعل ، وأولادهم بالنصب على أنه مفعول القتل ، شركائهم بالجر على الاضافة ، وقد فصل بينهما بالمفعول وهو بعيد ، وإنما يجئ في ضرورة الشعر ، ويقرأ كذلك إلا أنه بجر أولادهم على الاضافة وشركائهم بالجر أيضا على البدل من الاولاد ؛ لان أولادهم شركاؤهم في دينهم وعيشهم وغيرهما ، ويقرأ كذلك إلا أنه برفع الشركاء . وفيه وجهان : أحدهما : أنه مرفوع بفعل محذوف كأنه قال : من زينه؟ فقال شركاءهم : أى زينه شركاؤهم ، والقتل في هذا كله مضاف إلى المفعول . والثانى : أن يرتفع شركاؤهم بالقتل ؛ لان الشركاء تثير بينهم القتل قبله ، ويمكن أن يكون القتل يقع منهم حقيقة (وليلبسوا) بكسر الباء من لبست الامر بفتح الباء في الماضى إذا شبهته ، ويقرأ في الشاذ بفتح الباء ، قيل : إنها لغة ، وقيل : جعل الدين لهم كاللباس عليهم .

قوله تعالى : (لايطعمها) في موضع رفع كالذى قبله ، والجمهور على كسر الحاء في " حجر " وسكون الجيم ويقرأ بضمهما ، وضم الحاء وسكون الجيم ، ومعناه محرم ، والقراءات لغات فيها ، ويقرأ " حرج " بكسر الحاء وتقديم الراء على الجيم ، وأصله حرج بفتح الحاء وكسر الراء ، ولكنه خفف ونقل مثل فخذ وفخذ ، وقيل : هو من المقلوب مثل عميق ومعيق (بزعمهم) متعلق بقالوا ، ويجوز فتح الزاى وكسرها وضمها وهى لغات (افتراء) منصوب على المصدر ؛ لان قولهم المحكى بمعنى افتروا ، وقيل : هو مفعول من أجله ، فإن نصبته على المصدر كان قوله : (عليه) متعلقا بقالوا لا بنفس المصدر ، وإن جعلته مفعولا من أجله علقته بنفس المصدر ، ويجوز أن يتعلق بمحذوف على أن يكون صفة لافتراء .

قوله تعالى : (ما في بطون) " ما " بمعنى الذى في موضع رفع بالابتداء ، و (خالصة) خبره وأنث على المعنى ؛ لان ما في البطون أنعام ، وقيل : التأنيث على المبالغة كعلامة ونسابة ، و (لذكورنا) متعلق بخالصة أو بمحذوف على أن يكون صفة لخالصة (ومحرم) جاء على التذكير حملا على لفظ " ما " ويقرأ " خالص " بغير تاء

على الاصل ، ويقرأ " خالصة " بالتأنيث والنصب على الحال ، والعامل فيها مافي بطونها من معنى الاستقرار ، والخبر لذكورنا ، ولا يعمل في الحال ؛ لانه لا يتصرف ، وأجازه الاخفش ، ويقرأ " خالصة " بالرفع والاضافة إلى هاء الضمير وهو مبتدأ ، وللذكور خبره ، والجملة خبر " ما " (تكن ميتة) يقرأ بالتاء ونصب ميتة : أى إن تكن الانعام ميتة ، ويقرأ بالياء حملا على لفظ " ما " ويقرأ بالياء ورفع ميتة على أن كان هى التامة (فهم فيه) ذكر الضمير حملا على " ما " .

قوله تعالى : (قتلوا أولادهم) يقرأ بالتخفيف والتشديد على التكثير . و (سفها) مفعول له أو على المصدر لفعل محذوف دل عليه الكلام (بغير علم) في موضع الحال ، و (افتراء) مثل الاول . قوله تعالى : (مختلفا أكله) مختلفا حال مقدرة ؛ لان النخل والزرع وقت خروجه لاأكل فيه حتى يكون مختلفا أو متفقا ، وهو مثل قولهم : مررت برجل معه صقر صائدا به غدا ، ويجوز أن يكون في الكلام حذف مضاف تقديره : ثمر النخل وحب الزرع فعلى هذا تكون الحال مقارنة ، و (متشابها) حال أيضا ، و (حصاده) يقرأ بالفتح والكسر وهما لغتان .

قوله تعالى : (حمولة وفرشا) هو معطوف على جنات : أى وأنشأ من الانعام حمولة . قوله تعالى : (ثمانية أزواج) في نصبه خمسة أوجه : أحدها : هو معطوف على جنات : أى وأنشأ ثمانية أزواج ، وحذف الفعل وحرف العطف وهو ضعيف . والثانى : أن تقديره: كلوا ثمانية أزواج .

والثالث : هو منصوب بكلوا تقديره : كلوا مما رزقكم ثمانية أزواج ، ولا تسرفوا معترض بينهما . والرابع : هو بدل من حمولة وفرشا . والخامس : أنه حال تقديره : مختلفة أو متعددة (من الضأن) يقرأ بسكون الهمزة وفتحها وهما لغتان ، و (اثنين) بدل من ثمانية، وقد عطف عليه بقية الثمانية، و (المعز) بفتح العين وسكونها لغتان قد قرئ بهما (آلذكرين) هو منصوب ب (حرم) وكذلك (أم الانثيين) أى أم حرم الانثيين (أم ما اشتملت) أى أم حرم ما اشتملت .

قوله تعالى : (أم كنتم شهداء) أم منقطعة : أى بل أكنتم ، و (إذ) معمول شهداء . قوله تعالى : (يطعمه) في موضع جر صفة لطاعم ، ويقرأ " يطعمه " بالتشديد وكسر العين ، والاصل يتطعمه ، فأبدلت التاء طاء وأدغمت فيها الاولى (إلا أن تكون) استثناء من الجنس وموضعه نصب : أى لا أجد محرما إلا الميتة ، ويقرأ يكون بالياء و (ميتة) بالنصب : أى إلا أن يكون المأكول ميتة أو ذلك ، ويقرأ بالتاء إلا أن تكون المأكولة ميتة ، ويقرأ برفع الميتة على أن تكون تامة ، إلا أنه ضعيف ؛ لان المعطوف منصوب (أو فسقا) عطف على لحم الخنزير ، وقيل : هو معطوف على موضع إلا أن يكون ، وقد فصل بينهما بقوله : " فإنه رجس " . قوله تعالى : (كل ذى ظفر) الجمهور على ضم الظاء والفاء ، ويقرأ بإسكان الفاء ، ويقرأ بكسر الظاء والاسكان (ومن البقر) معطوف على كل ، وجعل (حرمنا عليهم شحومهما) تبيينا للمحرم من البقر ، ويجوز أن يكون من البقر ، متعلقا بحرمنا الثانية (إلا ما حملت) في موضع نصب استثناء من الشحوم (أو الحوايا) في موضع نصب عطفا على " ما " وقيل : هو معطوف على الشحوم فتكون محرمة أيضا ، وواحدة الحوايا حوية أو حاوية أو حاويا ، وأوهنا بمعنى الواو لتفصيل مذاهبهم لاختلاف أماكنها ، وقد ذكرناه في قوله : " كونوا هودا أو نصارى " (ذلك) في موضع نصب ب (جزيناهم) وقيل : مبتدأ ، والتقدير : جزيناهموه ، وقيل : هو خبر المحذوف : أى الامر ذلك . قوله تعالى : (فإن كذبوك) شرط وجوابه (فقل ربكم ذو رحمة) والتقدير : فقل يصفح عنكم بتأخير العقوبة . قوله تعالى : (ولاآباؤنا) عطف على الضمير في أشركنا ، وأغنت زيادة " لا " عن تأكيد الضمير ، وقيل ذلك لا يغنى ؛ لان المؤكد يجب أن يكون قبل حرف العطف ولابعد حرف العطف (من شئ) من زائدة .

قوله تعالى : (قل هلم) للعرب فيها لغتان : إحداهما : تكون بلفظ واحد في الواحد والتثنية والجمع والمذكر والمؤنث ، فعلى هذا هى اسم للفعل ، وبنيت لوقوعها موقع الامر المبنى ، ومعناها أحضروا شهداءكم . واللغة الثانية تختلف فتقول : هلما وهلموا وهلمى وهلممن ، فعلى هذا هى فعل . واختلفوا في أصلها فقال البصريون : أصلها ها ألمم : أى

أقصد ، فأدغمت الميم في الميم وتحركت اللام فاستغنى عن همزة الوصل فبقى لم ، ثم حذفت ألف ها التى هى للتنبيه ؛ لان اللام في لم في تقدير الساكنة إذ كانت حركتها عارضة ، ولحق حرف التنبيه مثال الامر كما يلحق غيره من المثل . فأما فتحة الميم ففيها وجهان : أحدهما أنها حركت بها لالتقاء الساكنين ، و لم يجز الضم ولا الكسر كما جاز في رد ورد ورد لطول الكلمة بوصل " ها " بها ، وأنها لاتستعمل إلا معها ، والثانى : أنها فتحت من أجل التركيب كما فتحت خمسة عشر وبابها .

وقال الفراء . أصلها هل أم ، فألقيت حركة الهمزة على اللام وحذفت ، وهذا بعيد ؛ لان لفظه أمر ، وهل إن كانت استفهاما فلا معنى لدخوله على الامر ، وإن كانت بمعنى قد فلا تدخل على الامر ، وإن كانت هل اسما للزجر فتلك مبنية على الفتح ، ثم لامعنى لها هاهنا .

قوله تعالى : (ماحرم) في " ما " وجهان : أحدهما : هى بمعنى الذى والعائد محذوف : أى حرمه ، والثانى : هى مصدرية (أن لا تشركوا) في أن وجهان : أحدهما : هى بمعنى أى ، فتكون لا على هذا نهيا ، والثانى : هى مصدرية وفي موضعها وجهان : أحدهما : هى بدل [1] من الهاء المحذوفة أو من " ما " ولا زائدة : أى حرم ربكم أن تشركوا ، والثانى : أنها منصوبة على الاغراء ، والعامل فيها عليكم ، والوقف على ما قبل على : أى ألزموا ترك الشرك . والوجه الثانى : أنها مرفوعة .

والتقدير المتلو : أن لا تشركوا أو المحرم أن تشركوا ، ولا زائدة على هذا التقدير ، و (شيئا) مفعول تشركوا ، وقد ذكرناه في موضع آخر . ويجوز أن يكون شيئا في موضع المصدر : أى إشراكا و (وبالوالدين إحسانا) قد ذكر في البقرة (من إملاق) أى من أجل الفقر (ما ظهر منها وما بطن) بدلان من الفواحش ، بدل الاشتمال ، ومنها في موضع الحال من ضمير الفاعل ، و (بالحق) في موضع الحال (ذلكم) مبتدأ ، و (وصاكم به) الخبر ، ويجوز أن يكون في موضع نصب على تقدير : ألزمكم ذلكم ، ووصاكم تفسير له . قوله تعالى : (إلا بالتى هى أحسن) أى إلا بالخصلة ، و (بالقسط) في موضع الحال : أى مقسطين ، ويجوز أن يكون حالا من المفعول : أى

أوفوا الكيل تاما ، والكيل هاهنا مصدر في معنى المكيل والميزان كذلك ، ويجوز أن يكون فيه حذف مضاف تقديره : مكيل الكيل وموزون الميزان (لا نكلف) مستأنف (ولو كان ذا قربى) أى ولو كان المقول له أو فيه . قوله تعالى : (وأن هذا) يقرأ بفتح الهمزة والتشديد ، وفيه ثلاثة أوجه : أحدها تقديره : ولان هذا ، واللام متعلقة بقوله : (فاتبعوه) أى ولاجل استقامته اتبعوه ، وقد ذكرنا نحو هذا في قوله : " كما أرسلنا " والثانى : أنه معطوف على ماحرم : أى وأتلو عليكم أن هذا صراطى . والثالث : هو معطوف على الهاء في وصاكم به ، وهذا فاسد لوجهين : أحدهما أنه عطف على الضمير من غير إعادة الجار ، والثانى : أنه يصير المعنى وصاكم باستقامة الصراط ، وهو فاسد ، ويقرأ بفتح الهمزة وتخفيف النون وهى كالمشددة ، ويقرأ بكسر الهمزة على الاستئناف ومستقيما حال ، والعامل فيه هذا

(١) قوله : " أحدهما هى بدل الخ " كذا بالنسخ ، وكان المناسب أن يقول أحدهما أنها منصوبة وفيه وجهان : أحدهما. . . الخ لتستقيم بقية الاقسام بعد اه . (*)

(فتفرق) جواب النهى ، والاصل فتتفرق ، و (بكم) في موضع المفعول : أى فتفرقكم ، ويجوز أن يكون حالا . أى فتتفرق وأنتم معها . قوله تعالى : (تماما) مفعول له أو مصدر : أى اتممناه إتماما ، ويجوز أن يكون في موضع الحال من الكتاب (على الذى أحسن) يقرأ بفتح النون وعلى أنه فعل ماض ، وفى فاعله وجهان : أحدهما : ضمير اسم الله والهاء محذوفة : أى على الذى أحسنه الله : أى أحسن إليه وهو موسى ، والثانى : هو ضمير موسى ؛ لانه أحسن في فعله ويقرأ بضم النون على أنه اسم ، والمبتدأ محذوف ، وهو العائد على الذى . أى على الذى هو أحسن ، وهو ضعيف . وقال قوم : أحسن بفتح النون في موضع جر صفة للذى ، وليس بشئ ؛ لان الموصول لابد له من صلة ، وقيل تقديره : على الذين أحسنوا . قوله تعالى : (وهذا) مبتدأ ، و (كتاب) خبره ، و (أنزلناه) صفة أو خبر ثان . و (مبارك) صفة ثانية أو خبر ثالث ، ولو كان قرئ مباركا بالنصب على الحال جاز . قوله تعالى : (أن تقولوا) أي أنزلناه كراهة أن تقولوا (أو تقولوا) معطوف عليه ، وإن كنا إن مخففة من الثقيلة ، واللام في لغافلين عوض أو فارقة بين إن وما .

قوله تعالى : (ممن كذب) الجمهور على التشديد ، وقرئ بالتخفيف وهو في معنى المشدد ، فيكون (بآيات الله) مفعولا ، ويجوز أن يكون حالا ، أى كذب ومعه آيات الله (يصدقون) يقرأ بالصاد الخالصة على الاصل ، وبإشمام الصاد زايا وبإخلاصها زايا لتقرب من الدال ، وسوغ ذلك فيها سكونها .

قوله تعالى : (يوم يأتى) الجمهور على النصب ، والعامل في الظرف (لاينفع) وقرئ بالرفع ، والخبر لا ينفع ، والعائد محذوف : أى لاينفع (نفسا إيمانها) فيه والجمهور على الياء في ينفع ، وقرئ بالتاء وفيه وجهان : أحدهما : أنه أنث المصدر على المعنى ؛ لان الايمان والعقيدة بمعنى ، فهو مثل قولهم : جاءته كتابى فاحتقرها : أى صحيفتى أو رسالتى ، والثانى : أنه حسن التأنيث لاجل الاضافة إلى المؤنث (لم تكن) فيه وجهان : أحدهما : هى مستأنفة ، والثانى : هى في موضع الحال من الضمير المجرور ، أو على الصفة لنفس وهو ضعيف .

قوله تعالى : (فرقوا دينهم) يقرأ بالتشديد من غير ألف ، وبالتخفيف وهو في معنى المشدد ، ويجوز أن يكون المعنى : فصلوه عن الدين الحق ، ويقرأ فـارقوا أى تركـوا (لست منهم في شئ) أى لست في شئ كائن منه . قوله تعالى : (عشر أمثالها) يقرأ بالاضافة : أى فله عشر حسنات أمثالها ، فاكتفى بالصفة ، ويقرأ بالرفع والتنوين علـى تقدير : فله حسنات عشر أمثالها ، وحذف التاء من عشر ؛ لان الامثال في المعنى مؤنثة ؛ لان مثل الحسنة حسنة ، وقيل : أنث ؛ لانه أضافة إلى المؤنث .

قوله تعالى : (دينا) في نصبه ثلاثة أوجه : هو بدل من الصراط على الموضع ؛ لان معنى هدانى وعرفنى واحد ، وقيل : منصوب بفعل مضمر : أى عرفنى دينا ، والثالث : أنه مفعول هدانى ، وهدى يتعدى إلى مفعولين ، و (قيما) بالتشديد صفة لدين ، ويقـرأ بالتخفيف ، وقد ذكر في النساء والمائدة ، و (ملة) بدل من دين ، أو علـى إضـمار أعنى ، و (حنيفا) حال ، أو على إضمار أعنى .

قوله تعالى : (ومحياى) الجمهور على فتح الياء ، وأصلها الفتح ؛ لانها حـرف مضمر فهى كالكاف في رأيتك والتاء في قمت ، وقرئ بإسكانها كمـا تسـكن في أنى ونحوه ، وجاز ذلك وإن كان قبلها ساكن ؛ لان المدة تفصل بينهما ، وقد قرئ في الشاذ بكسر الياء على أنه اسم مضمر كسر لالتقاء الساكنين (لله) أى ذلك كله لله . قولـه تعالى : (قل أغير الله) هومثل قوله : " ومن يبتغ غير الاسلام " وقد ذكر .

قوله تعالى : (درجات) قد ذكر في قوله تعالى : " نرفع درجات من نشاء " .

سورة الاعراف

بسم اللّه الرحمن الرحيم

(المص) قد ذكرنا في أول البقرة مايصلح أن يكون هاهنا ويجوز أن تكـون هـذه الحروف في موضع مبتدأ ، و (كتاب) خبره ، وأن تكون خبر مبتدإ محـذوف : أى المدعو به المص . وكتاب خبر مبتدإ محذوف : أى هذا أو هو ، و (أنزل) صفة له (فلا يكن) النهى في اللفظ للحرج ، وفي المعنى المخاطب : أى لا تحرج به ، و (منه) نعت للحرج ، وهى لابتداء الغاية ، أى لا تحرج من أجله و (لتنذر) يجوز أن يتعلـق اللام بأنزل ، وأن يتعلق بقوله : " فلا يكن " أى لا تحرج به لتتمكن من

الانزال ، فالهاء في منه للكتاب أو للانزال ، والهاء في (به) للكتاب (وذكرى) فيه ثلاثة أوجه : أحدها : منصوب ، وفيه وجهان : أحدهما : هو حال من الضمير في أنـزل وما بينهما معترض ، والثانى : أن يكون معطوفا على موضع لتنذر : أى لتنذر وتـذكر : أى ولذكرى . والثانى : أن يكون في موضع رفع ، وفيه وجهان : أحدهما : هو معطوف على كتاب ، والثانى : خبر ابتداء محذوف : أى وهو ذكرى . والوجه الثالث : أن يكون في موضع جر عطفا على موضع تنذر . وأجاز قوم أن يعطف على الهاء به ، وهذا ضعيف ؛ لان الجار لم يعد .

قوله تعالى : (من ربكم) يجوز أن يتعلق بأنزل ، ويكون لابتداء الغاية ، وأن يتعلق بمحذوف ، ويكون حالا : أى أنزل إليكم كائنا من ربكم ، و (من دونه) حال من أولياء ، و (قليلا ما تذكرون) مثل : " فقليلا ما يؤمنون " وقد ذكر في البقرة ، وتذكرون بالتخفيف على حذف إحدى التاءين ، وبالتشديد على الادغام . قوله تعالى : (وكم من قرية) في كم وجهان : أحدهما : هى مبتدأ ، ومن قرية تبيين ، ومن زائدة ، والخبر (أهلكناها) وجاز تأنيث الضمير العائد على " كم " لان كم في المعنى قرى ، وذكر بعضهم أن أهلكناها صفة لقرية ، والخبر (فجاءها بأسنا) وهو سهو ؛ لان الفاء تمنع ذلك، والثانى : أن " كم " في موضع نصب بفعل محذوف دل عليه أهلكناها ، والتقدير : كثيرا من القرى أهلكنا ، ولا يجوز تقديم الفعل على " كم " إن كانت خبرا ؛ لان لها صدر الكلام إذ أشبهت رب ، والمعنى : وكم من قرية أردنا إهلاكها ، كقوله : " فإذا قرأت القرآن " أى أردت قراءته ، وقال قوم : هو على القلب : أى وكم من قرية جاءها بأسنا فأهلكناها ، والقلب هنا لا حاجة إليه فيبقى محض ضرورة ، والتقدير : أهلكنا أهلها فجاء أهلها " بياتا " البيات اسم للمصدر ، وهو في موضع الحال ، ويجوز أن يكون مفعولا له ويجوز أن يكون في حكم الظرف (أو هم قائلون) الجملة حال ، وأو لتفصيل الجمل : أى جاء بعضهم بأسنا ليلا وبعضهم نهارا ، والواو هنا واو أو ، وليست حرف العطف سكنت تخفيفا . وقد ذكرنا ذلك في قوله : " أو كلما عاهدوا عهدا " .

قوله تعالى : (دعواهم) يجوز أن يكون اسم كان ، و (إلا أن قالوا) الخبر ، ويجوز العكس . قوله تعالى : (بعلم) هو في موضع الحال : أى عالمين .

قوله تعالى : (والوزن) فيه وجهان : أحدهما : هو مبتدأ ، و (يومئذ) خـــبره . والعامل في الظرف محذوف : أى والوزن كائن يومئذ ، و (الحق) صفة للوزن أو خبر مبتدإ محذوف ، والثانى : أن يكون الوزن خبر مبتدإ محذوف : أى هذا الوزن ، ويومئـــذ ظرف ، ولا يجوز على هذا أن يكون الحق صفة لئلا يفصل بين الموصول وصلته [1] . قوله تعالى : (بما كانوا) " ما " مصدرية : أى بظلمهم ، والباء متعلقة بخسروا .

قوله تعالى : (معايش) الصحيح أن الياء لا تهمز هنا ؛ لانها أصلية ، وحركـــت ؛ لانها في الاصل محركة ، ووزنها معيشة كمحبسة ، وأجاز قوم أن يكون أصلها الفـــتح ، وأعلت بالتسكين في الواحد كما أعلت في يعيش ، وهمزها قوم وهو بعيد جدا . ووجهه أنه شبه الاصلية بالزائدة نحو : سفينة وسفائن (قليلا ماتشكرون) مثل الذى تقدم .

قوله تعالى : (ولقد خلقناكم) أى إياكم ، وقيل : الكاف للجنس المخاطب . وهنا مواضع كثيرة قد تقدمت (لم يكن) في موضع الحال . قوله تعـــالى : (أن لا) في موضع الحال ، و (إذ) ظرف لتسجد . قوله تعالى : (خلقتنى من نار) الجـــار في موضع الحال : أى خلقتنى كائنا من نار ، ويجوز أن يكون لابتداء الغاية فيتعلق بخلقتنى ، ولازائدة. أى ومامنعك أن تسجد . قوله تعالى : (فيها) يجوزأن يكون حالا ، ويجوز أن يكون ظرفا . قوله تعالى : (فبما) الباء تتعلق ب (لاقعدن) وقيل : الباء بمعـــنى اللام (صراطك) ظرف ، وقيل التقدير : على صراطك . قوله تعالى : (وعن شمائلهم) هو جمع شمال ، ولو جمع أشملة وشملاء جاز .

قوله تعالى : (مذءوما) يقرأ بالهمز ، وهو من ذأمته إذا عبته . ويقـــرأ " مـــذوما " بالواو من غير همز فيه وجهان : أحدهما : أنه ألقى حركة الهمزة على الذال وحـــذفها . والثانى : أن يكون أصله مذيما ؛ لان الفعل منه ذامه يذيمه ذيما ، فأبدلت الياء واوا كمـــا قالوا في مكيل مكول وفى مشيب مشوب ، وهو ومابعده حالان . ويجوز أن يكـــون (مدحورا) حالا من الضمير في مذءوما (لمن) في موضع رفع بالابتداء ، وسد القســـم المقدر ، وجوابه مسد الخبر ، وهو قوله : (لاملان) ، و (منكم) خطاب

---

(١) قوله : (لئلا يفصل بين الموصول وصلته) قال السفاقسى : قلت : ولا أدرى أين الصلة والموصـــول هنا ، لعله بين الصفة والموصوف وصحفه الناسخ ، وهو على هذا غير مستقيم اه . (*)

لجماعة ، و لم يتقدم إلا خطاب واحد ، ولكن نزلة منزلة الجماعة ؛ لانه رئيسهم ، أو لانه رجع من الغيبة إلى الخطاب ، والمعنى واحد .

قوله تعالى : (هذه الشجرة) يقرأ هذى بغير هاء ، والاصل في " ذا " أذيي لقولهم في التصغير " ذيا " فحذفت الياء الثانية تخفيفا ، وقلبت الياء الاولى ألفا لئلا تبقى مثل كى ، فإذا خاطبت المؤنث رددت الياء وكسرت الذال لئلا يجتمع عليه التأنيث والتغيير ، وأما الهاء فجعلت عوضا من المحذوف حين رد إلى الاصل ، ووصلت بياء ؛ لانها مثل هاء الضمير في اللفظ .

قوله تعالى : (من سوآتهما) الجمهور على تحقيق الهمزة ، ويقرأ بواو مفتوحة وحذف الهمزة ، ووجهه أنه ألقى حركة الهمزة على الواو ، ويقرأ بتشديد الواو من غير همز ، وذلك على إبدال الهمزة واوا ، ويقرأ " سوأتهما " على التوحيد وهو جنس (إلا أن تكونا) أى إلا مخافة أن تكونا فهو مفعول من أجله (ملكين) بفتح اللام وكسرها ، والمعنى مفهوم . قوله تعالى : (لكما لمن الناصحين) هو مثل قوله : " وإنه في الآخرة لمن الصالحين " وقد ذكر في البقرة (فدلاهما بغرور) الالف بدل من ياء مبدلة من لام ، والاصل دللهما من الدلالة لا من الدلال ، وجاز إبدال اللام لما صار في الكلمة ثلاث لامات . بغرور يجوز أن تتعلق الباء بهذا الفعل ، ويجوز أن تكون في موضع الحال من الضمير المنصوب : أى وهما مغترين .

قوله تعالى : (وطفقا) في حكم كاد ، ومعناها الاخذ في الفعل ، و (يخصفان) ماضيه خصف ، وهو متعد إلى مفعول واحد ، والتقدير : شيئا (من ورق الجنة) وقرئ بضم الياء وكسر الصاد مخففا ، وماضيه أخصف ، وبالهمزة يتعدى إلى اثنين ، والتقدير : يخصفان أنفسهما ، ويقرأ بفتح الياء وتشديد الصاد وكسرها مع فتح الخاء ، وكسرها مع فتح الياء وكسرها ، وقد ذكر تعليل ذلك في قوله : " يخطف أبصارهم " (عن تلكما) وقد ذكرنا أصل تلك ، والاشارة إلى الشجرة ، وهى واحدة والمخاطب اثنان ، فلذلك ثنى حرف الخطاب . قوله تعالى : (ومنها تخرجون) الواو في الاصل تعطف هذه الافعال بعضها على بعض ، ولكن فصل بينهما بالظرف ؛ لانه عطف جملة على جملة ، وتخرجون بضم التاء وفتحها ، والمعنى فيها مفهوم .

قوله تعالى : (وريشا) هو جمع ريشة ، ويقرأ " رياشا " وفيه وجهان : أحـــدهما : هو جمع واحده ريش مثل ريح ورياح ، والثاني : أنه اسم للجمع مثل اللباس (ولبـــاس التقوى) يقرأ بالنصب عطفا على ريشا . فإن قيل : كيف يترل اللباس والريش ؟ قيل : لما كان الريش واللباس ينبتان بالمطر والمطر يترل ، جعل ما هو المسبب بمترلـــة الســـبب ، ويقرأ بالرفع على الابتداء ، و (ذلك) مبتدأ ، و (خير) خبره ، والجملة خبر لباس ، ويجوز أن يكون ذلك نعتا للباس : أى المذكور والمشار إليه ، وأن يكون بدلا منـــه أو عطف بيان ، وخير الخبر ، وقيل : لباس التقوى خبر مبتدإ محـــذوف تقـــديره : وســـاتر عوراتكم لباس التقوى ، أو على العكس : أى ولباس التقوى ساتر عوراتكم ، وفي الكلام حذف مضاف : أى ولباس أهل التقوى ، وقيل المعنى : ولباس الاتقاء الذى يتقى به النظر ، فلا حذف إذا .

قوله تعالى : (لا يفتننكم) النهى في اللفظ للشيطان ، والمعنى : لا تتبعوا الشـــيطان فيفتنكم (كما أخرج) أى فتنة كفتنة أبويكم بالاخراج (يترع عنهما) الجملـــة في موضع الحال إن شئت من ضمير الفاعل في أخرج ، وإن شئت من الابـــوين ؛ لان فيـــه ضميرين لهما ، ويترع حكاية أمر قد وقع ؛ لان نزع اللباس عنهما كان قبل الاخـــراج . فإن قيل الشيطان لم يترع عنهما اللباس . قيل : لكنه تسبب فنسب الاخراج والترع إليـــه (هو وقبيله) هو توكيد لضمير الفاعل ليحسن العطف عليه . قوله تعالى : (وأقيموا) في تقدير الكلام وجهان : أحدهما : هو معطوف على موضع القسط على المعنى : أى أمر ربى فقال اقسطوا وأقيموا ، والثانى : في الكلام حذف تقديره : فأقبلوا وأقيموا ، و (الدين) منصوب بمخلصين ، ولايجوز هنا فتح اللام في مخلصين ؛ لان ذكر المفعول يمنـــع من أن لايسمى الفاعل (كما) الكاف نعت لمصدر محذوف : أى (تعودون) عودا كبدئكم (فريقا هدى) فيه وجهان : أحدهما : هو منصوب بهدى (وفريقا) الثانى : منصوب بفعل محذوف تقديره : وأضل فريقا ، ومابعده تفسير للمحذوف ، والكـــلام كله حال من الضمير في تعودون ، وقد مع الفعل مرادة تقديره : تعودون قد هدى فريقا وأضل فريقا . والوجه الثانى : أن فريقا في الموضعين حال وهدى وصف لـــلاول ، و (حق عليهم) وصف للثانى ، والتقدير : تعودون فريقين ، وقرأ به أبى ، ولم تلحق تـــاء التأنيث لحق للفصل ، أو لان التأنيث غير حقيقى .

قوله تعالى : (عند كل مسجد) ظرف لخذوا ، وليس بحال للزينة ؛ لان أحـــدها يكون قبل ذلك ، وفى الكلام حذف تقديره : عند قصد كل مسجد .

قوله تعالى : (قل هى) هى مبتدأ ، وفى الخبر ستة أوجه : أحدها : (خالصـــة) على قراءة من رفع ، فعلى هذا تكون اللام متعلقة بخالصة : أى هى خالصة لمن آمـــن في الدنيا ، و (يوم القيامة) ظرف لخالصة ، و لم يمتنع تعلق الظرفين بها ؛ لان اللام للتبيين ، والثانى ، ظرف محض ، وفى متعلقة بآمنوا ، والثانى : أن يكون الخبر للذين ، وخالصـــة خبر ثان ، وفى متعلقة بآمنوا ، والثالث : أن يكون الخبر للذين ، وفى الحياة الدنيا معمول الظرف الذى هو اللام : أى يستقر للذين آمنوا في الحياة الدنيا وخالصة خبر ثان ، والرابع : أن يكون الخبر في الحياة الدنيا ، وللذين متعلقة بخالصة ، والخامس : أن تكـــون الـــلام حالا من الظرف الذى بعدها على قول الاخفش ، والسادس : أن تكون خالصة نصـــبا على الحال على قراءة من نصب ، والعامل فيها للذين ، أو في الحياة الدنيا إذا جعلته خبرا ، أو حالا ، والتقدير : هى للذين آمنوا في الحياة الدنيا في حال خلوصها له يوم القيامة : أى إن الزينة يشاركون فيها في الدنيا وتخلص لهم في الآخرة ، ولايجوز أن تعمل في خالصة زينة الله ؛ لانه قد وصفها بقوله التى ، والمصدر إذا وصف لايعمل ، ولاقوله أخرج لاجل الفصل الذى بينهما وهو قوله قل ، وأجاز أبوعلي أن يعمل فيها حرم وهو بعيد لاجـــل الفصل أيضا (كذلك نفصل) قد ذكرنا إعراب نظيره في البقرة والانعام .

قوله تعالى : (ماظهر منها ومابطن) بدلان من الفواحش و (بغير الحق) متعلـــق بالبغى ، وقيل : هو من الضمير الذى في المصدر إذ التقدير : وإن تبغوا بغير الحق ، وعند هؤلاء يكون في المصدر ضمير . قوله تعالى : (جاء أجلهم) هو مفرد في موضع الجمع ، وقرأ ابن سيرين آجالهم على الاصل ؛ لان لكل واحد منهم أجلا . قولـــه تعـــالى : (يقصون عليكم) يجوز أن يكون في موضع رفع صفة لرسل ، وأن يكون حالا من رسل أو من الضمير في الظرف . قوله تعالى : (من الكتاب) حال من نصيبهم . قوله تعالى : (من قبلكم) يجوز أن يكون ظرفا لخلت ، وأن يكون صفة لامم ، و (من الجن) حال من الضمير في خلت ، أو صفة أخرى لامم (في النار) متعلق بادخلوا ، ويجوز أن يكون صفة لامم أو ظرفا لخلت (اداركوا) يقرأ بتشديد الدال وألف بعدها ، وأصلها تداركوا فأبدلت التاء دالا وأسكنت ليصح إدغامها ،

ثم أجلبت لها همزة الوصل ليصح النطق بالساكن ، ويقرأ كذلك إلا أنه بغير ألف بعد الدال ، ووزنه على هذا افتعلوا ، فالتاء هنا بعد الدال مثل اقتتلوا ، وقرئ في الشاذ " تداركوا " على الاصل : أى أدرك بعضهم بعضا ، وقرئ " إذا إداركوا " بقطع الهمزة عما قبلها ، وكسرها على نية الوقف على ماقبلها والابتداء بها ، وقرئ " إذا داركوا " بألف واحدة ساكنة والدال بعدها مشددة ، وهو جمع بين ساكنين ، وجاز ذلك لما كان الثانى مدغما كما قالوا دابة وشابة ، وجاز في المنفصل كما جاز في المتصل ، وقد قال بعضهم اثنا عشر بإثبات الالف وسكون العين ، وسترى في موضعه إن شاء الله تعالى ، و (جميعا) حال (ضعفا) صفة لعذاب ، وهو بمعنى مضعف أو مضاعف ، و (من النار) صفة أخرى ، ويجوز أن يكون حالا .

قوله تعالى : (لكل ضعف) أى لكل عذاب ضعف من النار ، فحذف لدلالة الاول عليه ، (ولكن لاتعلمون) بالتاء على الخطاب ، وبالياء على الغيبة . قوله تعالى : (لاتفتح) يقرأ بالتاء ، ويجوز في التاء الثانية التخفيف والتشديد التكثير ، ويقرأ بالياء ؛ لان تأنيث الابواب غير حقيقى ، وللفصل أيضا (الجمل) يقرأ بفتح الجيم وهو الجمل المعروف ، ويقرأ في الشاذ بسكون الميم ، والاحسن أن يكون لغة ؛ لان تخفيف المفتوح ضعيف ، ويقرأ بضم الجيم وفتح الميم وتشديدها ، وهو الحبل الغليظ ، وهو جمع مثل صوم وقوم ، ويقرأ بضم الجيم والميم مع التخفيف وهو جمع مثل أسد وأسد ، ويقرأ كذلك إلا أن الميم ساكنة وذلك على تخفيف المضموم (سم الخياط) بفتح السين ، وضمها لغتان (وكذلك) في موضع نصب (نجزى) على أنه وصف لمصدر محذوف .

قوله تعالى : (غواش) هو جمع غاشية ، وفى التنوين هنا ثلاثة أوجه : أحدها : أنه تنوين الصرف ، وذلك أنهم حذفوا الياء من غواشي فنقص بناؤها عن بناء مساجد وصارت مثل سلام ، فلذلك صرفت . والثانى : أنه عوض من الياء المحذوفة . والثالث : أنه عوض من حركة الياء المستحقة ، ولما حذفت الحركة وعوض عنها التنوين حذفت الياء لالتقاء الساكنين ، وفى هذه المسألة كلام طويل يضيق هذا الكتاب عنه . قوله تعالى : (والذين آمنوا) مبتدأ ، وفى الخبر وجهان : أحدهما : (لانكلف نفسا إلا وسعها) والتقدير : منهم ، فحذف العائد كما حذف في قوله : " ولمن صبر

وغفر إن ذلك لمن عزم الامور " والثانى : أن الخبر (أولئك أصحاب الجنة) ولا مكلف معترض بينهما . قوله تعالى : (من غل) هو حال من " ما " (تجرى من تحتـــهم) الجملة في موضع الحال من الضمير المجرور بالاضافة ، والعامل فيها معنى الاضافة . قولـــه تعالى : (هدانا لهذا) قد ذكرناه في الفاتحة (وماكنا) الواو للحال ، ويجوز أن تكون مستأنفة ، ويقرأ بحذف الواو على الاستئناف ، و (لنهتدى) قد ذكرنا إعراب مثله في قوله تعالى : " ماكان الله ليذر المؤمنين " (أن هدانا) هما في تأويل المصدر ، وموضعه رفع بالابتداء ؛ لان الاسم الواقع بعد " لولا " هذه كذلك وجواب " لولا " محذوف دل عليه ما قبله تقديره : لولا أن هدانا الله ماكنا لنهتدى . وبهذا حسنت القراءة بحذف الواو (أن تلكم) في أن وجهان : أحدهما : هى بمعنى أى ولا موضع لها ، وهى تفسير للنداء . والثانى : أنها مخففة من الثقيلة واسمها محذوف والجملة بعدها خبرها أى : ونودوا أنـــه تلكم الجنة ، والهاء ضمير الشأن ، وموضع الكلام كله نصب بنودوا ، وجر على تقديره بأنه (أورثتموها) يقرأ بالاظهار على الاصل ، وبالادغام لمشاركة التاء في الهمـــس ، وقربها منها في المخرج وموضع الجملة نصب على الحال من الجنة ، والعامل فيها مـــا في تلك من معنى الاشارة ، ولا يجوز أن يكون حالا من تلك لوجهين : أحدهما : أنه فصل بينهما بالخبر . والثانى : أن تلك مبتدأ والابتداء لايعمل في الحال ، ويجوز أن تكون الجنة نعتا لتلكم أو بدلا ، وأورثتموها الخبر ، ولايجوز أن تكون الجملة حالا من الكاف والميم ؛ لان الكاف حرف للخطاب ، وصاحب الحال لا يكون حرفا ؛ ولان الحال تكون بعد تمام الكلام ، والكلام لا يتم بتلكم .

قوله تعالى : (أن قد وجدنا) أن يجوز أن تكون بمعنى أى ، وأن تكون مخففـــة (حقا) يجوز أن تكون حالا ، وأن تكون مفعولا ثانيا ، ويكون وجدنا بمعنى علمنـــا (ماوعد ربكم) حذف المفعول من وعد الثانية ، فيجوز أن يكون التقدير : وعـــدكم ، وحذفه لدلالة الاول عليه ، ويجوز أن يكون التقدير : ماوعد الفـــريقين ، يعـــنى نعيمنـــا وعذابكم ، ويجوز أن يكون التقدير : ماوعدنا ، ويقوى ذلك أن ماعليه أصحاب النـــار شر ، والمستعمل فيه أوعد ، ووعد يستعمل في الخير أكثر (نعم) حرف يجاب به عـــن الاستفهام في إثبات المستفهم عنه ، ونونها وعينها مفتوحتان ، ويقرأ بكسر العين وهى لغة ، ويجوز كسرهما جميعا على الاتباع (بينهم) يجوز

أن يكون ظرفا لاذن ، وأن يكون صفة لمؤذن (أن لعنة الله) يقرأ بفتح الهمزة وتخفيف النون وهى مخففة : أى بأنه لعنة الله ، ويجوز أن تكون بمعنى أى ؛ لان الاذان قول ، ويقرأ بتشديد النون ونصب اللعنة وهو ظاهر ، وقرئ في الشاذ بكسر الهمزة : أى فقال أن لعنة الله .

قوله تعالى : (الذين يصدون) يجوز أن يكون جرا ونصبا ورفعا . قوله تعالى : (ونادوا) الضمير يعود على رجال (أن سلام) أى أنه سلام ، ويجوز أن تكون بمعنى أى (لم يدخلوها) أى لم يدخل أصحاب الجنة الجنة بعد (وهم يطمعون) في دخولها : أى نادوهم في هذه الحال ، ولا موضع لقوله : وهم يطمعون على هذا ، وقيل المعنى : إنهم نادوهم بعد أن دخلوا ، ولكنهم دخلوها وهم لا يطمعون فيها ، فتكون الجملة على هذا حالا .

قوله تعالى : (تلقاء) هو في الاصل مصدر ، وليس في المصادر تفعال بكسر التاء إلا تلقاء وتبيان ، وإنما يجئ ذلك في الاسماء نحو التمثال والتمساح والتقصار ، وانتصاب تلقاء هاهنا على الظرف : أى ناحية أصحاب النار . قوله تعالى : (ماأغنى) ويجوز أن تكون " ما " نافية ، وأن تكون استفهاما . قوله تعالى : (لا ينالهم) تقديره : أقسمتم عليه بأن لا ينالهم ، فلا ينالهم هو المحلوف عيه (ادخلوا) تقديره : فالتفتوا إلى أصحاب الجنة فقالوا ادخلوا ، ويقرأ في الشاذ " وادخلوا " على الاستيئناف ، وذلك يقال بعد دخولهم (لاخوف عليكم) إذا قرئ " ادخلوا " على الامر كانت الجملة حالا : أى ادخلوا آمنين ، وإذا قرئ على الخبر كان رجوعا من الغيبة إلى الخطاب . قوله تعالى : (أن أفيضوا) يجوز أن تكون مصدرية وتفسيرية ، و (من الماء) تقديره شيئا من الماء (أو مما) قيل : أو بمعنى الواو ، واحتج لذلك بقوله : (حرمهما) وقيل : هى على بابها ، وحرمهما على المعنى فيكون فيه حذف : أى كلا منهما أو كليهما . قوله تعالى : (الذين اتخذوا دينهم) يجوز أن يكون جرا ونصبا ، ورفعا و (لهوا) مفعول ثان ، والتفسير ملهوا به وملعوبا به ، ويجوز أن يكون صيروا عادتهم ؛ لان الدين قد جاء بمعنى العادة .

قوله تعالى : (على علم) يجوز أن يكون فصلناه مشتملا على علم ، فيكون حالا من الهاء ، ويجوز أن يكون حالا من الفاعل : أى فصلناه عالمين : أى على علم منا (هدى ورحمة) حالان : أى ذا هدى وذا رحمة ، وقرئ بالرفع على أنه خبر مبتدإ محذوف . قوله تعالى : (يوم يأتي) هو ظرف ل (يقول) ، (فيشفعوا لنا) هو منصوب على جواب الاستفهام (أو نرد) المشهور الرفع ، وهو معطوف على موضع من شفعاء تقديره : أو هل نرد (فنعمل) على جواب الاستفهام أيضا ، ويقرأ برفعهما أى : فهل نعمل ، وهو داخل في الاستفهام ، ويقرآن بالنصب على جواب الاستفهام .

قوله تعالى : (يغشى الليل) في موضعه وجهان : أحدهما : هو حال من الضمير في خلق ، وخبر إن على هذا " الله الذى خلق " . والثانى : أنه مستأنف ويغشى بالتخفيف وضم الياء ، وهو من أغشى ويتعدى إلى مفعولين : أى يغشى الله الليل النهار ، ويقرأ " يغشى " بالتشديد ، والمعنى واحد ، ويقرأ " يغشى " بفتح الياء والتخفيف ، والليل فاعله (يطلبه) حال من الليل أو من النهار ، و (حثيثا) حال من الليل ؛ لانه الفاعل ، ويجوز أن يكون من النهار فيكون التقدير : يطلب الليل النهار محثوثا ، وأن يكون صفة لمصدر محذوف : أى طلبا حثيثا (والشمس) يقرأ بالنصب ، والتقدير وخلق الشمس ، ومن رفع استأنف . قوله تعالى : (وخفية) يقرأ بضم الخاء وكسرها وهما لغتان ، والمصدران حالان ، ويجوز أن يكون مفعولا له ، ومثله خوفا وطمعا .

قوله تعالى : (قريب) إنما لم تؤنث ؛ لانه أراد المطر ، وقيل إن الرحمة والترحم بمعنى ، وقيل : هو على النسب : أى ذات قرب كما يقال امرأة طالق ، وقيل : هو فعيل بمعنى مفعول كما قالوا لحية دهين وكف خضيب ، وقيل : أرادوا المكان : أى أن مكان رحمة الله قريب ، وقيل : فرق بالحذف بين القريب من النسب وبين القريب من غيره .

قوله تعالى : (نشرا) يقرأ بالنون والشين مضمومتين وهو جمع . وفي واحده وجهان : أحدهما : نشور مثل صبور وصبر ، فعلى هذا يجوز أن يكون فعول بمعنى فاعل : أى ينشر الارض ، ويجوز أن يكون بمعنى مفعول كركوب بمعنى مركوب أى منشورة بعد الطى ، أو منشرة : أى محياة من قولك : أنشر الله الميت فهو منشر ويجوزأن يكون جمع ناشر مثل نازل ونزل ، ويقرأ بضم النون وإسكان الشين على

تخفيف المضموم ، ويقرأ " نشرا " بفتح النون وإسكان الشين ، وهو مصدر نشر بعد الطى ، أو من قولك : أنشر الله الميت فنشر : أى عاش ، ونصبه على الحال : أى ناشرة أو ذات نشر ، كما تقول جاء ركضا : أى راكضا ، ويقرأ " بشرا " بالباء وضمتين وهو جمع بشير مثل قليب وقلب ، ويقرأ كذلك إلا أنه بسكون الشين على التخفيف ، ومثله في المعنى : " أرسل الرياح مبشرات " ويقرأ " بشرى " مثل حبلى أى ذات بشارة ، ويقرأ " بشرا " بفتح الباء وسكون الشين ، وهو مصدر بشرته إذا بشرته (سحابا) جمع سحابة ، وكذلك وصفها بالجمع (لبلد) أى لاحياء بلد (به الماء) الهاء ضمير الباء أو ضمير السحاب أو ضمير الريح ، وكذلك الهاء في (به) الثانية .

قوله تعالى : (يخرج نباته) يقرأ بفتح الياء وضم الراء ورفع النبات ، ويقرأ كذلك إلا أنه يضم الياء على مالم يسم فاعله ، ويقرأ بضم الياء وكسر الراء ونصب النبات : أى فيخرج الله أو الماء (بإذن ربه) متعلق بيخرج (إلا نكدا) بفتح النون وكسر الكاف وهو حال ، ويقرأ بفتحهما على أنه مصدر : أى ذا نكد ، ويقرأ بفتح النون وسكون الكاف ، وهو مصدر أيضا وهو لغة ، ويقرأ " يخرج " بضم الياء وكسر الراء ، ونكدا مفعوله .

قوله تعالى : (من إله غيره) من زائدة ، وإله مبتدأ ، ولكم الخبر ، وقيل الخبر محذوف : أى مالكم من إله في الوجود ، ولكم تخصيص ، وتبيين . وغيره بالرفع فيه وجهان : أحدهما : هو صفة " لاله " على الموضع ، والثانى : هو بدل من الموضع مثل : لا إله إلا الله ، ويقرأ بالنصب على الاستثناء ، وبالجر صفة على اللفظ (عذاب يوم عظيم) وصف اليوم بالعظم ، والمراد عظم ما فيه .

قوله تعالى : (من قومه) حال من الملا ، و (نراك) من رؤية العين ، فيكون (في ضلال) حالا ، ويجوز أن تكون من رؤية القلب فيكون مفعولا ثانيا . قوله تعالى : (أبلغكم) يجوز أن يكون مستأنفا ، وأن يكون صفة لرسول على المعنى ؛ لان الرسول هو الضمير في " لكنى " ولو كان يبلغكم لجاز ؛ لانه يعود على لفظ رسول ، ويجوز أن يكون حالا ، والعامل فيه الجار من قوله من رب (وأعلم من الله) بمعنى أعرف ، فيتعدى إلى مفعول واحد ، وهو " ما " وهى بمعنى الذى أو نكرة موصوفة . ومن الله فيه وجهان : أحدهما : هو متعلق بأعلم أى : ابتداء علمى من عند الله . والثانى : أن يكون حالا من " ما " أو من العائد المحذوف .

قوله تعالى : (من ربكم) يجوز أن يكون صفة لذكر ، وأن تتعلق بجاءكم (على رجل) يجوز أن يكون حالا من : أى نازلا على رجل ، وأن يكون متعلقا بجاءكم على المعنى ؛ لانه في معنى نزل إليكم ، وفى الكلام حذف مضاف : أى على قلب رجل أو لسان رجل . قوله تعالى : (في الفلك) هو حال من " من " أو من الضمير المرفوع في معه ، والاصل في (عمين) عميين فسكنت الاولى وحذفت . قوله تعالى : (هودا) بدل من أخاهم ، وأخاهم منصوب بفعل محذوف : أى وأرسلنا إلى عاد ، وكذلك أوائل القصص التى بعدها .

قوله تعالى : (ناصح أمين) هو فعيل بمعنى مفعول . قوله تعالى : (في الخلق) يجوز أن يكون حالا من (بسطة) وأن يكون متعلقا بزادكم . والآلاء جمع ، وفى واحدها ثلاث لغات : إلى بكسر الهمزة وألف واحد بعد اللام ، وبفتح الهمزة كذلك ، وبكسر الهمزة وسكون اللام وياء بعدها .

قوله تعالى : (وحده) هو مصدر محذوف الزوائد . وفى موضعه وجهان : أحدهما : هو مصدر في موضع الحال من الله : أى لنعبد الله مفردا وموحدا ، وقال بعضهم : هو حال من الفاعلين : أى موحدين له . والثانى أنه ظرف : أى لنعبد الله على حياله قاله يونس ، وأصل هذا المصدر الايحاد من قولك أوحدته ، فحذفت الهمزة والالف وهما الزائدان .

قوله تعالى : (من ربكم) يجوز أن يكون حالا من (رجس) وأن يتعلق بوقع (في أسماء) أى ذوى أسماء أو مسميات . قوله تعالى : (آية) حال من الناقة ، والعامل فيها معنى ما في هذه من التنبيه والاشارة ، ويجوز أن يعمل في آية لكم ، ويجوز أن يكون لكم حالا من آية ، ويجوز أن يكون ناقة الله بدلا من هذه أو عطف بيان ولكم الخبر ، وجاز أن يكون آية حالا ؛ لانها بمعنى علامة ودليلا (تأكل) جواب الامر (فيأخذكم) جواب النهى ، وقرئ بالرفع وموضعه حال . قوله تعالى : (من سهولها) يجوز أن يكون حالا من (قصورا) ومفعولا ثانيا لتتخذون ، وأن تتعلق بتتخذون لا على أن تتخذون يتعدى إلى مفعولين بل إلى واحد ، و " من " لابتداء غاية الاتخاذ (وتنحتون الجبال) فيه وجهان : أحدهما : أنه بمعنى تتخذون فيكون (بيوتا) مفعولا ثانيا .

والثاني : أن يكون التقدير من الجبال على ماجاء في الآية الاخرى ، فيكـــون بيوتـــا المفعول ، ومن الجبال على ماذكرنا في قوله من سهولها . قوله تعالى : (لمن آمن) هو بدل من قوله : " للذين استضعفوا " بإعادة الجار كقولك : مررت بزيد بأخيك . قولـــه تعالى : (فأصبحوا) يجوز أن تكون التامة ، ويكون (جاثمين) حالا ، وأن تكـــون الناقصة ، وجاثمين الخبر ، وفي دارهم متعلق بجاثمين .

قوله تعالى : (ولوطا) أى وأرسلنا لوطا ، أو واذكر لوطا ، و (إذ) على التقدير الاول ظرف ، وعلى الثاني يكون ظرفا لمحذوف تقديره : واذكـــر رســـالة لـــوط إذ (ماسبقكم بها) في موضع الحال من الفاحشة أو من الفاعل في أتأتون تقديره مبتـــدئين (أئنكم) يقرأ بهمزتين على الاستفهام ، ويجوز تخفيف الثانية وتليينها ، وهو جعلها بـــين الياء والالف ، ويقرأ بهمزة واحدة على الخبر (شهوة) مفعول من أجله ، أو مصدر في موضع الحال (من دون النساء) صفة لرجال : أى منفردين عن النساء (بل أنـــتم) بل هنا للخروج من قصة إلى قصة ، وقيل هو إضراب عن محذوف تقديره : ماعدلتم بـــل أنتم مسرفون .

قوله تعالى : (وماكان جواب قومه) يقرأ بالنصب والرفع ، وقد ذكر في آل عمران وفي الانعام . قوله تعالى : (مطرا) هو مفعول أمطرنا ، والمطر هنا الحجارة كما جـــاء في الآية الاخرى " وأمطرنا عليهم حجارة " . قوله تعالى : (ولا تبخسوا) هو متعـــد إلى مفعولين وهما (الناس) و (أشياءهم) وتقول : بخست زيدا حقه : أى نقصتـــه إياه . قوله تعالى : (توعدون) حال من الضمير في تقعدوا (من آمـــن) مفعـــول تصدون لا مفعول توعدون ، إذ لو كان مفعول الاول لكان تصـــدونهم (وتبغونهـــا) حالا ، وقد ذكرناها في قوله تعالى : " يا أهل الكتاب لم تصدون عن ســـبيل الله " في آل عمران . قوله تعالى : (أو لو كنا كارهين) أى ولو كرهنا تعيدوننا " ولو " هنا بمعنى إن ؛ لانه المستقبل ، ويجوز أن تكون على أصلها ، ويكون المعنى إن كنا كارهين في هذه الحال .

قوله تعالى : (قد افترينا) هو بمعنى المستقبل ؛ لانه لم يقع ، وإنما سد مسد جواب (إن عدنا) وساغ دخول قد هاهنا ؛ لانهم قد نزلوا الافتراء عند العود منزلة الواقع فقرنوه بقد ، وكأن المعنى قد افترينا الآن إن هممنا بالعود (إلا أن يشاء) المصدر في موضع نصب على الاستثناء ، والتقدير : إلا وقت أن يشاء الله ، وقيل : هو استثناء منقطع ، وقيل : إلا في حال مشيئة الله ، و (علما) قد ذكر في الانعام .

قوله تعالى : (إذا لخاسرون) إذا هنا متوسطة بين اسم إن وخبرها ، وهى حرف معناه الجواب ، ويعمل في الفعل بشروط مخصوصة وليس " ذا " موضعها .

قوله تعالى : (الذين كذبوا شعيبا) لك فيه ثلاثة أوجه : أحدها : هو مبتدأ . وفى الخبر وجهان : أحدهما : (كأن لم يغنوا فيها) ومابعده جملة أخرى ، أو بدل من الضمير في يغنوا ، أو نصب بإضمار أعنى . والثانى : أن الخبر (الذين كذبوا شعيبا كانوا) و " كأن لم يغنوا " على هذا حال من الضمير في كذبوا ، والوجه الثانى : أن يكون صفة لقوله : " الذين كفروا من قومه " والثالث : أن يكون بدلا منه ، وعلى الوجهين يكون كأن لم حالا . قوله تعالى : (حتى عفوا) أى إلى أن عفوا : أى كثروا (فأخذناهم) هو معطوف على عفوا .

قوله تعالى : (أو أمن أهل القرى) يقرأ بفتح الواو على أنها واو العطف دخلت عليه همزة الاستفهام ، ويقرأ بسكونها وهى لاحد الشيئين ، والمعنى : أفأمنوا إتيان العذاب ضحى ، أو أمنوا بأن يأتيهم ليلا ؟ وبياتا الحال من بأسنا ، أى مستخفيا باغتيالهم ليلا .

قوله تعالى : (فلا يأمن مكر الله) الفاء هنا للتنبيه على تعقيب العذاب أمن مكر الله .

قوله تعالى : (أو لم يهد للذين) يقرأ بالياء ، وفاعله (أن لو نشاء) وأن مخففة من الثقيلة : أى أو لم يبين لهم علمهم بمشيئتنا ، ويقرأ بالنون وأن لو نشاء مفعوله ، وقيل فاعل يهدى ضمير اسم الله تعالى (فهم لايسمعون) الفاء لتعقيب عدم السمع بعد الطبع على القلب من غير فصل . قوله تعالى : (نقص عليك من أنبائها) هو مثل قوله : " ذلك من أنباء الغيب نوحيه " وقد ذكر في آل عمران ، ومثل قوله تعالى : " تلك آيات الله نتلوها " وقد ذكر في البقرة .

قوله تعالى : (لاكثرهم) هو حال من (عهد) ومن زائدة : أى ماوجدنا عهدا لاكثرهم (وإن وجدنا) مخففة من الثقيلة ، واسمها محذوف : أى وإنا وجدنا واللام في (لفاسقين) لازمة لها لتفصل بين أن المخففة وبين إن بمعنى " ما " وقال الكوفيون : من الثقيلة " إن " بمعنى " ما " وقد ذكر في البقرة عند قوله : " وإن كانت لكبيرة " .

قوله تعالى : (كيف كان) كيف في موضع نصب خبر كان ، (عاقبة) اسمها ، والجملة في موضع نصب بفا نظر . قوله تعالى : (حقيق) وخبره (أن لا أقول) على قراءة من شدد الياء ، في على ، وعلى متعلق بحقيق ، والجيد أن يكون " أن لا " فاعل حقيق ؛ لانه ناب عن بحق على ، ويقرأ على ألا ، والمعنى واجب بأن لا أقول ، وحقيق هاهنا على الصحيح صفة لرسول ، أو خبر ثان ، كما تقول : أنا حقيق بكذا أى : أحق ، وقيل : المعنى على قراءة من شدد الياء أن يكون حقيق صفة لرسول ، وما بعده مبتدأ وخبر : أى على قول الحق . قوله تعالى : (فإذا هى) " إذا " للمفاجأة ، وهى مكان ، وما بعدها مبتدأ . و (ثعبان) خبره ، وقيل : هى ظرف زمان ، وقد أشبعنا القول فيها فيما تقدم .

قوله تعالى : (فماذا تأمرون) هو مثل قوله : " ماذا ينفقون " وقد ذكر في البقرة . وفي المعنى وجهان : أحدهما : أنه من تمام الحكاية عن قول الملا . والثانى : أنه مستأنف من قول فرعون ، تقديره : فقال ماذا تأمرون ، ويدل على مابعده ، وهو قوله : (قالوا أرجه وأخاه) وأرجئه يقرأ بالهمزة وضم الهاء من غير إشباع وهو الجيد ، وبالاشباع وهو ضعيف ؛ لان الهاء خفية ، فكأن الواو التى بعدها تتلو الهمزة ، وهو قريب من الجمع بين ساكنين ، ومن هنا ضعف قولهم عليه مال بالاشباع ، ويقرأ بكسر الهاء مع الهمز وهو ضعيف ؛ لان الهمز حرف صحيح ساكن ، فليس قبل الهاء ما يقتضى الكسر . ووجهه أنه أتبع الهاء كسرة الجيم ، والحاجز غير حصين ، ويقرأ من غير همز من أرجيت بالياء ، ثم منهم من يكسر الهاء ويشبعها ، ومنهم من لا يشبعها ، ومنهم من يسكنها ، وقد بينا ذلك في " يؤده إليك " . قوله تعالى : (بكل ساحر) يقرأ بألف بعد السين وألف بعد الحاء مع التشديد وهو الكثير .

قوله تعالى : (أئن لنا) يقرأ بهمزتين على الاستفهام والتحقيق والتليين على ماتقدم وبهمزة واحدة على الخبر . قوله تعالى : (إما أن تلقى) في موضع أن والفعل وجهان : أحدهما رفع : أى أمرنا إما الالقاء ، والثانى نصب : أى إما أن تفعل الالقاء . قوله تعالى : (واسترهبوهم) أى طلبوا إرهابهم ، وقيل : هو بمعنى أرهبوهم مثل قر واستقر .

قوله تعالى : (أن ألق) يجوز أن تكون أن المصدرية ، وأن تكون بمعنى : أى (فإذا هى تلقف) يقرأ بفتح اللام وتشديد القاف مع تخفيف التاء مثل تكلم ، ويقرأ " أتلقف " بتشديد التاء أيضا ، والاصل تتلقف فأدغمت الاولى في الثانية ووصلت بما قبلها فأغنى عن همزة الوصل ، ويقرأ بسكون اللام وفتح القاف ، وماضيه لقف مثل علم . قوله تعالى : (قالوا آمنا) يجوز أن يكون حالا : أى فانقلبوا صاغرين قد قالوا ، ويجوز أن يكون مستأنفا (رب موسى) بدل مما قبله . قوله تعالى : (قال فرعون آمنتم) يقرأ بهمزتين على الاستفهام ، ومنهم من يحقق الثانية ، ومنهم من يخففها ، والفصل بينهما بألف بعيد ؛ لانه يصير في التقدير كأربع ألفات ، ويقرأ بهمزة واحدة على لفظ الخبر ، فيجوز أن يكون خبرا في المعنى وأن يكون حذف همزة الاستفهام ، وقرئ " فرعون وآمنتم " بجعل الهمزة الاولى واوا لانضمام ما قبلها . قوله تعالى : (وما تنقم) يقرأ بكسر القاف وفتحها ، وقد ذكر في المائدة . قوله تعالى : (ويذرك) الجمهور على فتح الراء عطفا على ليفسدوا ، وسكنها بعضهم على التخفيف ، وضمها بعضهم : أى وهو يذرك ، ويقرأ (وآلهتك) مثل العبادة والزيادة ، وهى العبادة .

قوله تعالى : (يورثها) يجوز أن يكون مستأنفا ، وأن يكون حالا من الله . قوله تعالى : (بالسنين) الاصل في سنة سنهة ، فلامها هاء لقولهم : عاملته مسانهة وقيل : لامها واو لقولهم سنوات ، وأكثر العرب تجعلها كالزيدون ، ومنهم من يجعل النون حرف الاعراب ، وكسرت سنيها إيذانا بأنها جمعت على غير القياس (من لثمرات) متعلق بنقص ، والمعنى وبتنقص الثمرات .

قوله تعالى : (يطيروا) أى يتطيروا ، وقرئ شاذا " تطيروا " على لفظ الماضى (طائرهم) على لفظ الواحد ، ويقرأ طيرهم ، وقد ذكر مثله في آل عمران . قوله تعالى : (مهما) فيها ثلاثة أقوال : أحدها : أن " مه " بمعنى اكفف ، و " ما " اسم للشرط كقوله : " ما يفتح الله للناس من رحمة " ، والثانى : أن أصل " مه " ما الشرطية زيدت عليها ما كما زيدت في قوله : " إما يأتينكم " ، ثم أبدلت الالف الاولى هاء لئلا تتوالى كلمتان بلفظ واحد . والثالث : أنها بأسرها كلمة واحدة غير مركبة ، وموضع الاسم على الاقوال كلها نصب بـ (تأتنا) والهاء في " به " تعود على ذلك الاسم .

قوله تعالى : (الطوفان) قيل : هو مصدر ، وقيل : هو جمع طوفانة ، وهو الماء المغرق الكثير (والجراد) جمع جرادة الذكر والانثى . سواء (والقمل) يقرأ بالتشديد والتخفيف مع فتح القاف وسكون الميم ، قيل : هما لغتان ، وقيل : هما القمل المعروف في الثياب ونحوها ، والمشدد يكون في الطعام (آيات) حال من الاشياء المذكورة . قوله تعالى : (بما عهد عندك) يجوز أن تتعلق الباء بادع : أى بالشئ الذى علمك الله الدعاء به . ويجوز أن تكون الباء للقسم (إذا هم ينكثون) هم مبتدأ وينكثون الخبر ، وإذا للمفاجأة وقد تقدم ذكرها . قوله تعالى : (وأورثنا) يتعدى إلى مفعولين ، فالاول (القوم) ، و (الذين كانوا) نعت ، وفى المفعول الثانى ثلاثة أوجه : أحدها : (مشارق الارض ومغاربها) والمراد أرض الشام أو مصر ، و (التى باركنا) على هذا فيه وجهان : أحدهما : هو صفة المشارق والمغارب . والثانى : صفة الارض ، وفيه ضعف ؛ لان فيه العطف على الموصوف قبل الصفة . والقول الثانى : أن المفعول الثانى لاورثنا التى باركنا : أى الارض التى باركنا ، فعلى هذا في المشارق والمغارب وجهان : أحدهما : هو ظرف ليستضعفون . والثانى أن تقديره : يستضعفون في مشارق الارض ومغاربها ، فلما حذف الحرف وصل الفعل بنفسه فنصب . والقول الثالث : أن التى باركنا صفة على ما تقدم ، والمفعول الثانى محذوف تقديره : الارض أو الملك (ما كان يصنع) " ما " بمعنى الذى .

وفى اسم كان وجهان : أحدهما : هو ضمير " ما " وخبرها يصنع فرعون ، والعائـــد محذوف ، أى يصنعه . والثانى : أن اسم كان فرعون ، وفى يصنع ضمير فاعل ، وهـــذا ضعيف ؛ لان يصنع يصلح أن يعمل في فرعون فلا يقدر تأخيره كما لا يقدر تأخير الفعل في قولك : قام زيد ، وقيل : " ما " مصدرية وكان زائدة ، وقيل ليست زائدة ، ولكـــن كان الناقصة لا تفصل بين " ما " وبين صلتها .

وقد ذكرنا ذلك في قوله : " بما كانوا يكذبون " وعلى هذا القول تحتاج كان إلى اسم ، ويضعف أن يكون اسمها ضمير الشأن ؛ لان الجملة التي بعدها صلة " ما " فلا تصلح للتفسير فلا يصلح بها الايضاح ، وتمام الاسم ؛ لان المفسر يجب أن يكون مستقبلا فتدعو الحاجة إلى أن نجعل فرعون اسم كان ، وفي يصنع ضمير يعود عليه ، و (يعرشون) بضم الراء وكسرها لغتان ، وكذلك يعكفون ، وقد قرئ بهما فيهما . قوله تعالى : (وجاوزنا ببنى إسرائيل البحر) الباء هنا معدية كالهمزة والتشديد ، أى أجزنا ببنى إسرائيل البحر وجوزنا . قوله تعالى : (كما لهم آلهة) في " ما " ثلاثة أوجه : أحدها : هى مصدرية ، والجملة بعدها صلة لها ، وحسن ذلك أن الظرف مقدر بالفعل . والثانى : أن " ما " بمعنى الذى ، والعائد محذوف ، وآلهة بدل منه تقديره : كالذى هو لهم ، والكاف وما عملت فيه صفة لاله : أى إلها مماثلا للذى لهم . والوجه الثالث : أن تكون " ما " كافة للكاف ، إذ من حكم الكاف أن تدخل على المفرد ، فلما أريد دخولها على الجملة كفت بما . قوله تعالى : (ماهم فيه) يجوز أن تكون " ما " مرفوعة بمتبر ؛ لانه قوى بوقوعه خبرا ، وأن تكون " ما " مبتدأ ومتبر خبر مقدم . قوله تعالى : (أغير الله) فيه وجهان : أحدهما : هو مفعول أبغيكم ، والتقدير : أبغى لكم فحذف اللام ، و (إلها) تمييز .

والثانى : أن إلها مفعول أبغيكم غير الله صفة له قدمت عليه فصارت حالا (وهو فضلكم) يجوز أن يكون حالا ، وأن يكون مستأنفا . قوله تعالى : (ثلاثين ليلة) هو مفعول ثان لواعدنا ، وفيه حذف مضاف تقديره : إتيان ثلاثين أو تمام ثلاثين ، و (أربعين ليلة) حال تقديرها : فتم ميقات ربه كاملا ، وقيل : هو مفعول تم ؛ لان معناه بلغ ، فهو كقولهم : بلغت أرضك جريبين ، و (هارون) بدل أو عطف بيان ، ولو قرئ بالرفع لكان نداء أو خبر مبتدإ محذوف .

قوله تعالى : (جعله دكا) أى صيره ، فهو متعد إلى اثنين ، فمن قرأ " دكا " جعله مصدرا بمعنى المدكوك : وقيل تقديره : ذا دك ، ومن قرأ بالمد جعله مثل أرض دكاء أو ناقة دكاء ، وهى التى لا سنام لها ، و (صعقا) حال مقارنة .

قوله تعالى : (سأريكم) قرئ في الشاذ بواو بعد الهمزة ، وهى ناشئة عن الاشباع وفيها بعد . قوله تعالى : (سبيل الرشد) يقرأ بضم الراء وسكون الشين وبفتحهما : وسبيل الرشاد بالالف والمعنى واحد . قوله تعالى : (والذين كذبوا) مبتدأ وخبره (حبطت) ويجوز أن يكون الخبر (هل يجزون) وحبطت حال من ضمير الفاعل في كذبوا ، وقد مرادة .

قوله تعالى : (من حليهم) يقرأ بفتح الحاء وسكون اللام وتخفيف الياء وهو واحد ، ويقرأ بضم الحاء وكسر اللام وتشديد الياء ، وهو جمع أصله حلوى ، فقلبت الواو ياء وأدغمت في الياء الاخرى ، ثم كسرت اللام إتباعا لها ويقرأ بكسر الحاء واللام والتشديد على أن يكون أتبع الكسر الكسر (عجلا) مفعول اتخذه و (جسدا) نعت أو بدل أن بيان من حليهم ، ويجوز أن يكون صفة لعجل قدم فصار حالا ، وأن يكون متعلقا باتخذ ، والمفعول الثانى محذوف أى إلها . قوله تعالى : (سقط في أيديهم) الجار والمجرور قائم مقام الفاعل ، والتقدير : سقط الندم في أيديهم . قوله تعالى : (غضبان) حال من موسى ، و (أسفا) حال آخر بدل من التى قبلها ، ويجوز أن يكون حالا من الضمير الذى في غضبان . قوله تعالى : (يجره إليه) يجوز أن يكون حالا من موسى ، وأن يكون حالا من الرأس ، ويضعف أن يكون حالا من أخيه (قال ابن أم) يقرأ بكسر الميم ، والكسرة تدل على الياء المحذوفة ، وبفتحها . وفيه وجهان : أحدهما : أن الالف محذوفة ، وأصل الالف الياء ، وفتحت الميم قبلها فانقلبت ألفا وبقيت الفتحة تدل عليها ، كما قالوا : يا بنت عما . والوجه الثانى : أن يكون جعل ابن والام بمنزلة خمسة عشر ، وبناهما على الفتح (فلا تشمت) الجمهور على ضم التاء وكسر الميم ، و (الاعداء) مفعوله ، وقرئ بفتح التاء والميم ، والاعداء فاعله ، والنهى في اللفظ للاعداء وفي المعنى لغيرهم وهو موسى ، كما تقول : لا أرينك هاهنا ، وقرئ بفتح التاء والميم ونصب الاعداء والتقدير : لا تشمت أنت بى فتشمت بى الاعداء ، فحذف الفعل . قوله تعالى : (والذين عملوا السيئات) مبتدأ والخبر (إن ربك من بعدها لغفور رحيم) والعائد محذوف : أى غفور لهم أو رحيم بهم .

قوله تعالى : (وفى نسختها) الجملة حال من الالواح (لربهم يرهبون) في اللام ثلاثة أوجه : أحدها : هى بمعنى من أجل ربهم ، فمفعول يرهبون على هذا محذوف : أى يرهبون عقابه . والثانى : هى متعلقة بفعل محذوف تقديره : والذين هم [1] يخشعون لربهم .

والثالث : هى زائدة ، وحسن ذلك لما تأخر الفعل . قوله تعالى : (واختار موسى قومه) اختار يتعدى إلى مفعولين : أحدهما : بحرف الجر وقد حذف هاهنا ، والتقدير : من قومه ، ولا يجوز أن يكون (سبعين) بدلا عند الاكثرين ؛ لان المبدل منه في نية الطرح ، والاختيار لابد له من مختار ومختار منه ، والبدل يسقط المختار منه ، وأرى أن البدل جائز على ضعف ، ويكون التقدير سبعين رجلا منهم (أتهلكنا) قيل : هو استفهام أى : أتعمنا بالاهلاك ، وقيل : معناه النفى أى : ما نهلك من لم يذنب ، و (منا) حال من السفهاء (تضل بها) يجوز أن يكون مستأنفا ، ويجوز أن يكون حالا من الكاف في فتنتك إذ ليس هنا ماتصلح أن يعمل في الحال .

قوله تعالى : (هدنا) المشهور ضم الهاء ، وهو من هاد يهود إذا تاب ، وقرئ بكسرها ، وهو من هاد يهيد إذا تحرك أو حرك : أى حركنا إليك نفوسنا (من أشاء) المشهور في القراءة الشين ، وقرئ بالسين والفتح ، وهو فعل ماض : أى أعاقب المسئ . قوله تعالى : (الذين يتبعون) في الذين ثلاثة أوجه : أحدها : هو جر على أنه صفة للذين يتقون أو بدل منه . والثانى: نصب على إضمار أعنى . والثالث : رفع أى : هم الذين يتبعون ، ويجوز أن يكون مبتدأ والخبر " يأمرهم ، وأولئك هم المفلحون " (الامى) المشهور ضم الهمزة ، وهو منسوب إلى الام ، وقد ذكر في البقرة ، وقرئ بفتحها . وفيه وجهان : أحدهما : أنه من تغيير النسبة كما قالوا أموى . والثانى : هو منسوب إلى الام وهو القصد : أى الذى هو على القصد والسداد (يجدونه) أى يجدون اسمه و (مكتوبا) حال و (عندهم) ظرف لمكتوب أو ليجدون (يأمرهم) يجوز أن يكون خبرا للذين . وقد ذكر ، ويجوز أن يكون مستأنفا ، أو أن يكون حالا من النبى أو من الضمير في مكتوب (إصرهم) الجمهور على الافراد وهو جنس ، ويقرأ

(١) قوله : تقديره (والذين هم) كذا بالنسخ التى بأيدينا ، والمناسب أن يقول للذين هم ليوافق نظم لتلاوة كما لا يخفى اه . (*)

آصارهم على الجمع لاختلاف أنواع الثقل الذى كان عليهم ، ولذلك جمع الاغـــلال. (وعزروه) بالتشديد والتخفيف وقد ذكر في المائدة . قوله تعالى : (الذى لــه ملــك السموات) موضع نصب بإضمار أعنى ، أى : في موضع رفع على إضمار هو ، ويبعد أن يكون صفة لله أو بدلا منه لما فيه من الفصل بينهما بإليكم ، وحاله وهو متعلق برسول . قوله تعالى : (وقطعناهم اثنتى) فيه وجهان : أحدهما : أن قطعنا بمعنى صيرنا فيكون اثنتى عشرة مفعولا ثانيا . والثانى : أن يكون حالا : أى فرقناهم فرقا ، و (عشــرة) بسكون الشين وكسرها وفتحها لغات قد قرئ بها ، و (أسباطا) بدل من اثنتى عشرة لا تمييز ؛ لانه جمع ، و (أمما) نعت لاسباط ، أو بدل بعد بدل ، وأنث اثنتى عشرة ؛ لان التقدير : اثنتى عشرة أمة (أن اضرب) يجوز أن تكون مصدرية ، وأن تكون بمعنى أى . قوله تعالى : (حطة) هو مثل الذى في البقرة ، و (نغفر لكم) قد ذكــر في البقرة مايدل على ما هاهنا . قوله تعالى : (عن القرية) أى عن خبر القريــة ، وهــذا المحذوف هو الناصب للظرف الذى هو قوله : (إذ يعدون) وقيل : هو ظرف لحاضرة ، وجوز ذلك أنها كانت موجودة في ذلك الوقت ثم خربت ، ويعدون ، خفيف ، ويقرأ بالتشديد والفتح والاصل يعتدون ، وقد ذكر نظيره في يخطف (إذ تــأتيهم) ظــرف ليصعدون و (حيتانهم) جمع حوت أبدلت الواو ياء لسكونها وانكسار ما قبلــها ، (شرعا) حال من الحيتان (ويوم لا يسبتون) ظرف لقوله : (لا تأتيهم) .

قوله تعالى : (معذرة) يقرأ بالرفع أى : موعظتنا معذرة ، وبالنصب على المفعول له : أى وعظنا للمعذرة ، وقيل : هو مصدر أى : نعتذر معذرة . قوله تعالى : (بعــذاب بئيس) يقرأ بفتح الباء وكسر الهمزة وياء ساكنة بعدها . وفيه وجهان : أحدهما : هــو نعت للعذاب مثل شديد . والثانى : هو مصدر مثل النذير ، والتقدير : بعذاب ذى بأس : أى ذى شدة ، ويقرأ كذلك إلا أنه بتخفيف الهمزة وتقريبها من الياء ، ويقرأ بفتح البــاء وهمزة مكسورة لا ياء بعدها . وفيه وجهان : أحدهما : هو صفة مثل قلق وحنق . والثانى : هو منقول من بئس الموضوعة للذم إلى الوصف ، ويقرأ كذلك إلا أنه بكسر الباء إتباعا ، ويقرأ بكسر الباء وسكون الهمزة ، وأصلها

فتح الباء وكسر الهمزة، فتكسر الباء إتباعا ، وسكن الهمزة تخفيفا ، ويقرأ كـــذلك إلا أن مكان الهمزة ياء ساكنة ، وذلك تخفيف كما تقول في ذئب ذيب ، ويقرأ بفـــتح البـــاء وكسر الياء وأصلها همزة مكسورة أبدلت ياء ، ويقرأ بياءين على فيعال ، ويقرأ " بيس " بفتح الباء والياء من غير همز وأصله باء ساكنة وهمزة مفتوحة ، إلا أن حركة الهمزة ألقيت على الياء و لم تقلب الياء ألفا ؛ لان حركتها عارضة، ويقرأ " بيأس " مثل ضيغم ، ويقرأ بفتح الباء وكسر الياء وتشديدها مثل سيد وميت وهو ضعيف ، إذ ليس في الكلام مثلـــه من الهمز ، ويقرأ " بأيس " بفتح الباء وسكون الهمزة وفتح الياء ، وهو بعيد إذ لـــيس في الكلام فعيل ، ويقرأ كذلك إلا أنه بكسر الباء مثل عثير وحديم . قوله تعالى : (تأذن) هو بمعنى أذن : أى أعلم (إلى يوم القيامة) يتعلق بتأذن أو بيبعث وهو الاوجـــه ، ولا يتعلق بـ (يسومهم) ؛ لان الصلة أو الصفة لا تعمل فيما قبلـــها . قولـــه تعـــالى : (وقطعناهم في الارض أمما) مفعول ثان أو حال (منهم الصالحون) صفة لامم أو بدل منه ، و (دون ذلك) ظرف أو خبر على ماذكرنا في قوله : " لقد تقطع بيـــنكم " . قوله تعالى : (ورثوا الكتاب) نعت لخلف (يأخذون) حال من الضمير في ورثوا (ودرسوا) معطوف على ورثوا ، وقوله : " ألم يؤخذ " معترض بينهما ، ويقرأ ادارســـوا وهو مثل اداركوا فيها وقد ذكر .

قوله تعالى : (والذين يمسكون) مبتدأ ، والخبر (إنا لا نضيع أجر المصـــلحين) والتقدير منهم ، وإن شئت قلت إنه وضع الظاهر موضع المضمر أى : لا نضيع أجرهم ، وإن شئت قلت لما كان الصالحون جنسا والمبتدأ واحدا منه اســـتغنيت عـــن ضـــمير ، ويمسكون بالتشديد والماضى منه مسك ، ويقرأ بالتخفيف من أمسك ، ومعنى القراءتـــين تمسك بالكتاب أى : عمل به ، والكتاب جنس . قوله تعالى : (وإذ نتقنا) أى اذكـــر إذ ، و (فوقهم) ظرف لنتقنا أو حال من الجبل غير مؤكدة ؛ لان رفع الجبل فـــوقهم تخصيص له ببعض جهات العلو (كأنه) الجملة حال من الجبل أيضـــا (وظنـــوا) مستأنف ، ويجوز أن يكون معطوفا على نتقنا فيكون موضعه جرا ، ويجوز أن يكون حالا ، وقد معه مرادة (خذوا ما آتيناكم) قد ذكر في البقرة .

قوله تعالى : (وإذ أخذ) أى واذكر (من ظهورهم) بدل من بنى آدم : أى من ظهور بنى آدم ، وأعاد حرف الجر مع البدل ، وهو بدل الاشتمال (أن تقولوا) بالياء والتاء وهو مفعول له : أى مخافة أن تقولوا ، وكذلك (أو تقولوا) . قوله تعـالى : (إن تحمل عليه يلهث أو تتركه يلهث) الكلام كله حال من الكلب تقديره يشبه الكلب لاهثا في كل حال .

قوله تعالى : (ساء) هو بمعنى بئس ، وفاعله مضمر أى : ساء المثل ، و (مثلا) مفسر (القوم) أى مثل القوم ، لابد من هذا التقدير ؛ لان المخصوص بالذم من جنس فاعل بئس ، والفاعل المثل ، والقوم ليس من جنس المثل ، فلزم أن يكون التقـدير مثـل القوم فحذفه وأقام القوم مقامه .

قوله تعالى : (لجهنم) يجوز أن يتعلق بذرأنا ، وأن يتعلق بمحذوف على أن يكـون حالا من (كثيرا) أى كثيرا لجهنم ، و (من الجن) نعت لكثير (لهـم قلـوب) نعت لكثير أيضا . قوله تعالى : (الاسماء الحسنى) الحسنى صفة مفردة لموصوف مجموع ، وأنث لتأنيث الجمع (يلحدون) يقرأ بضم الياء وكسر الحاء ، وماضيه ألحد ، وبفتح الياء والحاء وماضيه لحد ، وهما لغتان .

قوله تعالى : (وممن خلقنا) نكرة موصوفة أو بمعنى الذى . قوله تعالى : (والذين كذبوا) مبتدأ ، و (سنستدرجهم) الخبر ، ويجوز أن يكون في موضع نصب بفعـل محذوف فسره المذكور : أى سنستدرج الذين . قوله تعالى : (وأملى) خـبر مبتـدإ محذوف : أى وأنا أملى ، ويجوز أن يكون معطوفا على نستدرج وأن يكون مسـتأنفا . قوله تعالى : (مابصاحبهم) في " ما " وجهان : أحدهما : نافية ، وفي الكلام حـذف تقديره : أو لم يتفكروا في قولهم به جنة . والثانى : أنها استفهام أى : أو لم يتفكـروا أى شئ بصاحبهم من الجنون مع انتظام أقواله وأفعاله ، وقيل : هى بمعنى الذى ، وعلى هـذا يكون الكلام خرج عن زعمهم . قوله تعالى : (وأن عسى) يجوز أن تكون المخففـة من الثقيلة ، وأن تكون مصدرية وعلى كلا الوجهين هى في موضع جـر عطفـا علـى ملكوت ، و (أن يكون) فاعل عسى

وأما اسم يكون فمضمر فيها وهو ضمير الشان ، و (قد اقترب أجلهم) في موضع نصب خبر كان ، والهاء في (بعده) ضمير القرآن . قوله تعالى : (فلا هادى) في موضع جزم على جواب الشرط (ويذرهم) بالرفع على الاستئناف ، وبالجزم عطفا على موضع " فلا هادى " وقيل : سكنت لتوالى الحركات . قوله تعالى : (أيان) اسم مبنى لتضمنه حرف الاستفهام بمعنى متى ، وهو خبر لـ (مرساها) والجملة في موضع جر بدلا من الساعة تقديره : يسألونك عن زمان حلول الساعة ، ومرساها مفعل من أرسى ، وهو مصدر مثل المدخل والمخرج بمعنى الادخال والاخراج أى : متى أرساها (إنما علمها) المصدر مضاف إلى المفعول وهو مبتدأ ، و (عند) الخبر (ثقلت في السموات) أى ثقلت على أهل السموات والارض : أى تثقل عند وجودها ، وقيل التقدير : ثقل علمها على أهل السموات (حفى عنها) فيه وجهان ، أحدهما تقديره : يسألونك عنها كأنك حفى أى معنى بطلبها فقدم وأخر . والثانى : أن عن بمعنى الباء أى : حفى بها ، وكأنك حال من المفعول ، وحفى بمعنى محفو ، ويجوز أن يكون فعيلا بمعنى فاعل .

قوله تعالى : (لنفسى) يتعلق بأملك ، أو حال من نفع (إلا ماشاء الله) استثناء من الجنس (لقوم) يتعلق ببشير عند البصريين ، وبنذير عند الكوفيين . قوله تعالى : (فمرت به) يقرأ بتشديد الراء من المرور ، ومارت بالالف وتخفيف الراء من المور ، وهو الذهاب والمجئ . قوله تعالى : (جعلا له شركاء) يقرأ بالمد على الجمع ، وشركا بكسر الشين وسكون الراء والتنوين ، وفيه وجهان : أحدهما تقديره : جعلا لغيره شركا أى نصيبا . والثانى جعلا له ذا شرك ، فحذف في الموضعين المضاف .

قوله تعالى : (أدعوتموهم) قد ذكر في قوله : " سواء عليهم أأنذرتهم " ، و (أم أنتم صامتون) جملة اسمية في موضع الفعلية ، والتقدير : أدعوتموهم أم صمتم . قوله تعالى : (إن الذين تدعون) الجمهور على تشديد النون ، و (عباد) خبر إن ، و (أمثالكم) نعت له والعائد محذوف أى : تدعو بهم ، ويقرأ عبادا ، وهو حال من العائد المحذوف ، وأمثالكم الخبر ، ويقرأ إن بالتخفيف وهى بمعنى " ما "

وعبادا خبرها ، وأمثالكم يقرأ بالنصب نعتا لعبادا ، وقد قرئ أيضا " أمثالكم " بالرفع على أن يكون عبادا حالا من العائد المحذوف ، وأمثالكم الخبر ، وإن بمعنى " ما " لا تعمل عند سيبويه وتعمل عند المبرد . قوله تعالى : (قل ادعوا) يقرأ بضم اللام وكسرها ، وقد ذكرنا ذلك في قوله : " فمن اضطر " .

قوله تعالى : (إن ولى الله) الجمهور على تشديد الياء الاولى وفتح الثانية وهو الاصل ، ويقرأ بحذف الثانية في اللفظ لسكونها وسكون ما بعدها ، ويقرأ بفتح الياء الاولى ولا ياء بعدها ، وحذف الثانية من اللفظ تخفيفا . قوله تعالى : (طيف) يقرأ بتخفيف الياء . وفيه وجهان : أحدهما : أصله طيف مثل ميت فخفف ، والثانى : أنه مصدر طاف يطيف إذا أحاط بالشئ ، وقيل : هو مصدر يطوف قلبت الواو ياء وإن كانت ساكنة كما قلبت في أيد وهو بعيد ، ويقرأ طائف على فاعل . قوله تعالى : (يمدونهم) بفتح الياء وضم الميم من مد يمد مثل قوله : " ويمدهم في طغيانهم " ويقرأ بضم الياء وكسر الميم من أمده إمدادا (في الغى) يجوز أن يتعلق بالفعل المذكور ، ويجوز أن يكون حالا من ضمير المفعول أو من ضمير الفاعل .

قوله تعالى : (فاستمعوا له) يجوز أن تكون اللام بمعنى لله ، أى لاجله ، ويجوز أن تكون زائدة : أى فاستمعوه ، ويجوز أن تكون بمعنى إلى . قوله تعالى : (تضرعا وخفية) مصدران في موضع الحال ، وقيل : هو مصدر لفعل من غير المذكور بل من معناه (ودون الجهر) معطوف على تضرع ، والتقدير : مقتصدين (بالغدو) متعلق بادعوا (والآصال) جمع الجمع ؛ لان الواحد أصيل ، وفعيل لا يجمع على أفعال بل على فعل ثم فعل على أفعال ، والاصل أصيل وأصل ثم آصال ، ويقرأ شاذا ، والايصال بكسر الهمزة وياء بعدها ، وهو مصدر أصلنا إذا دخلنا في الاصيل . تم الجزء الاول ، ويليه الجزء الثانى وأوله : سورة الانفال وبتمامه يتم الكتاب .

الفهرست

إعراب الاستعاذة ٣
إعراب التسمية ٤
سورة الفاتحة ٥
سورة البقرة ١١
سورة آل عمران ١٣١
سورة النساء ١٧٨
سورة المائدة ٢٢٢
سورة الانعام ٢٥٢
سورة الاعراف ٢٩٠